

زَادَ الْمَعْنَى فِي هَدَى خَشِيرِ الْعِبَادِ لِلْأَمَامِ الْحَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَيْمِ الْجَوْزِيِّ

ولد رحمه الله تعالى سنة احدى وتسعين وستائة
وتوفي سنة احدى وخمسين وسبعائة . ED

جزء الاوّل

صححت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلماء وقوبلت على عدة نسخ
وقرئت في المرة الأخيرة على حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير

الشيخ حسن محمد المسعودي
المدرس بالقسم العالي بالازهر

السّلام

محمد محمد عبد اللطيف

صاحب المكتبة الحسينية المصرية
بالازهر الشريف

الطبعة الاولى

سنة ١٣٤٧ هجرية — سنة ١٩٢٨ ميلادية

المطبعة المصرية

ترجمة المؤلف

﴿ منقولة من كتاب جلاء العينين للسيد نعمان الألوسي البغدادى ﴾

قال ما صورته : هو العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن بكر بن أيوب بن سعد الزرعى ثم الدمشقى الفقيه الحنبلى المفسر النحوى الأصولى المتكلم الشهير بابن قيم الجوزية قال فى الشذرات : بل هو المجتهد المطابق قال ابن رجب : ولد شيخنا سنة احدى وتسعين وستائة ولازم الشيخ تقي الدين بن تيمية وأخذ عنه وتفنن فى كافة علوم الاسلام وكان عارفا فى التفسير لا يجارى فيه وبأصول الدين واليه فيه المنتهى وبالحديث ومعانيه وفقهه ودقائق الاستنباط منه لا يلحق فى ذلك وبالفقه والأصول العريضة فيه اليد الطولى ويعلم الكلام والتصوف حبس مدة لا تكاره جد الرحيل الى قبر الحليل وكان ذا عبادة وتهجد وطول صلاة الى الغاية القصوى ولم يشاهد مثله فى عبادته وعلمه بالقرآن والحديث وحقائق الايمان وليس هو بالمعصوم ولكن لم أر فى معناه مثله وقد امتحن وأدنى مرات وحبس مع شيخه شيخ الاسلام تقي الدين فى المرة الاخيرة بالقلعة منفرداً عنه ولم يفرج عنه الا بعد موت الشيخ وكان فى مدة حبسه مشغولاً بتلاوة القرآن والتدبر والتفكر ففتح عليه من ذلك خير كثير وحصل له جانب عظيم من الافواق والمواجد الصحيحة وتسلط بسبب ذلك على الكلام فى علوم أهل المعارف والخوض فى غوامضهم وتصانيفه ممثلة بذلك وحجج مرات كثيرة وجاور بمكة وكان أهل مكة يتعجبون من كثرة طوافه وعبادته وسمعت عليه قصيدته النونية فى السنة وأشياء من تصانيفه غيرها وأخذ عنه العلم خاق كثير فى حياة شيخه والى أن مات واتصفوا به قال القاضى برهان الدين الزرعى : وما تحت أديم السماء أوسع علماً منه ودرس بالصدرية وأم بالجوزية وكتب بخطه ما لا يوصف كثرة ووصف تصانيف كثيرة جداً فى أنواع العلوم وحصل لعمى الكتب ما لم يحصل لغيره

فمن تصانيفه تهذيب سنن أبي داود وایضاح مشكلات مؤسفر الحجريين ومراحل الزائرین والكلم الطيب وزاد المسافرین وزاد المعاد أربع مجلدات وهو كتاب جليل وكتاب نقد المنقول وكتاب اعلام الموقنين عن رب العالمين ثلاث مجلدات كتاب بدائع الفوائد مجلدان النونية الشهيرة بالشافعية الكافية الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة حادى الارواح الى بلاد الافراح ونزهة المشتاقين وكتاب الدواء وكتاب مفتاح دار السعادة بمجلد ضخيم غريب الأسلوب واجتماع الجيوش الاسلامية وكتاب الطرق الحكيمة وكتاب عنة الصابرين وكتاب اغاثة اللفهان كتاب الروح وكتاب الصراط المستقيم والفتح القدسى والتحفة المكية والفتاوى وغير ذلك توفى ثالث عشر رجب سنة احدى وخمسين وسبعمائة ودفن بمقبرة الباب الصغير بعد أن صلى عليه بمواضع عديدة وكان قد رأى قبل موته شيخه تقي الدين فى النوم وسأله عن منزله فأشار الى علوها فوق بعض الاكابر ثم قال له وأنت كدت تلتحق بنا ولكن أنت الآن فى طبقة ابن خزيمة رحمهم الله تعالى . انتهى باقتصار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر وأعن يا كريم وصلى الله على سيدنا محمد الأمين وعلى آله الأكرمين الحمد لله رب العلمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين ولا اله الا أنت اله الأولين والآخرين وقدم السموات والأرضين ومالك يوم الدين الذى لا فوز الا فى طاعته ولا عز الا فى التذلل لعظمته ولا غنى الا فى الافتقار الى رحمته ولا هدى الا فى الاستدلال بنوره ولا حية الا فى رضاه ولا نعيم الا فى قربه ولا صلاح للقلب ولا فلاح الا فى الاخلاص له وتوحيد حبه الذى اذا أطيع شكر واذا عصي تاب وغفر واذا دعى أجاب واذا عمل أثاب والحمد لله الذى شهدت له بالربوبية جميع مخلوقاته وأقرت له بالالهية جميع مصنوعاته وأشهد بأنه الله الذى لا اله الا هو بما أودعها من عجائب صنعته وبدائع آياته وسبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضي نفسه وزينه عرشه ومداد كلماته ولا اله الا الله وحده لا شريك له فى الهيته كالا وزيره فى ربيوته ولا شبه له فى ذاته ولا فى أفعاله ولا فى صفاته والله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وسبحان من سبحت له السموات وأملاكها والنجوم وأفلاكها والارض وسكانها والبحار وحياتها والنجوم والجبال والشجر والدواب والأكام والرمال وكل رطب ويابس وكل حي وميت تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وأن من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليماً غفوراً وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له كلبه قامت بها الارض والسموات وخلقت لأجلها جميع المخلوقات وبها أرسل الله رسله وأنزل كتبه وشرع شرائعه ولأجلها انصبت الموازين ووضعت الدواوين وقام سوق الجنة والنار وبها تقاسمت الخليفة الى المؤمنين والكفار والابرار والفجار فهي منشأ المخلوق والامر والثواب والعقاب وهي الحق الذى خلقته الخليفة وعنها وعن حقوقها السؤال والحساب وعليها يقع الثواب والعقاب وعليها نصبت القبلة وعليها أسست الملة ولأجلها جردت سيوف الجهاد وهي حق الله على جميع العباد فهي كلمة الاسلام ومفتاح دار السلام وعنها يسأل الاولون والآخرون فلا تزول قدم العبد بين يدي الله حتى يسأل عن سألتيين ماذا كنتم تعبدون وماذا أجبتم المرسلين فجواب الاول بتحقيق لا اله الا الله معرفة وإقراراً وعملاً وجواب الثانية بتحقيق أن محمداً رسول الله معرفة وإقراراً وانقياداً وطاعة وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أمينة على وحيه وخبرته من خلقه وسفيره بينه وبين عباده المبعوث ، بالدين القويم والمنهج المستقيم أرسله الله رحمة للعالمين واماماً للمتقين وحجة على الخلائق أجمعين أرسله على حين فترة من الرسل فهدي به الى أقوم الطرق وأوضح السبل وافترض على العباد طاعته وتعزيره وتوقيفه ومحبته والقيام بحقوقه وسد دون جته الطرق فلم تفتح لاحد الا من طريقه فشرح له صدره ورفع له ذكره ووضع عنه وزره وجعل النلة والصغار على من خالف أمره فى المسند من حديث أنى منيب الجرشي عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقى تحت ظل رحى وجعل النلة والصغار على من خالف أمرى ومن تشبه بقوم فهو منهم

وكما إن النلة مضروبة على من خالف أمره فالعزة لأهل طاعته ومتابعته قال الله سبحانه ولا تنهوا ولا تحزنوا وأتت
الاعلون أن كنتم مؤمنين وقال تعالى والله العزة لرسوله والمؤمنين وقال تعالى فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأتت
الاعلون والله معكم وقال تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن أتبعك من المؤمنين أي الله وحده كافيك وكافي
أتباعك فلا يحتاجون معه إلى أحد وهنا تقديران أحدهما أن تكون الواو عاطفة لمن على الكلف المجرورة
ويجوز العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار على المذهب المختار وشواهد كثيرة وشبه المنع منه واهية
والثاني أن تكون الواو واد مع وتكون من في محل نصب عطفاً على الموضع فإن حسبك في معنى كافيك أي الله
يكفيك ويكفي من أتبعك كما تقول العرب حسبك وزيداً درهم قال الشاعر

إذا كانت الهيجا واشتقت العصا تحسبك والضحاك سيف مهند

وهذا أصح التقديرين وفيها تقدير ثالث أن تكون من في موضع رفع بالابتداء أي ومن أتبعك من المؤمنين فحسبهم
الله وفيها تقدير رابع وهو خطأ من جهة المعنى وهو أن يكون من في موضع رفع عطفاً على اسم الله ويكون المعنى
حسبك الله وأتباعك وهذا وإن قال به بعض الناس فهو خطأ محض لا يجوز حل الآية عليهما فإن الحسب والكفاية
لله وحده كالنول والتقوى والعبادة قال الله تعالى وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره
والمؤمنين ففرق بين الحسب والتأييد فجعل الحسب له وحده وجعل التأييد له بنصره وبعيادته وأتى الله سبحانه على
أهل التوحيد والتوكل من عباده حيث أفردوه بالحسب فقال تعالى الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم
فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يقولوا حسبنا الله ورسوله فإذا كان هذا قولهم ومدح الرب تعالى لهم
بذلك فكيف يقول لرسوله الله وأتباعك حسبك وأتباعه قد أفردوا الرب تعالى بالحسب ولم يشرؤا بينه وبين
رسوله فيه فكيف يشرك بينهم وبينه في حسب رسولهم من عمل المحال وأبطل الباطل ونظير هذا قوله تعالى ولو أنهم
رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون فتأمل كيف جعل الآيات
لله ورسوله كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وجعل الحسب له وحده فلم يقل وقالوا حسبنا الله ورسوله بل جعله
خالص حقه كما قال تعالى إنا إلى الله راغبون ولم يقل وإلى رسول الله بل جعل الرغبة إليه وحده كما قال تعالى فإذا فرغت
فانصب إلى ربك فارغب فالرغبة والتوكل والانابة والحسب لله وحده كما إن العبادة والتقوى والسجود لله وحده
والندم والخلف لا يكون إلا له سبحانه وتعالى ونظير هذا قوله تعالى أليس الله بكاف عبداً فلحسب هو الكافي فأخبر
سبحانه وتعالى أنه وحده كاف عبده فكيف يجعل أتباعه مع الله في هذه الكفاية والانابة الباطلة على بطلان هذا التأويل
الفاسد أكثر من أن تذكر هنا والمقصود أن بحسب متابعة الرسول تكون العزة والكفاية والنصرة كما إن بحسب
متابعته تكون الهداية والصلاح والنجاح فالله سبحانه خلق سعادة الدارين بمتابعته وجعل شقاوة الدارين في مخالفته
فلا تبعاه الهدى والأمن والفلاح والعزة والكفاية والنصرة والولاية والتأييد وطيب العيش في الدنيا والآخرة
ومخالفة النلة والصغار والخوف والضلال والخذلان والشقاء في الدنيا والآخرة وقد أقسم صلى الله عليه وسلم بأن
لا يؤمن أحد حتى يكون هو أحب إليه من نفسه وولده والوالد والناس أجمعين وأقسم الله سبحانه بأن لا يؤمن من
لا يحكمه في كل ما تنازع فيه هو وغيره ثم يرضى بحكمه ولا يجد في نفسه حرجاً ما حكم به ثم يسلم له تسليماً ويقادله
انقياداً وقال تعالى وما كان المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم فقطع سبحانه

تفسير آية وربك يخلق ما يشاء ويختار

وتعالى التخيير بعد أمره وأمر رسوله فليس لمؤمن أن يختار شيئاً بعد أمره صلى الله عليه وسلم بل إذا أمر فأمره حتم وإنما الخيرة في قول غيره إذا خفى أمره وكان ذلك الغير من أهل العلم به وبسته فيه الشرطي يكون قول غيره سائق الاتباع لا واجب الاتباع فلا يجب على أحد اتباع قول أحد سواء بل غايته أنه يسوغ له اتباعه ولو ترك الأخذ بقول غيره لم يكن عاصياً لله ورسوله فأين هذا عن يجب على جميع المكلفين اتباعه ويجرم عليهم مخالفته ويجب عليهم ترك كل قول لقوله فلا حكم لأحد معه ولا قول لأحد معه كما لا تشريع لأحد معه وكل من سواه فإنا يجب اتباعه على قوله إذا أمر بما أمر به ونهى عما نهى عنه فكان مبلغاً محضاً ونخباً لا منشأً ومؤسساً فمن أنشأ أقوالاً وأسس قواعد بحسب فهمه وتأويله لم يجب على الأمة اتباعها ولا التحاكم إليها حتى تعرض على ما جاء به فان طابقته وافقته وشهد لها بالصحة قبلت حينئذ وإن خالفته وجب ردّها وإطراحها وإن لم يتبين فيها أحد الأمرين جعلت موقوفة وكان أحسن أحوالها أن يجوز الحكم والافتاء به وتركه وأما أنه يجب ويتعين فكلا ولما وبعد فإن الله سبحانه وتعالى هو المتفرد بالخلق والاختيار من المخلوقات قال الله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار وليس المراد هنا بالاختيار والارادة التي يشير إليها المتكلمون بأنها الفاعل المختار وهو سبحانه كذلك ولكن ليس المراد بالاختيار هنا هذا المعنى وهذا الاختيار داخل في قوله يخلق ما يشاء فانه لا يخلق إلا باختياره ودخل في قوله تعالى ما يشاء فإن المشيئة تعني الاختيار وإنما المراد بالاختيار هنا الاجتناب والاصطفاء فهو اختيار بعد الخلق والاختيار العام اختيار قبل الخلق فهو أعم وأسبق وهذا أخص وهو متأخر فهو اختيار من الخلق والاول اختيار للخلق وأصح القولين أن الوقف التام على قوله تعالى ويختار ويكون ما كان لهم الخيرة نفي أي ليس هذا الاختيار اليهم بل هو إلى الخالق وحده فكما هو المتفرد بالخلق فهو المتفرد بالاختيار منه فليس لأحد أن يخلق ولا يختار سواء فانه سبحانه أعلم بمواقف اختياره ومحال رضاه وما يصلح للاختيار مما لا يصلح له وغيره لا يشاركه في ذلك بوجه وذهب بعض من لا تحقيق عندهم لا تحصيل إلى أن ما في قوله تعالى ما كان لهم الخيرة موصولة وهي مفعول ويختار أي ويختار الذي لهم الخيرة وهذا باطل من وجوه أحدها أن الصلة حينئذ تخلو من العائد لأن الخيرة مرفوع بانه اسم كان ولهم خبره فيصير المعنى ويختار الأمر الذي كان الخيرة لهم وهذا الترتيب محال من القول فإن قيل يمكن تصحيحه بأن يكون العائد محذوفاً ويكون التقدير ويختار الذي كان لهم الخيرة فيه أي ويختار الأمر الذي كان لهم الخيرة في اختياره قيل هذا يفسد من وجه آخر وهو أن هذا ليس من المواضع التي يجوز فيها حذف العائد فانه إنما يحذف مجروراً إذا جر بحرف جر الموصول بمثله مع اتحاد المعنى نحو قوله تعالى يا كل بما تأكل من منه ويشرب مما تشربون ونظائره ولا يجوز أن يقال جافى الذي مررت به ورأيت الذي رغبت ونحوه الثاني أنه لو أريد هذا المعنى لئصب الخيرة وشغل فعل الصلة بضمير يعود على الموصول فكأنه يقول ويختار ما كان لهم الخيرة أي الذي كان هو عين الخيرة لهم وهذا لم يقرأ به أحد ألّبت مع انه كان وجه الكلام على هذا التقدير الثالث أن الله سبحانه يحكي عن الكفار اقتراحهم في الاختيار وارادتهم أن تكون الخيرة لهم ثم ينفي هذا سبحانه عنهم وبين تفرد بالاختيار كما قال تعالى وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليخذل بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون فأنكر عليهم سبحانه تخييرهم عليه وأخبر أن ذلك ليس اليهم بل إلى الذي قسم بينهم معاشهم المتضمنة لأرزاقهم ومدد آجالهم وكذلك هو الذي يقسم فضله بين أهل الفضل على حسب

عليه بمواقع الاختيار ومن يصلح له من لا يصلح وهو الذي رفع بعضهم فوق بعض درجات وقسم بينهم معايشهم ودرجات التفضيل فهو القاسم ذلك وحده لا غيره وهكذا هذه الآية بين فيها انفراد به الخلق والاختيار فانه سبحانه أعلم بمواقع اختياره كما قال تعالى وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى تأتي مثل ما أتى رسل الله أعلم حيث يجعل رسالته أي الله أعلم بالحل الذي يصلح لاصطفائه وكرامته وتخصيصه بالرسالة والنبوة دون غيره الرابع انه نزه نفسه سبحانه عما اقتضاه شركهم من اقتراحهم واختيارهم فقال ما كان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون ولم يكن شركهم مقتضياً لاثبات خالق سواه حتى نزه نفسه عنه فأنمله فانه في غاية اللطف الخامس ان هذا نظير قوله تعالى في الحج ان الذين يدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب فاقدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز ثم قال الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس ان الله سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور وهذا نظير قوله في القصص وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ونظير قوله في الانعام الله أعلم حيث يجعل رسالته فأخبر في ذلك كله عن عليه المتضمن لتخصيصه محال اختياره بما خصصها به لعله بأنها تصاح له دون غيرها فقدر السياق بين هذه الآيات تجده متضمناً لهذا المعنى دأراً عليه والله أعلم السادس أن هذه الآية مذكورة عقيب قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجتبى المرسلين فضيبت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يتسألون فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فمضى أن يكون من المفلحين وربك يخفى ما يشاء ويختار فكما خلقهم وحده سبحانه اختار منهم من تاب وآمن وعمل صالحاً فكانوا صفوته من عباده وخيرته من خلقه وكان هذا الاختيار رجاءاً إلى حكمته وعليه سبحانه لمن هو أهل له لا إلى اختيار هؤلاء المشركين واقتراحهم فسبحان الله وتعالى عما يشركون

﴿فصل﴾ وإذا تأملت أحوال هذا الخلق رأيت هذا الاختيار والتخصيص فيه دالاً على ربوبيته تعالى ووجدانيته وكمال حكمته وعاءه وقدرته وأنه الله الذي لا اله الا هو فلا شريك له يخلق كذا فانه يختار كاختياره ويدبر كتنديبه فهذا الاختيار والتدبير والتخصيص المشهود أثره في هذا العالم من أعظم آيات ربوبيته وأكبر شواهد وجدانيته وصفاته كآله وصدق رسله فنشير منه إلى شيء يسير يكون منها على ما وراءه دالاً على ما سواه فخلق الله السموات سبعاً فاختار العليا منها فجعلها مستقر المقرين من ملائكته واختصها بالقرب من كرسيه ومن عرشه وأسكنها من شاء من خلقه فلها منزلة وفضل على سائر السموات ولولم يكن الاقربا منه تبارك وتعالى وهذا التفضيل والتخصيص مع تساوى مادة السموات من أبين الأدلة على كمال قدرته وحكمته وأنه يخلق ما يشاء ويختار ومن هذا تفضله سبحانه جنة الفردوس على سائر الجنان وتخصيصها بأن جعل عرشه سقفاً وفي بعض الآثار ان الله سبحانه غرسها بيده واختارها لخيرته من خلقه ومن هذا اختياره من الملائكة المصطفين منهم على سائرهم كجبريل وميكائيل وإسرافيل وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم فذكر هؤلاء الثلاثة من الملائكة لكمال اختصاصهم واصطفائهم وقرّبهم من الله وكم من ملك غيرهم في السموات فلم يسم الا هؤلاء الثلاثة فجبريل صاحب الوحي الذي به حياة القلوب والارواح وميكائيل صاحب القطار الذي به حياة الارض والحيوان والنبات وإسرافيل صاحب الصور الذي اذا نفخ فيه أحييت نفخته باذن الله الأموات وأخرجتهم من قبورهم وكذلك اختاره

سبحانه للأنبياء من ولد آدم عليه الصلاة والسلام وهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً واختياره الرسل منهم وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر على ما في حديث أبي ذر الذي رواه أحمد وابن حبان في صحيحه واختياره أولى العزم منهم وهم خمسة المذكورون في سورة الاحزاب والشورى في قوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وقال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه واختياره منهم الخليلين إبراهيم ومحمدا صلى الله عليه وسلم ومن هذا اختياره سبحانه ولد اسمعيل من أجناس بني آدم ثم اختار منهم بنى كنانة من خزيمية ثم اختار من ولد كنانة قريشا ثم اختار من قريش بنى هاشم ثم اختار من بنى هاشم سيد ولد آدم محمدا صلى الله عليه وسلم وكذلك اختار أصحابه من جملة العالمين واختار منهم السابقين الأولين واختار منهم أهل بدر وأهل بيعة الرضوان واختارهم من الدين أكمله ومن الشرائع أفضلها ومن الاخلاق أزكاهم وأطيبها وأطهرها واختار أمته صلى الله عليه وسلم على سائر الأمم كما في مسند الامام أحمد وغيره من حديث بهز بن حكيم بن معاوية بن جندة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتم موفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله قال على بن المدينى وأحمد حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده صحيح وظهر أثر هذا الاختيار في أعمالهم وأخلاقهم وتوحيدهم ومنازلهم في الجنة ومقاماتهم في الموقف فأنهم أعلى من الناس على تل فوقهم مشرفون عليهم وفي الترمذى من حديث بريدة بن الحصيب الاسلمى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون من سائر الامم قال الترمذى وهذا حديث حسن والذي في الصحيح من حديث أنى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث بعث النار والذي نفسى بيده انى لا طمع أن تكونوا شطر أهل الجنة ولم يرد على ذلك فاما أن يقال هذا أصح واما أن يقال أن النبي صلى الله عليه وسلم طمع أن تكون أمته شطر أهل الجنة فأعله ربه فقال انهم ثمانون صفا من مائة وعشرين صفا فلا تنافى بين الحديثين والله أعلم ومن تفضيل الله لأمته واختياره لها أنه وهبها من العلم والحلم ما لم يهب لامة سواها وفي مسند البزار وغيره من حديث أبى الدرداء قال سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله قال لعيسى ابن مريم انى باعث من بعدك أمة أن أصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا وان أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم قال يارب كيف هذا ولا حلم ولا علم قال أعطيتهم من حلى وعلى ومن هذا اختياره سبحانه وتعالى من الاماكن والبلاذ خيرها وأشرفها وهى البلد الحرام فانه سبحانه اختاره لنبية وجعله مناسك لعباده وأوجب عليهم الايمان اليه من القرب والبعد من كل فج عميق فلا يدخلونه الا متواضعين متخشعين متذللين كاشفى رؤسهم متجردين عن لباس أهل الدنيا وجعله حرما آمنا لا يسفك فيه دم ولا تعصده به شجرة ولا ينفر له صيد ولا يحتلّى خلاله ولا يلتقط لقطته للتمليك بل للتعريف ليس الا وجعل قصده مكفرا لما سلف من الذنوب ماحيا للاوزار حاطا للخطايا كما في الصحيحين عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه ولم يرض لقصاصه من الثواب دون الجنة ففي السنن من حديث عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينقيان الفقر والذنوب كما ينقى الكبر خبث الحديد وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة وفي الصحيحين عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فلو لم

فضائل مكة وخواصها

يكن البلد الأمين خير بلاده وأحبها إليه ومختاره من البلاد لما جعل عرصتها مناسك لعباده فرض عليهم قصدها وجعل ذلك من أكد فروض الاسلام وأقسم به في كتابه العزيز في موضعين منه فقال تعالى وهذا البلد الأمين وقال تعالى لأقسم بهذا البلد وليس على وجه الأرض بقعة يحب على كل قادر السعي إليها والطواف بالبيت الذي فيها غيرها وليس على وجه الأرض موضع يشرع تقييله واستلامه وتحط الخطايا والاوزار فيه غير الحجر الأسود والركن اليماني وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة في النسائي والمسنند بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدي هذا بمائة صلاة ورواه ابن حبان في صحيحه وهذا صريح في أن المسجد الحرام أفضل بقاع الأرض على الإطلاق ولذلك كان شد الرحال إليه فرضا ولغيره مما يستحب ولا يجب وفي المسند والترمذي والنسائي عن عبد الله بن عدي بن الحراء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو واقف على راحلته بالحزورة من مكة يقول والله أنك خير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك لما خرجت قال الترمذي هذا حديث صحيح بل ومن خصائصها كونها قبله لاهل الأرض كلها فليس على وجه الأرض قبله غيرها ومن خواصها أيضا أنه يحرم استقبالها واستدبارها عند قضاء الحاجة دون سائر بقاع الأرض وأصح المذاهب في هذه المسألة أنه لا فرق في ذلك بين القضاء والنيان لبضعة عشر دليلا قد ذكرت في غير هذا الموضع وليس مع الفرق ما يقاومها البتة مع تناقضهم في مقدار القضاء والنيان وليس هذا موضع استيفاء الحاجج من الطرفين ومن خواصها أيضا أن المسجد الحرام أول مسجد وضع في الأرض كما في الصحيحين عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما قال أربعون عاما وقد أشكل هذا الحديث على من لم يعرف المراد به فقال معلوم أن سليمان بن داود الذي بنى المسجد الاقصى وبينه وبين ابراهيم أكثر من ألف عام وهذا من جهل هذا القائل فان سليمان إنما كان له من المسجد الاقصى تجديده لاتأسيسه والذي أسسه هو يعقوب بن اسحق صلى الله عليه وآله وسلم بعد بناء ابراهيم الكعبة بهذا المقدار وما يدل على تفضيلها أن الله تعالى أخبر أنها أم القرى فالقرى كلها تبع لها وفرع عليها وهي أصل القرى فيجب أن لا يكون لها في القرى عدل فهي كما أخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الفاتحة أنها أم القرآن ولهذا لم يكن لها في الكتب الالهية عدل ومن خصائصها أنها لا يجوز دخولها لغير أصحاب الحوائج المتكررة الا باحرام وهذه خاصية لا يشار إليها فيها شيء من البلاد وهذه المسألة تلقاها الناس عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد روى عن ابن عباس بإسناد لا يحتج بهم فوعلا لا يدخل أحد مكة الا باحرام من أهلها ومن غير أهلها ذكره أبو أحمد بن عدي ولكن الحاجج بن أرطاة في الطريق وآخر قبله من الضعفاء والفقهاء في المسئلة ثلاثة أقوال النبي والاميات والفرق بين من هو داخل المواقيت ومن هو قبلها فمن قبلها لا يجاوزها الا باحرام ومن هو داخلها حكمه حكم أهل مكة وهو قول أبي حنيفة والقولان الأولان لا شافعي وأحمد ومن خواصه انه يعاقب فيه على الهم بالسيئات وان لم يفعلها قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذق من عذاب أليم فتلأم كيف عدى فعل الارادة ههنا بالباء ولا يقال أردت بكذا الا لما ضمت معنى فعل بهم فانه يقال هممت بكذا فتوعد من هم بأن يظلم فيه بأن يذيقه العذاب الاليم ومن هنا تضاعف مقادير السيئات فيه لا كياتها فان السيئة

جراؤها سيرة لكن سيرة كبيرة وجراؤها مثلها وصغيرة جراؤها مثلها فالسيرة في حرم الله وبلده وعلى بساطه أكد وأعظم منها في طرف من أطراف الارض ولهذا ليس من عصى الملك على بساط ملكه كن عصاه في الموضع البعيد من داره وبساطه فهذا فصل النزاع في تضعيف السيئات والله أعلم وقد ظهر سر هذا التفضيل والاختصاص في انجذاب الاقنعة وهوى القلوب وانعطافها ومحبتها لهذا البلد الامين فجنده للقلوب أعظم من جذب المغناطيس للحديد فهو الاولى بقول القائل

محاسنه هيولى كل حسن ومغناطيس اقنعة الرجال

ولهذا أخبر سبحانه أنه مثابة للناس أى يثوبون اليه على تعاقب الاعوام من جميع الاقطار ولا يقضون منه وطراً بل كلما ازدادوا له زيارة ازدادوا له اشتياقاً

لا يرجع الطرف عنها حين ينظرها حتى يعود اليها الطرف مشتاقاً

فقد كم لها من قتل وسلب وجرح وكم أنفق في حبها من الاموال والارواح ورضى المحب بمفارقة فلذ الأكباد والاهل والاحباب والاطوان مقدماً بين يديه أنواع المخاوف والمتناف والمعاطب والمشاق وهو يستلذ ذلك كله ويستطيعه ويراه لو ظهر سلطان المحبة في قلبه أطيب من نعم التحلية وترفعهم ولذاتهم وليس محبا من يعدد شقامه عذابا اذا ما كان يرضى حييه

وهذا كله سر اضافته اليه سبحانه وتعالى بقوله وطهر بيتي فاقتضت هذه الاضافة الخاصة من هذا الاجلال والتعظيم والمحبة ما اقتضته كما اقتضت اضافته لعبده ورسوله الى نفسه ما اقتضت من ذلك وكذلك اضافته عباده المؤمنين اليه كستهم من الجلال والمحبة والوقار ما كستهم فكلماً أضافه الرب تعالى الى نفسه فله من المزية والاختصاص على غيره ما أوجب له الاصطفاء والاجتباء ثم يكسوه بهذه الاضافة تفضيلاً آخر وتحصيماً وجلالة زيادة على ماله قبل الاضافة ولم يوفق لفهم هذا المعنى من سوى بين الاعيان والافعال والازمان والاماكن وزعم أنه لامزية لشيء منها على شيء وانما هو مجرد الترجيح بالمرجح وهذا القول باطل باكثر من أربعين وجهاً قد ذكرت في غير هذا الموضع ويكفي تصور هذا المذهب الباطل في فساد فأن منهجا يقتضى أن يكون ذوات الرسل كذوات أعدائهم في الحقيقة وانما التفضيل بأمر لا يرجع الى اختصاص الذوات بصفات ومزايا لا تكون لغيرها وكذلك نفس البقاع واحدة بالذات ليس لبقعة على بقعة مزية ألبتة وانما هو لما يقع فيها من الاعمال الصالحة فلا مزية لبقعة البيت والمسجد الحرام ومنى وعرفة والمشاعر على أى بقعة سميتها من الارض وانما التفضيل باعتبار أمر خارج عن البقعة لا يعود اليها ولا الى وصف قائم بها والله سبحانه وتعالى قد رد هذا القول الباطل بقوله تعالى فاذا جاءتهم آية قالوا لن تؤمن حتى توفى مثل ما أوتى رسل الله قال الله تعالى أعلم حيث يجعل رسالته أى ليس كل أحد أهلاً ولا صالحاً لتحمل رسالته بل لها محال مخصوصة لتأليق الايها ولا تصلح الا لها والله أعلم بهذه المحال منكم ولو كانت الذوات متساوية كما قال هؤلاء لم يكن في ذلك رد عليهم وكذلك قوله تعالى وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين أى هو سبحانه أعلم بمن يشكروه على نعمته فيختصه بفضله ومن عليه بمن لا يشكروه فليس كل محل يصلح لشكوه واحتمال منته والتخصيص بكرامته فذوات ما اختاره واصطفاه من الاعيان والاماكن والاشخاص وغيرها مشتملة على صفات وأمر رقائمة بها ليست في غيرها

ولأجلها اصطفاها الله وهو سبحانه الذي فضلها بتلك الصفات وخصها بالاختيار فوذا خلقه وهذا اختياره وربك يخاف ما يشاء ويختار وما بين إعلان رأى يقتضى بأن مكن البيت الحرام مساو لسائر الأماكن وذات الحجر الأسود مساوية لسائر حجارة الأرض وذات رسول الله صلى الله عليه وسلم مساوية لذات غيره وإنما التفضيل في ذلك بأمور خارجة عن الذات والصفات القائمة بها وهذه الأقاويل وأمثالها من الجنايات التي جناها المشككون على الشريعة ونسبوها إليها وهي بريئة منها وليس معهم أكثر من اشتراك الذوات في أمر عام وذلك لا يوجب تساويها في الحقيقة لأن الاختلاف قد تشترك في أمر عام مع اختلافها في صفاتها النفسية وماسوى الله تعالى بين ذات المسك وذات البول أبدا ولا بين ذات الماء وذات النار أبدا والتفاوت بين الأمانة الشريفة وأضدادها والذوات الفاضلة وأضدادها أعظم من هذا التفاوت بكثير فبين ذات موسى عليه السلام وفرعون من التفاوت أعظم مما بين المسك والرجيع وكذلك التفاوت بين نفس الكعبة وبين بيت السلطان أعظم من هذا التفاوت أيضا بكثير فكيف يحمل البقعتان سواء في الحقيقة والتفضيل باعتبار ما يقع هناك من العبادات والأذكار والدعوات ولم نتصد استيفاء الرد على هذا المنهج المردود والمردول وإنما قصدنا تصويره وإلى اللبيب العادل العاقل التحاكم ولا يعبا الله وعباده بغيره شيئا والله سبحانه لا يختص شيئا ولا يفضله ويرجحه إلا بما يقتضى تخصيصه وتفضيله نعم هو معطى ذلك المرجح وواهبه فهو الذي خلقه ثم اختاره بعد خلقه وربك يخاف ما يشاء ويختار ومن هذا تفضيله بعض الأيام والشهور على بعض غير الأيام عند الله يوم النحر وهو يوم الحج الأكبر في السن عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل الأيام عند الله يوم النحر ثم يوم النفر وقيل يوم عرفة أفضل منه وهذا هو المعروف عند أصحاب الشافعي قالوا لأنه يوم الحج الأكبر وصيامه يكفر ستين ومائة يوم يعتق الله فيه الرقاب أكثر منه في يوم عرفة ولأنه سبحانه يدنو فيه ثم يباهي ملائكته بأهل الموقف والصواب القول الأول لأن الحديث الدال على ذلك لا يعارضه شيء يقاومه والصواب أن يوم الحج الأكبر يوم النحر لقوله تعالى وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر وثبت في الصحيحين أن أبا بكر وعلياً رضي الله عنهما أذنا بذلك يوم النحر لا يوم عرفة وفيمن أنى داود بإصح استأذان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الحج الأكبر يوم النحر وذلك قال أبو هريرة وجماعة من الصحابة ويوم عرفة مقدمة ليوم النحر بين يديه فإن فيه يكون الوقوف والتضرع والتوبة والابتغال والاستقالة ثم يوم النحر تكون الوقادة والزياره ولهذا سمي طوافه طواف الزيارة لأنهم قد طهروا من ذنوبهم يوم عرفة ثم أذن لهم يوم النحر في زيارته والدخول عليه إلى بيته ولهذا كان فيه ذبح القرابين وحلق الرؤوس ورمي الجمار ومعظم أفعال الحج وعمل يوم عرفة كالطهور والغسل بين يدي هذا اليوم وكذلك تفضيل عشر ذي الحجة على غيره من الأيام فإن أيامه أفضل الأيام عند الله وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله منه في هذه الأيام العشر قالوا لا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشيء وهي الأيام العشر التي أقسم الله بها في كتابه بتزله والنحر وليال عشر ولهذا يستحب فيها الأكل من التكمير والتهيل والتحميد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم نأكلوا نسين من التكمير والتهيل والتحميد ونسبنا إلى الأيام كنسبة مواضع المذبح إلى سائر البقاع ومن ذلك تفضيل شهر رمضان على سائر الشهور وتفضيل عشره الأخير على سائر الأيام وتفضيل ليلة القدر على ألف

شهر فان قلت أى العشرين أفضل عشر ذى الحجة أو العشر الأخير من رمضان وأى الليلتين أفضل ليلة القدر أو ليلة الاسراء قلت أما السؤال الاول فالصواب فيه ان يقال ليلالى العشر الاخير من رمضان أفضل من ليلالى عشر ذى الحجة وأيام عشر ذى الحجة أفضل من أيام عشر رمضان وهذا التفضيل يزول الاشتباه ويدل عليه أن ليلالى العشر من رمضان انما فضلت باعتبار ليلة القدر وهى من الليالى وعشر ذى الحجة انما فضلت باعتبار أيامه اذ فيه يوم النحر ويوم عرفة ويوم التروية وأما السؤال الثانى فقد سئل شيخ الاسلام ابن تيمية عن رجل قال ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر وقال آخر بل ليلة القدر أفضل فأيهما المصيب فاجاب الحمد لله أما القائل بان ليلة الاسراء أفضل من ليلة القدر ان أراد به أن تكون الليلة التى أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم ونظائرهما من كل عام أفضل لامة محمد صلى الله عليه وسلم من ليلة القدر بحيث يكون قياما والدعاء فيها أفضل منق ليلة القدر فهذا باطل لم يقله أحد من المسلمين وهو معلوم الفساد بالاطراد من دين الاسلام هذا اذا كانت ليلة الاسراء تعرف عنها فكيف ولم يتم دليل معلوم لاعلى شهرها ولاعشرها ولاعلى عنها بل القول فى ذلك منقطعة مختلفة ليس فيها ما يقطع به ولا شرع للمسلمين تخصيص الليلة التى يظن أنها ليلة الاسراء بقيام ولا غيره بخلاف ليلة القدر فانه قد ثبت فى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وفى الصحيحين عنه تحروا ليلة القدر فى العشر الاواخر من رمضان وقد أخبر سبحانه أنها خير من ألف شهر فانه أنزل فيها القرآن وان أراد أن الليلة المعينة التى أسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم وحصل له فيها ما لم يحصل لغيره غيرها من غير أن يشرع تخصيصها بقيام ولاعبادة فهذا صحيح وليس اذا أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فضيلة فى مكان أو زمان يجب ان يكون ذلك الزمان والمكان أفضل من جميع الامكنة والازمنة هذا اذا قدر أنه قام دليل على أن انعام الله تعالى على نبيه ليلة الاسراء كان أعظم من انعامه عليه بازال القرآن ليلة القدر وغير ذلك من النعم التى أنعم الله عليه والكلام فى مثل هذا يحتاج الى علم بحقائق الامور ومقادير النعم التى لاتعرف الا بوحى ولا يجوز لاحد أن يتكلم فيها بلا علم ولا يعرف عن أحد من المسلمين أن يجعل الليلة الاسراء فضيلة على غيرها لاسما على ليلة القدر ولا كان الصحابة والتابعون لهم باحسان يقصدون تخصيص ليلة الاسراء بامر من الامور ولا يذكرونها ولهذا لا يعرف أى ليلة كانت وان كان الاسراء من أعظم فضائله صلى الله عليه وسلم ومع هذا فلم يشرع تخصيص ذلك الزمان ولذلك المكان بعبادة شريفة بل غار حراء الذى ابتدئ فيه نزول الوحي وكان يتحراه قبل النبوة لم يقصده هو ولا أحد من أصحابه بعد النبوة قد مضى بمكته ولا خص اليوم الذى أنزل فيه الوحي بمبادق ولا غيرها ولا خص المكان الذى ابتدئ فيه الوحي ولا الزمان بشئ ممن خص الامكنة والازمنة عن عند بمعبادات لاجل هذا وأمثاله كان من جنس أهل الكتاب الذين جعلوا زمان أحوال المسيح مواسم وعبادات كيوم الميلاد ويوم التعميد وغير ذلك من أحواله وقد رأى عمر بن الخطاب جماعة يتبادروا مكانا يصلون فيه فقال ما هذا قالوا مكان صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتريدون أن نتخذوا آثار أنبيائكم مساجد انما هلك من كل قبلكم بهذا فمن أدركته فيه الصلاة فليصل والا فليمض وقد قال بعض الناس ان ليلة الاسراء فى حق النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر وليلة القدر بالنسبة الى الامة أفضل من ليلة الاسراء فهذه الليلة فى حق الامة أفضل لهم وليلة الاسراء فى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل له فان قيل فأيهما أفضل يوم الجمعة أو يوم عرفة فقد روى ابن جبان فى صحيحه من حديث

أنه ريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطلع الشمس على يوم أفضل من يوم الجمعة وفيه أيضاً حديث تميم بن أوس خيرة يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة وقذهب بعض العلماء الى تفضيل يوم الجمعة على يوم عرفة محتجاً بهذا الحديث وحكي القاضي أبو يعلى رواية عن أحمد أن ليلة الجمعة أفضل من ليلة القدر والصواب أن يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ويوم عرفة ويوم النحر أفضل أيام العام وكذلك ليلة القدر وليلة الجمعة ولهذا كان لوقعة الجمعة يوم عرفة منزلة على سائر الأيام من وجوه متعددة أحدها اجتماع اليومين اللذين هما أفضل الأيام الثاني أنه اليوم الذي الذي فيمساء تحققة الاجابة وأكثر الاقوال أنها آخر ساعة بعد العصر وأهل الموقف كلهم اذ ذاك واقفون للدعاء والتضرع الثالث موافقة ليوم وقعة رسول الله صلى الله عليه وسلم الرابع ان فيه اجتماع الخلائق من أطوار الارض للخطبة وصلوات الجمعة ووافق ذلك اجتماع أهل عرفة يوم عرفة بعرفة فيحصل من اجتماع المسلمين في مساجدهم وموقفهم من الدعاء والتضرع ما لا يحصل في يوم سواه الخالص أن يوم الجمعة يوم عيد ويوم عرفة يوم عيد لاهل عرفة ولذلك كره لمن بعرفة صومه وفي النسائي عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صوم يوم عرفة بعرفة وفي اسناده نظر فان مهدي بن حرب الجوزي ليس بمعروف ومداره عليه ولا يمكن ثبت في الصحيح من حديث أم الفضل أن ناساً تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فرسلت اليه بدح لبن وهو واقف على بعيره بعرفة فشربه وقد اختلف في حكمة استحباب فطر يوم عرفة بعرفة فقالت طائفة ليعتقوى على الدعاء وهذا قول الحربي وغيره وقال غيرهم منهم شيخ الاسلام ابن تيمية الحكيم فيه أنه عيد لاهل عرفة فلا يستحب صومه لهم قال والدليل عليه الحديث الذي في السنن عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الاسلام قال شيخنا وانما يكون يوم عرفة عيداً في حق أهل عرفة لاجتماعهم فيه بخلاف أهل الأضراس فانهم انما يجتمعون يوم النحر فكان هو العيد في حقهم والمقصود أنه اذا اتفق يوم عرفة يوم جمعة فقد اتفق عيدان معاً السادس أنه ووافق ليوم اكمل الله تعالى دينه لعباده المؤمنين واتمام نعمته عليهم كما ثبت في صحيح البخاري عن طارق بن شهاب قال جاء يهودى الى عمر بن الخطاب فقال يا امير المؤمنين آية تفرقنا في كتابك لو علينا معشر اليهود نزلت ونعلم ذلك اليوم الذي نزلت فيه لاتخذناه عيداً قال أى آية قال اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً فقال عمر ابن الخطاب انى لاعلم اليوم الذي نزلت فيه والمكان الذي نزلت فيه نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعرفة يوم جمعة ونحن واقفون معه بعرفة السابع أنه موافق ليوم الجمع الاكبر والموقف الاعظم يوم القيامة فان القيامة تقوم يوم الجمعة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم خير يوم طاعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خاق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم سأل الله خيراً الا اعطاه اياه ولهذا شرع الله سبحانه وتعالى لعباده يوماً يجتمعون فيه فيذكرون المبدأ والمعاد والجنة والنار وادخر الله تعالى لهذه الامة يوم الجمعة اذ فيه كان المبدأ وفيه المعاد ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في فجره سورتي السجدة وحل أنى على الانسان لاشتغالها على ما كان وما يكون في هذا اليوم من خاق آدم وذكر المبدأ والمعاد ودخول الجنة والنار فكلن يذكر الامة في هذا اليوم بما كان فيه وما يكون فيكذا يتذكر الانسان باعظم مراقب الدنيا وهو يوم عرفة الموقف الاعظم بين يدي الرب سبحانه في هذا اليوم بعينه ولا يتصف حتى يستقر أهل الجنة في منازلهم وأهل

النار في منازلهم الثامن أن الطاعة الواقعة من المسلمين يوم الجمعة وليلة الجمعة أكثر منها في سائر الايام حتى أن أكثر أهل الفجر يحترمون يوم الجمعة وليلته ويرون أن من تجرأ فيه على معاصي الله عز وجل عجل الله عقوبته ولم يمهله وهذا أمر قد استقر عندهم وعلوه بالتجارب وذلك لعظم اليوم وشرفه عند الله واختيار الله سبحانه له من بين سائر الايام ولا ريب أن اللوحة فيعزى على غيره التاسع أنه موافق ليوم المزيدي في الجنتوهو اليوم الذي يجمع فيه أهل الجنة في واد فسيح وينصب لهم منابر من لؤلؤ ومنابر من ذهب ومنابر من زبرجد وياقوت على كتيبان المسك فينظرون ربهم تبارك وتعالى ويتجلى لهم فيرونه عيانا ويكون أسرهم موافقة لعلمهم رواحا الى المسجد وأقربهم منه أقربهم من الامام فأهل الجنة هشتاقون الى يوم المزيدي فيها لما ينالون فيه من الكرامة وهو يوم جمعة فاذا وافق يوم عرفة كان له منزلة واختصاص وفضل ليس لغيره العاشر أنه يدنو الرب تبارك وتعالى عشية يوم عرفة من أهل الموقف ثم يباهي بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء؟ أشهدكم أني قد غفرت لهم ويحصل مع دنوه منهم تبارك وتعالى ساعة الاجابة التي لا يرد فيها سائلا يسأل خيرا فيقربون منه بدئاته والتضرع اليه في تلك الساعة ويقرب منهم تعالى نوعين من القرب أحدهما قرب الاجابة المحققة في تلك الساعة والثاني قرب الخالص من أهل عرفة ومباهاته بهم ملائكته فستشعر قلوب أهل الايمان هذه الأمور فتزداد قوة الى قربها وفرحها وسرورها وإبتهاجا ورجاء لفضل ربها وكرمه فيهنه الوجوه وغيرها فضلت وقفة يوم الجمعة على غيرها وأما ما استفاض على ألسنة العوام بانها تعدل ثنتين وسبعين حجة فباطل لا أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة والتابعين والله أعلم

(فصل) والمقصود أن الله سبحانه وتعالى اختار من كل جنس من أجناس المخلوقات أطيبه واختصه لنفسه وارتضاه دون غيره فانه تعالى طيب لا يجب الاطيب ولا يقبل من العمل والكلام والصدقة الا الطيب فالطيب من كل شيء هو مختاره تعالى وأما خلقه تعالى فعام للنوعين وبهذا يعلم عنوان سعادة العبد وشقاوته فان الطيب لا يناسبه الا الطيب ولا يرضى الا به ولا يسكن الا اليه ولا يطمئن قلبه الا به فله من الكلام الكلام الطيب الذي لا يصعد الى الله تعالى الا هو وهو أشد شيء نفرة عن الفحش في المقال والتفحش في اللسان البذي والكذب والغيبة والفيمة والبهت وقول الزور وكل كلام خبيث وكذلك لا يألف من الاعمال الا طيبها وهي الاعمال التي اجتمعت على حسنها الفطر السليمة مع الشرائع النبوية وزكته العقول الصحيحة فاتفق على حسنها الشرع والعقل والفطرة مثل أن يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا ويؤثر مرضاته على هواه ويتجنب اليه بمجده وطاقته ويحسن الى خلقه ما استطاع فيفعل بهم ما يحب أن يفعلوا به ويعاملهم بما يحب أن يعاملوه به ويدعهم بما يحب أن يدعوه منه وينصحهم بما ينصح به نفسه ويحكم لهم بما يجب أن يحكم له به ويحمل أذاهم ولا يمحلمهم أذاهم ويكف عن أعراضهم ولا يقابلهم بما نالوا من عرضه واذا رأى لهم حسنا أذاعه واذا رأى سيئا كتمه وقيم أذارهم ما استطاع فيما لا ييطل شريعة ولا يناقض الله أمرا ولا نهيها وله ايضا من الاخلاق أطيبها وأزكاها كالحلم والوقار والسكينة والرحمة والصبر والوفاء وسهولة الجانب ولين العريكة والصدق وسلامة الصدر من الغل والغش والحقد والحسد والتواضع وخفض الجناح لأهل الايمان والعزة والغلظة على أعداء الله وصيانة الوجه عن بذله وتذله لغير الله والعفة والشجاعة والسخاء والمروءة وكل خلق اتفقت على حسنه الشرائع والفطر والعقول وكذلك لا يختار من المطاعم الا طيبها

وهو الحلال الهني المرئى الذى يغذى البدن والروح أحسن تغذية مع سلامة العبد من تبعته وكذلك لا يختار من المناكح الأوطيا وأزكاها ومن الرائحة الأوطيا وأزكاها ومن الاصحاب والعشراء الا الطيبين منهم فروح طيب وبدنه طيب وخلقه طيب وعمله طيب وكلامه طيب ومطعمه طيب ومشربه طيب وملبسه طيب ومنكحه طيب ومدخله طيب ومخرجه طيب ومنقلبه طيب ومثواه كله طيب فهذا عن قال الله تعالى فيه الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ومن الذين يقول لهم خزنة الجنة سلام عليكم طمتم فادخلوها خالدين وهذه القاء تقتضى السبية أى بسبب طيبكم ادخلوها وقال تعالى الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات وقد فسرت الآية بان الكلمات الخبيثات للخبيثين والكلمات الطيبات للطيبين وفسرت بان النساء الطيبات للرجال الطيبين والنساء الخبيثات للرجال الخبيثين وهى تم ذلك وغيره فالكلمات والأعمال والنساء الطيبات لمناسبا من الطيبين والكلمات والأعمال والنساء الخبيثات لمناسبا من الخبيثين فالله سبحانه وتعالى جعل العليب بمخافه في الجنة وجعل الخبيث بمخافه في النار فجعل الدور ثلاثة دارا أحاصت للطيبين وهى حرام على غير الطيبين وقد جمعت كل طيب وهى الجنة ودارا أحاصت للخبيث والحياث ولا يدخلها الا الخبيثون وهى النار ودارا امتزج فيها الطيب والخبيث وخطط بينهما وهى هذه الدار ولهذا وقع الالتلا والمحنة بسبب هذا الامتزاج والاختلاط وذلك بموجب الحكمة الالهية فاذا كان يوم معاد الخليقة ميز الله الخبيث عن الطيب فجعل الطيب وأهلها في دار الآخرة والاختلاف على حدة لا يختلطهم غيرهم وجعل الخبيث وأهلها في دار الدنيا حدة لا يختلطهم غيرهم فعاد الامر الى دارين فقط الجنة وهى دار الطيبين والنار وهى دار الخبيثين وأنشأ الله تعالى من أعمال الفرية بين ثوابهم وعقابهم فجعل طيبات أقوال هؤلاء وأعمالهم وأخلاقهم هى عين نعيمهم ولذاتهم أنشأ لهم منها أكل أسباب النعيم والسرور وجعل خبيثات أقوال الآخرين وأعمالهم وأخلاقهم هى عين عذابهم وآلامهم فأنشأ لهم منها أعظم أسباب العقاب والآلام حكمة بالغة وعزة باهرة قاهرة ليرى عباده كمال ربوبيته وإجل حكمته وعلمه وعدله ورحمته ويعلم أعداؤه أنهم كانوا هم المفسرين الكذابين لا رسله البررة الصادقون قال الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من موت بل وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليعين لهم الذى يختلفون فيه ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين والمقصود أن الله سبحانه جعل للسعادة والشقاوة عنوانا يعرفان به فالسعيد الطيب لا يلبق به الا طيب ولا يأتى الا طيبا ولا يصدر منه الا طيب ولا يلبس الا طيبا والشقي الخبيث لا يلبق به الا خبيث ولا يأتى الا خبيثا ولا يصدر منه الا خبيث فالخبيث يتفجر من قلبه الخبيث على لسانه وجوارحه والطيب يتفجر من قلبه الطيب على لسانه وجوارحه وقد يكون فى الشخص مادتان فأيهما غلب عليه كان من أهلها فان أراد الله به خيرا طهره الله من المادة الخبيثة قبل الموافاة فيوافيه يوم القيامة مطهرا فلا يحتاج الى تطهيره بالنار فيطهره منها ما يوقفه له من التوبة النصوح والחסنات الماحية والمصائب المكفرة حتى يلقى الله وماعليه خطيئة ويمسك عن الآخر مواد التطهير فيلقاه يوم القيامة بمادة خبيثة ومادة طيبة وحكمته تعالى تأتى أن يجاوره أحد فى داره بخباثته فيدخله النار طهرة له وتصفية وسبكافاذا خلصت سيده ايمانه من الخبيث صلح حيثئذ لجوارحه ومساكنة الطيبين من عباده واقامة هذا النوع من الناس فى النار على حسب سرعة زوال تلك الخباثات منهم وبطئها فأسرعهم زوالا وتطهروا أسرعهم خروجا وأبطؤهم أبطؤهم خروجا جزاء وفقا وماربك بظلام العبيد ولما كان المشرك خبيث العنصر خبيث الذات لم تطهر النار خبته بل

لو خرج منها لعاد خيثا كما كان كالكلب اذا دخل البحر ثم خرج منه فلذلك حرم الله تعالى على المشرك الجنون لما كان المؤمن الطيب المطيب مبرا من الخبائث كانت النار حراما عليه اذ ليس فيه ما يقتضى تطهيره بها فسبحان من بهرت حكمته العقول والالباب وشهدت فطرة عباده وعقولهم بانه أحكم الحاكمين ورب العالمين لا اله الا هو ﴿فصل﴾ ومن ههنا تعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة الى معرفة الرسول وما جاء به وتصديقها أخيرا به وطاعته فيما أمر فانه لا سبيل الى السعادة والفلاح الا في الدنيا ولا في الآخرة الا على أيدي الرسل ولا سبيل الى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل الا من جهتهم ولا ينال رضا الله ألبتة الا على أيديهم فالطيب من الاعمال والاقوال والاخلاق ليس الا هنيئهم وما جاؤا به فهم الميزان الراجح الذي على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم توزن الاقوال والاعمال والاعمال وبمنايعهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال فالضرورة اليهم أعظم من ضرورة البدن الى روحه والعين الى نورها والروح الى حياتها فأى ضرورة وحاجة فرضت فضرورة العبد وحاجته الى الرسل فوقها بكثير وما ظنك بمن اذا غاب عنك هديه وما جاء به طريقة عين فسد قلبه وصار كالحوت اذا قارق الماء ووضع في القلابة لحال العبد عند مفارقة قلبه لمساخه به الرسول كهذه الحال بل أعظم ولكن لا يحس بهذا القلب حتى وما لجرح بيت ايلام واذا كان سعادة العبد في الدارين معلقة بهدى النبي صلى الله عليه وسلم فيجب على كل من نصح نفسه وأحب نجاحها وسعادتها أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه ما يخرج به عن الجاهلين به ويدخل به في عداد أتباعه وشيعته وحزبه والناس في هذا بين مستقل ومستكثر وعزوم والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

﴿فصل﴾ وهذه كلمات يسيرة لا يستغنى عن معرفتها من لها أدنى همة الى معرفة نبيه صلى الله عليه وسلم وسيرته وهديه اقتضاها الخاطر المكدود على عجزه وبجره مع البضاعة المزجة التي لا تفتح لها أبواب السدد ولا يتنافس فيها المتنافسون مع تعليقاتها في حال السفر لا الإقامة والقلب بكل واحد منه شعبة وهامة قد تقرقت شذرن من ذكرك الكتاب مفقود ومن يفتح باب العلم لمذاكرته معدوم غير موجود فعود العلم النافع الكفيل بالسعادة قد أصبح ذاو باور به قد أوحش من أهله وعاد منهم خاليا فلسان العالم قد ملئ بالغلول مضاربة لغلبة الجاهلين وعادت موارد شفائه وهي معاطبه لكثرة المتحرفين والمحرفين فليس له معول الا على الصبر الجميل وماله ناصر ولا معين الا الله وحده وهو حسبنا ونعم الوكيل

﴿فصل﴾ في نسبه صلى الله عليه وسلم وهو خير أهل الارض نسبا على الإطلاق فلنسبه من الشرف أعلى ذروة وأعداؤه كانوا يشهدون له بذلك ولهذا شهد له به عدوه اذ ذاك أبوسفيان بين يدي ملك الروم فأشرف القوم قومه وأشرف القبائل قبيلته وأشرف الاغخاذ غنمه فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ابن نزار بن معد بن عدنان الى ههنا معلوم الصحة متفق عليه بين النسابين ولا خلاف فيه ألبتة وما فوق عدنان مختلف فيه ولا خلاف بينهم أن عدنان من ولد اسمعيل عليه السلام واسمعيل هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم وأما القول بانه اسحق فباطل بأكثر من عشرين وجهاً وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول هذا القول انما هو متلقى عن أهل الكتاب مع أنه باطل بنص كتابهم فان فيه أن الله

أمر إبراهيم أن يذبح ابنه بكره وفي لفظ وحيدة ولا يشك أهل الكتاب مع المسلمين أن اسمعيل هو بكر أولاده
والذي غر أصحاب هذا القول أن في التوراة التي بأيديهم اذبح ابنك اسحق قال وهذه الزيادة من تحريفهم ولذنبهم
لأنها تناقض قوله اذبح بكركم وحيدك ولكن اليهود حسدت بنى اسمعيل على هذا الشرف وأحبوا أن يكون لهم
وأن يسوقوه لهم ويحتازوه دون العرب وبأن الله إلا أن يجعل فضله لاهله وليف يسوع أن يقال إن النذبح
اسحق والله تعالى قد بشر أم اسحق به وبأنه يعقوب فقال تعالى عن الملائكة أنهم قالوا لإبراهيم لما أتوه بالبشرى
لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فقال أن
يبشرها بأنه يكون له ولد ثم يأمر بذبحه ولا ريب أن يعقوب داخل في البشارة فتناول البشارة لاسحق ويعقوب في
اللفظ واحد وهذا ظاهر الكلام وسيألفه فإن قيل لو كان الأمر كما ذكرتموه لكان يعقوب مجروراً عطفًا على اسحق
فكانت القراية ومن وراء اسحق يعقوب أى ويعقوب من وراء اسحق قيل لا يمنع الرفع أن يكون يعقوب مبرراً
به لأن البشارة قول مخصوص وهى أول خبر سار صادق وقوله تعالى ومن وراء اسحق يعقوب جملة متضمنة لهذه
التقدير فتكون بشارة بل حقيقة البشارة هى الجملة الخبرية ولما كانت البشارة قولاً كان موضع هذه الجملة نصباً على
الحكاية بالقول كأن المعنى وقتلنا لها من وراء اسحق يعقوب والقائل إذا قال بشرت فلاناً بقدم أخيه وثقله في أثره
لم يعقل منه إلا بشارة بالأميرين جميعاً هذا مما لا يستريب ذو فهم فيه ألبتة ثم يضعف الجر أمر آخر وهو ضعف
قولك مررت بزيد ومن بعده عمر ولان العاطف يقوم مقام حرف الجر فلا يفصل بينه وبين المجرور كما لا يفصل
بين حرف الجر والمجرور ويدل عليه أيضاً أن الله سبحانه لما ذكر قصة إبراهيم وابنه النذبح في سورة الصافات
قال فلما أسلما وتلا للجبين وادبانه أن بالبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين إن هذا لهو البلاء المبين
وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على إبراهيم كذلك نجزي المحسنين إنهم عبادنا المؤمنين ثم قال تعالى
وبشرنا باسحق نبياً من الصالحين فهذه بشارة من الله تعالى له شكر على صبره على ما أمر به وهذا ظاهر جداً في أن للبشر به
غير الأول بل هو كائن فيه فإن قيل فالبشارة الثانية وقعت على نبوته أى لما صبر الأب على ما أمر به وأسلم الولد
لأمر الله جازاه الله على ذلك بأن أعطاه النبوة قبل البشارة وقعت على المجموع على ذاته ووجوده وأن يكون نبياً ولهذا
نصب نبياً على الحال المقدر أى مقدر نبوته فلا يمكن إخراج البشارة أن تقع على الأصل ثم تخص بالحال التابعة
الجارية مجرى الفضلة هذا محال من الكلام بل إذا وقعت البشارة على نبوته فوقوعها على وجوده أولى وأحرى
وأيضاً فلا ريب أن النذبح كان بمكة ولذلك جعلت القرابين يوم النحر بها كما جعل السعي بين الصفا والمروة ورمى
الجمار تذكرياً لثأر اسمعيل وأمه وأقاله لذكر الله ومعلوم أن اسمعيل وأمه هما اللذان كانا بمكة دون اسحق وأمه ولهذا
اتصل مكان الذبح وزمانه بالبيت الحرام الذى اشترك في بنائه إبراهيم واسمعيل وكان النحر بمكة من تمام حج البيت
الذى كان على يد إبراهيم وابنه اسمعيل زماناً ومكاناً ولو كان الذبح بالشام كما يزعم أهل الكتاب ومن تلقى عنهم لكانت
القرابين والنحر بالشام لا بمكة وأيضاً فإن الله سبحانه سعى النذبح حليماً لأنه لأحم من أسلم نفسه للذبح طاعة لربه
ولما ذكر اسحق سباه عليهما فقال تعالى هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال
سلام قوم منكرون إلى أن قال قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم وهذا اسحق بلا ريب لأنه من امرأته وهى
الميشرة به وأما اسمعيل فمن السرية وأيضاً فانهم بشرا به على الكبر والياس من الولد وهذا بخلاف اسمعيل فإنه ولد

قبل ذلك وأيضاً فإن الله سبحانه أجرى العادة البشرية أن بكر الاولاد أحب الى الوالدين ممن بعده وابراهيم عليه السلام لما سأل ربه الولد ووجه له تعلقت شعبة من قلبه بمحبته والله تعالى قد اتخذ خليلاً والخلة منصب يقتضى توحيد المحبوب بالحببة وأن لا يشترك بينه وبين غيره فيها فلما أخذ الولد شعبة من قلب الوالد جاءت غير الخلة تنزعها من قلب الخليل فأمره بذبح المحبوب فلما أقدم على ذبحه وكانت حبة الله أعظم عنده من حبة الولد خلصت الخلة حيثند من شوائب المشاركة فلم يبق في الذبح مصلحة اذ كانت المصلحة انما هي في العزم وتوطين النفس فيه فقد حصل المقصود ففسخ الامر وقضى التنيح وصديق الخليل الرؤيا وحصل مراد الرب ومعلوم أن هذا الامتحان والاختبار انما حصل عند أول مولود ولم يكن ليحصل في المولود الآخر دون الاول بل لم يحصل عند المولود الآخر من مزاحة الخلة ما يقتضى الأمر بذبحه وهذا في غاية الظهور وأيضاً فإن سارة امرأة الخليل صلى الله عليه وسلم غارت من هاجر وابنها أشد الغيرة فلما كانت جارية فلما ولد اسمعيل وأحبه أبوه اشتدت غيرة سارة فأمر الله سبحانه أن يبعد عنها هاجر وابنها ويسكنها في أرض مكة ليبرد عن سارة حرارة الغيرة وهذا من رحمته ورأفته فكيف يأمره سبحانه بعد هذا أن يذبح ابنها ويدع ابن الجارية بحاله هذا مع رحمة الله لها وإبعاد الضرر عنها وجبرها فكيف يأمر بعدها بذبح ابنها دون ابن الجارية بل حكمته البالغة اقتضت أن يأمر بذبح ولد السرية فحينئذ يرق قلب السرة على ولدها وتبذل قسوة الغيرة رحمة ويظهر لها بركة هذه الجارية وولدها وأن الله لا يضيع بيتاً هذه وابنها منهم ويرى عباده جبره بعد الكسر ولطفه بعد الشدة وأن طاقة صبر هاجر وابنها على البعد والوحدة والغربة والتسليم الى ذبح الولد آلت الى ما آلت اليه من جعل آثارهما ومواطى أقدامهما مناسك لعباده المؤمنين ومتعبات لهم الى يوم القيامة وهذه ستة تعالى فيمن ير يدرفه من خلقه أن يمين عليه بعد استضعافه وخله وانكساره قال تعالى وزيد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ولنرجع الى المقصود من سيرته صلى الله عليه وسلم وهديه وأخلاقه ولا خلاف أنه ولد صلى الله عليه وسلم بحجوف مكة وأن مولده كان عام الفيل وكان أمر الفيل مقدمة قدمها الله لنيه وبيته والاقاصحاب الفيل كانوا نصارى أهل الكتاب وكان دينهم خيراً من دين أهل مكة اذ ذاك لانهم كانوا عباداً وأثنان فنصرهم الله على أهل الكتاب نصراً لاصنع للبشر فيه ارهاصاً وتقدمة للني صلى الله عليه وسلم الذي خرج من مكة وتعظيماً للبيت الحرام واختلاف في وفاة أبيه عبدالله هل توفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم حمل أو توفي بعد ولادته على قولين أحصهما أنه توفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم حمل والثاني أنه توفي بعد ولادته بسبعة أشهر ولا خلاف أن أمهات بين مكة والمدينة بالا بواء متصرفاً من المدينة من زيارة أخواله ولم يستكمل اذ ذاك سبع سنين وكفه جده عبد المطلب وتوفي ورسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ثمان سنين وقيل ست وقيل عشر ثم كفه عمه أبو طالب واستمرت كفالاته له فلما بلغ ثلث عشرة سنة خرج به عمه الى الشام وقيل كانت سنة تسع سنين وفي هذه الحرجة رآه بحيرا الراهب وأمرعه أن لا يقدم بالي الشام خوفاً عليه من اليهود فبعثه عمه مع بعض غلصانه الى المدينة ووقع في كتاب الترمذي وغيره أنه بعث معه بلالا وهو من الغلط الواضح فلما علا اذ ذاك لعله لم يكن موجوداً وإن كان فلم يكن مع عمه ولا مع أبي بكر وذكر البزار في مسنده هذا الحديث ولم يقل وأرسل معه عمه بلالا ولكن قال رجلاً فلما بلغ خمساً وعشرين سنة خرج الى الشام في تجارة فوصل الى البصرة ثم رجعة وجع عقب رجوعه خديجة بنت خويلد وقيل تزوجها

وله ثلاثون سنة وقيل إحدى وعشرون وسنها أربعون وهي أول امرأة تزوجها وأول امرأة ماتت من نساءه ولم ينكح عليها غيرها وأمره جبريل أن يقرأ عليها السلام من ربها ثم حب الله إليه الخلو والتعبد له وكان يخلو بغار حراء يتعبد فيه الليالي ذوات العدد وبعضت إليه الأوثان ودين قومه فلم يكن شيء أبغض إليه من ذلك فلما كمل له أربعون أشرقت عليه أنوار النبوة وأكرمته الله تعالى برسائله وبعثه إلى خلقه واختصه بكرامته وجعله أئمة بينه وبين عباده ولا خلاف أن مبعثه صلى الله عليه وسلم كان يوم الاثنين واختلف في شهر المبعث فقيل لثمان مضي من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل هذا قول الأكثرين وقيل بل كان ذلك في رمضان واحتج هؤلاء بقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن قالوا أول ما أكرمته الله تعالى بنبوته أنزل عليه القرآن وإلى هذا ذهب جماعة منهم يحيى الصرصري حيث يقول في نونته

وأنت عليه أربعون فأشرقت شمس النبوة منه في رمضان

والأولون قالوا إنما كان أنزل القرآن في رمضان جملة واحدة في ليلة القدر إلى بيت العزة ثم أنزل منجها بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة وقالت طائفة أنزل فيه القرآن أي في شأنه وتعظيمه وفرض صومه وقيل كان ابتداء المبعث في شهر رجب وكل الله له من مراتب الوحي مراتب عديدة (أحداها) الرؤيا الصادقة وكانت مبدأ وحيه صلى الله عليه وسلم وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح (الثانية) ما كان يلقيه الملك في روعه وقلبه من غير أن يراه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن روح القدس نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله فان ما عند الله لا ينال إلا بطاعته (الثالثة) أنه صلى الله عليه وسلم كان يتمثل له الملك رجلا فيخاطبه حتى يعي عنده ما يقوله وفي هذه المرتبة كان يراه الصحابة أحيانا (الرابعة) أنه كان يأتيه في مثل صلصلة الجرس وكان أشده عليه فيلتبس به الملك حتى إن جنيته ليتفقد عرفا في اليوم الشديد البرد وحتى إن راحته لتبرك به إلى الأرض إذا كان راكبها ولقد جاء الوحي مرة كذلك وغفقه على نخذل زيد بن ثابت فقلت عليه حتى كادت ترضها (الخامسة) أنه يرى الملك في صورته التي خلق عليها فيوحي إليه ما شاء الله أن يوحيه وهذا وقع لمرتين كما ذكر الله ذلك في سورة النجم (السادسة) ما أوحاه الله إليه وهو فوق السموات ليلة المعراج من فرض الصلاة وغيرها (السابعة) كلام الله له منه إلى بلا واسطة ملك كما كلم الله موسى بن عمران وهذه المرتبة هي ثابتة لموسى قطعا بنص القرآن وثبوتها لثبوتها صلى الله عليه وسلم هو في حديث الإسماء وقد زاد بعضهم مرتبة ثامنة وهي تكليم الله له كفاحا من غير حجاب وهذا على مذهب من يقول أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه تبارك وتعالى وهي مسألة خلاف بين السلف والخلف وإن كان جمهور الصحابة بل كلهم مع عائشة كما حكاه عثمان بن سعيد الباري إجمالا للصحابة (فصل في ختانه صلى الله عليه وسلم) وقد اختلف فيه على ثلاثة أقوال (أحدها) أنه ولد محتونا مسرورا وروى في ذلك حديث لا يصح ذكره أبو الفرج الجوزي في الموضوعات وليس فيه حديث ثابت وليس هذا من خواصه فإن كثيرا من الناس يولد محتونا وقال الميموني قلت لأبي عبد الله مسألة سئلت عنها ختان ختن صيا فلم يستقص قال إذا كان الحتان جاوز نصف الحشفة إلى فوق فلا يعيد لأن الحشفة تنظف وكلما غلظت ارتفع الحتان فلما إذا كان الحتان دون النصف فكنت أرى أن يعيد قلت فإن الإعادة شديدة جدا وقد يخاف عليمن

الاعادة فقال لأدرى ثم قال لي فإن هنا رجلا ولد لمان محتون فاغتم لذلك غما شديدا فقلت له إذا كان الله قد كافاك المؤنة فما غمك بهذا انتهى وحديثي صاحبنا أبو عبد الله محمد بن عثمان الخليلي المحدث بيت المقدس أنموذ كذلك وأن أهله لم يحتسوه والناس يقولون لمن ولد كذلك خسته القمر وهذا من خرافاتهم (القول الثاني) أنه ختن صلى الله عليه وسلم يوم شق قلبه الملائكة عند ظهرك طليمة (القول الثالث) أن جده عبد المطلب خته يوم سابعه وصنع للمأدبة وسماه محمدا قال أبو عمرو بن عبد البر وفي هذا الباب حديث مسند غريب حدثنا أحمد ابن محمد بن أحمد حدثنا محمد بن عيسى حدثنا يحيى بن أيوب العلاف حدثنا محمد بن أبي السرى العسقلاني حدثنا الوليد بن مسلم عن شعيب عن عطاء الخراساني عن عكرمة عن ابن عباس أن عبد المطلب ختن النبي صلى الله عليه وسلم يوم سابعه وجعل للمأدبة وسماه محمدا صلى الله عليه وسلم قال يحيى بن أيوب طابت هذه الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقيته الا عند ابن أبي السرى وقد وقعت هذه المسئلة بين رجلين فاضلين صنف أحدهما مصنفنا في أنه ولد محتونا وأجلب فيمن الأحاديث التي لا خطام لها ولا زمام وهو كمال الدين بن طلحة فنقصه عليه كمال الدين بن العديم وبين فيه أنه ختن على عادة العرب وكان عموم هذه السنة للعرب قاطبة مغنيا عن نقل معين فيها والله أعلم

(فصل في أماته صلى الله عليه وسلم اللاتي أرضعنه) فنهن ثوية مولاة أبي لهب أرضعته أياها وأرضعت معه أبا سلمة عبد الله بن عبد الأشد المخزومي بلبن ابنها مسروح وأرضعت معها عمه حمزة بن عبد المطلب واختلف في إسلامها فأنه أعلم ثم أرضعته حليلة السعدية بلبن ابنها عبد الله أخي أنس وجذامة وهي الشيا وأولاد الحرث بن عبد العزى بن رافة السعدى واختلف في إسلام أبيه من الرضاة فأنه أعلم وأرضعت معه ابن عمه أباسفيان بن الحارث بن عبد المطلب وكان شديدا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أسلم عام الفتح وحسن إسلامه وكان عمه حمزة مسترضعا في بني سعد بن بكر فأرضعت أمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند أمه حليلة فكان حمزة رضيع رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجهين من جهة ثوية ومن جهة السعدية

(فصل في حواضنه صلى الله عليه وسلم) فنهن أمه أمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب ومنهن ثوية وحليمة والشيا ابنتها وهي أخته من الرضاة كانت تحضنه مع أمها وهي التي قدمت عليه في وفد هوازن فبسط لها رداءه وأجلسها عليه رعاية لحقها ومنهن الفاضلة الجليلة أم أيمن بركة الحبشية وكان ورثها من أيمن وكانت دايتها وزوجها من حبه زيد بن حارثة فولدت له أسامة وهي التي دخل عليها أبو بكر وعمر بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقالوا يأم أيمن ما يبكيك فاعند الله خير لرسوله قالت اني لأعلم أن ما عند الله خير لرسوله وانما أبكي لانقطاع خبر السماء فيجئتهما على البكاء فبكيا

(فصل في مبعثه صلى الله عليه وسلم وأول ما نزل عليه) بعثه الله على رأس أربعين وهي رأس الكلال قيل ولما بعثت الرسل وأما ما يذكر عن المسيح أنه رفع إلى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة فهذا لا يعرف له أثر متصل يجب المصير اليه وأول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر النبوة الرؤيا فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح قيل وكان ذلك ستة أشهر ومدة النبوة ثلاث وعشرون سنة فهذه الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءا والله أعلم ثم أمره الله تعالى بالنبوة فجاءه الملك وهو بغار حراء وكان يحب الخلوة فيه فاول ما نزل عليه اقرأ

ترتيب الدعوة النبوية وذكر أسمائه ﷺ

باسم ربك الذي خلق هذا قول عائشة والجمهور وقال جابر أول ما أنزل عليه يأياها المذثر والصحيح قول عائشة لوجه (أحدها) أن قولها أنا بقارى صريح في أنه لم يقرأ قبل ذلك شيئا (الثاني) الامر بالقراءة في الترتيب قبل الامر بالانذار فانه اذا قرأ في نفسه أنذر ما قرأه فامر بالقراءة أولا ثم بانذار ما قرأه ثانيا (الثالث) أن حديث جابر وقوله أول ما أنزل من القرآن يأياها المذثر قول جابر وعائشة أخبرت عن خبره صلى الله عليه وسلم عن نفسه بذلك (الرابع) أن حديث جابر الذي احتج به صريح في أنه قد تقدم نزول الملك عليه أولا قبل نزول يأياها المذثر فانه قال فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاني بجرا فرجعت إلى أهلي فقلت زمولوني دثروني فأنزل الله يأياها المذثر وقد أخبر أن الملك الذي جاءه بجرا أنزل عليه اقرأ باسم ربك الذي خلق فدل حديث جابر على تأخر نزول يأياها المذثر والحجة في روايته لافي رأيه والله أعلم

(فصل في ترتيب الدعوة ولها مراتب) (المرتبة الأولى) النبوة (الثانية) انذار عشيرته الأقربين (الثالثة) انذار قومه (الرابعة) انذار قوم ما أنامهم من نذير من قبله وهم العرب قاطبة (الخامسة) انذار جميع من بلغته دعوته من الجن والانس الى آخر الدهر

(فصل) وأقام صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ثلاث سنين يدعو الى الله سبحانه مستخفيا ثم نزل عليه فاصدع بما تومر وأعرض عن المشركين فأعلن صلى الله عليه وسلم بالدعوة وجاهر قومه بالدعوة واشتد الاذني عليه وعلى المسلمين حتى أذن لهم بالمهجرتين

(فصل في أسمائه صلى الله عليه وسلم) وكلها نعوت ليست أعلاما محضة لمجرد التعريف بل أسمائه مشتقة من صفات قائمة به توجب له المدح والكمال فمنها محمد وهو أشهرها وبه سمي في التوراة صريحا كإتيانه بالبرهان الواضح في كتاب جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على خير الأنام وهو كتاب فرد في معناه لم يسبق الى مثله في كثرة فوائده وغزارتها بينما فيه الاحاديث الواردة في الصلاة والسلام عليه وصحبه من حسناتها ومعلوها وبيننا ما في معلوها من العال بياننا شافيا ثم أسرار هذا الدعاء وشرفه وما اشتمل عليه من الحكم والفوائد ثم في مواطن الصلاة عليه ومحالها ثم الكلام في مقدار الواجب منها واختلاف أهل العلم في توريث جميع الراجح وتزييف المزيف ومخير الكتاب فوق وصفه . والمقصود أن اسمه محمد في التوراة صريحا بما يوافق عليه كل عالم من مؤمني أهل الكتاب . ومنها أحمد وهو الاسم الذي سماه به المسيح لسرد ذكرانه في ذلك الكتاب . ومنها المتوكل . ومنها المساحي والحاشر والعاقب والمقتني ونبى التوبة ونبى الرحمة ونبى الملحمة والفتاح والأمين . ويلحق بهذه الأسماء الشاهد والمبشر والبشير والنذير والقلم والضجرك والقتال وعبد الله والسراج المنير وسيد ولد آدم وصاحب لواء الحمد وصاحب المقام المحمود وغير ذلك من الأسماء لأن أسمائه اذا كانت أوصاف مدح فله من كل وصف اسم لكن ينبغي أن يفرق بين الوصف المختص به أو الغالب عليه ويشق له منه اسم وبين الوصف المشترك فلا يكون له اسم يخصه وقال جبير بن مطعم سمي لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه أسماء فقال أنا محمد وأحمد وأنا المساحي الذي يمحوا الله في الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي والعاقب الذي ليس بعده نبى وأسمائه صلى الله عليه وسلم نوعان أحدهما خاص لا يشركه فيه غيره من الرسل كمحمد وأحمد والعاقب والحاشر والمقتني ونبى الملحمة والثاني ما يشاركه في معناه غيره من الرسل ولكن له منه كماله فهو مختص بكماله دون أصله كرسول الله ونبى وعبد

والشاهد والبشر والتذير ونبي الرحمة ونبي التوبة وأما أن جعل له من كل وصف من أوصافه اسم تجاوزت أسماؤه
 المائتين كالصديق والمصدق والروف الرحيم الى أمثال ذلك وفي هذا قال من قال من الناس ان لله ألف اسم
 ولنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم قاله أبو الخطاب بن دحية ومقصوده الأوصاف
 (فصل في شرح معاني أسماؤه صلى الله عليه وسلم) أما محمد فهو اسم مفعول من حمد فهو محمد إذا كان كثير
 الخصال التي يحمد عليها ولذلك كان أبلغ من محمود فإن محموداً من الثلاث المجرد ومحمد من المضاعف للمبالغة فهو
 الذي يحمد أكثر مما يحمد غيره من البشر ولهذا والله أعلم سمي به في التوراة لكثرة الخصال المحمودة التي وصف
 بها هو ودينه وأمه في التوراة حتى تخي موسى عليه الصلاة والسلام أن يكون منهم وقد أتينا على هذا المعنى شواهد
 هناك وبيننا غلط أبي القاسم السبلي حيث جعل الأمر بالعكس وأن اسمه في التوراة أحمد . وأما أحمد فهو اسم على
 زنة أفعال التفضيل مشتق أيضاً من الحمد وقد اختلف الناس فيه هل هو بمعنى فاعل أو مفعول فقالت طائفة بمعنى
 الفاعل أي حمده الله أكثر من حمد غيره له فمتاه أحمد الحامدين لربه ورجحوا هذا القول بأن قياس أفعال التفضيل
 أن يصاغ من فعل الفاعل لا من الفعل الواقع على المفعول قالوا ولهذا لا يقال ما ضرب زيداً ولا زيداً ما ضرب من
 عمر و باعتبار الضرب الواقع عليه ولا ما شربه الماء وآكله الخبز ونحوه قالوا لأن أفعال التفضيل وفعل التعجب
 إنما يصاغان من الفعل اللازم ولهذا يقدر نقله من فعل وفعل المفتوح العين ومكسورها الى فعل المضموم العين
 قالوا ولهذا يعدي بالهمزة الى المفعول فهمزته للتعدية كقولك ما ظرف زيداً وأكرم عمراً وأصلهما من ظرف
 وكرم قالوا لأن المتعجب منه فاعل في الاصل فوجب أن يكون فعله غير متعد قالوا وأما نحو ما ضرب زيداً
 لعمر و فهو منقول من فعل المفتوح العين الى فعل المضموم العين ثم عدى والحالة هذه بالهمزة قالوا والدليل على
 ذلك مجيئهم باللام فيقولون ما ضرب زيداً لعمر و ولو كان باقياً على تعدية ل قيل ما ضرب زيداً عمراً لأنه متعد
 الى واحد بنفسه والى الآخر بهمة التعدية فلما أن عدوه الى المفعول بهمة التعدية عدوه الى الآخر باللام فهذا هو
 الذي أوجب لهم أن قالوا انهما لا يصاغان الا من فعل الفاعل لا من الفعل الواقع على المفعول ونازعهم في ذلك آخرون
 وقالوا يجوز صوغهما من فعل الفاعل ومن الواقع على المفعول وكثرة السماع به من آيين الأدلة على جوازه يقول
 العرب ما أشغله بالشيء وهو من شغل فهو مشغول وكذلك يقولون ما أوقعه بكذا وهو من أوقع بالشيء فهو
 موقوع به مبنى للمفعول ليس الا وكذلك قولهم ما أعجبه بكذا فهو من أعجب به ويقولون ما أحبه الى فهو تعجب
 من فعل المفعول وكونه محبوباً لك وكذا ما أبغضه الى وأمقته الى وهما مسألة مشهورة ذكرها سيويه وهي أنك
 تقول ما أبغضني له وما أحبني له وما أمقتني له إذا كنت أنت للبغض الكاره والمحبة والمأقت فتكون متعجباً
 من فعل الفاعل وتقول ما أبغضني اليه وما أمقتني اليه وما أحبني اليه إذا كنت أنت البغض الممقوت أو المحبوب
 فتكون متعجباً من الفعل الواقع على المفعول فما كان باللام فهو للفاعل وما كان بالي فهو للمفعول وأكثر الناحية
 لا يعلمون هذا والذي يقال في علته والله أعلم أن اللام تكون للفاعل في المعنى نحو قولك لمن هذا فيقال لزيد فيؤتى
 باللام وأما الى فتكون للمفعول في المعنى فتقول الى من يصل هذا الكتاب فتقول الى عبد الله وسر ذلك أن اللام
 في الاصل للملك والاختصاص والاستحقاق إنما يكون للفاعل الذي يملك ويستحق والى لانتها الغاية والغاية
 منتهى ما يقتضيه الفعل فهي بالمفعول أليق لانها تمام مقتضى الفعل ومن التعجب من فعل المفعول قول

كعب بن زهير في النبي صلى الله عليه وسلم

فلهو أخوف عندي إذا كُله وقيل انك محبوس ومقتول

من خادركم ليوث الأسد مسكنه يطن عثر غيل دونه غيل

فأخوف ههنا من خيف فهو مخوف لأن عاف وكذلك قولهم ما أجن زيدا من جن فهو مجنون هذا منهج الكوفيين ومن واقعهم قال البصريون كل هذا شاذ لا يعمل عليه فلا يشوش به القواعد ويجب الإقتصار منه على المسوع قال الكوفيون كثرة هذا في كلامهم نثرا ونظما يمنع حله على الشذوذ لأن الشاذ ما خالف استعمالهم ومطرد كلامهم وهذا غير مخالف لذلك قالوا وأما تقدير كرم لزم الفعل ونقله إلى فعل فتحكم لادليل عليه وماتمسكتم به من التعدية بالهمزة التي آخره فليس الأمر فيها كما ذهبتم إليه والهمزة في هذا البناء ليست للتعدية وإنما هي للدلالة على معنى التعجب والتفضيل فقط كالفعل فاعل وميم مفعول وواو وهاء الاءتعال والمطاوعة ونحوها من الزوائد التي تلتحق الفعل الثلاثي لبيان ملحقه من الزيادة على مجرده فهذا هو السبب الجالب لهذه الهمزة لانعدية الفعل قالوا والذي يدل على هذا أن الفعل الذي يعدي بالهمزة يجوز أن يعدي بحرف الجر والتضعيف نحو جلست به وأجلسته وقت به وأقته ونظائره وهنا لا يقوم مقام الهمزة غيرها فلم أنها ليست للتعدية المجردة وأيضا فإنها تتجمع به التعدية نحو أكرم به وأحسن به ولا يجمع على الفعل بين تعديتين وأيضا فإنهم يقولون ما أعطاهم للدراهم وأكساهم للثياب وهذا من أعطى وكسا المتعدي ولا يصح تقدير نقله إلى عطوا إذا تناول ثم أدخلت عليه همزة التعدية لفساد المعنى فإن التعجب إنما وقع من إعطائه لأن عطوه وهو تناوله والهمزة التي فيه همزة التعجب والتفضيل وحذفت همزته التي في فعله فلا يصح أن يقال هي للتعدية قالوا وأما قولكم أنه عدى باللام في نحو ما أضربه لزيد إلى آخره فالانسان باللام ههنا ليس لما ذكرتم من لزوم الفعل وإنما أتى بها تقوية له لما ضعف بمنعه من التصرف وألزم طريقة واحدة خرج بها عن سنن الأفعال فضعف عن اقتضائه وعمله فتقوى باللام كما يقوى بها عند تقديم معموله عليه وعند فرعيته وهذا المنهج هو الراجح كما تراه (فلنرجع إلى المقصود) فنقول تقدير أحمد على قول الأولين أحمد الناس لربه وعلى قول هؤلاء أحق الناس وأولاهم بأن يحمد فيكون كحمد في المعنى إلا أن الفرق بينهما أن محمدا هو كثير الخصال التي يحمد عليها وأحمد هو الذي يحمد أفضل مما يحمد غيره فحمد في الكثرة والكمية وأحمد في الصنعة والكيفية فيستحق من الحمد أكثر مما يستحق غيره وأفضل مما يستحق غيره فيحمد أكثر حمد وأفضل حمد حمد البشر فلاسمان واقعان على المفعول وهذا أبلغ في مدحه وأكمل معنى لو أريد معنى الفاعل لسمى الحمد أي كثير الحمد فانه صلى الله عليه وسلم كان أكثر الخلق حمدا لربه فلو كان اسمه أحمد باعتبار حمد لربه لكان الأولي به الحمد كما سميت بذلك أمته وأيضا فإن هذين الاسمين إنما اشتقا من أخلاقه وخصائصه المحمودة التي لأجلها استحق أن يسمى محمدا صلى الله عليه وسلم وأحمد وهو الذي يحمده أهل السماء وأهل الأرض وأهل الدنيا والآخرة لكثرة خصائصه المحمودة التي تفوق عد العادين وإحصاء المحصين وقد أشبعنا هذا المعنى في كتاب الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم وإنما ذكرنا ههنا كلمات يسيرة اقتضتها حال المسافر وتشدت قلبه وتفرق همته وبالله المستعان وعليه التكلان . وأما اسمه المتوكل ففي صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر وقال قرأت في التوراة صفة النبي صلى الله عليه وسلم محمد رسول الله عدى ورسولى سميته المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب

في الأسواق ولا يجزى بالسيرة السيئة بل يعفو ويصفح وإن أقبضه حتى أقيم به للملأ العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله وهو صلى الله عليه وسلم أحق الناس بهذا الاسم لأنه توكل على الله في إقامة الدين توكل لم يشركه فيه غيره وأما الماسي والحاشر والمحق والعاقب فقد فسرت في حديث جبرين مطعم فالماسي الذي عاقبه الله به الكفر ولم يمح الكفر بأحد من الخلق ماسي بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه بعث وأهل الأرض كلهم كفار الا بقيامن أهل الكتاب وهم ما بين عباد أو ثنائ ويهود مغضوب عليهم ونصارى ضالين وصابئة دهرية لا يعرفون رباً ولا معاداً وبين عباد الكواكب وعباد النار وفلاسفة لا يعرفون شرائع الانبياء ولا يعرفون بها فحما الله سبحانه برسوله ذلك حتى ظهر دين الله على كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وسارت دعوته مسير الشمس في الاقطار . وأما الحاشر فالحشر هو الضم والجمع فهو الذي يحشر الناس على قدمه فكانه بعث ليحشر الناس والعاقب الذي جاء عقب الانبياء فليس بعده نبي فان العاقب هو الآخر فهو بمنزلة الخاتم ولهذا سمي العاقب على الاطلاق أى عقب الانبياء جايعقهم . وأما المقفى فكذلك وهو الذي قفى على آثار من تقدمه فقفى الله به على آثار من سبقه من الرسل وهذه اللفظة مشتقة من القفو يقال قفاه يقفوه اذا تأخر عنه ومنه قافية الرأس وقافية البيت فالمقفى الذي قفى من قبله من الرسل فكأن خاتمهم وآخرهم . وأما نبي التوبة فهو الذي فتح الله به باب التوبة على أهل الأرض فتاب الله عليهم توبة لم يحصل مثلها لاهل الأرض قبله وكان صلى الله عليه وسلم أكثر الناس استغفاراً وتوبة حتى كانوا يعدون له في المجلس الواحد مائة مرة رب اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الغفور وكان يقول يا أيها الناس توبوا الى الله ربكم فاني أتوب الى الله في اليوم مائة مرة وكذلك توبة أمته أكمل من توبة سائر الأمم وأسرع قبولاً وأسهل تناولاً وكانت توبة من قبلهم من أصعب الاشياء حتى كان من توبة بني اسرائيل من عبادة العجل قتل أنفسهم وأما هذه الأمة فليكرمتها على الله تعالى جعل توبتها التدم والافلاج . وأما نبي الملحمة فهو الذي بعث بمجاهد أعداء الله فلم يجاهدني وأمتي قط ما جاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمتي والملاحم الكبار التي وقعت وتقع بين أمتي وبين الكفار لم يعد مثلاً قبله فان أمة يقتلون الكفار في أقطار الأرض على تماقب الاعصار وأوقعوا بهم من الملاحم ما لم تقبله أمة سواهم . وأما نبي الرحمة فهو الذي أرسله الله رحمة للعالمين فرحم به أهل الأرض كلهم مؤمنهم وكافرهم أما المؤمنون فنالوا النصيب الأوفر من الرحمة . وأما الكفار فأهل الكتاب منهم عاشوا في ظله وتحت حبله وعهده . وأما من قتله منهم هو وأمتي فانهم عجلوا به الى النار وأراحوه من الحياة الطويلة التي لا يزداد بها الا شدة العذاب في الآخرة وأما الفاتح فهو الذي فتح الله به باب الهدى بعد أن كان مرتجياً وفتح به الأعين العمى والأذان الصم والقلوب الغاف وفتح الله به أمصار الكفار وفتح به أبواب الجنة وفتح به طرق العلم النافع والعمل الصالح ففتح به الدنيا والآخرة والقلوب والاسماع والابصار والأمصار . وأما الأمين فهو أحق العالمين بهذا الاسم فهو أمين الله على وحيه ودينه وهو أمين من في السما وأمين من في الأرض ولهذا كانوا يسمونه قبل النبوة الأمين . وأما الضحوك القتال فليسان مزدوجان لا يفرد أحدهما عن الآخر فانه ضحوك في وجه المؤمنين غير عباس ولا مقطب ولا غضوب ولا فظ تتال لأعداء الله لا يأخذه فيهم لومة لائم . وأما البشير فهو المبشر لمن أطاعه بالثواب والنذير لمنذرن لعصاه بالعقاب وقد سماه الله عبده في مواضع من كتابه منها قوله وأنه لما قام عبد الله يدعوه وقوله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده فأوحى الى عبده ما أوحى وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا وثبت عنه في الصحيح أنه قال

أناسيد ولد آدم ولا غر وسماه الله سراجاً منيراً وسمى الشمس سراجاً وهاجا والمثير هو الذي ينير من غير احراق بخلاف الوهاج فان فيه نوع احراق وتوهيج

(فصل في ذكر المهجرين الأولى والثانية) لما كثرت المسلمون وخلف منهم الكفار اشتد أذاهم له صلى الله عليه وسلم وقتهم إياهم فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة إلى الحبشة وقال إن بها ملكاً لا يظلم الناس عنده فهاجر من المسلمين اثنا عشر رجلاً وأربع نسوة منهم عثمان بن عفان وهو أول من خرج ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقاموا في الحبشة في أحسن جوار فبلغهم أن قريشاً أسلت وكل هذا الخبر كذبا فرجعوا إلى مكة فلما بلغهم أن الأمر أشد مما كان رجع منهم من رجوع ودخل جماعة فلقوا من قريش أذى شديداً وكل من دخل عبد الله بن مسعود ثم أذن لهم في الهجرة ثانياً إلى الحبشة فهاجر من الرجال ثلاثون ثمانيون رجلاً إن كان فيهم عمار فانه يشك فيه ومن النساء ثمان عشرة امرأة فأقاموا عند التجاشي على أحسن حال فبلغ ذلك قريشاً فأرسلوا عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير المخزومي في جماعة ليكيدوه عند التجاشي فرد الله كيدهم في غورهم فاشتد أذاهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فحصره وأهل بيته في الشعب شعب أبي طالب ثلاث سنين وقيل ستين وخرج من الحصر وله تسع وأربعون سنة وقيل ثمان وأربعون سنة وبعد ذلك بأشهر مات عمه أبو طالب وله سبع وثمانون سنة وفي الشعب ولد عبد الله بن عباس فقال الكفار منه أذى شديداً ثم ماتت خديجة بعد ذلك بسير فاشتد أذى الكفار له فخرج إلى الطائف هو وزيد بن حارثة يدعو إلى الله وأقام به أياماً فلم يجيئوه وآذوه وأخرجوه وقاموا له سباطين فربحوه بالحجارة حتى أصموا كعيه فأنصرف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعاً إلى مكة وفي طريقه لقي عداساً النصراني فآمن به وصدقه وفي طريقه أيضاً بنخلة صرف إليه نفر من الجن سبعة من أهل نصيبين فاستمعوا القرآن وأسلموا وفي طريقه تلك أرسل الله إليه ملك الجبال يأمره بطاعته وأن يطبق على قومه أخشعي مكة وهما جبالها أن أراد فقال لابل أستاذي بهم لعل الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيئاً وفي طريقه دعا بذلك الدعاء المشهور اللهم اليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي الحديث ثم دخل مكة في جوار المطعم بن عدي ثم أسرى برحمة وجسده إلى المسجد الأقصى ثم عرج به إلى فوق السموات بحمده وروحه إلى الله عز وجل فخطبه وفرض عليه الصلوات وكان ذلك مرة واحدة هذا أصح الأقوال وقيل كان ذلك مناماً وقيل بل يقال أسرى به ولا يقال يقظة ولا مناماً وقيل كان الأسراء إلى بيت المقدس يقظة والى السماء مناماً وقيل كان الأسراء مرتين مرة يقظة ومرة مناماً وقيل بل أسرى به ثلاث مرات وكان ذلك بعد المبعث بالاتفق وأما ما وقع في حديث شريك أن ذلك كان قبل أن يوحى إليه فهذا مما عد من أغلاط شريك الثانية وسوء حفظه لحديث الأسراء وقيل إنه كان أسراء الزمان قبل الوحي وأما أسراء القظة فبعد النبوة وقيل بل الوحي هنا مقيد وليس بالوحي المطلق الذي هو مبدأ النبوة والمراد قبل أن يوحى إليه في شأن الأسراء فأسرى به بغاة من غير تقديم اعلام والله أعلم فأقام صلى الله عليه وسلم بمكة ما أقام يدعو القبائل إلى الله تعالى ويعرض نفسه عليهم في كل موسم أن يؤوه حتى يبلغ رسالة ربه ولم يلقه فليست له قبيلة ودخر الله ذلك كرامة للتأصير فلما أراد الله تعالى إظهار دينه وإنجاز وعده ونصر نبيه واعلاء كلمته والانتقام من أعدائمه أساقه إلى الانتصار لما أراد بهم من الكرامة فأتته إلى نفر منهم ستة وقيل ثمانية وهم يحلقون رؤسهم عند عقبة منى في الموسم فجلس إليهم ودعاهم إلى الله وقرأ عليهم القرآن فاستجابوا لله ورسوله ورجعوا إلى المدينة فدعوا قومهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم

ولم يبق دار من دور الأنصار الا وفيها ذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأول مسجد قرى فيه القرآن بالمدينة مسجد بنى زريق ثم قدم مكة في العام القابل اثنا عشر رجلا من الأنصار منهم خمسة من الستة الأولين فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء عند العقبة ثم انصرفوا الى المدينة فقدم عليه في العام القابل منهم ثلاثة وسبعون رجلا وأمر أن يقيم أهل العقبة الأخيرة فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يمنعه عما يمنعون منه نساهم وأبناهم وأنفسهم فزحل هو وأصحابه الهم واختار رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم اثني عشر نقيبا وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة الى المدينة فخرجوا أرسالا متسللين أولهم فيما قيل أبو سلمة بن عبد الأشد المخزومي وقيل مصعب بن عمير فقدموا على الأنصار في دورهم فأوهم ونصروهم وفشا الاسلام بالمدينة ثم أذن الله لرسوله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فخرج من مكة يوم الاثنين في شهر ربيع الاول وقيل في صفر وله اذناك ثلاث وخمسون سنة ومعه أبو بكر الصديق وعامر بن فهير تمولى أبى بكر ودليلهم عبد الله بن الأريقط الليثي فدخل غار ثور هو وأبو بكر فأقاما فيه ثلاثا ثم أخذوا على طريق الساحل فلما اتوها الى المدينة وذلك يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول وقيل غير ذلك نزل بقباء في أعلى للمدينة على بنى عمرو بن عوف وقيل نزل على كلثوم بن الحرم وقيل على سعد بن خيشمة والاول أشهر فأقام عندهم أربعة عشر يوما وأسس مسجدا ثم خرج يوم الجمعة فادركته الجمعة في بنى سالم فجمع بهم بمن كان معه من المسلمين وهم مائة ثم ركب ناقته وسار وجعل الناس يكلمونه في النزول عليهم ويأخذون بخظام الناقة فيقول خلوا سبيلها فانها مأمورة فبركت عند مسجده اليوم وكان مريداً لسهل وسهيل غلامين من بنى النجار فنزل عنها على أبى أيوب الأنصاري ثم بنى مسجداً وضع المر يد بيده هو وأصحابه بالجريد والبن ثم بنى مسكنه ومساكن أزواجه الى جنبه وأقربها اليه مسكن عائشة ثم تحول بعد سبعة أشهر من دار أبى أيوب اليها وبلغ أصحابه بالحبيشة هجرة الى المدينة فرجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلا فحبس منهم بمكة سبعة وأتىهم بقتهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم هاجر بقتهم في السفينة عام خير سنة سبع

(فصل في أولاده صلى الله عليه وسلم) أولهم القاسم وبه كان يكنى مات طفلاً وقيل عاش الى أن ركب الدابة وسار على النجبية ثم زينب وقيل هي أسن من القاسم ثم رقية وأم كلثوم وفاطمة وقد قيل في كل واحدة منهن أنها أسن من أختها وقد ذكر عن ابن عباس أن رقية أسن الثلاث وأم كلثوم أصغرهن ثم ولد له عبد الله وهل ولد بعد النبوة أو قبلها فيه اختلاف وصح بعضهم أنه ولد بعد النبوة وهل هو الطيب والظاهر أو هما غيره على قولين والصحيح أنهما لقبان له والله أعلم وهؤلاء كلهم من خديجة ولم يولد له من زوجة غيرها ثم ولده إبراهيم بالمدينة من سرته مارية القبطية سنة ثمان من الهجرة وبشره به أبو رافع مولاه فوهب له عبد أومات طفلاً قبل القطام واختلف هل صلى عليه أم لا على قولين وكل أولاده توفي قبله الا فاطمة فانها تأخرت بعده بسنة أشهر فرفع الله لها بصبرها واحتسابها من الدرجات ما فضلت به على نساء العالمين وفاطمة أفضل بناته على الإطلاق وقيل انها افضل نساء العالمين وقيل بل أمها خديجة وقيل بل عائشة وقيل بل بالوقت في ذلك

(فصل في أعمامه وعماته صلى الله عليه وسلم) فتمهم أسد الله وأسد رسوله سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب والعباس وأبو طالب واسمه عبد مناف وأبو لهب واسمه عبد العزى والزبير وعبد الكعبة والمقوم وضار وقثم والمغيرة ولقبه حجل والعيذاب واسمه مصعب وقيل نوفل وزاد بعضهم العوام ولم يسل منهم الاحمزة والعباس . وأما عماته فضيفة

أم الزبير بن العوام وعاتكة وبرة وأروى وأميمة وأم حكيم البيضاء أسلم منهن صفية واختاف في اسلام عائكة وأروى وصح بعضهم اسلام أروى وأسنان أمهم الحارث وأصغرهم سنا العباس وعقب منه حتى ملأ أولاده الارض وقيل أحصوا في زمن المأمون قبلوا ستين ألف وفي ذلك بعد لا يخفى وكذلك أعقب أبو طالب وأكثر والحارث

وأبو لب وجعل بعضهم الحارث والمقوم واحدا وبعضهم العبداء وحجلا واحدا

(فصل في أزواجه صلى الله عليه وسلم) أولاهن خديجة بنت خويلد القرشية الاسدية تزوجها قبل النبوة ولها أربعون سنة ولم يتزوج عليها حتى ماتت وأولاده كلهم منها الا ابراهيم وهي التي وازرته على النبوة وجاهدت معه وواسته بنفسها ومالها وأرسل الله اليها السلام مع جبرائيل وهذه خاصة لا تعرف لامرأة سواها وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ثم تزوج بعد موتها بإيام سودة بنت زمعة القرشية وهي التي وهبت يومها للعائشة ثم تزوج بعدها أم عبد الله عائشة الصديقة بنت الصديق المبرأة من فوق سبع سموات حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة بنت أبي بكر الصديق وعرضها عليه الملك قبل نكاحها في سرقة من حرير وقال هذه زوجتك تزوج بها في شوال وعمرها ست سنين وبنى بها في شوال في السنة الأولى من الهجرة وعمرها تسع سنين ولم يتزوج بكرا غيرها وما نزل عليه الوحي في لحاف امرأة غيرها وكانت أحب الخلق اليه ونزل عندها من السماء وانفقت الامة على كفر قاذفها وهي أفعه نسائه وأعلنن بل أفعه نساء الامة وأعلمن على الاطلاق وكان الاكابر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يرجعون الى قولها ويستقونها وقيل انها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا ولم يثبت ثم تزوج حفصة بنت عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وذكر أبو داود أنه طلقها ثم راجعها ثم تزوج زينب بنت خزيمة من الحارث القيسية من بني هلال ابن عامر وتوفيت عنده بعد ضمها لها بشهرين ثم تزوج أم سلمة هند بنت أبي أمية القرشية الخزومية واسم أبي أمية حذيفة ابن المنيرة وهي آخر نسائه وماتت وقيل آخرهن مواتة صفية واختاف فيمن ولي تزويجها منه فقال ابن سعد في الطبقات ولي تزويجها منه سلمة بن أبي سلمة دون غيره من أهل بيتها ولما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم سلمة بن أبي سلمة أمامة بنت حمزة التي اختصم فيها علي وجعفر وزيد قال هل جريت سلمة يقول ذلك لان سلمة هو الذي تولى تزويجه دون غيره من أهلها ذكر هذا في ترجمة سلمة ثم ذكر في ترجمة أم سلمة عن الواقدي حدثني مجمع بن يعقوب عن أبي بكر بن محمد بن عمر بن أبي سلمة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب أم سلمة الى ابنها عمر بن أبي سلمة فزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ غلام صغير وقال الامام أحمد في المسند حدثنا عفان حدثنا حماد بن أبي سلمة حدثنا ثابت قال حدثني ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أم سلمة أنها لما انفقت عدتها من أبي سلمة بعثت اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت مرحبا برسول الله صلى الله عليه وسلم اني امرأة غيرة وانني مصيبة وليس أحد من أوليائي حاضرا الحديث وفيه فقالت لابنها عمر قم فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه وفي هذا نظر فان عمر هذا كان سنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين ذكر ابن سعد وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال سنة أربع فيكون له من العمر حينئذ ثلاث سنين ومثل هذا لا يزوج قال ذلك ابن سعد وغيره ولما قيل ذلك للامام أحمد فقال من يقول ان عمر كان صغيرا قال أبو الفرج بن الجوزي ولعل أحد قال هذا قبل أن يقف على مقدارسه وقد ذكر مقدارسه جماعة من المؤرخين ابن سعد وغيره وقد قيل ان الذي تزوجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمها عمر بن الخطاب والحديث قم يا عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسب عمر ونسب أم سلمة يلتقيان في

كعب فانه عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرظ بن رواح بن هدي بن كعب وأم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب فولق اسم ابنا عمر اسمهما قلات ثم ياعر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فظن بعض الرواة أنه ابنا فرواه بالمعنى وقال فقالت لابنها ودخل عن تعذر ذلك عليه لصغر سنه وظاهر هذا وهم بعض الفقهاء في هذا الحديث وروايتهم له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا غلام فزوج أمك قال أبو الفرج بن الجوزي وما عرفنا هذا في هذا الحديث قال وإن ثبت فيحتمل أن يكون قاله على وجه اللداعبة للصغير إذ كان لمن العمر يومئذ ثلاث سنين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها في سنة أربع ومات ولعمر تسع سنين ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفترق نكاحه الى ولي وقال ابن عقيل ظاهر كلام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يشترط في نكاحه الولي وأن ذلك من خصائصه ثم تزوج زينب بنت جحش من بنى أسد بن خزيمه وهي ابنة عمته أميمة وفيها نزل قوله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا: وجنا كها وبذلك كانت تفتخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن أهاليكن وزوجني اللهم فوق سبع سموات ومن خواصها أن الله سبحانه وتعالى كان هو ولها النبي زوجها الرسول من فوق سمواته وتوفيت في أول خلافة عمر بن الخطاب وكانت أولاً عند زيد بن حارثة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهها فلما طلقها زوجها الله إياها لتأسي به أمته في نكاح أزواج من بنوه . وتزوج صلى الله عليه وسلم جورية بنت الحارث بن أبي ضرار المصطاقية وكانت من سبا بني المصطلق فجاءته تسعين به على كتابتها فأدى عنها كتابتها وتزوجها . ثم تزوج أم حبيبة واسمها رمة بنت أبي سفيان صخر بن حرب القرشية الأموية وقيل اسمها هند تزوجها وهي يبلاد الحبشة مهاجرة وأصدقها عنه النجاشي أربع مائة دينار وسبقت اليه من هناك وماتت في أيام أخيها معاوية هذا المعروف المتواتر عند أهل السير والتواريخ وهو عندهم بمنزلة نكاحه لخديجة بمكة ولحفصة بالمدينة ولصفية بعد خيبر وأما حديث عكرمة ابن عمار عن أبي زميل عن ابن عباس أن أبا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم أسألك ثلاثا فأعطاه إياهن منها وعندى أجل العرب أم حبيبة أزوجك إياها فهذا الحديث غلط ظاهر لا خفاء به قال أبو محمد بن حزم وهو موضوع بلا شك كذبة عكرمة بن عمار وقال ابن الجوزي في هذا الحديث هو وهم من بعض الرواة لا شك فيه ولا تردد وقد اتهموا بعكرمة بن عمار لأن أهل التاريخ أجمعوا على أن أم حبيبة كانت تحت عبد الله بن جحش وولدت له وهاجر بها وهما مسلمان الى أرض الحبشة ثم تنصر وثبتت أم حبيبة على إسلامها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي يخطبها عليه فزوجها إياها وأصدقها عنه صداقا وذلك في سنة سبع من الهجرة وجاء أبو سفيان في زمن الهدنة فدخل عليها فثنت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لا يجلس عليه ولا خلاف أن أبا سفيان ومعاوية أسدسا في فتح مكة سنة ثمان وأيضا في هذا الحديث أنه قال لموتأمرني حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم ولا يعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا سفيان أبته وقد أكثر الناس الكلام في هذا الحديث وتعددت طرقهم في وجهه فمنهم من قال الصحيح أنه تزوجها بعد الفتح لهذا الحديث قال ولا يرد هذا بنقل المؤرخين وهذه الطريقة باطلة عند من له أدنى علم بالسيرة وتواريخنا فكلنا وقالت طائفة بل سأله أن يحدد لما العقد تطيبا لقلبه فانه كل تزوجها بغير اختياره وهذا باطل لا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا يليق بعقل أبي سفيان ولم يكن من ذلك شيء وقالت طائفة منهم البيهقي والمنذرى يحتمل أن تكون هذه المسألة من أبي سفيان وقعت في بعض خرجاته الى المدينة وهو كافر حين

سمع نبي زوج أم حبيبة بالحبيشة فلما ورد على هؤلاء الملاحية لم يرد في دفعه من سؤاله أن يأمره حتى يقاتل الكفر وأن يتخذ ابنه كاتباً قالوا لعل هاتين المستلتيين وقتاً منه بعد الفتح فجمع الراوى ذلك كله في حديث واحد والتعسف والتكلف الشديد الذي في هذا الكلام يفتى عن رده وقالت طائفة للحديث محل آخر صحيح وهو أن يكون المعنى أرضى أن تكون زوجتك الآن فاني قبل لم أكن راضياً والآن فاني قد رضيت فأسألك أن تكون زوجتك وهذا وأمثاله لو لم يكن قد سوت به الاوراق وصنفت فيه الكتب وحله الناس لكان الأولى بنا الرغبة عنه لصيق الزمان عن كتابته وسماعه والاشتغال به فانه من ربد الصدور لا من زبدها وقالت طائفة لما سمع أبو سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق نسائه لما آلى منهن إلى المدينة وقال النبي صلى الله عليه وسلم مقال ظنا منه أنه قد طلقها فيمن طلق وهذا من جنس ما قبله وقالت طائفة بل الحديث صحيح ولكن وقع الغلط والوهم من أحد الرواة في تسمية أم حبيبة وإنما سأل أن يزوجه أختها رملة ولا يعد خفاء التحريم للجمع عليه فقد خفي ذلك على ابنته وهي أمه منه وأعلم حين قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك في أختي بنت أبي سفيان فقال أفعل ماذا قالت تنكحها قال أو تحبين ذلك قالت لست لك بمخيلة وأحب من يشاركني في الخير أختي قال فانها لا تحل لي فهذه هي التي عرضها أبو سفيان على النبي صلى الله عليه وسلم فساها الراوى من عنده أم حبيبة وقيل بل كانت كنيتهما أيضاً أم حبيبة وهذا الجواب حسن لولا قوله في الحديث فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ماسأل فيقال حينئذ هذه اللفظة وهم من الراوى فانه أعطاه بعض ماسأل فقال الراوى أعطاه ماسأل أو أطلقها اتكالا على فهم المخاطب أنه أعطاه ما يجوز إعطاؤه مما سأل والله أعلم . وتزوج صلى الله عليه وسلم صفية بنت حيي بن أخطب سيد بني النضير من ولدهرون بن عمران أخى موسى بنى ابنة نبي وزوجته نبي وكانت من أجل نساء العالمين وكانت قد صارت له من الصبي أمة فأعتقها وجعل عتقها صداقها فصار ذلك سنة للأمة إلى يوم القيامة أن يعتق الرجل أمة ويجعل عتقها صداقها قصير زوجته بذلك فإذا قال أعتقت أمتي وجعلت عتقها صداقها أو قال جعلت عتق أمتي صداقها صح العتق والنكاح وصارت زوجته من غير احتياج إلى تجديد عقد ولا ولي وهو ظاهر مذهب أحد وكثير من أهل الحديث وقالت طائفة هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ما خصه الله به في النكاح دون الأمة وهذا قول الأئمة الثلاثة ومن وافقهم والصحيح القول الأول لأن الأصل عدم الاختصاص حتى يقوم عليه دليل والله سبحانه لنا خصه بنكاح الموهوبة له قال فيها خاصة لك من دون المؤمنين ولم يقل هذا في المعققة ولا قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقطع ناسي الأمة بهذا فانه سبحانه بأس لمنكاح امرأتين تنبأ طائلا يكون على الأمة حرج في نكاح أزواجه من تبنيه فدل على أنه إذا نكح نكاحاً فلا تمتة التام في فيه ما لم يأت عن الله ورسوله نص بالاختصاص وقطع التامى وهذا ظاهر ولتقرر هذه المسئلة وبسط الاحتجاج وتقرر أن جواز مثل هذا هو مقتضى الأصول والقياس موضع آخر وإنما نهينا عليه تنبيهاً ثم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية وهي آخر من تزوج بها تزوجاً بمكة في عمرة القضاء بعد أن حل منها على الصحيح وقيل قبل حلاله هذا قول ابن عباس وهو رضى الله عنه فان السفير بينهما بالنكاح أعلم الخلق بالقصة وهو أبو رافع وقد أخبر أنه تزوجها حلالاً وقال كنت أنا السفير بينهما وابن عباس اذ ذلك له نحو العشر سنين أو فوقها وكان غائباً عن القصة لم يحضرها وأبو رافع رجل بالغ وعلى يده دارت القصة وهو أعلم بهاولا يعني أن مثل هذا الترجيح موجب للتقديم وماتت في أيام معاوية وقبرها بسرف . قيل ومن أزواجه ربحانة بنت

زيد النضرية وقيل القرظية سبت يوم بنى قريظة فكانت صنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقها وتزوجها ثم طلقها تطليقة ثم راجعها وقاتل طائفة بل كانت أمته وكان يطؤها بملك اليمين حتى توفي عنها فهي معدودة في السراي لافى الزوجات والقول الاول اختيار الواقدي وواقعه عليه شرف الدين البياطي وقال هو الاثبت عند أهل العلم وفيما قاله نظر فان المعروف أنها من سرايه وأما ما أعلم . فهو لا نساؤه المعروفات اللاتي دخل بهن وأما من خطبها ولم يتزوجها ومن وهبت نفسها له ولم يتزوجها فتحو أربع أو خمس وقال بعضهم هن ثلاثون امرأة وأهل العلم بالسيرة وأحواله صلى الله عليه وآله وسلم لا يعرفون هذا بل ينكرونه والمعروف عندهم أنه بعث إلى الجونية ليتزوجها فدخل عليها ليخطبها فاستماذت منه فأعازها ولم يتزوجها وكذلك الكلية وكذلك التي رأى بكشها بإيضاً فلم يدخل بها والتي وهبت نفسها له فزوجها غيره على سور من القرآن هذا هو المحفوظ والله أعلم . ولا خلاف أنه صلى الله عليه وسلم توفي عن تسع وكان يقسم منهن ثمان عائشة وحفصة وزينب بنت جحش وأم سلمة وصفيّة وأم حبيبة وميمونة وسودة وجويرية وأول نساؤه لحوقا به بعد وفاته صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ستة عشر بن وآخرهن موتاً أم سلمة ستة اثنتين وستين في خلافة يزيد والله أعلم

(فصل في سرايه صلى الله عليه وسلم) قال أبو عبيدة كان له أربع مارية وهي أم ولده إبراهيم وريحانة وجارية أخرى جميلة أصابها في بعض السبي وجارية وهبتها له زينب بنت جحش

(فصل في مواليه) فمنهم زيد بن حارثة بن شراحيل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتقه وزوجه مولاهم أم أئمن فولدت أسامة ومنهم أسلم وأبو رافع وثوبان وأبو كبشة سليم وشقران واسمه صالح ورباح نوبى ويسار نوبى أيضاً وهو قاتل العرينين ومدعم وكركرة نوبى أيضاً وكان على ثقله صلى الله عليه وسلم وكان يمسك راحلته عند القتال يوم خيبر وفي صحيح البخارى أنه الذى غل الشملة ذلك اليوم فقتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنها التتهب عليه نار أو فى الموطن أن الذى غلها مدعم وكلاهما قتل بخيبر والله أعلم . ومنهم أنجشة الحادى وسفينة بن فروخ واسمه مهران وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفينة لأنهم كانوا يحملونه فى السفر متاعهم فقال أنت سفينة قال أبو حاتم أعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره أعتقته أم سلمة ومنهم أنيسة ويكنى أبا مشروح وأفلح وعبيدة وطهان قيل وهو كيسان وذكوان ومهران ومروان وقيل هذا خلاف فى اسم طهان والله أعلم . ومنهم حنين وسندر وفضالة يماني ومابور خصى وواقد وأبو واقد وقسام وأبو عسيب وأبو مويبة . ومن النساء سلمى أم رافع وميمونة بنت سعد وخضيرة ورضوى وريشعة وأم ضمير وميمونة بنت أبى عسيب ومارية وريحانة (فصل فى خدامه صلى الله عليه وسلم) فمنهم أنس بن مالك وكان على حوائجه وعبد الله بن مسعود صاحب نعله وسواكه وعقبة بن عامر الجهني صاحب نعله بقوده فى الأسفار وأسلم بن شريك وكان صاحب راحلته وبلال ابن رباح المؤذن وسعد مولى أبى بكر الصديق وأبو ذر الغفارى وأمين بن عبيد وأمه أم أئمن مولى النبي صلى الله عليه وسلم وكان أئمن على مطهره وحاجته

(فصل فى كتابه صلى الله عليه وسلم) أبو بكر وعمر وعثمان وعلى والزبير وعامر بن فهيرة وعمر بن العاص وأبى ابن كعب وعبد الله بن الأرقم وثابت بن قيس بن شماس وحنظلة بن الربيع الأسدى والمغيرة بن شعبة وعبد الله بن رواحة وخالد بن الوليد وخالد بن سعيد بن العاص وقيل أنه أول من كتب له ومعوية بن أبى سفيان وزيد

ابن ثابت وكان أكرمهم لهذا الشأن وأخصهم به

(فصل في كتبه التي كتبها الى أهل الاسلام في الشرائع) فيها كتابه في الصدقات الذي كان عند أبي بكر وكتبه أبو بكر لانس بن مالك لما وجهه الى البحرين وعليه عمل الجمهور ومنها كتابه الى أهل اليمن وهو الكتاب الذي رواه أبو بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده وكذلك رواه الحارث بن كمال في صحيحه والنسائي وغيرهما مستندا متصلا ورواه أبو داود وغيره مرسل وهو كتاب عظيم فيه أنواع كثيرة من الفقه في الزكاة والديات والاحكام وذكر الكباثر والطلاق والعقاق وأحكام الصلاة في التوب الواحد والاحتباء فيه ومس المصحف وغير ذلك قال الامام أحمد لاشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتبه واحتج الفقهاء كلهم بما فيه من مقادير الديات ومنها كتابه الى بني زهير ومنها كتابه الذي كان عند عمر بن الخطاب في نصب الزكاة وغيرها

(فصل في كتبه ورسله صلى الله عليه وسلم الى الملوك) لما رجع من الحديبية كتب الى ملوك الارض وأرسل اليهم رسله فكتب الى ملك الروم فقيل له انهم لا يقرؤن كتابا الا اذا كان محتو ما فأتخذ خاتما من فضة ونقش عليه ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر وختم به الكتب الى الملوك وبعث ستة نفر في يوم واحد في المحرم سنة سبع فأولهم عمرو بن أمية الضمري بعث الى النجاشي واسمه أمحمد بن أبجر وتفسير أمحمد بالعربية عطية فخط كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم أسلم وشهد شهادة الحق وكان من أعلم الناس بالانجيل وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات بالمدينة وهو بالحبيشة هكذا قال جماعة منهم الواقدي وغيره وليس كما قال هؤلاء فان أمحمد النجاشي الذي صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو الذي كتب اليه وهو الثاني ولا يعرف اسلامه بخلاف الاول فانه مات مسلما وقد روى مسلم في صحيحه من حديث قتادة عن أنس قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى والى قيصر والى النجاشي وليس بالنجاشي الذي صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو محمد بن حزم ان هذا النجاشي الذي بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري لم يسلم والا وهو اختيار ابن سعد وغيره والظاهر قول بن حزم . وبعث دحية بن خليفة الكلبي الى قيصر ملك الروم واسمه هرقل وهم بالاسلام وكاد ولم يفعل وقيل بل أسلم وليس بشي وقد روى أبو حاتم وابن جبان في صحيحه عن أنس بن مالك قال قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم من يتطلق بصحيفتي هذه الى قيصر وله الجنة فقال رجل من القوم وان لم يقبل قال وان لم يقبل فوافق قيصر وهو يأتي بيت المقدس فرمى بالكتاب على البساط وتحنى فنادى قيصر من صاحب الكتاب فهو آمن قال أنا قال فاذا قدمت فأنتي فلما قدم أنه فامر قيصر بأبواب قصره فغلقت ثم أمر مناديا ينادي ألا ان قيصر قد اتبع محمدا وترك النصرانية فأقبل جنده وقد تسلموا فقال لرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترى أخائنا على أخائنا ثم أمر مناديه فنادى ألا ان قيصر قد رضى عنكم وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه ما يندناير . وبعث عبد الله بن حذافا السهمي الى كسرى واسمه ابرويز بن هرمز بن أنوشروان فزق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم مرق ملكه فزق الله ملكه وملك قومه . وبعث حاطب بن أبي بلتعة الى المقوقس واسمه جرجس بن مينا ملك الاسكندرية عظيم القبط فقال خيرا وقارب الامر ولم يسلم وأهدى للنبي صلى الله عليه وسلم مارية وأختها سيرين وقيصري قسري مارية وهب سيرين لحسان بن ثابت وأهدى له جارية أخرى وألف مثقال ذهباً وعشرين ثوباً من قباطى مصر

وبغلة شبيهة وهي دليل وحارث أشهب وهو غفير وغلاما خصيا يقال له مابور وقيل هو ابن عم مارية وفرساو هو اللزاز وقد حما من زجاج وعسلا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من الحديث بملكه ولا بقاء للملك . وبعث شجاع بن وهب الأسدي إلى الحارث بن أبي شمر النسائي ملك البلقاء قاله ابن اسحق والواقدي قيل إنما توجه لجليلة بن الأيهم وقيل توجه لها معا وقيل توجه لفرقل مع دحية بن خليفة والله أعلم . وبعث سليط بن عمرو إلى الهوثق بن الحنفي باليمامة فأكرمه وقيل بعثه إلى هوثقة وإلى ثمامة بن أثال الحنفي فلم يسلم هوثقة وأسلم ثمامة بعد ذلك فهؤلاء الستة قيل هم الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم واحد . وبعث عمرو بن العاص في ذي القعدة سنة ثمان إلى جيفر وعبد الله ابني الجلندي الأزديين بمغان فأسلما وصدا وخاليا بين عمرو وبين الصدقة والحكم فبايعتهما فلم يزل فيما بينهما حتى بلغته وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبعث العلاء بن الحضري إلى المنذر بن ساوى العبدي ملك البحرين قبل منصرفه من الجعرانة وقيل قبل الفتح فأسلم وصدق . وبعث المهاجرين أبي أمية المخزومي إلى الحرث ابن عبد كلال الحميري باليمن فقال سأنظر في أمري . وبعث أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل إلى اليمن عند انصرافه من تبوك وقيل بل ستة عشر من ربيع الأول داعين إلى الاسلام فأسلم عامة أهلها طوعا من غير قتال . ثم بعث بعد ذلك علي بن أبي طالب إليهم ووافاه بمكة في حجة الوداع . وبعث جرير بن عبد الله البجلي الذي الكلاع الحميري وذي عمرو ويدعوهما إلى الاسلام فأسلما وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجري عندهم . وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى مسيامة الكذاب بكتاب وكتب إليه بكتاب آخر مع السائب بن العوام أخى الزبير فلم يسلم . وبعث إلى فروة ابن عمرو الجذامي يدعوهم إلى الاسلام وقيل لم يعث إليه وكان فروة عاملا لقيصر بمغان فأسلم وكتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأسلامه وبعث إليه هدية مع مسعود بن سعد وهي بغلة شبيهة يقال لها فضة وفرس يقال له الضرب وحمار يقال له يعفور كذا قاله جماعة والظاهر والله أعلم أن عضيرا ويعفور واحد غفير تصغير يعفور تصغير الترخيم وبعث أنوبا وقياس سندس مخصوص بالذهب فقبل هديته وهب لمسعود بن سعد اثنتي عشرة أوقية ونشأ . وبعث عياش بن أبي ربيعة المخزومي بكتاب إلى الحارث ومسروح ونعيم بن عبد كلال من حمير

﴿فصل في مؤذنيه﴾ وكانوا أربعة اثنتان بالمدينة بلال بن رباح وهو أول من أخذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعمرو بن أم مكتوم القرشي العامري الاعمي وبقية سعد القرط مولى عمار بن ياسر ومكة أبو مخذرة واسمه أوس ابن مغيرة الجمحي وكان أبو مخذرة منهم يرجع الأذان ويثي الإقامة وبلال لا يرجع ويفرد الإقامة فاخذنا الشافعي رضي الله عنه وأهل مكة باذان أبي مخذرة وإقامة بلال وأخذ أبو حنيفة رضي الله عنه وأهل العراق باذان بلال وإقامة أبي مخذرة وأخذ الامام أحمد رضي الله عنه وأهل الحديث وأهل المدينة باذان بلال وإقامته وخالف مالك في الموضوعين إعادة التكبير وتثنية لفظ الإقامة فانه لا يكررها

﴿فصل في أمراته﴾ منهم باذان بن ساسان من ولد بهرام جور أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل اليمن كلها بعد موت كسرى فهو أول أمير في الاسلام على اليمن وأول من أسلم من ملوك الحجاز ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موت باذان ابنه شهر بن باذان على صنعاء وأعمالها ثم قتل شهر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم على صنعاء خالد بن سعيد بن العاص وولى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين أبي أمية المخزومي كندة والصدف قنوف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسر اليها فبعثه أبو بكر إلى قتال أناس من المرتدين وولى زياد بن أمية الانصاري

حضر موت وولى أبا موسى الأشعري زيد وعدن وزمغ والساحل وولى معاذ بن جبل الجند وولى أبا سفيان صخر بن حرب نجران وولى ابنه يزيد تيماء وولى عتاب بن أسيد مكة وإقامة الموسم بالحج بالمسلمين سنة ثمان وله دون العشرين سنة وولى علي بن أبي طالب الاخماس باليمن والقضاء بها وولى عمرو بن العاص عمان وأعمالها وولى الصدقات جماعة كثيرة لأنه كان لكل قبيلة وال يقبض صدقاتها فمنها كثير عمال الصدقات وولى أبا بكر إقامة الحج سنة تسع وبعث في أثره علياً يقرأ على الناس سورة براءة فقبل لأن أولها نزل بعد خروج أبي بكر إلى الحج وقيل بل لأن عادة العرب كانت أنه لا يحل العقود ويعقدها إلا المطاع أو رجل من أهل بيته وقيل أرفقه به عونه له ومساعداً ولهذا قال له الصديق أمير أو مأمور قال بل مأمور وأما أعداء الله الراضية فيقولون عزله بعلي وليس هذا يبدع من بهتهم واقتراهم واختلف الناس هل كانت هذه الحجة قد وقعت في شهر ذي الحجة أو كانت في ذي القعدة من أجل النسيء على قولين والله أعلم

(فصل في حرسه صلى الله عليه وسلم) فهم سعد بن معاذ حرسه يوم بدر حين نام في العريش ومحمد بن مسلمة حرسه يوم أحد والزبير بن العوام حرسه يوم الخندق ومنهم عباد بن بشر وهو الذي كان على حرسه وحرسه جماعة آخرون غير هؤلاء فلما نزل قوله تعالى والله يعصمك من الناس خرج على الناس فأخبرهم بها وصرف الحرس (فصل فيمن كان يضرب الاعتناق بين يديه) علي بن أبي طالب والزبير بن العوام والمقداد بن عمرو ومحمد بن مسلمة وعاصم بن ثابت بن أبي أفلح والضحاك بن سفيان الكلاني وكان قيس بن سعد بن عبادَةَ الأنصاري منه صلى الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير وقصص المغيرة بن شعبة على رأسه بالسيف يوم الحديبية (فصل فيمن كان على نفقاته وخاتمه ونعله وسواكه ومن كان يأذن عليه) كان بلال على نفقاته ومعيقب ابن أبي فاطمة النوسي على خاتمه وابن مسعود على سواكه ونعله وأذن عليه رباح الأسود وأنيسه مولياه وأنس ابن مالك وأبو موسى الأشعري

(فصل في شعرائه وخطبائه) كان من شعرائه الذين يذنون عن الاسلام كعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكان أشدهم على الكفار حسان بن ثابت وكعب بن مالك يعيرونهم بالكفر والشرك وكان خطيبه ثابت بن قيس بن شماس

(فصل في حداته الذين كانوا يحدون بين يديه في السفر) منهم عبد الله بن رواحة وأنجشة وعامر بن الأكوع وعمره سبعة بن الأكوع وفي صحيح مسلم كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حلا حسن الصوت فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم رويدا يا أنجشة لا تكسر القوارير يعني ضعفة النساء

(فصل في غزواته وبعوثه وسراياه) غزواته كلها وبعوثه وسراياه كانت بعد الهجرة في مدة عشر سنين فالغزوات سبع وعشرون وقيل خمس وعشرون وقيل تسع وعشرون وقيل غير ذلك قاتل منها في تسع بدر وأحد والخندق وقرية والمصطلق وخيبر والفتح وحنين والطائف وقيل قاتل في بني النضير والغابة وواشي القرى من أعمال خير وأما سراياه وبعوثه ف قريب من ستين والغزوات الكبار الأمهات سبع بدر وأحد والخندق وخيبر والفتح وحنين وتبوك وفي شأن هذه الغزوات نزل القرآن فسورة الأنفال سورة بدر وفي أحد آخر سورة آل عمران من قوله وإذا غدوت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال إلى قبيل آخرها يسير وفي قصة الخندق وقرية وخيبر صدر سورة

الأحزاب وسورة الحشر في بني النضير وفي قصة الحديبية وخير سورة الفتح وأشير فيها إلى الفتح وذكر الفتح صريحاً في سورة النصر وجرح منها صلى الله عليه وسلم في غزوة واحدته هي أحد وقالت مع الملائكة منها في بدر وحين ونزلت الملائكة يوم الخندق فزالن المشركين وهزمتهم ورمى فيها الحصباء في وجوه المشركين فهربوا وكان الفتح في غزوتين بدر وحين وقاتل بالجنح منها في غزوة واحدة وهي الطائف وتحصن في الخندق واحدة وهي الأحزاب أشار به عليه سلمان الفارسي

(فصل في ذكر سلاحه وأتاه) كان له تسعة أسياف ماثور وهو أول سيف ملكه ورثه من أبيه والعصب وذو الفقار بكسر الفاء وبفتح الفاء وكان لا يكاد يفارقه وكانت قائمته وقيعته وحلقته وذؤابته وبركاته ونعله من فضة والقلعي والبتار والخنف والدسوب والمخزم والقضيب وكان نعل سيفه فضة وما بين ذلك حلق فضة وكان سيفه ذو الفقار تنفله يوم بدر وهو الذي أرى فيها الرؤيا ودخل يوم الفتح مكة وعلى سيفه ذهب فضة . وكان لسبعة أدرع ذات الفضول وهي التي رهنها عند أبي الشحم اليهودي على شعير لعياله وكان ثلاثين صاعاً وكان الدين إلى سنة وكانت الدرع من حديد وذات الوشاح وذات الحواشي والسعدية فضة والبترا والخرق . وكانت له ست قسي الزوراء والرواح والصفرأ والبيضاء والكتوم كسرت يوم أحد فاخذها قتادة بن النعمان والشداد . وكانت له جعبة تدعى الكافور ومنطقة من أديم منشور فيها ثلاث حلق من فضة والابزيم من فضة والطرف من فضة وكذا قال بعضهم وقال شيخ الإسلام ابن تيمية لم يلقنا أن النبي صلى الله عليه وسلم شد على وسطه منطقة . وكان له ترس يقال له الزلوق وترس يقال له الفتق قيل وترس أهدى إليه فيه صورة تمثال فوضع يده عليه فاذهب الله ذلك التمثال . وكانت له خمسة أرماع يقال لاحدهم الموى والآخر المثنى وحرية يقال لها النبعة وأخرى كبيرة تدعى البيضاء وأخرى صغيرة شبه العكاز يقال لها الغمرة يمشى بها بين يديه في الأعياد تركر أمامه فيتحفها سترة يصلي إليها وكان يمشى بها أحياناً . وكان له مغفر من حديد يقال له الموشع وشع يشبه ومغفر آخر يقال له المسبوغ وأوذو المسبوغ وكان له ثلاث جبات يلبسها في الحرب قيل فيها جبة سندس أخضر والمعروف أن عروة بن الزبير كان له تلق من ديباج بطائته سندس أخضر يلبسه في الحرب والامام أحمد في إحدى روايته يجوز لبس الحرير في الحرب وكانت له راية سوداء يقال لها العقاب وفي سنن أبي داود عن رجل من الصحابة قال رأيت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم صفراء وكانت له ألوية بيضاء وربما جعل فيها الاسود وكان له فسطاط يسمى الكن ومحجن قدر ذراع أو أطول يمشى به ويركب به ويلبسه بين يديه على بعيره ونخصرة تسمى العرجون وقضيب من الشوخط يسمى المشبوق قيل وهو الذي كان تداوله الخلفاء وكان له قدح يسمى الريان ويسمى مغنيا وقدح آخر مضرب بسلسلة من فضة وكان له قدح من قوارير وقدح من عيدان يوضع تحت سريره يول فيه بالليل وركوة تسمى الصادر قيل وتور من حجارة يتوضأ منه ومخضب من شنة وقعب يسمى السعة ومغسل من صفر ومدخن وربعة يجعل فيها المرأة والمشط قيل وكان المشط من عاج وهو الذليل ومكحلة يكتحل منها عند النوم ثلاثاً في كل عين بالأمد وكان في الربعة المقرضان والسواك وكانت له قصعة تسمى الفراء لها أربع حلق يحملها أربعة رجال بينهم وصاع ومد وقطيفة وسرر قوائمه من ساج أهده له أسعد بن زرارة وفراش من آدم حشوه ليف وهذه الجملة قد رويت متفرقة في أحاديث وقيل روى الطبراني في معجمه حديثاً جامعاً في الآية من حديث ابن عباس قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف قائمته

من فضة وقيعته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قوس يسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بالتحاس يسمى ذات الفصول وكانت له حربة تسمى التبعاء وكان له معجن يسمى الدق وكان له ترس أبيض يسمى الموجز وكان له فرس أدهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج وكانت له بغلة شهباء تسمى دلدل وكانت له ناقة تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يغفور وكان له بساط يسمى الكرذ وكانت له بعزة تسمى القمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكان له مقراض اسمه الجامع ومرتأة وقضيب شوحط يسمى الموت فصل في دوابه صلى الله عليه وسلم؛ فن الخيل السكب قيل وهو أول فرس ملكه وكان اسمه عند الاعرابي الذي اشتراه منه بعشر أواق الضرس وكان أغر عجلا طلق العينين كيتا وقيل كان أدهم والمرجوز كان أشهب وهو الذي شهد فيه خزيمة بن ثابت والحيث والزاز والطرب وسبعة وأورد فهذه سبعة متفق عليها جميعا الإمام أبو عبد الله محمد بن اسحق بن جماعة الشافعي في بيت فقال

والخيل سكب لحيف سحرة ظرب لازا مرتجز ورد لها اسرار

أخبرني بذلك عنه ولده الإمام عز الدين عبد العزيز أبو عمرو وأعمده بطاعته وقيل كانت له أفراس أخر خمسة عشر ولكن عتلف فيها وكان دقا سرجه من ليف وكان له من البغال دلدل وكانت شهباء أهداه له المقوقس وبغلة أخرى يقال لها فضة أهداه له فروة الجذائي وبغلة شهباء أهداه له صاحب ابنة وأخرى أهداه له صاحب دومة الجندل وقد قيل إن التجاشي أهدى له بغلة فكان يركبها ومن الخير عفير وكان أشهب أهداه له المقوقس ملك القبط وحمار آخر أهداه له فروة الجذائي وذكر أن سعد بن عبادة أعطى النبي صلى الله عليه وسلم حمارا فركبه ومن الابل القصوى قيل وهي التي هاجر عليها والعصاة والجذعاء ولم يكن بها غضب ولا جدد وإنما سميت بذلك وقيل كان باذنها غضب فسميت به وهل العصاة والجذعاء واحدة أو اثنتان فيه خلاف والعصاة هي التي كانت لا تسبق ثم جاء اعرابي على قومود فسبقها فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن حقاعلي الله أن لا يرفع من الدنيا شيئا الا وضعه وغنم صلى الله عليه وسلم يوم بدر رجلا مهربا لأبي جهل في أنفه برة من فضة فاهداه يوم الحديبية ليغيبها به المشركين وكانت له خمسة وأربعون لقحة وكانت له مهريه أرسل بها اليه سعد بن عبادة من نعم بني عقيل وكانت له سائة شاة وكان لا يريد أن تزيد كلها ولله الراعي بهمة ذبح مكانها شاة وكانت له سبع أعنز منائح ترعاهن أم أيمن

فصل في ملابسه كانت له عمامة تسمى السحاب كساها عليها وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة وكان يلبس القلنسوة بغير عمامة ويلبس العمامة بغير قلنسوة وكان اذا اعتم أرخى عمامته بين كتفيه كما رواه مسلم في صحيحه عن عمرو بن حريث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى طرفيها بين كتفيه وفي مسلم أيضا عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه عمامة سوداء ولم يذكر في حديث جابر فتأبه فدل على أن الذؤابة لم يكن يرخيها دائما بين كتفيه وقد يقال انه دخل مكة وعليه أهبة القتال والمغز على رأسه فلبس في كل موطن ما يناسبه وكان شيخنا أبو العباس ابن تيمية قدس الله روحه في الجنة يذكر في سبب النزابة شيئا بدعا وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما اتخذها صيحة للمنام الذي رآه في المدينة لما رأى رب العزة تبارك وتعالى فقال يا محمد فيم يتخضم الملا الأعلى قلت لا أدري فوضع يدي بين كتفي فعلمت ما بين

السماء والأرض الحديث وهو في الترمذى وسئل عنه البخارى فقال صحيح قال فن تلك الحال أرخى النقوبة بين كتفيه وهذا من العلم الذى تذكره ألسنة الجاهل وقلوبهم ولم أر هذه الفائدة في ثياب النقوبة لغيره ولبس القميص وكان أحب الثياب اليه وكان كنه الى الرسغ ولبس الجبة والقروج وهو شبه القباء والفرجة ولبس القباء أيضاً ولبس في السفر جبة ضيقة الكمين ولبس الازار والرداء قال الواقدي كان رداؤه وبرده طول ستة أذرع في ثلاثة وشبر وازاره من نسج عمام طول أربعة أذرع وشبر في عرض ذراعين وشبر ولبس حلة حمراء والحلة ازار ورداء ولا تكون الحلة الا لثوبين معا وغلط من ظن أنها كانت حمراء بحق لا يخالطها غيرها وانما الحلة الحمراء بردان يمانية منسوجة منسوجة بخطوط حمراء مع الاسود كسائر البرود اليمنية وهي معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط الحمراء والا فالاحمر البحت منهى عنه أشد النهى في صحيح البخارى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المياثر الحمراء وفي سنن أبي داود عن عبد الله بن عمر و أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى عليه ربطة مضرجة بالعصفر فقال ما هذه الربطة التي عليك فعرفت ما كره فأتيت أهلي وهم يسجرون تورألم فقتلتهم ثم أتيتهم من الغد فقال يا عبد الله ما فعلت الربطة فآخبرته فقال هلاك سوتها بعض أهلك فانه لا بأس بها للنساء وفي صحيح مسلم عنه أيضاً قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذا من لباس الكفار لا تلبسهما وفي صحيحه أيضاً عن علي رضي الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اللباس المعصفر ومعلوم أن ذلك إنما يصنع صبغاً أحمر وفي بعض السنن أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى علي رواحطهم أكسية فيها خطوط حمراء فقال لا أرى هذه الحمرة قد علمتكم فقمنا سراعا لنعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نرفع بعض ألبنا فأخذنا الأكسية فزنعناها عنها رواه أبو داود وفي جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرها نظروا وأما كراهته فتشديد جداً فكيف يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم أنه ليس الأحمر القاني كالأحمر أعاد الله منه وانما وقعت الشبهة من لفظ الحلة الحمراء والله أعلم ولبس الخميصة المعلمة والساذجة ولبس ثوباً أسود ولبس الفروة المكفوفة بالسندس وروى الامام أحمد وأبو داود بإسنادهما عن أنس بن مالك أن ملك الروم أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم مستقة من سندس فلبسها فكان في يديه باديتان قال الاصمعي المساتق فرى طوال الأكام قال الخطابي يشبه أن يكون هذه المستقة مكفوفة بالسندس لان الفروة لا تكون سندساً

(فصل) واشترى سراويل والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها وقد روى في غير حديث أنه لبس السراويل وكانوا يلبسون السراويلات باذنه ولبس الخفين ولبس النعل الذي يسمى التاسومة ولبس الخاتم واختلفت الأحاديث هل كان في مئانه أو يسراه وكلها صحيحة السند ولبس البيضة التي تسمى الخوذة ولبس الدرع التي تسمى الزردية وظاهر يوم أحد بين الدرعين وفي صحيح مسلم عن أسماء بنت أبي بكر قالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجت جبة طيالية خسرانية لها لينة ديباج وفرجها مكفوفان بالديباج فقالت هذه كانت عند عائشة حتى قبضت فلما قبضت قبضتها وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها فحين تغسلها للمريض نستشفى بها وكان له بردان أخضران وكساء أسود وكساء أحمر ملبد وكساء من شعر وكان قيصة من قطن وكان قصير الطول فصير الكمين وإما هذه الأكام الواسعة الطول التي هي كالأحراج فلم يلبسها هو ولا أحد من أصحابه البتة وهي مخالفة لسنة وفي جوازها نظر فانها من جنس الخيلاء وكان أحب الثياب اليه القميص والخبرة وهي ضرب

من البرود وفيه حرمة وكان أحب الألوان إليه البياض وقال هي من خير ثيابكم فالبسوها وكفتموها موتا كم وفي الصحيح عن عائشة أنها أخرجت كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت نزع روح رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين وليس خاتما من ذهب ثم رمى به ونهى عن التختم بالذهب ثم اتخذ خاتما من فضة ولم ينه عنه وأما حديث أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن أشياء وذكر منها ونهى عن لبوس الخاتم إلا لئلى ساطن فلا أدرى ما حال الحديث ولا وجهه والله أعلم وكان يجعل فص خاتمه مما يلي باطن كفه وذكر الترمذى أنه كان إذا دخل الخلاء نزع خاتمه وصححه وأنكره أبو داود وأما الطيلسان فلم ينقل عنه أنه لبسه ولا أحد من أصحابه بل قد ثبت في صحيح مسلم من حديث الثواس بن سمعان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الدجال فقال يخرج معه سبعون ألفا من يهود أصهبان عليهم الطيالة ورأى أنس جماعة عليهم الطيالة فقال ما أشبههم بيهود خير ومن ههنا كره لبسها جماعة من السلف وأخلف لما روى أبو داود والحاكم في المستدرک عن بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من تشبه بقوم فهو منهم وفي الترمذى عنه صلى الله عليه وسلم ليس منا من تشبه بقوم غيرنا وأما ملجاء في حديث الهجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى أبي بكر متقنعا بالهجرة فأتاه فله النبي صلى الله عليه وسلم تلك الساعة ليختن بذلك فعمله للحاجة ولم يكن عادته التقنع وقد ذكر أنس عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يكثر التقنع وهذا إنما كان يفعله والله أعلم بالحاجة من الحر ونحوه وأيضا ليس التقنع هو التطليل

﴿فصل﴾ وكان غالب ما يلبس هو وأصحابه مانسج من القطن وربما لبسوا مانسج من الصوف والكتان وذكر الشيخ أبو اسحاق الاصبهاني باسناد صحيح عن جابر بن أيوب قال دخل الصلت بن راشد على محمد بن سيرين وعليه جبة صوف وإزار صوف وعمامة صوف فاشأ من محمد وقال أظن أن أقواما يلبسون الصوف ويقولون قد لبسه عيسى بن مريم وقد حدثني من لا أنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد لبس الكتان والصوف والقطن وستة نبينا أحق أن تتبع ومقصود بن سيرين بهذا أن أقواما يرون أن لبس الصوف دائما أفضل من غيره فيتحرونه ويمنعون أنفسهم من غيره وكذلك يتحرون زيا واحدا من الملابس ويتحرون رسوما أو ضاعا وهيئات يرون الخروج عنها منكرا وليس المنكر إلا التقيد بها والمحافظة عليها وترك الخروج عنها والصواب أن أفضل الطرق طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم التي سنها وأم بها ورغب فيها وداوم عليها وهي أن يهديه في اللباس أن يلبس ما تيسر من اللباس من الصوف تارة والقطن نارة والكتان تارة وليس البرود البانية والبرد الأخضر ولبس الجبة والقباء والقميص والسر اويل والازار والرداء والخف والنعل وأرخن الذقابة من خلفه تارة وكما تارة وكان يتلجى بالعمامة تحت الحنك وكان إذا استجد ثوبا سماه باسمه وقال اللهم أنت كسوتني هذا القميص أو الرداء أو العمامة أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له وكان إذا لبس قميصه بدأ بيمينه وليس الشعر الأسود كما روى مسلم في صحيحه عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه مرط من رجل من شعر أسود وفي الصحيحين عن قتادة قلنا لانس أى اللباس كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخبرة والخبرة برد من برد اليمن فإن غالب لباسهم كان من نسج اليمن لأنها قريبة منهم وربما لبسوا ما يجلب من الشام ومصر كالتياطي المنسوجة من الكتان التي كانت تنسجها القبط وفي سنن النسائي عن عائشة أنها جمعت للنبي صلى الله عليه وسلم بدة من صوف فلبسها فلما عرق فوجد ريح الصوف فطرحها وكان ينبغي

الريح الطيب وفي سنن أبي داود عن عبد الله بن عباس قال لقد رأيت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن ما يكون من اللخل وفي سنن النسائي عن أبي رزمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب وعليه بردان أخضران والبرد الاخضر هو الذي فيه خطوط خضر وهو كالخلة الحمراء سواء فمن فهم من الخلة الحمراء الاحمر البحت فينبغي أن يقول ان البرد الاخضر أخضر بجنا وهذا لا يقوله أحد . وكانت تحذته صلى الله عليه وسلم من آدم حشوها ليف فالذين : نخون عما أباح الله من الملابس والمطاعم والمناكح ترهدا وتعبدا بازائهم طائفة قابلوهم فلا يلبسون الا أشرف الثياب ولم يأكلوا الا ألين الطعام فلا يرون لبس الخشن ولا أكله تكبرا وتجبرا وكلا الطائفتين هديه بخالف لهدى النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال بعض السلف كانوا يكرهون الشهرة من الثياب العالي والمنخفض وفي السنن عن ابن عمر يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم من لبس ثوب شهرة ألبسه الله يوم القيامة ثوب مثله ثم يلهب فيه في النار وهذا لانه قصد به الاختيال والفخر فعاقبه الله بنقيض ذلك فأقله كما عاقب من أطال ثيابه خيلا بأن خسف به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة وفي الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة وفي السنن عنه أيضا صلى الله عليه وسلم قال الاسبال في الازار والقميص والعمامة من جر شيئا منها خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة وفي السنن عن ابن عمر أيضا عنه قال ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الازار فهو في القميص وكذلك لبس الذي من الثياب يذم في موضع ويحمد في موضع فبذم اذا كان شهرة وخيلا ويمدح اذا كان تواضعا واستكانة كما أن لبس الرفيع من الثياب يذم اذا كان تكبرا وغرأ وخيلا ويمدح اذا كان تجملا واطهارا نعمة الله في صحيح مسلم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خرد من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة خرد من ايمان فقال رجل يا رسول الله اني أحب أن يكون ثوبي حسنا ونعلي حسنة أفنالك بذلك فقال لان الله جميل يحب الجمال الكبر بطل الحق وغط الناس

﴿فصل﴾ وكذلك كان هديه صلى الله عليه وسلم وسيرته في الطعام لا يرد موجودا ولا يتكلف مفقودا فما قرب اليه شيء من الطيبات الا أكله الا أن تعافه نفسه فيتركه من غير تحريم وما عاب طعاما قط ان اشتهاه أكله والارثه كاترك أكل الضب لما لم يعتده ولم يحرمه على الامة بل أكل على مائته وهو ينظر وأكل الحلوى والعسل وكان يحبها وأكل لحم الجوزور والضأن والدجاج ولحم الحبارى ولحم حمار الوحش والارنب وطعام البحر وأكل الشوى وأكل الرطب والتمر وشرب اللبن خالصا ومشوبا والسويق والعسل بالماء وشرب نقيع التمر وأكل الخزيرة وهي حساء يتخذ من اللبن والدقيق وأكل القثاء بالرطب وأكل الاقط وأكل التمر بالخبز وأكل الخبز بالخل وأكل الثريد وهو الخبز باللحم وأكل الخبز بالاهالة وهي الدوك وهو الضحم المذاب وأكل من الكبد المشوية وأكل القديد وأكل الدباء المطبوخة وكان يحبها وأكل المسلوقة وأكل الثريد بالسمن وأكل الجبن وأكل الخبز بالزيت وأكل البطيخ بالرطب وأكل التمر بالزبد وكان يحبه ولم يكن يرد طيبا ولا يتكلفه بل كان هديه أكل ما تيسر فان أعوزه صبر حتى أنه ليربط على بطنه الحجر من الجوع ويرى الهلال والحلال والهلال ولا يوقد في بيته نار وكان معظم مطعمه يوضع على الارض في السفر وهي كانت مائتته وكان يأكل باصابعه الثلاث

ويلعبها إذا فرغ وهو أشرف ما يكون من الأكلة فإن المتكبر يأكل بأصبع واحدة والجشع الحرير يص يأكل بالخنس ويدفع بالراحة وكان لا يأكل متكئاً والاتكاء على ثلاثة أنواع أحدها الاتكاء على الجنب والثاني التربع والثالث الاتكاء على إحدى يديه وأكله بالأخرى والثالث منومة وكان يسمى الله تعالى على أول طعامه ويحمده في آخره فيقول عند انقضائه الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه غير مكثي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا وربنا قال الحمد لله الذي يطعم ولا يطعم من علينا فهنا وأطعمنا وأسقانا وكل بلاء حسن أبلانا الحمد لله الذي أطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسى من العرى وهدى من الضلالة وبصر من العمى وفضل على كثير من خاق تفضيلاً الحمد لله رب العالمين وربما قال الحمد لله الذي أطعم وسقى وسوغه وكان إذا فرغ من طعامه لعق أصابعه ولم يكن لهم مناديل يمسحون بها أيديهم ولم يكن عادتهم غسل أيديهم كلما أكلوا وكان أكثر شربه قاعداً بل زجر عن الشرب قائماً وشرب مرة قائماً فليل هذا نسخ لثييه وقيل بل فضله ليان جواز الأمرين والذي يظهر فيه والله أعلم أنها واقعة عين شرب فيها قائماً لعذر وسياق القصة يدل عليه فإنه أتى زمزم وهم يستقون منها فاخذ الدلو وشرب قائماً والصحيح في هذه المسألة النهي عن الشرب قائماً وجوازه لعذر يمنع من القعود وبهذا تجمع أحاديث الباب والله أعلم وكان إذا شرب ناول من على يمينه وإن كان من على يساره أكرمته

فصل في هديه في النكاح ومعاشرته صلى الله عليه وسلم لأهله صح عنه من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال حجب إلى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة هذا لفظ الحديث ومن رواه حجب إلى من دنياكم ثلاث قدوهم ولم يقل صلى الله عليه وسلم ثلاث والصلاة ليست من أمور الدنيا التي يضاف إليها وكان النساء والطيب أحب شيء إليه وكان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وكان قد أعطى قوة ثلاثين في الجماع وغيره وأباح الله له من ذلك ما لم يبحه لأحد من أمته وكان يقسم بينهن في المبيت والإيواء والنفقة وأما المحبة فكان يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك فليل هو الحب والجماع ولا يحب التسرية في ذلك لأنه لما لا يملك وهل كان القسم واجباً عليه أو كان له معاشرته من غير قسم على قولين للفقهاء فهو أكثر الأمانة نساء قال ابن عباس تزوجوا فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء وطلق صلى الله عليه وسلم وراجع وآلى وإبلاء وقتاً بشهر ولم يظهر أبداً وأخطأ من قال أنه ظاهر خطأ عظيماً وإنما ذكرنا تنبيهاً على قبح خطئه وأسبغت إلى ما برأه الله منه وكان سيرته مع أزواجه حسن المعاشرة وحسن الخلق وكان يسرب إلى عائشة بنات الأنصار يابعن معها وكان إذا هويت شيئاً لا يحذره فيه تابعها عليه وكانت إذا شربت من الإناء أخذته فوضع فيه في موضع فها وشرب وكان إذا تفرقت عرقاً وهو العظم الذي عليه لم يأخذ فوضع فيه على موضع فها وكان يتكى في حجرها ويقرأ القرآن ورأسه في حجرها وربما كانت حائضاً وكان يأمرها وهي حائض فتزجر ثم يباشرها وكان يقبلها وهو صائم وكان من لطفه وحسن خلقه مع أهله أنه يمكنها من اللعب ويربها الحبشة وهم يلعبون في مسجده وهي متكئة على منكبها تنظر وسابقها في السفر على الإقدام مرتين وتدافعا في خروجهما من المنزل مرة وكان إذا أراد سفراً أفرغ بين نسائه فأبتهن خرج سهمها خرج بهامعه ولم يقض للباقي شيئاً وإلى هذا ذهب الجمهور لأن يقول خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي وكان ربما مدله إلى بعض نسائه في حذرهم باقيهن وكان إذا صلى العصر دار على نسائه فدان منهن واستقرأ أحواهن فاذا جاء الليل انقلب إلى بيت صاحبة النوبة فحضرها بالليل وقالت عائشة كان لا يفضل بعضنا على بعض في مكته عندهن في

القسم وقل يوم الا كان يطوف علينا جميعا فيدنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التي هو في نوبتها فيبيت عندها وكان يقسم ثمان منهن دون التاسعة ووقع في صحيح مسلم من قول عطاء ان التي لم يكن يقسم لها هي صفة بنت حبي وهو غلط من عطاء رحمه الله وانما هي سودة وانما لما كبرت وهبت نوبتها لعائشة وكان صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومها ويوم سودة وسبب هذا الوم والله أعلم انه كان قد وجد على صفة في شيء فقالت لعائشة هل لك أن ترضي رسول الله صلى الله عليه وسلم عني وأهب لك يومى قالت نعم فقعدت عائشة الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم في يوم صفة فقال اليك عني يا عائشة فانه ليس يومك فقالت ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وأخبرته بالخبر فرضى عنها وانما كانت وهبتها ذلك اليوم وتلك النوبة الخاصة وتعين ذلك والا كان يكون القسم لسبع منهن وهو خلاف الحديث الصحيح الذي لا ريب فيه ان القسم كان ثمان والله أعلم ولو انفتحت مثل هذه الواقعة لمن له أكثر من زوجتين فوهبت احدهن يومها للآخرى فهل للزوج أن يولى بين ليلتين الموهوبة وليلتها الاصلية وان لم تكن ليلة الواهبة تليها أو يجب عليه ان يجعل ليلتها هي الليلة التي كانت تستحقها الواهبة بعينها على قولين في مذهب أحمد وغيره وكان صلى الله عليه وسلم يأتي أهله آخر الليل وأولها اذا جامع أول الليل فكان ربما اغتسل ونام وربما توضأ ونام وذكر أبو اسحاق السبيعي عن الأسود عن عائشة انه كان ربما نام ولم يمس ماء وهو غلط عند أئمة الحديث وقد أشبعنا الكلام عليه في كتاب تهذيب سنن أبي داود وایضاح علل ومشكلاته وكان يطوف على نسائه بغسل واحد وربما اغتسل عند كل واحدة فعل هذا وهذا وكان اذا سافر وقدم لم يطرق أهله ليلا وكان ينهي عن ذلك

(فصل في هديه وسيرته صلى الله عليه وسلم في نومه واتباعه) كان ينام على الفراش تارة وعلى النطع تارة وعلى الحصير تارة وعلى الأرض تارة وعلى السرير تارة بين رماله وتارة على كساء أسود قال عباد بن تميم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجليه على الأخرى وكان فراشه أدماحشوه ليف وكان لممسح ينام عليه يثنى بثنتين وثني له يوما أربع نيلت فهاهم عن ذلك وقال ردوه الى حاله الأول فانه متعني صلاتي الليلة والمقصود انه نام على الفراش وتغطى بالحلف وقال لنسائه ما أتاني جبريل وأنا في لحاف امرأة منك غير عائشة وكانت وسادته أدماحشوه ليف وكان اذا أوى الى الفراش للنوم قال باسمك اللهم أحيا وأموت وكان يجمع كفيه ثم ينفث فيهما وكان يقرأ فيهما قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسحهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات وكان ينام على شقه الأيمن ويضع يده اليمنى تحت خده الأيمن ثم يقول اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك وكان يقول اذا أوى الى الفراشه الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وكفانا وآوانا فكم من لا كافي له ولا مؤوى ذكره مسلم وذكر أيضا انه كان يقول اذا أوى الى فراشه اللهم رب السموات والأرض ورب العرش العظيم فاتق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر وكان اذا استيقظ من منامه في الليل قال لا إله الا أنت سبحانك اللهم أستغفرك لذنبي وأسألك رحمتك اللهم زدني علما ولا تزغ قلبي بعداذنك عني وهب لي من ليلتك رحمة أنك أنت الوهاب وكان اذا اتبه من نومه قال الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا

والله النشور ثم يتسوك وربما قرأ عشر الآيات من آخر آل عمران من قوله ان في خلق السموات والأرض الى آخرها وقال اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ولقاؤك حق والجنه حق والنار حق والنيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الهي لا اله الا أنت وكان ينام أول الليل ويقوم آخره وربما سهر أول الليل في مصالح المسلمين وكانت تنام عيناه ولا ينام قلبه وكان اذا نام لم يوقظوه حتى يكون هو الذي يستيقظ وكان اذا عرس ليل اضطلع على شقه الايمن واذا عرس قبيل الصبح نصب ذراعه ووضع رأسه على كفه هكذا قال الترمذي وقال أبو حاتم في صحيحه كان اذا عرس بالليل توسد يمينه واذا عرس قبيل الصبح نصب ساعده وأظن هذا وهم والשוב حديث الترمذي وقال أبو حاتم والتعريس انما يكون قبيل الصبح وكان نومه أعدل النوم وهو أنفع ما يكون من النوم والاطباء يقولون هو ثلث الليل والنهار ثمان ساعات

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الركوب) ركب الخيل والابل والبغال والحمر وركب الفرس مسرجة تارة وعرياً أخرى وكان يجريها في بعض الأحيان وكان يركب وحده وهو الأكثر وربما أرفد خلفه على البعير وربما أرفد خلفه وأركب أمامه وكانوا ثلاثة على بعير وأرفد الرجال وأرفد بعض نساءه وكان أكثر ما ركب الخيل والابل وأما البغال فلم يعرف انه كان عنده منها بغلة واحدة أهدها له بعض الملوك ولم تكن البغال مشهورة بارض العرب بل لما أهديت له البغلة قيل ألا ترى الخيل على الحرف فقال انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون

(فصل واتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم) وكان له مائة شاة وكان لا يحب أن يزيد على مائة فاذا زادت بهيمة ذبح مكانها أخرى واتخذ الرقيق من الامة والعبيد وكان مواله وعقائه من العبيد أكثر من الامة وقدرى الترمذي في جامعه من حديث أبي أمامة وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا أمي أعنت أمراً مسلماً كان فكا كمن النار يجزي كل عضو منه عضواً منه وأما أمي مسلم أعنت أمراً تين مسلمتين كاتافكا كمن النار يجزي كل عضوين منهما عضواً منه وقال هذا حديث صحيح وهذا يدل على أن عتق العبد أفضل وإن عتق العبد يعدل عتق أمتين فكان أكثر عتقائه صلى الله عليه وسلم من العبيد وهذا أحد المواضع الخمسة التي تكون فيها الأتشي على النصف من الذكر والثاني الحقيقة فانه عن الأتشي شاة وعن الذكرا شاتان عند الجمهور وفيه عدة أحاديث صحاح وحسان والثالث الشهادة فان شهادة امرأتين بشهادة رجل والرابع الميراث والخامس الدية

(فصل وباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واشترى) وكان شراؤه بعد أن أكرمه الله تعالى برسالته أكثر من بيعه وكذلك بعد الهجرة لا يكاد يحفظ عنه البيع الا في قضايا يسيرة أكثرها لغيره كبيع القدح والحلس فيمن يريد وبيعه يعقوب المدبر غلام أبي مذكور وبيعه عبداً أسود بدين وأما شراؤه فكثير وأجر وإستأجر واستخاره أكثر من إيجاره وانما يحفظ عنه انه أجر نفسه قبل النبوة في رعاية الغنم وأجر نفسه من خديجة في سفره بماله الى الشام وإن كان العقد مضاربة فالمضارب أمين وأجير وكيل وشريك فأمن اذا قبض المالك وكيل اذا تصرف فيه وأجير فيما يباشره بنفسه من العمل وشريك اذا ظهر فيه الربح وقد أخرج الحاكم في صحيحه من حديث الربيع ابن بدر عن أبي الزبير عن جابر قال أجر رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه من خديجة بنت خويلد سفرتين الى جرش

كل سفرة بقلوص وقال صحيح الاسناد قال في النهاية جرش بضم الجيم وقح الرا من مخاليف اليمن وهو بفتحها بلد بالشام قلت ان صح الحديث فانما هو المفتوح الذي بالشام ولا يصح فان الربيع بن بدر هنا هو عليل ضعفه أئمة الحديث قال النسائي والدارقطني والأزدى متروك وكان الحاكم غله الربيع بن بدر مولى طلحة بن عبيد الله وشارك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما قدم عليه شريكه قال أما تعرفني قال أما كنت شريكى فعم الشريك كنت لا تدارى ولا تمارى وتدارى بالهزيمة من المداورة وهي مدافعة الحق فان ترك هزمها صارت من المداورة وهي المدافعة بالتي هي أحسن وكل وتوكل وكان توكيله أكثر من توكله وأهدى وقبل الهدية وأتاب عليها وهبوا تهب فقال لسلة بن الاكوع وقد وقع في سهمه جارية بها لي فوهبها له فقاضى بها من أهل مكة أسارى من المسلمين واستدان برهن وبغير رهن واستعار واشترى بالثمن الحال والمؤجل وضمن ضمانا خاصا على ربه على أعمال من عملها كان مضمونا له بالجنة وضمانا عاما لليون من توفى من المسلمين ولم يدع وفاة انها عليه وهو يوفيا وقد قيل ان هذا الحكم عام للأئمة بعده فالسلطان ضامن لديون المسلمين اذا لم يخلفوا وفاة فانما عليه يوفيا من بيت المال وقالوا كما يرثه اذا مات ولم يدع وارثا فكذلك يقضى عنه دينه اذا مات ولم يدع وفاة وكذلك ينفق عليه في حياته اذا لم يكن له من ينفق عليه ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أرضا كانت له جعلها صدقة في سبيل الله وتشفع وشفع اليه وردت بريرة شفاعة في مراجعتها مغنيا فلم يغضب عليها ولا عتب وهو الاسوة والقدوة وحلف في أكثر من ثمانين موضعا وأمره الله سبحانه بالحلف في ثلاثة مواضع فقال تعالى ويستنبئونك أحق هو قل إني وري انه لحق وقال تعالى وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وري لتأتينكم وقال تعالى زعم الذين يزعمون أن لن يبعثوا قل بلى وري لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير وكان اسمعيل بن اسحق القاضي يذاكر أبا بكر محمد بن داود الظاهري ولا يسميه بالفقيه فتحاكم اليه يوما هو وخصمه له فتوجهت اليه على أبي بكر ابن داود فتها بالهلف فقال له القاضي اسمعيل أو تحلف ومثلك يحلف يا أبا بكر فقال وما يمنعني من الحلف وقد أمر الله تعالى نبيه بالحلف في ثلاثة مواضع من كتابه قال أين ذلك فسردها أبو بكر فاستحسن ذلك منه جدا ودناه بالفقيه من ذلك اليوم وكان صلى الله عليه وسلم يستثنى في يمينه تارة ويكفرها تارة ويمضى فيها تارة والاستثناء يمنع عقد اليمين والكفارة تحلها بعد عقدها ولهذا سماها الله تحلة وكان يمازج ويقول في مزاحه الحق ويورى ولا يقول في توريته الا الحق مثل ان يريد جهة يقصدها فيسأل عن غيرها كيف طريقها وكيف مياهاها ومسلكها أو نحو ذلك وكان يشير ويستشير وكان يعود الدارمى ويشهد الجنادة ويحجب الدعوة ويمشي مع الأرملة والمسكين والضعيف في حوائجهم وسمع الشعر وأتاب عليه ولكن ما قيل فيه من المدح فهو جزء يسير جدا من محامده وأتاب على الحق وأما مدح غيره من الناس فأكثرا يكون بالكذب فلذلك أمر ان يمحى في وجوه المداحين التراب

(فصل) وسابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه على الإعدام وصارعه وخصف نعله بيده ورفق ثوبه بيده ورفق دلوه وحلب شاته وفلى ثوبه وخدم أهله ونفسه وحمل معهم اللبن في بناء المسجد وربط على بطنه الحجر من الجوع تارة وشبع تارة وأضف وأضيف واحتج في وسط رأسه وعلى ظهر قدمه واحتج في الإخدين والكاهل وهو ما بين الكتفين وتداوى وكوى ولم يكتو ورفى ولم يسترق وحمى المريض عما يؤذيه وأصول الطب ثلاثة الحية وحفظ الصحة واستفراغ المادة المضرة وقد جمعها الله تعالى له ولأئمة في ثلاثة مواضع في كتابه غنى المريض

من استعمال الماء خشيته من الضرر فقال تعالى وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا غصصاً طيباً فأباح التيمم للمريض حمية له كما أباحه للعادم وقال في حفظ الصحة فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر فأباح للمسافر الفطر في رمضان حفظاً لصحته لئلا يجتمع على قوته الصوم ومشقة السفر فيضعف القوة والصحة وقال في الاستفراغ في حق الرأس للمحرم فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه فغسله من صيام أو صدقة أو نسك فأباح للمريض ومن به أذى من رأسه وهو محرم أن يحلق رأسه ويستفرغ المواد الفاسدة والأبغرة الرديئة التي تولد عليه القمل كما حصل لكعب بن عجرة أو تولد عليه المرض وهذه الثلاثة هي قواعد الطب وأصوله فذكر من كل جنس منها شيئاً بصورة تنبيه بها على نفعته على عباده في أمثالها من حيثهم وحفظ صحتهم واستفراغ مواد أدام رحمة لعباده ولطفابهم ورأفة بهم وهو الرفق الرحيم ﴿فصل في هديه في معاملته﴾ كان أحسن الناس معاملة وكان إذا استسلف سلفاً قضى خيراً منه وكان إذا استسلف من رجل سلفاً قضاه إياه ودعا له فقال بارك الله لك في أهلك ومالك انما جزاء السلف الحمد والاداء واستسلف من رجل أربعين صاعاً فاحتاج الانصارى فاتاه فقال صلى الله عليه وسلم ما جاءنا من شيء بعد فقال الرجل وأراد أن يتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل الا خيراً فانا خير من تسلف فأعطاه أربعين فضلاً وأربعين سلفه فأعطاه ثمانين ذكره البرار واقتضى بعيراً فجاء صاحبه يتقاضاه فأغلق لثبي صلى الله عليه وسلم فهم به أصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالاً واشترى مرة شيئاً وليس عنده ثمنه فابح فيه فباعه وتصدق بالربح على أرامل بنى عبد المطلب وقال لا اشتري بعد هذا شيئاً الا وعدنى ثمنه ذكره أبو داود وهذا لا يناقض شراءه في النعمة الى أجل فهذا شيء وهذا شيء وتقاضاه غريم له ديناً فأغلق عليه فهم به عمر بن الخطاب فقال ما يعمر كنت أحوج الى أن تأمرني بالوفاء وكان أحوج الى أن تأمره بالصبر وباعه يهودى يبع الى أجل فجاء قبل الاجل يتقاضاه ثمنه فقال لم يحل الاجل فقال اليهودى انكم لطلل يابنى عبد المطلب فهم به أصحابه ففهم فلم يزد ذلك الا حلماً فقال اليهودى كل شيء منك قد عرفته من علامات النبوة وبقيت واحدة وهي أنه لا يزيدك شدة الجهل عليه الا حلماً فاردت أن أعرفها فاسلم اليهودى ﴿فصل في هديه في مشيه وحده ومع أصحابه﴾ كان اذا مشى تكفأ تكفياً وكان أسرع الناس مشية وأحسنها وأسكنها قال أبو هريرة ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الشمس تجرى في وجهه وما رأيت أحداً أسرع في مشيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الأرض تطوى له وانا لنجد أنفسنا وانه لغير مكترث وقال علي بن أبى طالب رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى تكفأ تكفياً كأنما ينحط من صلب وقال مرة اذا مشى تقلع قلت والتقلع الارتفاع من الأرض بجماعته كحال المنحط من الصبب وهي مشية أولى العزم والهمة والشجاعة وهي أعدل المشيات وأروحها للاعضاء وأبعدنا من مشية الهوج والمهانة والتأوت فان المشى اما أن يتأوت في مشيه ويمشى قطعة واحدة كأنه خشبة محمولة وهي مشية مذمومة قبيحة واما أن يمشى بانزعاج واضطراب مشى الجمل الا هرج وهي مشية مذمومة ايضاً وهي الدنلى خفة عقل صاحبها ولا سيما ان كان يكثر الالتفات حال مشيه يميناً وشمالاً واما أن يمشى هو ناوهي مشية عباد الرحمن كما وصفهم بها في كتابة فقال وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هو نا قال غير واحد من السلف بسكية وقار من غير تكبر ولا تماوت وهي مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه مع هذه المشية كان كأنما ينحط من صلب وكانما الأرض

تطوى له حتى كان المثنى يجهد نفسه ورسول الله صلى الله عليه وسلم غير مكترك وهذا يدل على أمرين أن مشيته لم تكن مشية بتاوت ولا بهانة بل مشية أعدل المشيات والمشيات عشرة أنواع هذه الثلاثة منها والرابع السعي والخامس الرمل وهو أسرع المشى مع تقارب الخطا ويسمى الخجب وفي الصحيح من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم خب في طوافه ثلاثا ومشى أربعا والسادس النسلان وهو العدو الخفيف الذي لا يزيع المثنى ولا يكره وفي بعض المسانيد أن المشاة شكروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشى في حجة الوداع فقال استعينوا بالنسلان والسابع الخورزلى وهي مشية التمايل وهي مشية يقال إن فيها تكسرا وتختنا والثامن القهقرى وهي المشية إلى وراء والتاسع الجزى وهي مشية يثب فيها الماشى وثبا والعاشر مشية التبخر وهي مشية أولى العجب والتكبر وهي التي خسف الله سبحانه بصاحبها لما نظرت في عطفه وأعجبته نفسه فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة وأعدل هذه المشيات مشية الهون والتكفي وأما مشيه مع أصحابه فكانوا يمشون بين يديه وهو خلفهم ويقول دعوا ظهري للملائكة ولهذا في الحديث وكان يسوق أصحابه وكان يمشي حافيا ومتنعلا وكان يمشى أصحابه فرادى وجماعة ومشى في بعض غرواته مرة فاقطعت أصبعه وسال منها الدم فقال هل أنت إلا أصبع دميت . وفي سبيل الله مالقت . وكان في السفر ساقا أصحابه يرحى الضعيف ويردده ويدعو لهم ذكره أبو داود

(فصل في هديه في جلوسه واثكائه) كان يجلس على الأرض وعلى الحصى والبساط وقالت قيلة بنت خزيمة آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قاعد القرفصى قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كالتشعشع في الجلوسة أرعدت من الفرق ولما قدم عليه عدى بن حاتم دعاه إلى منزله فالتقت إليه الجارية وسادة يجلس عليها فجعلها بينه وبين عدى وجلس على الأرض قال عدى فعرفت أنه ليس بملك وكان يستلق أحيانا وربما وضع إحدى رجله على الأخرى وكان يتكى على الوسادة وربما اتكأ على يساره وربما اتكأ على يمينه وكان إذا احتاج في خروجه توكأ على بعض أصحابه من الضعف

(فصل في هديه عند قضاء الحاجة) كان إذا دخل الخلا قال اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبائث الرجس النجس الشيطان الرجيم وكان إذا خرج يقول غفرانك وكان يستنجى بالماء تارة ويستجمر بالاحجار تارة ويجمع بينهما تارة وكان إذا ذهب في سفره للحاجة انطلق حتى يتوارى عن أصحابه وربما كان يعد نحو المليون وكان يستتر للحاجة بالهدف تارة وبمحشائش النخل تارة وبشجر الوادى تارة وكان إذا أراد أن يبول في عزاز من الأرض وهو الموضع الصلب أخذ عودا من الأرض فنكت به حتى يثرى ثم يبول وكان يرتاد لبوله الموضع الدمث وهو اللين الرخو من الأرض وأكثر ما كان يبول وهو قاعد حتى قالت عائشة من حدثكم أنه كان يبول قائما فلا تصدقوه ما كان يبول الا قاعدا وقد روى مسلم في صحيحه من حديث حذيفة أنه قال قائما قليل هذا بيان للجواز وقيل إنما فعله من وجع كان بآبطه وقيل فعله استشفاء قال الشافعى رحمه الله والعرب تستشفي من وجع الصلب بالبول قائما والصحيح أنه إنما فعل ذلك تنزهًا وبعدًا من إصابة البول فإنه إنما فعل هذا لآق سباحة قوم وهو ملق الكناسة ويسمى المزلة وهي تكون مرتفعة فلو بال فيها الرجل قاعدا لارتد عليه بوله وهو صلى الله عليه وسلم استتر بها وجعلها بينه وبين الحائط فلم يكن بد من بوله قائما والله أعلم وقد ذكر الترمذى عن عمر بن الخطاب قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم

وأنا بول قائما فقال لا تبلى قائما قلت قائما بعد قال الترمذى وأما روضه عبدالكريم بن أبي المخارق وهو ضعيف عند أهل الحديث وفي مسند البزار وغيره من حديث عبدالله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من الجفاء أن يقول الرجل قائما أو يمسح جبهته قبل أن يفرغ من صلاته أو يتفخ في سجوده ورواه الترمذى وقال هو غير محفوظ وقال البزار لا تعلم من رواه عن عبدالله بن بريدة الأسعدي بن عبيد الله ولم يجرحه بشيء وقال ابن أبي حاتم هو بصري ثقة مشهور . وكان يخرج من الخلافة فيقرأ القرآن وكان يستنجي ويستجمر بشماله ولم يكن يصنع شيئا مما يصنعه الميتون بالسوا من تبرأ الذكر والخنثى والفقر ومسك الجبل وطلوع الدرجة وحشو القطن في نخس الاحليل وصب الماء فيه وتفقده الفيتة بعد الفيتة ونحو ذلك من بدع أهل الوسواس وقدرى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا بال تترد ذكره ثلاثا وروى أنه أمر به ولكن لا يصح من فعله ولا أمره قال أبو جعفر العقيلي وكان إذا سلم عليه أحد وهو يقول لم يرد عليه ذكره مسلم في صحيحه عن ابن عمر وروى البزار في مسنده في هذه القصة أنه رد عليه ثم قال إنما رددت عليك خشية أن تقول سلت عليه فلم يرد على سلاما فإذا رأيتني هكذا فلا تسلم على فاني لا أرد عليك السلام وقد قيل لعل هذا كان مرتين وقيل حديث مسلم أصح لانه من حديث الضحاک بن عثمان عن نافع عن ابن عمر وحديث البزار من رواية أبي بكر رجل من أولاد عبدالله بن عمر عن نافع عنه قيل وأبو بكر هذا هو أبو بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبدالله بن عمر روى عنه مالك وغيره والضحاک أوثق منه وكان إذا استنجى بالماء ضرب يده بعد ذلك على الأرض وكان إذا جلس لحاجته لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الفطرة وتوابعها) قد سبق الخلاف هل ولد صلى الله عليه وسلم محتونا أو خنته للملائكة يوم شق صدره الأول أو خنته جده عبد المطلب وكان يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره وأخذه وعطائه وكانت يمينه لطعامه وشرابه وطهوره ويساره لخلائه ونحوه من إزالة الأذى وكان هديه في حلق الرأس تركه كله أو أخذه كله ولم يكن يحلق بعضه ويدع بعضه ولم يحفظ عنه حلقه إلا في نسك وكان يحب السواك وكان يستاك مفطرا وأصائما ويستاك عند الانتباه من النوم وعند الوضوء وعند الصلاة وعند دخول المنزل وكان يستاك بعود الأراك وكان يكثر التطيب ويحب الطيب وذكر عنه أنه كان يطلو بالنورة وكان أو لا يسدل شعره ثم فرقه والفرق أن يجعل شعره فرقتين كل فرقة ذؤابة والسلل أن يسدله من ورائه ولا يجعله فرقتين ولم يدخل حملا قط ولعله مارآه بعينه ولم يصح في الحمام حديث وكان له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثا عند النوم في كل عين واختلف الصحابة في خضابه فقال أنس لم يخطب وقال أبو هريرة خضب وقد روى حماد بن سلمة عن حميد عن أنس قال رأيت شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم مخضوبا قال حماد وأخبرني عبدالله بن محمد بن عقيل قال رأيت شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أنس بن مالك مخضوبا وقالت طائفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يكثر الطيب قد أحرشوه فكان يظن مخضوبا ولم يخطب وقال أبو رمة أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابن لي فقال ابنك فقلت نعم أشهد به فقال لا يحن عليه ولا يحن عليك قال ورأيت الشيب أحر قال الترمذى هنا أحسن شيء روى في هذا الباب وأفسره لأن الروايات الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ الشيب قال حماد بن سلمة عن سماك بن حرب قيل لجابر بن سمرة أكان في رأس النبي صلى الله عليه وسلم شيب قال لم يكن في رأسه شيب إلا اشعرات في مفرق رأسه إذا دهن وأدهن الدهن قال أنس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه

(فصل في هديه في قص الشارب) قال أبو عمر بن عبد البر روى الحسن بن صالح عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقص شاربه ويذكر أن إبراهيم كان يقص شاربه ووقفها ثقة على ابن عباس وروى الترمذي من حديث زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يأخذ من شاربه فليس منا وقال حديث صحيح وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قصوا الشوارب وأرخوا اللحى خالفوا الجوس وفي الصحيحين عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين ووفروا اللحى واحضوا الشوارب وفي صحيح مسلم عن أنس قال وقت لنا النبي صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الأظفار أن لا تترك أكثر من أربعين يوما وليلة واختلف السلف في قص الشارب وحلقه أيها أفضل فقال مالك في موطنه يؤخذ من الشارب حتى تبدو أطراف الشفة وهو الاطار ولا يجزه فيمثل نفسه وذكر ابن عبد الحكم عن مالك قال يعني الشارب ويعني اللحى وليس إحفاء الشارب حلقه وأرى أن يؤدب من حلق شاربه وقال ابن القاسم عنه إحفاء الشارب وحلقه عندي مثله قال مالك وتفسير حديث النبي صلى الله عليه وسلم في إحفاء الشارب إنما هو الاطار وكان يكره أن يأخذه من أعلاه وقال أشهد في حلق الشارب أنه بدعة وأرى أن يوجع ضربا من فعله قال مالك وكان عمر بن الخطاب إذا أكرهه أمر نفخ فجعل رجله بردائه وهو يقتل شاربه وقال عمر بن عبد العزيز السنة في الشارب الاطار وقال الطحاوي ولم أجد عن الشافعي شيئا منصوصا في هذا وأما إباحته الذين رأينا المزني والربيع كانا يخيضان شواربهما ويدل ذلك على أنهما أخذهما عن الشافعي رحمه الله قال وأما أبو حنيفة وزفر وأبو يوسف ومحمد فكان منعه في شعر الرأس والشوارب أن الإحفاء أفضل من التقصير وذكر ابن خويننداد المالكي عن الشافعي أن مذهبه في حلق الشارب كذهب أبي حنيفة وهذا قول أبي عمر وأما الإمام أحمد فقال لا ترم رأيت الإمام أحمد بن حنبل يعني شاربه شديدا وسمعت يسأل عن السنة في إحفاء الشارب فقال يعني كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أحضوا الشوارب وقال حنبل قيل لاني عبد الله ترى الرجل يأخذ شاربه أو يحفيه أم كيف أخذه قال إن أحفاه فلا بأس وإن أخذه قصا فلا بأس وقال أبو محمد في المغني وهو مخير بين أن يحفيه وبين أن

يقصه من غير احفاء قال الطحاوى وروى المغيرة بن شعبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ من شارب به على سواك وهذا لا يكون معه احفاء واحتج من لم يرافهم بحديث عائشة وأبي هريرة المرفوعين عشر من الفطرة قد ذكر منها قص الشارب وفي حديث أبي هريرة المتفق عليه الفطرة خمس وذكر منها قص الشارب واحتج المحفون بإحاديث الامر بالاحفاء وهي صحيحة وبحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجر شارب به قال الطحاوى وهذا الاغلب فيه الاحفاء وهو يحتمل الوجهين وروى العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة يرفه جزوا الشوارب وارخوا اللحى قال وهذا يحتمل الاحفاء أيضا وذكر باسناده عن أبي سعيد وأبي أسيد ورافع بن خديج وسهل بن سعد وعبد الله بن عمر وجابر وأبي هريرة أنهم كانوا يحفون شواربهم وقال ابراهيم بن محمد بن حطاب رأيت ابن عمر يجر شارب به كأنه ينفخه وقال بعضهم حتى يرى يياض الجلد قال الطحاوى ولما كان التقصير مستنونا عند الجميع كان الحلق فيه أفضل قياسا على الرأس وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم للحلقين ثلاثا وللقصيرين واحدة فجعل حلق الرأس أفضل من تقصيره فكذلك الشارب

(فصل في هديه في كلامه وسكوته وضحكه وبكائه) كان صلى الله عليه وسلم أفصح خلق الله وأعزهم كلاما وأسرهم أداء وأحلام منطقا حتى أن كلامه يأخذ بالقلوب ويسبي الأرواح ويشهد له بذلك أعداؤه وكان إذا تكلم تكلم بكلام مفصل مبين يعده العاد ليس بهنر مسرع لا يحفظ ولا منقطع تخلله السكتات بين أفراد الكلام بل هديه فيه أكل الهدى قالت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر سركم هذا ولكن كان يتكلم بكلام يبينه فصل يحفظه من جلس اليه وكان كثيرا ما يعيد الكلام ثلاثا ليعقل عنه وكان إذا سلم سلم ثلاثا وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة يفتح الكلام ويحتمه بلشداقه يتكلم بجوامع الكلام فصل لا فضول ولا تقصير وكان لا يتكلم فيما لا يعنيه ولا يتكلم إلا فيما يرجو ثوابه وإذا كره الشيء عرف في وجهه ولم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا صخايا وكان جل ضحكه التيسم بل كله التيسم فكان نهاية ضحكه أن تبدو نواجذه وكان يضحك مما يضحك منه وهو ما تعجب من مثله ويستغرب وقوعه ويستند للضحك أسباب عديدة أحدها والثاني ضحك الفرح وهو أن يرى ما يسره أو يباشره والثالث ضحك الغضب وهو كثير ما يعترى الغضبان إذا اشتد غضبه وسببه تعجب الغضبان مما أورد عليه الغضب وشعور نفسه بالقدرة على خصمه وأنه في قبضته وقد يكون ضحكه لما سكه نفسه عند الغضب وأعراضه عن أغضبه وعدم اكتراثه به وأما بكائه صلى الله عليه وسلم فكان من جنس ضحكه لم يكن بشوق ورفع صوت كما لم يكن ضحكه بعمقه ولكن كان تدمع عيناه حتى تهملوا ويسمع لصدره أزيز وكان بكائه تارة رحمة للبيت وتارة خوفا على أمته وشفقة وتارة من خشية الله وتارة عند سماع القرآن وهو بكاء اشتياق ومحبة واجلال مصاحب للخوف والخشية ولما مات ابنه ابراهيم دمت عيناه وبكى رحمة له وقال تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى ربنا وإنا بك يا ابراهيم لحز ونون وبكى لما شاهد إحدى بناته ونفسها تفيض وبكى لما قرأ عليه ابن مسعود سورة النساء وانتهى فيها الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشييد وجئنا بك على هؤلاء شييدا وبكى لما مات عثمان بن مظعون وبكى لما كسفت الشمس وصلى صلاة الكسوف وجعل يبكي في صلاته وجعل ينفخ ويقول رب ألم تعدني أن لا تعذبهم وأنا فهم وهم يستغفرون ونحن نستغفرك وبكى لما جلس على قبر إحدى بناته وكان يبكي أحيانا في صلاة الليل والبكاء أنواع أحدها بكاء الرحمة والرفقة والثاني بكاء

الخوف والخشية والثالث بكاء المحبة والشوق والرابع بكاء الفرح والسرور والخامس بكاء الجزع من ورود المولم وعدم احتماله والسادس بكاء الحزن والفرق بينه وبين بكاء الخوف أن بكاء الحزن يكون على ماضى من حصول مكروه أو فوات محبوب وبكاء الخوف يكون لما يتوقع في المستقبل من ذلك والفرق بين بكاء السرور والفرح وبكاء الحزن أن دموع السرور باردة والقلب فرحان ودمعة الحزن حارة والقلب حزين ولهذا يقال لما يفرح به هو قرة عين وأقر الله به عينه ولما يحزن هو سحينة العين وأسخط الله عينه به والسابع بكاء الخوف والضعف والثامن بكاء التفاق وهو أن تدمع العين والقلب قاس فيظفر صاحبه الخشوع وهو من أفسى الناس قلباً والتاسع البكاء المستعار والمستأجر عليه كبكاء النائحة بالاجرة فانها كما قال عمر بن الخطاب تبع عثرتها وتبكي بشجوها وبالعاشر بكاء الموافقة وهو أن يرى الرجل الناس يكون لأمر ورد عليهم فيبكي معهم ولا يدري لاي شئ يبكون ولكن يراهم يكون فبكي وما كان من ذلك معاً بلا صوت فهو بكاء مقصور وما كان معه صوت فهو بكاء ممدود على بناء الاصوات وقال الشاعر
بكت عيني وحق لها بكاءها وما يغني البكاء ولا العويل

وما كان منه مستدعي متكلفاً فالتبكي وهو نوحان محمود ومذموم فالحمود أن يستجاب لرقعة القلب وخشية الله لا للرياء والسعة والمذموم أن يحتجب لأجل الخلق وقد قال عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقد رآه يبكي هو وأبو بكر في شأن أسارى بدر أخبرني ما يبكيك يا رسول الله فإن وجدت بكاء بكيت والابتباكيت ولم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم وقد قال بعض الساف أبكوا من خشية الله فإن لم تبكوا قتلوا

(فصل في هديه في خطبته) خطب صلى الله عليه وسلم على الارض وعلى المنبر وعلى البعير وعلى الناقة وكان اذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساءكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويفرق بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وكان لا يخطف خطبة الا اقتحمها بحمد الله وأما قول كثير من الفقهاء أنه يفتح خطبة الاستسقاء بالاستغفار وخطبة العيد بالتكبير فليس معهم فيه سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم البتة وسنته تقتضي خلافه وهو افتتاح جميع الخطب بالحمد لله وهو أحد الوجوه الثلاثة لأصحاب أحمد وهو اختيار شيخنا قدس الله سره وكان يخطف قائماً وفي مراسيل عظام وغيره أنه كان صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس ثم قال السلام عليكم قال الشعبي وكان أبو بكر وعمر يعلان ذلك وكان يختم خطبته بالاستغفار وكان كثيراً ما يخطف بالقرآن وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حارثة قالت ما أخذت ق والقرآن المجيد الا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب الناس وذكر أبو داود عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يدهد الله فلا ضل له ومن يضل فلا هاديه وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فإنه لا يضر الا نفسه ولا يضر الله شيئاً وقال أبو داود عن يونس أنه سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه الا أنه قال ومن يعصهما فقد غوى قال ابن شهاب وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا خطب كل ما هو آت قريب لا بعد لما هو آت ولا يجعل الله لمعة أحد ولا يخف لأمر الناس ما شاء الله لا لما شاء الناس يريد الله شيئاً ويريد الناس

شيأ ما شاء الله كان ولو كره الناس ولا مبعد لما قرب الله ولا مقرب لما بعد الله ولا يكون شيء إلا باذن الله وكان مدار خطبه على حمد الله والثناء عليه بآلآته وأوصاف كماله وعحامده وتعليم قواعد الاسلام وذكر الجنة والنار والمعاد والأمر بتقوى الله وتبيين موارد غضبه ومواقع رضاه فعل هذا كان مدار خطبه وكان يقول في خطبه أيها الناس انكم لن تظلموا أولن تفعلوا كل ما أمرتم به ولكن سدحوا وأبشروا وكان يخطب في كل وقت بما يقتضيه حاجة المخاطبين ومصلحتهم ولم يكن يخطب خطبة إلا اقتتها بحمد الله ويتشهد فيها بكلمتي الشهادة ويذكر فيها نفسه باسمه العلم وثبت عنه أنه قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء ولم يكن له شاوش يخرج بين يديه إذا خرج من حجرته ولم يكن يلبس لباس الخطبة اليوم لا طرحة ولا زيقا واسعا وكان منبره ثلاث درجات فاذا استوى عليه واستقبل الناس أخذ المؤذن في الاذان فقط ولم يقل شيئاً قبله ولا بعده فاذا أخذ في الخطبة لم يرفع أحد صوته بشيء البتة لا مؤذن ولا غيره وكان اذا قام يخطب أخذ عصا توكأ عليها وهو على المنبر كنا ذكره عنه أبو داود عن ابن شهاب وكان الخلفاء الثلاثة بعده يفعلون ذلك وكان أحياناً توكأ على قوس ولم يحفظ عنه أنه توكأ على سيف وكثير من الجبهة يظن أنه كان يمسك السيف على المنبر إشارة إلى أن الدين انما قام بالسيف وهذا جهل قبيح من وجين أحدهما أن المخطوب أنه صلى الله عليه وسلم توكأ على العصا وعلى القوس الثاني أن الدين انما قام بالوحي وأما السيف فلم يحق أهل الضلال والشرك ومدنية النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يخطب فيها انما فتحت بالقرآن ولم تفتح بالسيف وكان اذا عرض له في خطبته عارض اشتغل به ثم رجع إلى خطبته وكان يخطب فجاء الحسن والحسين يعثران في قيصين أحمرين قطع كلامه فزلا فحملهما ثم عاد إلى منبره ثم قال صدق الله العظيم انما أموالكم وأولادكم فتنة رأيت هذين يعثران في قيصهما فلم أصبر حتى قطعت كلامي فحملتهما وجاء مسليك الغطفاني وهو يخطب فجلس فقال له قم مسليك فاركع ركعتين وتجوز فهما ثم قال وهو على المنبر اذا جاء أحدكم يوم الجمعة الى امام يخطب فليركع ركعتين وتجوز فهما وكان يقصر خطبته أحياناً ويطيلها أحياناً بحسب حاجة الناس وكانت خطبته العارضة أطول من خطبته الرتبة وكان يخطب للنساء على حدة في الاعياد ويحرضهن على الصدقة والله أعلم

العبادات

— فصول هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات —

(فصل في هديه في الوضوء) كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة في غالب أحيانه وربما صلى الصلوات بوضوء واحد وكان يتوضأ بالماء تارة وبثلثيه تارة وبأزيد منه تارة وذلك نحو أربع أواق بالمشرق إلى أوقيتين وثلاث وكان من أيسر الناس صلباً الماء الوضوء وكان يحذر أمته من الاسراف فيه وأخبر أنه يكون في أمته من يتعدى في الطهور وقال ان للوضوء شيطاناً يقال له الوهان فاتقوا وسواس الماء ومر على سعد وهو يتوضأ فقال له لا تسرف في الماء فقال وهل في الماس من اسراف قال نعم وإن كنت على نهر جار وضح عنه أنه توضأ مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثاً وثلاثاً وفي بعض الاعضاء مرتين وبعضها ثلاثاً وكان يتمضمض ويستنشق تارة بفرقة وتارة بفرقتين وتارة بثلاث

وكان يصل بين المضمضة والاستنشاق فأخذ نصف الفرقة لقمه ونصفها لآفقه ولا يمكن في الفرقة الا هذا وأما الفرقان والثلاث فيمكن فيهما الفصل والوصل إلا أن هديه صلى الله عليه وسلم كان الوصل بينهما كافي للصحيحين من حديث عبد الله بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تيمم وضوءه واستشق من كف واحد فذل ثلاثاً أو في لفظ تيمم وضوءه واستثرب ثلاث غرقات فهذا أصح ما روي في المضمضة والاستنشاق ولم يجهى الفصل بين المضمضة والاستنشاق في حديث صحيح ألبته لكن في حديث طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فصل بين المضمضة والاستنشاق ولكن لا تدري إلا من طلحة عن أبيه عن جده ولا يعرف لجده محبوباً كان يستشق يده اليمنى ويستثرب باليسرى وكان يمسح رأسه كل مرة يقل يديه ويدبر عليه يحمل حديث من قال مسح برأسه مرتين والصحيح أنه لم يكرر مسح رأسه بل كان إذا كر غسل الأربعة أفرغ مسح الرأس هكذا جاء عنه صريحاً ولم يصح عنه صلى الله عليه وسلم خلافه بل ما عدا هذا أما صحيح غير صريح كقول الصحابي توضعاً ثلاثاً ثلاثاً وكقوله مسح برأسه مرتين وأما صريح غير صحيح كحديث ابن السيلاني عن أبيه عن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توضع أفضل كفيه ثلاثاً ثم قال ومسح برأسه ثلاثاً وهذا لا يحتاج به إلى السيلاني وأبو مضعفان وإن كان الأب أحسن حالا وكحديث عثمان الذي رواه أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثاً وقال أبو داود أحاديث عثمان الصالح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة ولم يصح عنه في حديث واحد أنه اقتصر على مسح بعض رأسه ألبته ولكن كان إذا مسح ناصيته كل على العامة فأما حديث أس الذي رواه أبو داود رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضعاً وعليه علامة قطرية فادخل يده من تحت العامة فمسح مقدم رأسه ولم ينقص العامة فهذا مقصود أنس به أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقص عمامته حتى يستوعب مسح الشعر كله ولم ينف التكميل على العامة وقد أثبت المغيرة بن شعبة وغيره فسكوت أنس عنه لا يدل على نفيه ولم يوضعاً صلى الله عليه وسلم الا تيمم وضوءه واستشق ولم يحفظ عنه أنه أدخل به مرة واحدة وكذلك كان وضوءه مرتباً متوالياً لم يخل به مرة واحدة ألبته وكان يمسح على رأسه تارة وعلى العامة تارة وعلى الناصية والعامة تارة وأما اقتصاره على الناصية مجردة فلم يحفظ عنه كاقدم وكان يغسل رجليه إذا لم يكونا في خفين ولا جوربين ويمسح عليهما إذا كانا في الخفين وكان يمسح أذنيه مع رأسه وكان يمسح ظاهرهما وباطنهما ولم يثبت عنه أنه أخذ لهما مجديداً وإنما صح ذلك عن ابن عمر ولم يصح عنه في مسح العنق حديث البتة ولم يحفظ عنه أنه كان يقول على وضوءه شيئاً غير التسمية وكل حديث في ذكر الوضوء الذي يقال عليه فكذب محتق لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً منه ولا علمه لآفته ولا ثبت عنه غير التسمية في أوله وقوله أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين في آخره وفي حديث آخر في سنن النسائي بما يقال بعد الوضوء أيضاً سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ولم يكن يقول في أوله نويت رفع الحدث ولا استحابة الصلاة لاهو ولا أحد من أصحاب البتة ولم يرو عنه في ذلك حرف واحد لا باسناد صحيح ولا ضعيف ولم يتجاوز الثلاث قط وكذلك لم يثبت عنه أنه تجاوز المرققين والكعبين ولكن أبو هريرة كان يفعل ذلك ويتأول حديث أطالة الفرقة . وأما حديث أبي هريرة في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم أنه غسل يديه حتى أشرع في العضدين ورجليه حتى أشرع في الساقين فهو إنما يدل على إدخال المرققين والكعبين في الوضوء ولا يدل على مسألة الإطالة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتاد تنشيف أعضائه بعد الوضوء ولا صح عنه في ذلك حديث

البتة بل التي صح عنه خلافة . وأما حديث عائشة كان للنبي صلى الله عليه وسلم خرقة ينشف بها بعد الوضوء وحديث معاذ بن جبل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ترضأ مسح على وجهه بطرف ثوبه فضعفان لا يحتج بمثلهما في الأول سليمان بن أرقم متروك وفي الثاني الأفرقي ضعيف قال الترمذي ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء . ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم أن يصب عليه الماء كلها ترضأ ولكن تارة يصب على نفسه وربما عاونه من يصب عليه أحيانا لحاجة كافي الصحيحين عن المغيرة بن شعبة أنه صب عليه في السفر لها ترضأ وكان يخلل لحية أحيانا ولم يكن يواطب على ذلك . وقد اختلف أئمة الحديث فيه فصحيح الترمذي وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحية وقال أحدوا أبو زرعة لا يثبت في تخليل اللحية حديث وكذلك تخليل الأصابع لم يكن يحافظ عليه وفي السنن عن المستورد بن شداد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا ترضأ يملك أصابع رجله بخنصره وهذا إن ثبت عنه فأنما يفعله أحيانا ولهذا لم يروه الذين اعتنوا بضبط وضوئه كعثمان وعلي وعبد الله بن زيد والريبع وغيرهم على أنه في استلذه ابن لهيعة وأما تحريك خاتمه فقد روى فيه حديث ضعيف من رواية معمر بن محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا ترضأ حرك خاتمه ومعمر وأبوه ضعيفان ذكر ذلك الدارقطني

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين) صح عنه أنه مسح في الحضرة والسفر ولم ينسخ ذلك حتى توفي ووقت للمقيم يوما وليلة وللمسافر ثلاثة أيام وللبالين في عدة أحاديث حسان وصحاح وكان مسح ظاهر الخفين ولم يصح عنه مسح أسفلهما إلا في حديث منقطع والأحاديث الصحيحة على خلافه ومسح على الجوربين والنعلين ومسح على العمامة مقتصر على الناحية وثبت عنه ذلك فعلا وأمرأ في عدة أحاديث لكن في قضايا أعيان يحتمل أن يكون خاصة بحال الحاجة والضرورة ويحتمل العموم للخفين وهو أظهر والله أعلم ولم يكن يتكاف ضد حاله التي عليها فقامه بل إن كانت في الخف مسح عليها ولم ينزعها وان كانتا مكشوفتين غسل القدمين ولم يابس الخف لي مسح عليه وهذا أعدل الأقوال في مسئلة الأفضل من المسح والغسل قاله شيخنا والله أعلم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في التيمم) كان صلى الله عليه وسلم يتيمم بضربة واحدة للوجه والكفين ولم يصح عنه أنه تيمم بضرتين ولا إلى المرفقين قال الإمام أحمد من قال إن التيمم إلى المرفقين فأنما هو شيء زاده من عنده وكذلك كان يتيمم بالأرض التي يصل عليها ترابا كانت أو سبخة أو ردا وصح عنه أنه قال حيثما أدركت رجلا من أمي الصلاة فعنده مسجده وطوره وهذا نص صريح في أن من أدركه الصلاة في الرمل فالرمل له طهور ولما سافر هو وأصحابه في غزوة تبوك قطعوا تلك الرمال في طريقهم وماؤم في غابة القلة ولم يرو عنه أنه حمل معه التراب ولا أمر به ولا فعله أحد من أصحابه مع القطع بأن في المفاوز الرمال أكثر من التراب وكذلك أرض الحجاز وغيره ومن تدبر هذا قطع بأنه كان يتيمم بالرمل والله أعلم وهذا قول الجمهور وأما ما ذكر في صفة التيمم من وضع بطون أصابع يده اليسرى كالمؤذن إلى أن يصل إلى إبهامه اليمنى فيطبقها عليها فهذا ما يعلم بطلان كفه على بطن الذراع وأقامة إبهامه اليسرى كالمؤذن إلى أن يصل إلى إبهامه اليمنى فيطبقها عليها فهذا ما يعلم قطعا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله ولاعله أحدًا من أصحابه ولا أمر به ولا استحسنته وهذا هديه إليه النحاكم وكذلك لم يصح عنه التيمم بكل صلاة ولا أمر به بل أطلق وجعله قائما مقام الوضوء وهذا يقتضى أن

يكون حكمه حكمه الا فيما اقتضى الدليل خلافه

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصلاة) كان صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة قال الله أكبر ولم يقل شيئا قبلها ولا يلفظ بالنية ولا قال أصلي لله صلاة كذا مستقبل القبلة أربع ركعات اماما أو مأموماً ولا قال أداء ولا قضاء ولا فرض الوقت وهذه عشر بدع لم ينقل عنه أحد قط باسناد صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل لفظ واحدة منها البتة بل ولا عن أحد من أصحابه ولا استحسنة أحد من التابعين ولا الأئمة الاربعة وانما غر بعض المتأخرين قول الشافعي رضي الله عنه في الصلاة انها ليست كالصيام ولا يدخل فيها أحد الا بذكر فظن ان الذكر تلفظ المصلّي بالنية وانما أراد الشافعي رحمه الله بالذكر تكبيرة الاحرام ليس الا وكيف يستحب الشافعي أمراً لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة ولا أحد من خلفائه وأصحابه وهذا هديهم وسيرتهم فان أوجدنا أحد حرفاً واحداً عنهم في ذلك قبانه وقابلناه بالتسليم والقبول ولا هدى أكل من هديهم ولا سنة الا ما تلقوه عن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم وكان ذابها في احرامه لفظه الله أكبر لا غيرها ولم ينقل أحد عنه سواها وكان يرفع يديه معها عمدة الاصابع مستقبلاً بها القبلة الى فروع أذنيه وروى الى منكبيه فابو حميد الساعدي ومن معه قالوا حتى يحاذي بهما المنكبين وكذلك قال ابن عمر وقال وائل ابن حجر الى حيال أذنيه وقال البراء قريباً من أذنيه وقيل هو من العمل الخبير فيه وقيل كان أعلاها الى فروع أذنيه ولفاه الى منكبيه فلا يكون اختلافاً ولم يختلف عنه في محل هذا الرفع ثم يضع اليمنى على ظهر اليسرى وكان يستفتح تارة اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد اللهم نقني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس وتارة يقول وجهي للذي فطر السموات والارض خيفاً مسلماً وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين اللهم أنت الملك لا اله الا أنت أنت ربّي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعاً انه لا يغفر الذنوب الا أنت واهدني لاجسن الاخلاق لا يهدي لاجسها الا أنت واصرف عني سيئ الاخلاق لا يصرف عني سيئها الا أنت لييك وسعديك والخير كله بيدك والشر ليس اليك أنا بك واليك تباركت ربنا وتعاليت أستغفرك وأتوب اليك ولكن المحفوظ أن هذا الاستفتاح انما كان يقوله في قيام الليل وتارة يقول اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلفت فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وتارة يقول اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن الحديث وسيأتي في بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كبر ثم قال ذلك وتارة يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الحمد لله كثيراً الحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وسبحان الله بكرة وأصيلاً وسبحان الله بكرة وأصيلاً الحمد لله اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه وتارة يقول الله أكبر عشر مرات ثم يسبح عشر مرات ثم يحمده عشراً ثم يهلل عشراً ثم يستغفر عشراً ثم يقول اللهم اغفر لي واهدني وارزقني عشراً ثم يقول اللهم اني أعوذ بك من ضيق المقام يوم القيامة عشراً فكل هذه الانواع صححت عنه صلى الله عليه وسلم وروى انه كان يستفتح بسبحاك اللهم ومحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ذكر ذلك أهل السنن من حديث علي

ابن علي الرضا عن أبي المتوكل عن أبي سعيد علي أنه ربما أرسل وقد روى مثله من حديث عائشة رضي الله عنها والأحاديث التي قبله أثبت منه ولكن صرح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يستفتح به في مقام النبي صلى الله عليه وسلم ويحجر به ويعلمه الناس وقال الإمام أحمد أما أنا فأذهب إلى ما روى عن عمر ولوان رجلا استفتح ببعض ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من الاستفتاح كان حسنا وإنما اختار الإمام أحمد هذا لئلا يوجهه قد ذكرتها في مواضع آخر منها جهر عمر به يعلمه الصحابة ومنها اشتغاله على أفضل الكلام بعد القرآن فإن أفضل الكلام بعد القرآن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقد تضمنها هذا الاستفتاح مع تكبيرة الإحرام ومنها أنه استفتح أخلص للثناء على الله وغيره متضمن للثناء والثناء أفضل من الدعاء ولهذا كانت سورة الإخلاص تعدل تلك القرآن لأنها أخلصت لوصف الرحمن تبارك وتعالى والثناء عليه ولهذا كان سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أفضل الكلام بعد القرآن فيلزم أن ما تضمنها من الاستفتاحات أفضل من غيره من الاستفتاحات ومنها أن غيره من الاستفتاحات عامتها إنما هي في قيام الليل في النافلة وهذا كان عمر يفعله ويعلمه الناس في الفرض ومنها أن هذا الاستفتاح أنشاء للثناء على الرب تعالى متضمن للخبر عن صفات جلالة ونعوت جلاله والاستفتاح بوجهات وجهي أخبار عن عبودية العبد وبينهما من الفرق ما بينهما ومنها أن من اختار الاستفتاح بوجهات وجهي لا يكمله وإنما يأخذ بقطعة من الحديث ويذكر باقيه بخلاف الاستفتاح بسبحانك اللهم فإن من ذهب إليه بقوله كله إلى آخره وكان يقول بعد ذلك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة وكان يحجر بيسم الله الرحمن الرحيم تارة ويخفيها أكثر مما يحجر بها ولا ريب أنه لم يكن يحجر بها دائما في كل يوم وليلة خمس مرات أبدا حضرا وسفرا ويخفي ذلك على خلفائه الراشدين وعلى جمهور أصحابه وأهل بلده في الأعصار الفاضلة هذا من أجل الحال حتى يحتاج إلى التشبث فيه بألفاظ جملة وأحاديث وأهية فصحيح تلك الأحاديث غير صريح وصرحها غير صحيح وهذا موضع يستدعي مجلد أضخا وكانت قرائته مدا يقف عند كل آية ويمد بها صوته فاذا فرغ من قراءة الفاتحة قال آمين فإن كان يحجر بالقراءة رفع بها صوته وقالها من خلفه وكان له سكتان سكتة بين التكبير والقراءة وعنها سأله أبو هريرة واختاف في الثانية فروي أنها بعد الفاتحة وقيل أنها بعد القراءة وقبل الركوع وقيل هي سكتان غير الأولى فتكون ثلاثا والظاهر أنها هي اثنتان فقط وأما الثالثة فلطيفة جدا لاجل تراد النفس ولم يكن يصل القراءة بالركوع بخلاف السكتة الأولى فإنه كان يجعلها بقدر الاستفتاح والثانية قد قيل أنها لاجل قراءة المأموم فعلى هذا ينبغي تطويلها بقدر قراءة الفاتحة وأما الثالثة فللراحة والنفس فقط وهي سكتة لطيفة فلم يذكرها فلصرها ومن اعتبرها جعلها سكتة ثالثة فلا اختلاف بين الرايتين وهذا أظهر ما يقال في هذا الحديث وقد صرح حديث السكتين من رواية سمرة وأبي بن كعب وعمران بن حصين ذكر ذلك أبو حاتم في صحيحه وسمرة بن جندب وقد قال تبين بذلك أن أحد من روى حديث السكتين سمرة بن جندب وقد قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من قرائته غير المغضوب عليهم ولا الضالين وفي بعض طرق الحديث فاذا فرغ من القراءة سكت وهذا كالجمل واللفظ الأول مفسر مبين ولهذا قال أبو سلمة بن عبد الرحمن للإمام سكتان فاعتنوا فيها القراءة بفاتحة الكتاب إذا افتتح الصلاة وإذا قال ولا الضالين على أن تعيين محل السكتين إنما هو من تفسير قتادة فإنه روى الحديث عن الحسن عن سمرة قال سكتان حفظتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فانكر ذلك عمران فقال حفظناها سكتة فكتبنا الى أبي بن كعب بالمدينة فكتب أبي ان قد حفظ سكرة قال سعيد قتلنا لقتادة ما هاتان السكتان قال اذا دخل في الصلاة واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد ذلك واذا قال ولا الضالين قال وكان يعجبه اذا فرغ من القراءة أن يسكت حتى يتراد اليه نفسه ومن يحتاج بالحسن عن سكرة يحتاج بهذا فاذا فرغ من الفاتحة أخذ في سورة غيرها وكان يطيلها تارة ويخففها لعارض من سفر أو غيره ويتوسط فيها غالباً وكان يقرأ في الفجر نحو ستين آية الى مائة آية وصلها بسورة ق وصلها بالروم وصلها باذا الشمس كورت وصلها باذا زلزلت في الركعتين كليهما وصلها بالمعوذتين وكان في السفر وصلها فافتتح بسورة المؤمنين حتى بلغ ذكر موسى وهو ون في الركعة الأولى أخذته سعة فركع وكان يصليها يوم الجمعة بالم تنزيل السجدة وسورة هل أتى على الانسان كاملتين ولم يفعل ما يفعله كثير من الناس اليوم من قراة بعض هذه وبعض هذه وقراة السجدة وحدها في الركعتين وهو خلاف السنة وأما ما يظنه كثير من الجهال أن أصبح يوم الجمعة فضلت بسجدة فجعل عظيم ولهذا كره بعض الأئمة قراة سورة السجدة لأجل هذا الظن وإنما كان صلى الله عليه وسلم يقرأ هاتين السورتين لما اشتملنا عليه من ذكر المبدأ والمعاد وخاق آدم ودخول الجنة والنار وذلك بما كان ويكون في يوم الجمعة فكان يقرأ في فجرها ما كان ويكون في ذلك اليوم تذكيراً للامة بمحادث هذا اليوم كما كان يقرأ في المجمع العظيم كالآعياد والجمعة بسورة ق واقتربت وسبح والغاشية

(فصل) وأما الظهر فكان يطيل قراستها أحياناً حتى قال أبو سعيد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب الى البقيع فيقضى حاجته ثم يأتي أهله فيتوضأ ويدرك النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى مما يطيلها رواه مسلم وكان يقرأ فيها تارة بقدر ألم تنزيل وتارة يسبح اسم ربك الأعلى والليل اذا يغشى وتارة بالسمازمات البروج والسماء والطارق . وأما العصر فعلى النصف من قراة صلاة الظهر اذا طالت وبقدرها اذا قصرت . وأما المغرب فكان هديه فيها خلاف عمل الناس اليوم فانه صلاها مرة بالأعراف فربها في الركعتين ومرة بالطور ومرة بالمرسلات قال أبو عمر بن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ في المغرب بالمص وأنه قرأ فيها بالصفات وأنه قرأ فيها بحم الدخان وأنه قرأ فيها يسبح اسم ربك الأعلى وأنه قرأ فيها بالتين والزيتون وأنه قرأ فيها بالمعوذتين وأنه قرأ فيها بالمرسلات وأنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل قال وهى كلها آثار صحاح مشهورة انتهى . وأما المداومة فيها على قراة قصار المفصل دائماً فهو فعل مروان بن الحكم ولهذا أنكر عليه زيد بن ثابت وقال مالك تقرأ في المغرب بقصار المفصل وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطولى الطولتين قال قال قلت وما طولى الطولتين قال الأعراف وهذا حديث صحيح رواه أهل السنن وذكر النسائي عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بسورة الأعراف فربها في الركعتين بالمحافظة فيها على الآية القصيرة والسورة من قصار المفصل خلاف السنة وهو فعل مروان بن الحكم . وأما العشاء الآخرة فقرأ فيها صلى الله عليه وسلم بالتين والزيتون ووقت لمعاذ فيها بالشمس ومخاطها وسبح اسم ربك الأعلى والليل اذا يغشى ونحوها وأنكر عليه قراة فيها بالبقرة بعدما صلى معه ثم ذهب الى بنى عمرو بن عوف فأعادها لهم بعدما مضى من الليل ماشاء الله وقرأ بالبقرة ولهذا قال له أثنان أنت يامعاذ فتعلق النقادون بهذه الكلمة ولم يلتفتوا الى ما قبلها ولا ما بعدها . وأما الجمعة فكان يقرأ فيها بسورة الجمعة والمنافقين كاملتين وسورة سبوح والغاشية . وأما

الاقتصار على قراءة أو آخر السورتين من يأياهما الذين آمنوا إلى آخرها فلم يفعله قط وهو مخالف لهدية الذي كان يحافظ عليه . وأما قراءة الأعياد فتارة كان يقرأ سورة ق واقتربت كاملتين وتارة سورة سبوح والناشئة وهذا هو الهدى الذي استمر إلى أن لقي الله عز وجل لم يسخه شيء ولهذا أخذ به خلفاؤه الراشدون من بعده ققرأ أبو بكر رضي الله عنه في الفجر بسورة البقرة حتى سلم منها قريبا من طلوع الشمس فقالوا يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كادت الشمس تطلع فقال لو طلعت لم تجدنا غافلين وكان عمر رضي الله عنه يقرأ فيها بيوسف والنحل ويهود وبني إسرائيل ونحوها من السور ولو كان تطويله صلى الله عليه وسلم منسوخا لم يحذف على خلفائه الراشدين ويطلع عليه النقادون . وأما الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر ق والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تخفيفا فالمراد بقوله بعد أي بعد الفجر أي أنه كان يطيل قراءة الفجر أكثر من غيرها وصلاته بعدها تخفيفا ويدل على ذلك قول أم الفضل وقد سمعت ابن عباس يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يابني لقد ذكرتني بقراءة هذه السورة أنها لاخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب فهذا في آخر الامر وأيضا فان قوله وكانت صلاته بعد غاية قد حذف ملهى مضافة اليه فلا يجوز اضمار ما لا يدل عليه السياق وترك اضمار ما يقتضيه السياق والسياق إنما يقتضي أن صلاته بعد الفجر كانت تخفيفا ولا يقتضي أن صلاته كلها بعد ذلك اليوم كانت تخفيفا هذا ما لا يدل عليه اللفظ ولو كان هو المراد لم يحذف على خلفائه الراشدين فيتمسكون بالنسوخ ويدعون التامسوخ . وأما قوله صلى الله عليه وسلم أيكم أم الناس فليخفف وقول أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخف الناس صلاة في تمام فالتخفيف أمر نسي يرجع إلى ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وواظب عليه لآلئ الشهوة المأمومين فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن يأمرهم بأمر ثم يخالفه وقد علم أن من ورأته الكبير والضعيف وذو الحاجة فالذي فعله هو التخفيف الذي أمر به فانه كان يمكن أن تكون صلاته أطول من ذلك باضعاف مضاعفة فهي خفيفة بالنسبة إلى أطول منها وهدية الذي كان واظب عليه هو الحاحم على كل ما تنازع فيه المتنازعون ويدل عليه ما رواه النسائي وغيره عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات فالقراءة بالصافات من التخفيف الذي كان يأمر به والله أعلم ﴿فصل﴾ وكان صلى الله عليه وسلم لا يعين سورة في الصلاة بعينها لا يقرأ إلا بها في الجمعة والعيدين وأما في سائر الصلوات فقد ذكر أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال ما من المفضل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة المكتوبة وكان من هدية قراءة السورة كاملة وربما قرأها في الركعتين وربما قرأ أول السورة وأما قراءة أو آخر السور وأوساطها فلم يحفظ عنه وأما قراءة السورتين في ركعة فكان يفعله في النافلة وأما في الفرض فلم يحفظ عنه وأما حديث ابن مسعود رضي الله عنه أني لأعرف النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما السورتين في الركعة الرحمن والتج في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والطور والنازيات في ركعة وإذا وقعت ركعة في ركعة الحديث فهذا حكاية فعل لم يعين عمله هل كان في الفرض أو في النفل وهو محتمل وأما قراءة سورة واحدة في ركعتين معا فقلما كان يفعله وقد ذكر أبو داود عن رجل من جهينة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح إذا زلزلت في الركعتين كلتيهما قال فلا أدري أنسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قرأ ذلك سمدا

﴿فصل﴾ وكان صلى الله عليه وسلم يطيل الركعة الأولى على الثانية من صلاة الصبح ومن كل صلاة وربما كان يطيلها حتى لا يسمع وقع قدم وكان يطيل صلاة الصبح أكثر من سائر الصلوات وهذا لأن قرآن الفجر مشهود شهده الله تعالى وملائكته وقيل يشهده ملائكة الليل والنهار والقولان مبنيان على أن الله ول الإلهي هل يدوم إلى انقضاء صلاة الصبح أو إلى طلوع الفجر وقد ورد فيه هذا وهذا وأيضاً فإنها لما نقصت عدد ركعاتها جعل تطويلها عوضاً عما نقصته من العدد وأيضاً فإنها تكون عقيب النوم والناس مستريحون وأيضاً فإنهم لم يأخذوا بعد في استقبال المعاش وأسباب الدنيا وأيضاً فإنها تكون في وقت تواطأ فيه السمع واللسان والقلب لفرأه وعدم تمكن الاشتغال به فيهم القرآن وتدبره وأيضاً فإنها أساس العمل وأوله فأعطيت فضلاً من الاهتمام بها وتطويلها وهذه أسرار إنما يعرفها من له التفات إلى أسرار الشريعة ومقاصدها وحكمها والله المستعان

﴿فصل﴾ وكان صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من القراءة سكنت بقدر ما يتراد إليه نفسه ثم رفع يديه كما تقدم وكبر رَأْكَماً ووضع كفيه على ركبتيه كالأبض عليهما وتر يديه فتحاهما عن جنبيه وبسط ظهره ومده واعتدل ولم ينصب رأسه ولم يخفضه بل يجعله حيال ظهره معادلاً له وكان يقول سبحان ربّي العظيم وتارة يقول مع ذلك أو مقتصر عليه سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي وكان ركوعه المعتاد مقدار عشر تسبيحات وسجوده كذلك وأما حديث البراء بن عازب رضى الله عنه رقت الصلاة خلف النبي صلى الله عليه وسلم فكان قيامه فركوعه فاعتدله فسجده فجلسه ما بين السجدين قريباً من السواء فهذا قد فهم منه بعضهم أنه كان يركع بقدر قيامه ويسجد بقدره ويعتدل كذلك وفي هذا الفهم شيء لأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالمائة آية أو نحوها وقد تقدم أنه قرأ في المغرب بالاعراف والطور والمرسلات ومعلوم أن ركوعه وسجوده لم يكن قدر هذه القراءة ويبلغ عليه حديث أنس الذي رواه أهل السنن أنه قال ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم إلا هذا الفتى يعني عمر بن عبد العزيز قال فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات هذا مع قول أنس أنه كان يؤمهم بالصافات فراد البراء والله أعلم أن صلاته صلى الله عليه وسلم كانت معتدلة فكان إذا أطال القيام أطال الركوع والسجود وإذا خفف القيام خفف الركوع والسجود وتارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام ولكن كان يفعل ذلك أحياناً في صلاة الليل وحدها وفصله أيضاً قريباً من ذلك في صلاة الكسوف وهدية الغالب صلى الله عليه وسلم تعديل الصلاة وتناسبها وكان يقول أيضاً في ركوعه سبوح قدوس رب الملائكة والروح وتارة يقول اللهم لك ركعت ولك آمنت ولك أسلمت خضع لك سمعي وبصري وعي وعظمي وعصبى وهذا إنما حفظ عنه في قيام الليل ثم كان يرفع رأسه بعد ذلك قائلاً سمع الله لمن حمده ويرفع يديه كما تقدم وروى رافع الدين عنه في هذه المواطن الثلاثة نحو من ثلاثين نفساً واتفق على روايتها العشرة ولم يثبت عنه خلاف ذلك البتة بل كان ذلك هديه دائماً إلى أن فارق الدنيا ولم يصح عنه حديث البراء ثم لا يعود بل هي من زيادة يزيد فليس ترك ابن مسعود الرفع مما يقدم على هديه المعلوم فقد ترك من فعل ابن مسعود في الصلاة أشياء ليس معارضها مقاربا ولا مدانيا للرفع فقد ترك من فعله التطبيق والافتراض في السجود وقوفه أماما بين الاثنين في وسطهما دون التقدم عليهما وصلاته الفرض في البيت بمحابه بغير أذان ولا إقامة لأجل تأخير الامراء وأين الأحاديث في خلاف ذلك من الأحاديث التي في الرفع كثرة وصراحة وعملا والله التوفيق

وكان دائماً يقيم صلبه اذا رفع من الركوع وبين السجدين ويقول لا يحجوى صلاة لا يقيم فيها الرجل صلبه في الركوع والسجود ذكره ابن خزيمة في صحيحه وكان اذا استوى قائماً قال ربنا ولك الحمد وربما قال ربنا لك الحمد وربما قال اللهم ربنا لك الحمد صح ذلك عنه وأما الجمع بين اللهم والواو فلم يصح وكان من هديه اطالة هذا الركن بقدر الركوع والسجود فصح عنه أنه كان يقول سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند وصح عنه أنه كان يقول فيه اللهم اغسلني بالماء والثلج والبرد وتقي من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وبعديني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب وصح عنه أنه كرّفه قوله لربي الحمد لربي الحمد حتى كان بقدر الركوع وصح عنه أنه كان اذا رفع رأسه من الركوع يمكث حتى يقول القائل قد نسي من اطالته لهذا الركن وذكر مسلم عن أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى تقول قد أومئ ثم يسجد ثم يقعد بين السجدين حتى تقول قد أومئ وصح عنه في صلاة الكسوف أنه أطال هذا الركن بعد الركوع حتى كان قريبا من ركوعه وكان ركوعه قريبا من قيامه . فهذا هديه المعلوم التي لا معارض له بوجه وأما حديث البراء بن عازب كان ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدين وإذا رفع رأسه من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء رواه البخاري فقد تشبث به من ظن تقصير هذين الركنين ولا متعلق له فان الحديث مصرح فيه بالتسوية بين هذين الركنين وبين سائر الأركان فلو كان القيام والقعود المستثنين هو القيام بعد الركوع والقعود بين السجدين لناقض الحديث الواحد بعضه بعضاً فنعين قطعاً أن يكون المراد بالقيام والقعود قيام القراة وقعود التشهد وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم فيهما اطالتهما على سائر الأركان كما تقدم بيانه وهذا بحمد الله واضح وهو مما خفي من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته على من شاء الله أن يخفي عليه قال شيخنا وتقصير هذين الركنين مما تصرف فيه امرأ بني أمية في الصلاة وأحدثوا فيها كما أحدثوا فيها ترك إتمام التكبير وكما أحدثوا التأخير الشديد وكما أحدثوا غير ذلك مما يخالف هديه عليه السلام وروى في ذلك من روى حتى ظن أنه من السنة

﴿فصل﴾ ثم كان يكبر ويخرس سجداً ولا يرفع يديه وقد روى عنه أنه كان يرفعهما أيضاً وصححه بعض الحفاظ كابن محمد بن حزم رحمه الله وهو ولم فلا يصح ذلك عنه أثبتة والذي غره أن الراوى غلط من قوله كان يكبر في كل خفض ورفع الى قوله كان يرفع يديه عند كل خفض ورفع وهو ثقة ولم يفتن لسبب غلط الراوى وهو فصححه والله أعلم وكان صلى الله عليه وسلم يضع ركبتيه قبل يديه ثم يديه بعدهما ثم وجهته وأثفه هذا هو الصحيح الذي رواه شريك عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه ولم يرو في فعله ما يخالف ذلك . وأما حديث أبي هريرة رفعه اذا سجد أحكم فلا يركب كما يركب البعير وليضع يديه قبل ركبتيه فالحديث والله أعلم قد وقع فيه وهم من بعض الرواة فان أوله يخالف آخره فانه اذا وضع يديه قبل ركبتيه فقد برك كما يركب البعير فانما يضع يديه أولاً ولما علم أصحاب هذا القول ذلك قالوا اركبتا البعير في يديه لاني رجله فهو اذا برك وضع ركبتيه أولاً فلنأخذها من المنهى عنه وهو فاسد لوجوه . أحدها أن البعير اذا برك فانه يضع يديه أولاً وتبقى رجلاه قائمتين فلذا نهض فانه ينهض برجليه أولاً

وتبقى يده على الأرض وهذا هو الذي نهى عنه صلى الله عليه وسلم وفعل خلافه وكان أول ما يقع منه على الأرض الأقرب منها فالأقرب وأول ما يرتفع عن الأرض منها الأعلى فالأعلى وكان يضع ركبته أولاً ثم يديه ثم جبهته وإذا رفع رغب رأسه أولاً ثم يديه ثم ركبته وهذا عكس فعل البعير وهو صلى الله عليه وسلم نهى في الصلوات عن التشبه بالحيوانات فنهى عن بروك كبروك البعير والثغفات كالثغفات الثعلب واقتراش كاقتراش السبع واقعاء كاقعاء الكلب ونقر كنقر الغراب ورفع الأيدي وقت السلام كالذئب الخيل الشمس فهدي المصلي مخالفه لهدى الحيوانات الثاني أن قولهم ركبتا البعير في يديه كلام لا يعقل ولا يعرفه أهل اللغة وإنما الركبة في الرجلين وإن أطلق على اللتين في يديه اسم الركبة فعلى سبيل التغليب . الثالث أنه لو كان كما قالوه لقال فليرك كايترك البعير وإن أول ما أمس الأرض من البعير يده وسر المستلة أن من تأمل بروك البعير وعلم أنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بروك كبروك البعير علم أن حديث وائل بن حجر هو الصواب والله أعلم وكان يقع لي أن حديث أبي هريرة كما ذكرنا مما انقلب على بعض الرواة منته وأصله ولعله وليضع ركبته قبل يديه كما انقلب على بعضهم حديث ابن عمر أن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم فقال ابن أم مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال وكما انقلب على بعضهم حديث لا يزال يلقي في النار فتقول هل من مزيد إلى قال : وأما الجنة فينشيء الله لها خلقاً يسكنهم إياها فقال وأما النار فينشيء الله لها خلقاً يسكنهم إياها حتى رأيت أبا بكر بن أبي شيبة قد رواه كذلك فقال ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضال عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا سجد أحدكم فليبدأ بركبته قبل يديه ولا يترك كبروك الفعل ورواه الأثرم في سننه أيضاً عن أبي بكر كذلك وقد روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يصدق ذلك ويوافق حديث وائل بن حجر قال ابن أبي داود حدثنا يوسف بن عدي حدثنا فضل عن عبد الله بن سعيد عن جده عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد بدأ بركبته قبل يديه وقد روى ابن خزيمة في صحيحه من حديث مصعب بن سعد عن أبيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بالركبتين قبل اليدين وعلى هذا فإن كان حديث أبي هريرة محفوظاً فإنه منسوخ وهذه طريقة صاحب المغني وغيره ولكن للحديث علتان (أحدهما) أنه من رواية يحيى بن سلمة بن كهيل وليس ممن يحتج به قال النسائي متروك وقال ابن حبان منكر الحديث جداً لا يحتج به وقال ابن معين ليس بشيء (الثانية) أن المحفوظ من رواية مصعب بن سعد عن أبيه هذا إنما هو قصة التطبيق وقول سعد كنا نضع هذا فأمرنا أن نضع أيدينا على الركبتين . وأما قول صاحب المغني عن أبي سعيد قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا أن نضع الركبتين قبل اليدين فهذا والله أعلم وهم في الاسم وإنما هو عن سعد وهو أيضاً وهم في المتن كما تقدم وإنما هو في قصة التطبيق والله أعلم . وأما حديث أبي هريرة المتقدم فقد علمنا البخاري والترمذي والدارقطني قال البخاري محمد بن عبد الله بن حسن لا يتابع عليه وقال لأدري أسمع من أبي الزناد أم لا وقال الترمذي غريب لا نعرفه من حديث أبي الزناد إلا من هذا الوجه وقال الدارقطني تفرد به الدراوردي عن محمد بن عبد الله بن الحسن العلوي عن أبي الزناد وقد ذكر النسائي عن قتبية حدثنا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن العلوي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعمد أحدكم في صلاته فيترك كما يترك الجمل ولم يزد قال أبو بكر بن أبي داود وهذه سنة تفرد بها أهل المدينة ولهم فيها أسنادان هذا أحدهما والآخر عن عبد الله بن نافع

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) أراد الحديث الذي رواه أصبغ بن الفرج عن الدراودى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يضع يديه قبل ركبته ويقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك رواه الحاكم في المستدرک من طريق محمد بن سلة عن الدراودى وقال على شرط مسلم وقد رواه الحاكم من حديث حفص بن غياث عن عاصم الاحول عن أنس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انحط بالتكبير حتى سبقت ركبته يديه قال الحاكم على شرطهما ولا أعلم له علة (قلت) قال عبدالرحمن بن أقي حاتم سألت أبا عن هذا الحديث فقال هذا الحديث منكر انتهى . وإنما أنكره والله أعلم لانه من رواية العلامة بن اسمعيل العطار عن حفص بن غياث والعلامة هذا مجهول لا ذكر له في الكتب الستة فهذه الاحاديث المرفوعة من الجانبين كما ترى . وأما الآثار المحفوظة عن الصحابة فالمحفوظ عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يضع ركبته قبل يديه ذكره عنه عبدالرزاق وابن المنذر وغيرهما وهو المروى عن ابن مسعود رضى الله عنه ذكره الطحاوى عن فهد عن عمر بن حفص عن أبيه عن الاعمش عن ابراهيم عن أصحاب عبدالله علقمة والاسود قالوا حفظنا عن عمر في صلاته انه خر بعد ركوعه على ركبته كما يخر البعير ووضع ركبته قبل يديه ثم ساق من طريق الحجاج بن أرطاة قال قل ابراهيم النخعي حفظ عن عبدالله بن مسعود أن ركبته كانتا تقعان على الارض قبل يديه وذكر عن أبي مرزوق عن وهب عن شعبة عن مغيرة قال سألت ابراهيم عن الرجل يدا يديه قبل ركبته اذا سجد قال أو يصنع ذلك الا أحق أو مجنون قال ابن المنذر وقد اختلف أهل العلم في هذا الباب فمن رأى أن يضع ركبته قبل يديه عمر بن الخطاب رضى الله عنه وبه قال النخعي ومسلم بن يسار والثوري والشافعي وأحمد واسحق وأبو حنيفة وأصحابه وأهل الكوفة وقالت طائفة يضع يديه قبل ركبته قال مالك وقال الأو زاعي أدر كنا الناس يضعون أيديهم قبل ركبهم قال ابن أبي داود وهو قول أصحاب الحديث (قلت) وقد روى حديث أبي هريرة بافظ آخر ذكره البيهقي وهو اذا سجد أحكم فلا يرك كما يرك البعير وليضع يديه على ركبته قال البيهقي فان كان محفوظا كان دليلا على انه يضع يديه قبل ركبته عند الاهواء الى السجود وحديث وائل بن حجر أولى لوجهه (أحدها) انه ثبت من حديث أبي هريرة قاله الخطابي وغيره (الثاني) ان حديث أبي هريرة مضطرب المتن كما تقدم فنه من يقول فيه وليضع يديه قبل ركبته ومنهم من يقول بالعكس ومنهم من يقول وليضع يديه على ركبته ومنهم من يحذف هذه الجملة رأسا (الثالث) ما تقدم من تحليل البخارى والدارقطنى وغيرهما (الرابع) انه على تقدير ثبوته قد ادعى فيه جماعة من أهل العلم النسخ قال ابن المنذر وقد زعم بعض أصحابنا ان وضع اليدين قبل الركبتين منسوخ وقد تقدم ذلك (الخامس) انه الموافق لنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن برك كبروك الجلجل في الصلاة بخلاف حديث وائل بن حجر (السادس) انه الموافق المنقول عن الصحابة كعمر بن الخطاب وابنه وعبدالله بن مسعود ولم ينقل عن أحد منهم ما يوافق حديث أبي هريرة الا عن عمر رضى الله عنه على اختلاف عنه (السابع) انه المشاهد من حديث ابن عمر وأنس كما تقدم وليس لحديث أبي هريرة شاهد فلو تقاوما لقدم حديث وائل بن حجر من أجل شواهد فكيف وحديث وائل أقوى كما تقدم (الثامن) ان أكثر الناس عليه والقول الآخر انما يحفظ عن الأو زاعي ومالك وأما قول ابن أبي داود انه قول أهل الحديث فاما أراد به بعضهم والا فاحمد والشافعي واسحق على خلافه (التاسع) انه حديث فيه قصة محكمة سبقت بحكاية فعله صلى الله عليه وسلم فهو أولى أن يكون محفوظا لان الح

إذا كان فيه قصة محكمة دل على أنه حفظ (العاشر) إن الأفعال المحكمة فيه كلها ثابتة صحيحة من رواية غيره فهي أفعال معروفة صحيحة وهذا واحد منها فله حكمها ومعارضه ليس مقاوماله فيعتين ترجيحه والله أعلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسجد على جبهته وأنفعدون كور العامة ولم يثبت عنه السجود على كور العامة من حديث صحيح ولا حسن ولكن روى عبد الرزاق في المصنف من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على كور عمامته وهو من رواية عبد الله بن محرز وهو متروك وذكره أبو أحمد من حديث جابر ولكنهم من رواية عمرو ابن شهر عن جابر الجعفي متروك عن متروك وقد ذكر أبو داود في المراسيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يصلي في المسجد فسجد بجبهته وقد اعتم على جبهته فحسر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبهته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على الأرض كثيراً وعلى الماء والطين وعلى الخثرة المتخذة من خوص النخل وعلى الحصى المتخذة من على الفرو المدبوعة وكان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ولم يديه عن جنبه وجافي بهما حتى يرى ياضاً بطنه ولو شامت بهمة وهي الشاة الصغيرة أن تمر تحتها لمرت وكان يضع يديه حذو منكبيه وأذنيه وفي صحيح مسلم عن البراء أنه عليه السلام قال إذا سجدت فضع كفك وأرض فمر قبك وكان يعتدل في سجوده ويستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة وكان يبسط كفيه وأصابعه ولا يفرج بينهما ولا يقبضهما وفي صحيح ابن حبان كان إذا ركع فرج أصابعه فإذا سجد ضم أصابعه. وكان يقول سبحان ربّي الأعلى وأمر به وكان يقول سبحانك اللهم ربنا وبمحمدك اللهم اغفر لي وكان يقول سبح قدوس رب الملائكة والروح. وكان يقول سبحانك اللهم وبمحمدك لا إله إلا أنت وكان يقول اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك. وكان يقول اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين. وكان يقول اللهم اغفر لي ذنبي كله دق وجله وأوله وآخره وعلانيته وسره. وكان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وأسراني في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدتي وهزلي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت إلهي لا إله إلا أنت. وكان يقول اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً وإمامي نوراً وخلفي نوراً وفوقي نوراً وتحتي نوراً واجعل لي نوراً وأمر بالاجتهاد في الدعاء في السجود وقال أنه قرن أن يستجاب لكم وهل هذا أمر بأن يكثّر الدعاء في السجود أو أمر بأن الداعي إذا دعا في محل فليكن في السجود وفرق بين الأمرين وأحسن ما يحمل عليه الحديث أن الدعاء نوعان دعاء ثناء ودعاء مسألة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يكثّر في سجوده من النوعين والدعاء الذي أمر به في السجود يتناول النوعين والاستجابة أيضاً نوعان استجابة دعاء الطالب بإعطائه سؤاله واستجابة دعاء المثنى بالثواب وبكل واحد من النوعين فسر قوله تعالى أجب دعوة الداع إذا دعان والصحيح أنه يعم النوعين

(فصل) وقد اختلف الناس في القيام والسجود أيهما أفضل فرجحت طائفة القيام لوجوه أحدها أن ذكره أفضل إذا كان ركناً أفضل الأركان والثاني قوله تعالى قوموا لله قانتين الثالث قوله عليه السلام أفضل الصلاة طول القنوت وقالت طائفة السجود أفضل واحتجت بقوله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وبحديث معدان بن أبي طلحة قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت حدثني

بحديث عسى الله أن ينفعني به فقال عليك بالسجود فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد سجد لله سجدة الا رفع الله له بها درجة وحط عنه بها خطيئة قال معدان ثم لقيت أبا الدرداء فسأله فقال لي مثل ذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لربعة بن كعب الأسلمي وقد سأله مراقفته في الجنة أعني على نفسك بكثرة السجود وأول سورة أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة اقرأ على الأصح وختمها بقوله واسجد واقترب وبان السجود لله يقع من المخلوقات كلها علويها وسفليها وبان الساجد أذل ما يكون لربه وأخضع له وذلك أشرف حالات العبد فلماذا كان أقرب ما يكون من ربه في هذه الحالة وبان السجود هو سر العبودية فان العبودية هي الذل والخضوع يقال طريق معد أي ذلته الاقدام ووطأته وأذل ما يكون العبد وأخضع اذا كان ساجداً وقالت طائفة طول القيام بالليل أفضل وكثرة الركوع والسجود بالنهار أفضل واحتجت هذه الطائفة بان صلاة الليل قد خصت باسم القيام لقوله تعالى قم الليل وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان إيماناً واحتساباً ولهذا يقال قيام الليل ولا يقال قيام النهار قالوا وهذا كان هدى النبي صلى الله عليه وسلم فانه ما زاد في الليل على أحد عشرة ركعة أو ثلاث عشرة ركعة وكان يصلي الركعة في بعض الليالي بالبقرة وآل عمران والنساء وأما بالنهار فلم يحفظ عنه شيء من ذلك بل كان يخفف السنن وقال شيخنا الصواب انهما سواء والقيام أفضل بذكره وهو القراءة والسجود أفضل بهيأته فبها السجود أفضل من هيأة القيام وذكر القيام أفضل من ذكر السجود وهكذا كان هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان اذا أطال القيام أطال الركوع والسجود كما نفل في صلاة الكسوف وفي صلاة الليل وكان اذا خفف القيام خفف الركوع والسجود وكذلك كان يفعل في الفرض كما قاله البراء بن عازب كان قيامه وركوعه وسجوده واعتداله قريباً من السواء والله أعلم

(فصل) ثم كان صلى الله عليه وسلم يرفع رأسه مكبراً غير رافع يديه ويرفع منه رأسه قبل يديه ثم يجلس مفترساً يفرش رجله اليسرى ويجلس عليها وينصب اليمنى وذكر النسائي عن ابن عمر قال عن سنة الصلاة أن ينصب القدم اليمنى واستقبله باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم في هذا الموضع جلسة غير هذه وكان يضع يديه على فخذه ويجعل مرفقه على فخذه وطرف يده على ركبته وقبض ثنتين من أصابعه وحلق حلقة ثم رفع أصبعه يدعو بها ويحركها هكذا قال وائل بن حجر عنه وأما حديث أبي داود عن عبد الله بن الزبير ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير باصبعه اذا دعا ولا يحرکها فهذه الزيادة في صحته نظر وقد ذكر مسلم الحديث بطوله في صحيحه عنه ولم يذكر هذه الزيادة بل قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار باصبعه وأيضا فليس في حديث أبي داود عنه ان هذا كان في الصلاة وأيضا لو كان في الصلاة لكان نافيا وحديث وائل بن حجر مثبتا وهو مقدم وهو حديث صحيح ذكره أبو حاتم في صحيحه ثم يقول اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني واهدني وارزقني هكذا ذكره ابن عباس رضي الله عنهما عنه صلى الله عليه وسلم وذكر حديثه انه كان يقول رب اغفر لي رب اغفر لي وكان هديه صلى الله عليه وسلم اطالة هذا الركن بقدر السجود وهكذا التابت عنه في جميع الاحاديث وفي الصحيح عن أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد بين السجدةتين حتى تقول قد أوهم وهذا السنة تركها أكثر الناس من بعد انقراض عصر الصحابة ولهذا قال مات وكان أنس

يصنع شيئاً لأراكم تصنعونه يمكث بين السجدين حتى تقول قد نسي أو قد أوه وأما من حكم السنة ولم يلتفت الى ما خالفها فانه لا يعبا بما خالف هذا الهدى

(فصل) ثم كان صلى الله عليه وسلم ينهض على صدور قدميه وركبتيه معتمداً على فخذه به كما ذكر عنه واثل وأبو هريرة ولا يعتمد على الارض يديه وقد ذكر عنه مالك بن الحويرث أنه كان لا ينهض حتى يستوي جالسا وهذه هي التي تسمى جلسة الاستراحة واختلف الفقهاء فيها هل هي من سنن الصلاة فيستحب لكل أحد أن يفعلها أو ليست من السنن وإنما يفعلها من احتاج اليها على قولين هما روايتان عن أحمد رحمه الله قال الخلال رجع أحمد الى حديث مالك ابن الحويرث في جلسة الاستراحة وقال أخبرني يوسف بن موسى أن أبا أمامة سئل عن النهوض فقال على صدور القدمين على حديث رفاعه وفي حديث ابن بجلان ما يدل على أنه كان ينهض على صدور قدميه وقد روى عن عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وسائر من وصف صلاته صلى الله عليه وسلم لم يذكر هذه الجلسة وإنما ذكرت في حديث أبي حميد ومالك بن الحويرث ولو كان هديه صلى الله عليه وسلم فعلها دائماً لذكرها كل واصف لصلاته صلى الله عليه وسلم ومجرد فعله صلى الله عليه وسلم لما لا يدل على أنها من سنن الصلاة إلا اذا علم أنه فعلها سنة يقتدى به فيها وأما اذا قدر أنه فعلها للحاجة فمما يدل على كونها سنة من سنن الصلاة فهذا من تحقيق المناط في هذه المسئلة وكان اذا نهض افتتح القراة ولم يسكت كما كان يسكت عند افتتاح الصلاة فاختلف الفقهاء هل هذا موضع استعادة أو لا بعد اتفاقهم على أنه ليس موضع استفتاح وفي ذلك قولان هما روايتان عن أحمد وقد بناهما بعض أصحابه على أن قراة الصلاة هل هي قراة واحدة فيكفي فيها استعادة واحدة أو قراة كل ركعة مستقلة برأسها ولا نزاع بينهم أن الاستفتاح لمجموع الصلاة والاستفتاح باستعادة واحدة أظهر للحديث الصحيح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراة ولم يسكت وإنما يكفي استفتاح واحد لانه لم يتخلل القراةتين سكوت بل تخللها ذكر فهي كالقراة الواحدة اذا تخللها حمد الله أو تسبيح أو تهليل أو صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الثانية كالاولى سوا الا في أربعة أشياء السكوت والاستفتاح وتكبير الاحرام وتطويلها كالاولى فانه صلى الله عليه وسلم كان لا يستفتح ولا يسكت ولا يكبر للاحرام فيها ويقصرها عن الاولى فتكون الاولى أطول منها في كل صلاة كما تقدم فاذا جالس للتشهد وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار باصبعه السبابة وكان لا ينصبها نصباً ولا ينمها بل يحنيها شيئاً ويحركها كما تقدم في حديث واثل بن حجر وكان يقبض أصبعين وهما الخنصر والبنصر ويخلق حلقه وهي الوسطى مع الابهام ويرفع السبابة يدعو بها ويرمي بصره اليها ويبسط الكف اليسرى على الفخذ اليسرى ويتحامل عليها وأما صفة جلوسه فكما تقدم بين السجدين سواء يجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى ولم يرو عنه في هذه الجلسة غير هذه الصفة وأما حديث عبد الله ابن الزبير رضي الله عنه الذي رواه مسلم في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى فهذا في التشهد الاخير كما يأتي وهو أحد الصفتين اللتين رويتا عنه في الصحيحين من حديث أبي حميد في صفة صلاته صلى الله عليه وسلم فاذا جالس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب الأخرى واذا جلس في الركعة الأخيرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعده فذكر أبو حميد أنه كان ينصب اليمنى وذكر ابن الزبير أنه كان يفرشها ولم يقل أحد عنه صلى الله عليه وسلم ان هذه صفة جلوسه في التشهد

الأول ولا أعلم أحدا قال به بل من الناس من قال يتورك في التشهدين وهذا مذهب الكثر رضي الله عنه ومنهم من قال يفترش فيها فينصب اليمنى ويفترش اليسرى ويجلس عليها وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه ومنهم من قال يتورك في كل تشهد إلى السلام ويفترش في غيره وهو قول الشافعي رضي الله عنه ومنهم من قال يتورك في كل صلاة فيها تشهدان في الأخير منهما فرقا بين الجالوسين وهو قول الإمام أحمد رحمته الله ومعنى حديث ابن الزبير رضي الله عنه أنه فرش قدمه اليمنى أنه كان يجلس في هذا الجلوس على مقعده فيكون قدمه اليمنى مفروشة وقدمه اليسرى بين قدمه وساقه ومقعده على الأرض فوقع الاختلاف في قدمه اليمنى في هذا الجلوس هل كانت مفروشة أو منصوبة وهذا والله أعلم ليس اختلافا في الحقيقة فإنه كان لا يجلس على قدمه بل يخرجها عن يمينه فتكون بين المنصوبة والمفروشة فانها تكون على باطنها الأيمن فهي مفروشة بمعنى أنه ليس ناصبا لها جالسا على عقبه ومنصوبة بمعنى أنه ليس جالسا على باطنها وظهرها إلى الأرض نصح قول أبي حميد ومن معه وعبد الله بن الزبير أو يقال إنه صلى الله عليه وسلم كان يفعل هذا وهذا فكان ينصب قدمه وربما فرشها أحيانا وهذا أروح لها والله أعلم ثم كان صلى الله عليه وسلم يتشهد دائما في هذه الجلسة ويعلم أصحابه أن يقولوا التحيات لله والصلوات والطيبات والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وقد ذكر النسائي من حديث أبي الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلنا التشهد كما يعلنا السور فمن القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار ولم تجب التسمية في أول التشهد إلا في هذا الحديث وله علة غير عنعنة أبي الزبير وكان صلى الله عليه وسلم يخفف هذا التشهد جدا حتى كأنه على الرصف وهي الحجاراة المحممة ولم ينقل عنه في حديث قط أنه صلى الله عليه وعلى آله سمي في هذا التشهد ولا كان أيضا يستعيز فيه من عذاب القبر وعذاب النار ووقتة الحيا والمات ووقتة المسح الدجال ومن استحب ذلك فانما فهمه من عومات وإطلاقات قد صرح تدين موضعها وتقيدها بالتشهد الأخير ثم كان ينهض مكبرا على صدور قدميه وعلى ركبتيه معتمدا على فخذه كما تقدم وقد ذكر مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يرفع يديه في هذا الموضع وهي في بعض طرق البخاري أيضا على أن هذه الزيادة ليست متفقا عليها في حديث عبد الله بن عمر فأكثر رواته لا يذكرونها وقد جاء ذكرها مصرحاً به في حديث أبي حميد الساعدي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي بها منكبيه ويقيم كل عضو في موضعه ثم يقرأ ثم يرفع يديه حتى يحاذي بها منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه معتدلا لا يصب رأسه ولا يفتح ثم يقول سمع الله لمن حمده ويرفع يديه حتى يحاذي بها منكبيه حتى يقر كل عضو إلى موضعه ثم يهوى إلى الأرض ويحاذي يديه عن جنبه ثم يرفع رأسه ويثنى رجليه فيقعد عليهما ويفتح أصابع رجليه إذا سجد ثم يسجد ثم يكبر ويجلس على رجله اليسرى حتى يرجع كل عضو إلى موضعه ثم يقوم فيصنع في الأخرى مثل ذلك ثم إذا قام من الركعتين رفع يديه حتى يحاذي بها منكبيه كما صنع عند افتتاح الصلاة ثم يصلي بقية صلاته هكذا حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخرج رجله وجلس على شقه اليسر ووربما هذا سباق أبي حاتم في صحيحه وهو في صحيح مسلم أيضا وقد ذكره الترمذي صححا له من حديث علي بن أبي طالب

رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه في هذه المواطن أيضاً ثم كان يقرأ الفاتحة وحدها ولم يثبت عنه أنه قرأ في الركعتين الأخيرتين بعد الفاتحة شيئاً وقد ذهب الشافعي في أحد قولييه وغيره إلى استحباب القراءة بما زاد على الفاتحة في الأخيرتين واحتج بهذا القول بحديث أبي سعيد الذي في الصحيح حزننا قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر في الركعتين الأوليين قدر قراءة لم تنزل السجدة وحزننا قيامه في الركعتين الأخيرتين قدر النصف من ذلك وحزننا قيامه في الركعتين الأوليين من العصر على قدر قيامه في الركعتين الأخيرتين من الظهر وفي الأخيرتين من العصر على النصف من ذلك وحديث أبي قتادة المتفق عليه ظاهر في الاختصار على فاتحة الكتاب في الركعتين الأخيرتين قال أبو قتادة رضي الله عنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعا الآية أحياناً زاد مسلم وقرأ في الأخيرتين بفاتحة الكتاب والحديثان غير صريحين في محل النزاع وأما حديث أبي سعيد فأنما هو حزر منهم وتخمين ليس اخباراً عن تفسير نفس فعله صلى الله عليه وسلم وأما حديث أبي قتادة فيمكن أن يراد به أنه كان يقتصر على الفاتحة وأن يراد به أنه لم يكن يحل بها في الركعتين الأخيرتين بل كان يقرأها فيها كما كان يقرأ في الأوليين فكان يقرأ الفاتحة في كل ركعة وإن كان حديث أبي قتادة في الاختصار أظهر فإنه في معرض التقسيم فإذا كان يقرأ في الأوليين بالفاتحة والسورة ففي الأخيرتين بالفاتحة كان كالتصریح في اختصاص كل قسم بما ذكر فيه وعلى هذا فيمكن أن يقال أن هذا أكثر فعله وربما قرأ في الركعتين الأخيرتين بشيء فوق الفاتحة كما دل عليه حديث أبي سعيد وهذا كما أن هديه صلى الله عليه وسلم تطويل القراءة في الفجر وكان يخففها أحياناً وتخفيف القراءة في المغرب وكان يطيلها أحياناً وترك القنوت في الفجر وكان يقرأ فيها أحياناً والاسرار في الظهر والعصر بالقراءة وكان يسمع الصحابة الآية فيها أحياناً وترك الجهر بالبسملة وكان يجرها أحياناً والمقصود أنه كان يفعل في الصلاة شيئاً أحياناً لعارض لم يكن من فعله الراجح ومن هذا لما بعث صلى الله عليه وسلم فارساً طليعة ثم قام إلى الصلاة وجعل يلتفت في الصلاة إلى الشعب الذي يجيء منه الطليعة ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم الالتفات في الصلاة وفي صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة قال هو اختلاس يختاسه الشيطان من صلاة العبد وفي الترمذي من حديث سعيد بن المسيب عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني إياك والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكة فإن كان ولا بد ففي التطوع لا في الفرض ولكن للحديث علقان . أحدهما أن رواية سعيد عن أنس لا تعرف . الثانية أن على طريقه علي بن زيد بن جعدان وقد ذكر البراء في غير مسنده من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة للملتفت فاما حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلاحظ في الصلاة يميناً وشمالاً ولا يولى عنقه خلف ظهره فهذا حديث لا يثبت قال الترمذي فيه حديث غريب ولم يزد وقال الحلال أخبرني الميمون أن أبا عبد الله قيل له أن بعض الناس أسند أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلاحظ في الصلاة فانكر ذلك إنكاراً شديداً حتى تغير وجهه وتغير لونه وتحرك بدنه ورأيت في حال مارأيت في حال قط سواها وقال النبي كان يلاحظ في الصلاة ! يعني أنه أنكر ذلك وأحسبه قال ليس له أسناد وقال من روى هذا إنما هذا من سعيد بن المسيب ثم قال في بعض

أصحنا أن أبا عبد الله - وهن حديث سعيدها - وضعف أسنده وقال أنما هو عن رجل عن سعيد وقال عبد الله بن أحمد حدثني أبي بحديث حسان بن إبراهيم عن عبد الملك الكوفي قال سمعت العلاء قال سمعت مكحولاً يحدث عن أبي أمامة وأئمة كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة لم يلتفت يمينا ولا شمالا ورمى بيسره في موضع سجوده فأنكره جدا وقال اضرب عليه فأحمره الله أنكر هذا وهذا وكان إنكاره للاول أشد لانه باطل سنداهما . والثاني إنما أنكره بسنده والافتته غير منكر والله أعلم ولو ثبت الاول للكان حكايا يفعل فعله لعله كان لمصلحة تتعلق بالصلاة ككلامه عليه السلام هو وأبو بكر وعمر وذو اليمين في الصلاة لمصلحة أو لمصلحة المسلمين كالحديث الذي رواه أبو داود عن أبي كبشة السلولي عن سبيل بن الحنفلية قال ثوب بالصلاة يعني صلاة الصبح فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو يلتفت إلى الشعب قال أبو داود يعني وكان أرسل فارسا إلى الشعب من الليل يحرس فهذا الالتفات من الاشتغال بالجهد في الصلاة وهو يدخل في مداخل العبادات كصلاة الخوف وقريب منه قول عمر إن لا جهر جيشي وأنا في الصلاة فهذا جمع بين الجهاد والصلاة ونظيره التفكير في معاني القرآن واستخراج كنوز العلم منه في الصلاة فهذا جمع بين الصلاة والعلم فهذا لون والتفات الغافلين للالهين وأفكارهم لون آخر وبالله التوفيق فريده الراتب صلى الله عليه وسلم إطالة الركعتين الأوليين من الرابعة على الأخيرتين وإطالة الأولى من الأوليين على الثانية ولهذا قال سعد لعمر أما أنا فأطيل في الأوليين وأحذف في الأخيرين ولا آلو أن أقتدى بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك كان هديه صلى الله عليه وسلم إطالة صلاة الفجر على سائر الصلوات كما تقدم قالت عائشة رضي الله عنها فرض الله الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد في صلاة الحضر إلا الفجر فانما أقرت على حالها من أجل طول القراة والمغرب لأنها وتر النهار رواه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه وأصله في صحيح البخاري وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم في سائر صلاته إطالة أولها على آخرها كما فعل في الكسوف وفي قيام الليل لمأصلي ركعتين طويلتين طويلتين ثم ركعتين وهما دون الثلاثين قبلهما ثم ركعتين وهما دون الثلاثين قبلهما حتى أتم صلاته ولا يناقض هذا اقتضاه صلى الله عليه وسلم صلاة الليل بركعتين خفيفتين وأمره بذلك لان هاتين الركعتين مفتاح قيام الليل فهي بمنزلة سنة الفجر وغيرها كذلك الركعتان اللتان كان يصليهما أحيانا بعد وتره تارة جالسا وتارة قائما مع قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا فان هاتين الركعتين لاتنافي هذا الأمر كما أن المغرب وتر للنهار وصلاة الستة شفعاء بعد الا يخرجها عن كونها وتر النهار وكذلك الوتر لما كان عبادة مستقلة وهو وتر الليل كان الركعتان بعده جارية مجرى سنة المغرب من المغرب ولما كان المغرب فرضا كانت محافظته عليه السلام على سننها أكثر من محافظته على سنة الوتر وهذا على أصل من يقول بوجود الوتر ظاهر جدا وسيأتي مزيد كلام في هاتين الركعتين ان شاء الله تعالى وهي مسئلة شريفة لعلك لاتراها في مصنف وبالله التوفيق

﴿ فصل ﴾ وكان صلى الله عليه وسلم اذا جلس في التشهد الأخير جلس متوركا وكان يفضي بوركته إلى الارض ويخرج بقدميه من ناحية واحدة (فهذا) أحد الوجوه الثلاثة التي رويت عنه صلى الله عليه وسلم في التورك ذكره أبو داود في حديث أبي حميد الساعدي من طريق عبد الله بن لهيعة وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه هذه الصفة من حديث أبي حميد الساعدي من غير طريق ابن لهيعة وقد تقدم حديثه (الوجه الثاني) ذكره البخاري في صحيحه من حديث أبي حميد أيضا قال وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعدته

فهذا هو الموافق للاول في الجلوس على الورك وفيه زيادة وصف في حياة القدمين لم تعرض الرواية الاولى لها (الوجه الثالث) ما ذكره مسلم في صحيحه من حديث عبدالله بن الزبير أنه صلى الله عليه وسلم كان يجعل قدمه اليسرى بين غنقه وساقه ويفرش قدمه اليمنى وهذه هي الصفة التي اختارها أبو القاسم الحارثي في مصنفه مختصرة وهذا بخلاف للصفتين الاوليين في اخراج اليسرى من جانبه وفي نصب اليمنى ولعله كان يفعل هذا تارة وهذا تارة وهذا أظهر ويحتمل أن يكون من اختلاف الرواة ولم يذكر عنه عليه السلام هذا التورك الا في التشهد الذي يلي السلام قال الامام أحمد ومن وافقه هذا مخصوص بالصلاة التي فيها تشهدان وهذا التورك فيها جعل فرقا بين الجلوس في التشهد الاول الذي يسن تخفيفه فيكون الجالس فيه متيناً للقيام وبين الجلوس في التشهد الثاني الذي يكون الجالس فيه مطمئناً وأيضاً فتكون حياة الجلوسين فارقة بين التشهدين مذكراً للمصلي حاله فيها وأيضاً فإن أبا حميد انما ذكر هذه الصفة عنه صلى الله عليه وسلم في الجاسة التي في التشهد الثاني فإنه ذكر صفة جلوسه في التشهد الاول وأنه كان يجلس مفترشاً ثم قال واذا جلس في الركعة الآخرة وفي لفظ فاذا جلس في الركعة الرابعة . وأما قوله في بعض ألفاظه حتى اذا كانت الجلسة التي فيها التسليم أخرج رجله وجلس على شقه متوركا فهذا قد يحتاج به من يرى التورك يشرع في كل تشهد يليه السلام فيتورك في الثانية وهو قول الشافعي رضي الله عنه وليس بصريح في الدلائل سياق الحديث يدل على أن ذلك انما كان في التشهد الذي يلي السلام من الرابعة والثالثة فإنه ذكر صفة جلوسه في التشهد الاول وقيامه فيه ثم قال حتى اذا كانت السجدة التي فيها التسليم جلس متوركا فهذا السياق ظاهر في اختصاص هذا الجلوس بالتشهد الثاني

(فصل) وكان صلى الله عليه وسلم اذا جلس في التشهد وضع يده اليمنى على غنقه اليمنى وضم أصابعه الثلاث ونصب السبابة وفي لفظ وقبض أصابعه الثلاث ووضع يده اليسرى على غنقه اليسرى ذكره مسلم عن ابن عمر وقال واثنان من حجر جعل حذرهم في الأيمن على غنقه اليمنى ثم قبض ثنتين من أصابعه وحلق حلقة ثم رفع أصابعه فرأيتهم يحركها يدعوا بها وهو في السنن وفي حديث ابن عمر في صحيح مسلم عقد ثلاثاً وخمسين وهذه الروايات كلها واحدة فإن من قال قبض أصابعه الثلاث أراد به أن الوسطى كانت مضمومة لم تكن منشورة كالسبابة ومن قال قبض ثنتين من أصابعه أراد أن الوسطى لم تكن مقبوضة مع البنصر بل الخنصر والبنصر متساويتان في القبض دون الوسطى وقد صرح بذلك من قال وعقد ثلاثاً وخمسين فإن الوسطى في هذا العقد تكون مضمومة ولا تكن مقبوضة مع البنصر . وقد استشكل كثير من الفضلاء هذا اذ عقد ثلاث وخمسين لا يلائم واحدة من الصفتين المذكورتين فإن الخنصر لا بد أن ترتكب البنصر في هذا العقد . وقد أجاب عن هذا بعض الفضلاء بأن الثلاثة لها صفتان في هذا العقد قديمة وهي التي ذكرت في حديث ابن عمر تكون فيها الاصابع الثلاث مضمومة مع تحريك الاصابع مع الوسطى وحديثة وهي المعروفة اليوم بين أهل الحساب والله أعلم وكان يبسط ذراعه على غنقه ولا يحافظها فيكون حذرهم عند آخر غنقه وأما اليسرى فمدودة الاصابع على الفخذ اليسرى وكان يستقبل باصابعه القبلة في رفع يديه في ركوعه وفي سجوده وفي تشهده ويستقبل أيضاً باصابعه رجله القبلة في سجوده وكان يقول في كل ركعتين التحيات . وأما المواضع التي كان يدعو فيها في الصلاة فسبعة مواطن (أحدها) بعد تكبيرة الاحرام في محل الاستفتاح (الثاني) قبل الركوع وبعد القراة من القراة في الوتر والقنوت العارض

في الصبح قبل الركوع ان صح ذلك فان فيه نظراً (الثالث) بعد الاعتدال من الركوع كما ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله من حمده اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والحطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الوسخ (الرابع) في ركوعه كان يقول سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي (الخامس) في سجوده وكان فيه غالب دعائه (السادس) بين السجدين (السابع) بعد التشهد وقبل السلام وبذلك أمر في حديث أبي هريرة وحديث فضالة بن عبيد وأمر أيضاً بالدعاء في السجود وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة أو المأمومين فلم يكن ذلك من هديه صلى الله عليه وسلم أصلاً ولا روى عنه باسناد صحيح ولا حسن . وأما تخصيص ذلك بصلاتي الفجر والعصر فلم يفعل ذلك فهو ولا أحد من خلفائه ولا أرشد إليه أمته وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً من السنة بعدهما والله أعلم وعامة الأدعية المتناهية بالصلاة إنما فعلها فيها وأمر بها فيها وهذا هو اللائق بحال المصلي فانه مقبل على ربه يناجيه مادام في الصلاة فإذا سلم منها انقطعت تلك المناجاة وزال ذلك الموقف بين يديه والقرب منه فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه والاقبال عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ولا ريب أن عكس هذا الحال هو الأولى بالمصلي الآن هنا (نكتة لطيفة) وهو أن المصلي اذا فرغ من صلاته وذكر الله وهله وسبحه وحده وكبره بالاذكار للمشروعة عقيب الصلاة استحبه له أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ويدعو بما شاء ويكون دعائه عقيب هذه العبادة الثانية لالكونه دبر الصلاة فان كل من ذكر الله وحده وأثنى عليه وصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم استجيب له الدعاء عقيب ذلك كما في حديث فضالة بن عبيد اذا صلى أحكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه ويصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يلدع بما شاء قال الترمذي حديث صحيح

(فصل) ثم كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وعن يساره كذلك هذا فعله الراتب رواه عنه خمسة عشر صحابياً وهم عبد الله بن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسهل بن سعد الساعدي وأبى بن حجر وأبو موسى الأشعري وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر وعبد الله بن عمر وجابر بن سمرة والبراء بن عازب وأبو مالك الأشعري وطلق بن علي وأوس بن أوس وأبو رزمة وعدي ابن عميرة رضى الله عنهم وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه ولكن لم يثبت عنه ذلك من وجه صحيح وأجود ما فيه حديث عائشة رضى الله عنها انه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم كرفع بها صوته حتى يوقظها وهو حديث معلول وهو في السنن لكنه كان في قيام الليل والذين روى عنه التسليمتين روى واما شاهدوه في الفرض والنفل على أن حديث عائشة ليس صريحاً في الاتصاف على التسليمة الواحدة بل أخبرت أنه كان يسلم تسليمة واحدة يوقظهم بها ولم تنف الأخرى بل سكنت دنتها وليس سكوتها عنها مقدماً على رواية من حفظها وضبطها وهم أكثر عدداً وأحاديثهم أصح وكثير من أحاديثهم صحيح والباقي حسان قال أبو عمر بن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمة واحدة من حديث سعد بن أبي وقاص ومن حديث عائشة ومن حديث أنس الأنثى معلولة ولا يصحها أهل العلم بالحديث ثم ذكر عدة حديث سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم في الصلاة تسليمة واحدة قال وهذا وهم وغلط وإنما الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن

يمينه وعن يساره ثم ساق الحديث من طريق ابن المبارك عن مصعب بن ثابت عن اسمعيل بن محمد بن سعد عن عامر بن سعد عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله حتى كأني أنظر الى صفحة خده فقال الزهري ما سمعنا هذا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اسمعيل بن محمد أكل حديث رسول الله قد سمعته قال لا قال فأنجل هذا من النصف الذي لم تسمع قال وأما حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة فلم يرفعه أحد الا زهير بن محمد وحده عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رواه عنه عمرو بن أبي سلمة وغيره وزهير بن محمد ضعيف عند الجميع كثير الخطأ لا يحتج به وذكر ليحيى بن معين هذا الحديث فقال حديث عمرو بن أبي سلمة وزهير ضعيفان لاجحة فيما قال وأما حديث أنس فلم يأت الا من طريق أيوب السخيتي عن أنس ولم يسمع أيوب عن أنس عندهم شيئاً قال وقد روى مرسل عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانوا يسلمون تسليمة واحدة وليس مع القائلين بالتسليمة غير عمل أهل المدينة قالوا وهو عمل قد توارثوه كابراً عن كابر ومثله لا يصح الاحتجاج به لانه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مراراً وهذه طريقة قد خالفهم فيها سائر الفقهاء والصواب معهم والسنن الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتدفع ولا ترد بعمل أهل بلد كاتنا من كان وقد أحدث الامراء بالمدينة وغيرها في الصلاة أموراً استمر عليها العمل ولم يلتفت الى استمراره وعمل أهل المدينة الذي يحتج به ما كان في زمن الخلفاء الراشدين وأما عملهم بعد موتهم وبعد انقراض عصر من بها من الصحابة فلا فرق بينهم وبين عمل غيرهم والسنة تحكم بين الناس لاجل أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائهم بالله التوفيق

(فصل) وكان صلى الله عليه وسلم يدعو في صلاته فيقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات اللهم اني أعوذ بك من المأثم والمغرم وكان يقول في صلاته أيضاً اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري وبارك لي فيما رزقتني وكان يقول اللهم اني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلباً سليماً ولساناً صادقاً وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم وكان يقول في سجوده رب أعط نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها وقد تقدم ذكر بعض ما كان يقول في ركوعه وسجوده وجلوسه واعتداله في الركوع

(فصل) والمحموظ في أدعيته صلى الله عليه وسلم في الصلاة كلها بلفظ الافراد كقوله رب اغفر لي وارحمني واهدني وسائر الأدعية المحفوظة عنه ومنها قوله في دعائه لاسفتاح اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والبرد والماء البارد اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب الحديث.. وروى الامام أحمد رحمه الله وأهل السنن من حديث ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤم عبد قوما فيخص نفسه بدعوة فان فعل فقد خانهم قال ابن خزيمة في صحيحه وقد ذكر حديث اللهم باعد بيني وبين خطاياي الحديث قال في هذا دليل على رد الحديث الموضوع لا يؤم عبد قوما فيخص نفسه بدعوة دونهم فان فعل فقد خانهم وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول هذا الحديث عندي في الدعاء الذي يدعو به الامام لنفسه وللباومين ويشتركون فيه كدعاء القنوت ونحوه والله أعلم

فصل وكان صلى الله عليه وسلم اذا قام في الصلاة طأطأ رأسه ذكره الامام أحمد رحمه الله وكان في التشهد لا يجاوز بصره اشارته وقد تقدم وكان قد جعل الله تعالى قرة عينيه ونعيمه وسروره وروحه في الصلاة وكان يقول يا بلال

أرحنا بالصلاة وكان يقول جعلت قرّة عيني في الصلاة ومع هذا لم يكن يشغله ما هو فيه من ذلك عن مراعاة أحوال
 المأمومين وغيرهم مع كمال اقباله وقرّيه من الله تعالى وحضور قلبه بين يديه واجتماعه عليه وكان يدخل في الصلاة
 وهو يريد اطالها فيسمع بكاء الصبي فيخففها مخافة أن يشق على أمه وأرسل مرة فارساً طليعة لمقام يصلي وجعل
 يلتفت الى الشعب الذي يحيط منه الفارس ولم يشغله ما هو فيه عن مراعاة حال فارسه وكذلك كان يصلي الفرض
 وهو حامل أمانة بنت أبي العاص بن الربيع ابنة بنته على عاتقه اذا قام حملها واذا ركع وسجد وضعها وكان يصلي
 فيجيب الحسن أو الحسين فيركب ظهره فيعطّل السجدة كراهية أن يلقيه عن ظهره وكان يصلي فتجيب عائشة من حاجتها
 والباب معاق فيمشي فيفتح لها الباب ثم يرجع الى الصلاة وكان يرد السلام بالإشارة على من يسلم عليه وهو في الصلاة
 وقال جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم لحاجة ثم أدركته وهو يصلي فسلمت عليه فأشار الى ذكره مسلم في
 صحيحه وقال أنس رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يشير في الصلاة ذكره الامام أحمد رحمه الله وقال
 صبيب مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد إشارة قال الراوي لا أعلمه قال الإشارة
 بأصبعه وهو في السنن والمسند وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قباء
 يصلي فيه قال فجاءه الأنصار فسلموا عليه وهو في الصلاة فقلت لبلال كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد
 عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو يصلي قال يقول هكذا أو بسط جعفر بن عون كفه وجعل بطنه أسفل وجعل
 ظهره الى فوق وهو في السنن والمسند وصححه الترمذي ولفظه كان يشير بيده وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 لما قدمت من الحبشة أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فأومأ برأسه ذكره البيهقي وأما حديث
 أبي غطفان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أشار في صلاته إشارة تفهم عنه فليعد
 صلاته بخديت باطل ذكره الدارقطني وقال قال ابن أبي داود أبو غطفان هنا رجل مجهول والصحيح عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه كان يشير في صلاته ورواه أنس وجابر وغيرهما وكان صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة معترضة
 بينه وبين القبلة فإذا سجد غمزها بيده فقبضت رجلها واذا قام بسطتها وكان صلى الله عليه وسلم يصلي فجاءه الشيطان
 ليقطع عليه صلاته فاخذه تخفقه حتى سال لعابه على يده وكان يصلي على المنبر ويركع عليه فاذا جاءت السجدة
 نزل القهقري فسجد على الأرض ثم صعد عليه وكان يصلي الى جدار فجاءه بهيمة تمر من بين يديه فزال يداها
 حتى لصق بطنه بالجدار ومرت من ورائه يداها فباعتها من المدارة وهي المدافعة وكان يصلي فجاءته جارية تان من
 بني عبد المطلب قد اقتلتا فاخذها بيده فزعه احداهما من الاخرى وهو في الصلاة ولفظ أحمد فيه فاخذت بر كتي
 النبي صلى الله عليه وسلم فزعه بينهما أو فرق بينهما ولم ينصرف وكان يصلي فمر بين يديه غلام فقال بيده هكذا فرجع
 ومرة بين يديه جارية فقال بيده هكذا فاضت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هن أغلب ذكره الامام
 أحمد وهو في السنن وكان ينفخ في صلاته ذكره الامام أحمد وهو في السنن . وأما حديث النفخ في الصلاة كلام فلا
 أصل له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما رواه سعيد في سننه عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله ان صح
 وكان يبكي في صلاته وكان يتنحى في صلاته قال علي ابن أبي طالب رضي الله عنه كان لي من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ساعة آتية فيها فاذا أتيت استأذنت فان وجدته يصلي تنحى دخلت وان وجدته فارغاً أذن لي ذكره النسائي
 وأحمد ولفظ أحمد كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخلان بالليل والنهار وكنت اذا دخلت عليه وهو يصلي

تتحنج رواه أحمد وعمله فكان يتحنج في صلاته ولا يرى التحنجة مبطله للصلاة وكان يصلي حافيا تارة ومتعلا أخرى كذلك قال عبد الله بن عمرو عنه وأمر بالصلاة بالنعل مخالفة لليهود وكان يصلي في الثوب الواحد تارة وفي الثوبين تارة وهو أكثر . وقت في الفجر بعد الركوع شهر أتم ترك القنوت ولم يكن من هديه القنوت فيها دائما ومن المحال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في كل غداة بعد اعتداله من الركوع يقول اللهم اهْدني فيمن هديت وتولني فيمن توليت الخ ويرفع بذلك صوته ويؤمن عليه أصحابه دائما إلى أن يفارق الدنيا ثم لا يكون ذلك معلوما عند الأمة بل يضيعه أكثر أمته وجمهور أصحابه بل كلهم حتى يقول من يقول منهم انه عذب كما قاله سعيد بن طارق الأشجعي قالت لأنى يَأْبَت أنك قد صليت خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم هنا وبالكوفة منذ خمس سنين فكانوا يقتنون في الفجر فقال أى بنى محدث رواه أهل السنن وأحمد وقال الترمذى حديث حسن صحيح وذكر الدارقطني عن سعيد بن جبير قال أشهد انى سمعت ابن عباس يقول ان القنوت في صلاة الفجر بدعة وذكر البيهقي عن أبي مجاز قال صليت مع ابن عمر صلاة الصبح فلم يقنت فقلت له لأراك تقنت فقال لأحفظه عن أحد من أصحابنا ومن المعلوم بالضرورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان يقنت كل غداة يدعو بهذا الدعاء ويؤمن بالصلاة لكان قل الأمة لذلك كلهم كنفهم الجهره بالقراءة فيها وعددها وقتها وإن جاز عليهم تضييع أمر القنوت منها جاز عليهم تضييع ذلك ولا فرق وهذا الطريق علينا أنه لم يكن هديه الجهره بالسلمة كل يوم وليقتسم مرات دائما مستمر أتم يضييع أكثر الأمة ذلك ويخفى علينا وهذا من محل المحال بل لو كان ذلك واقعاً لكان نقله كعبد الصلوات وعدد الركعات والجهر والاخفاء وعدد السجادات وما اوضح الأركان وترتيبها والله الموفق والإنصاف الذى يرتضيه العالم المنصف أنه جهر وأسر وقت وترك وكان أسرارها أكثر من جهره وترك القنوت أكثر من فعله وانما قنت عند النوازل للدعاء لقوم وللدعاء على آخرين ثم ترك لما قدم من دعا لهم وتخاصوا من الأسر وأسلم من دعا عليهم وجاءوا ثابدين فكان قوته لما رضى فلما زال ترك القنوت ولم يختص بالفجر بل كان يقنت في صلاة الفجر والمغرب ذكره البخارى في صحيحه عن أنس وقد ذكره مسلم عن البراء وذكر الامام أحمد عن ابن عباس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح في كل صلاة اذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الأخيرة يدعو على حى من بنى سليم على رعل وذكو أن وعصية ويؤمن من خلفه ورواه أبو داود وكان هديه صلى الله عليه وسلم القنوت في النوازل خاصة وتركه عند عدمها ولم يكن يخصص بالفجر بل كان أكثر قوته فيها للأجل ما شرع فيها من الطول والاتصالها بصلاة الليل وقرئها من السحر وساعة الاجابة وللتنزل الالهى ولانها الصلاة المشبودة التى يشدها الله وملائكته أو ملائكة الليل والنهار كما روى هذا وهذا في تفسير قوله تعالى ان قرآن الفجر كان مشهودا . وأما حديث ابن أبى فديك عن عبد الله بن سعيد المقبرى عن أبيه عن أبى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع من صلاة الصبح في الركعة الثانية يرفع يديه فيها فيدعو بهذا الدعاء اللهم اهْدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لى فيما أعطيت وفقى شر ما قضيت أنك تقضى ولا يقضى عليك انه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت فما بين الاحتجاج به لو كان صحيحا أو حسنا ولكن لا يمتنع بعبد الله هذا وإن كان الحاكم صحيح حديثه في القنوت عن أحمد بن عبد الله المزنى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن أبى فديك فذكره . نعم يصح عن أبى هريرة أنه قال والله لا نأقربكم صلاة برسول

الله صلى الله عليه وسلم فكان أبو هريرة يقنت في الركعة الأخيرة من صلاة الصبح بعدما يقول سمع الله لمن حمده فیدعو للؤمنين ویلعن الکفار ولا یریب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم تركه فاحب أبو هريرة أن یعلمهم أن مثل هذا القنوت سنة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله وهذا رد على أهل الكوفة الذین یكروهون القنوت فی الفجر مطلقا عند التوازل وغیرها ویقولون هو منسوخ وفعله بدعة فاهل الحديث متوسطون بین هؤلاء و بین من استحب عند التوازل وغیرها وهم أشعر بالحديث من الطائفتین فانهم یقتنون حیث قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم و یتركونه حیث تركه فیقندون به فی فعله وتركه ویقولون فعله سنة وتركه سنة ومع هذا فلا ینكرون علی من داوم علیه ولا ینكرون علیه ولا یرونه بدعة ولا فاعله مخالفًا للسنة كما لا ینكرون علی من أنكره عند التوازل ولا یرون تركه بدعة ولا تاركه مخالفًا للسنة بل من قنت فقد أحسن ومن تركه فقد أحسن ولكن الاعتدال محل الدعاء والثناء وقد جمعها النبی صلى الله عليه وسلم فیہ ودعاه القنوت دعاء وثناء فهو أولى بهذا المحل فاذا جهر به الإمام أحيانًا لیعلم المأمومین فلا بأس بذلك فقد جهر عمر بالافتتاح لیعلم المأمومین وجهر ابن عباس بقراءة الفاتحة فی صلاة الجنائز لیلعلم أنها سنة ومن هذا ایضا جهر الإمام بالتأمین وهذا من الاختلاف المباح الذی لا یستف فیہ من فعله ولا من تركه وهذا كرفع الیدین فی الصلاة وتركه وكالحلاف فی أنواع التشهدات وأنواع الأذان والاقامة وأنواع النسك من الافراد والقران والتمتع وليس مقصودنا الا ذکر هدیة صلى الله عليه وسلم الذی كان یفعله هو فانه قلبه القصد والیه التوجه فی هذا الكتاب وعلیه مدار التفتیش والطلب وهذا شیء والجائز الذی لا ینكر فعله وتركه شیء فنحن لم تعرض فی هذا الكتاب لما یحوز ولما لا یحوز وانما مقصودنا فی هدیة النبی صلى الله عليه وسلم الذی كان یختاره لنفسه فانه أكل الهدی وأفضله فاذا قلنا لم یكن من هدیة المداومة علی القنوت فی الفجر ولا الجهر بالبسملة لم یبدل ذلك علی كراهیة غیره ولا أنه بدعة ولكن هدیة صلى الله عليه وسلم أكل الهدی وأفضله والله المستعان . وأما حدیث أبی جعفر الرازی عن الریبع بن أنس قال ما زال رسول الله صلى الله علیه وسلم یقنت فی الفجر حتی فارق الدنیا وهو فی المسند والترمذی وغیرهما فابو جعفر قد ضمه أحمد وغیر موقال ابن المدینی كان یحفظ وقال أبو زرعة كان یهم كثيرا وقال ابن حبان كان ینفرد بالمناكیر عن المشاهیر . وقال لی شیخنا ابن تیمیة قدس الله روحه وهذا الاسناد نفسه هو اسناد حدیث واذا أخذ ربك من بنی آدم من ظهورهم حدیث أتى بن كعب الطویل وفیه وكان روح عیسی علیه السلام من تلك الارواح الّتی أخذها علیها العهد والمیناق فی زمن آدم فارسل تلك الروح الی مریم علیها السلام حین اتبنت من أهلها مكانا شرقیا فارسله الله فی صورة بشر فتمثل لها بشرا سويا قال فحملت الذی یحاطبها فدخل من فیها وهذا غلط محض فان الذی أرسل الیها الملك الذی قال لها انما أنا رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا ولم یكن الذی خاطبها بهذا هو عیسی بن مریم هذا محال . والمقصود أن أبی جعفر الرازی صاحب مناكیر لا یحتاج بما تفرد به أحد من أهل الحديث ألبتة ولو صح لم یكن فیدلیل علی هذا القنوت المعین ألبتة فانه لیس فیہ أن القنوت هذا الدعاء فان القنوت یطلق علی القيام والسكوت ودوام العبادة والدعاء والنسیح والخضوع كما قال تعالى وله من فی السموات والارض كل له قانتون وقال تعالى آمس هو فاب آناه اللیل ساجدا وقائما ینذر الآخرة ویرجو رحمة ربه وقال تعالى وصدف بكلمات ربها وكنبه وكانت من القانتین وقال صلى الله علیه وسلم أفضل الصلاة طول القنوت وقال زید بن أرقم لما نزل قوله تعالى وقوموا لله قانتین أمر بها

بالسكوت ونهينا عن الكلام وأنس رضي الله عنه لم يقل لم يزل يقلت بعد الركوع رافعا صوته اللهم اهدني فيمن هديت الى آخره ويؤمن من خلفه ولا ريب أن قوله ربنا ولك الحمد مل السموات ومل الارض ومل مما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قاله العبد الى آخر الدعاء والثناء الذي كان بقوله قنوت وتطويل هذا الركن قنوت وتطويل القراءة قنوت وهذا الدعاء المعين قنوت فمن أين لكم أن أنسا إنما أراد هذا الدعاء المعين دون سائر أقسام القنوت ولا يقال تخصيصه القنوت بالفجر دون غيرها من الصلوات دليل على ارادة الدعاء المعين إذ سائر ما ذكرتم من أقسام القنوت مشترك بين الفجر وغيرها وأنس خص الفجر دون سائر الصلوات بالقنوت ولا يمكن أن يقال انه الدعاء على الكفار ولا الدعاء للمستضعفين من المؤمنين لأن أنسا قد أخبر أنه كان يقلت شهرا ثم تركه فعين أن يكون هذا الدعاء الذي داوم عليه هو القنوت المعروف وقد قت أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والبراء بن عازب وأبو هريرة وعبد الله بن عباس وأبو موسى الأشعري وأنس بن مالك وغيرهم . والجواب من وجوه . أحدها أن أنسا قد أخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان يقلت في الفجر والمغرب كما ذكره البخاري فلم يخص القنوت بالفجر وكذلك ذكر البراء بن عازب سواء قال بال القنوت اختص بالفجر فإن قلتم قنوت المغرب منسوخ قال لكم منازعكم من أهل الكوفة وكذلك قنوت الفجر سواء ولا تأتون بحجة على نسخ قنوت المغرب الا كانت دليلا على نسخ قنوت الفجر سواء ولا يمكنكم أبدا أن تقيموا دليلا على نسخ قنوت المغرب واحكام قنوت الفجر . فان قلتم قنوت المغرب كان قنوتا للتوازن لا قنوتا راتبا قال منازعكم من أهل الحديث : نعم كذلك هو وكذلك قنوت الفجر سواء والفرق قالوا يدل على أن قنوت الفجر كان قنوت نازلة لا قنوتا راتبا أن أنسا نفسه أخبر بذلك وعمدتكم في القنوت الراتب انما هو أنس وأنس أخبر أنه كان قنوت نازلة ثم تركه في الصحيحين عن أنس قال قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على حي من أحياء العرب ثم تركه . الثاني أن شابة روى عن قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان قال قلنا لانس بن مالك ان قوما يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يقلت بالفجر قال كذبوا وانما قت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا واحدا يدعو على حي من أحياء المشركين وقيس بن ربيع وان كان يحيي ضعفه فقد وثقه غير دويلس بدون أبي جعفر الرازي فكيف يكون أبو جعفر حجة في قوله لم يزل يقلت حتى فارق الدنيا وقيس ليس بحجة في هذا الحديث وهو أوثق منه أو مثله والذين ضعفوا أباجعفر أكثر من الذين ضعفوا اقيسا فانما يعرف تضعيف قيس عن يحيى وذكر سبب تضعيفه فقال أحمد بن سعيد بن أبي مريم سألت يحيى عن قيس بن الربيع فقال ضعيف لا يكتب حديثه كان يحدث بالحديث عن عبيدة وهو عنده عن منصور ومثل هذا لا يوجب رد حديث الراوي لان غاية ذلك أن يكون غلط وهم في ذكر عبيدة بدل منصور ومن الذي سلم من هذا من المحدثين . الثالث أن أنسا أخبر أنهم لم يكونوا يفتنون وان بدء القنوت هو قنوت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على رعل وذكوان في الصحيحين من حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة يقال لهم القراءة فعرض لهم حيان من بني سليم رعل وذكوان عند بشر يقال له بشر معونة فقال القوم والله ما اياكم أردنا وانما نحن مجتازون في حاجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا في صلاة الغداة فذلك بدء القنوت وما كنا نقنت فهذا يدل على أنه لم يكن من هديته صلى الله عليه وسلم القنوت دائما وقل أنس فذلك بدء القنوت مع قوله قت شهرا ثم تركه دليل على أنه أراد بما أنبته

من القنوت قنوت التوازل وهو الذي وقته بشهر وهذا كما قنت في صلاة العتمة شهرا كما في الصحيحين عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في صلاة العتمة شهرا يقول في قنوته اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج عيش بن أبي ربيعة اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف قال أبو هريرة وأصبح ذات يوم فلم يدع لهم فذكرت ذلك له فقال أرماتراهم قد قدموا فقتوته في الفجر كان هكذا سواء لأجل أمر عارض ونازلة ولذلك وقته أنس بشهر وقد روى عن أبي هريرة أنه قنت لهم أيضا في الفجر شهرا وطلاهما صحيح وقد تقدم ذكر حديث عكرمة عن ابن عباس قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا متابعا في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح ورواه أبو داود وغيره وهو حديث صحيح وقد ذكر الطبراني في معجمه من حديث محمد بن أنس حدثنا مطرف بن طريف عن أبي الجهم عن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي صلاة مكتوبة الا قنت فيها قال الطبراني لم يروه عن مطرف الا محمد بن أنس انتهى. وهذا الاسناد وإن كان لا يقوم به حجة فالحديث صحيح من جهة المعنى لأن القنوت هو الدعاء ومعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل صلاة مكتوبة الا دعا فيها كما تقدم وهذا هو الذي أراده أنس في حديث أبي جعفر أن صح أنه لم يزل يقنت حتى فارق الدنيا ونحن لا نشك ولا نزاتب في صحة ذلك وإن دعاهم استمر في الفجر إلى أن فارق الدنيا. الوجه الرابع أن طرق أحاديث أنس تبين المراد وصدق بعضها بعضا ولاتتناقض وفي الصحيحين من حديث عاصم الاحول قال سألت أنس بن مالك عن القنوت في الصلاة قال نعم فقلت كان قبل الركوع أو بعده قال قبله قلت وإن فلانا أخبرني عنك أنك قلت قنت بعده قال كذب إنما قلت قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا وقد ظن طائفة ان هذا الحديث معلول فنرد به عاصم وسائر الرواة عن أنس غالفوه فقالوا عاصم ثقة جدا غير أنه خالف أصحاب أنس في موضع القنوتين والحافظ قد يهمل والجواد قد يعثر وحكوا عن الامام أحمد تعليقه فقال الأئمة قلت لأبي عبد الله يعني أحمد ابن حنبل يقول أحد في حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت قبل الركوع غير عاصم الاحول فقال ما علمت أحدا يقول غير قال أبو عبد الله خالفهم عاصم كلهم هشام عن قتادة عن أنس والتميمي عن أبي مجلز عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع وأيوب عن محمد قال سألت أنسا وحفظه السدوسي عن أنس أربعة وجوه وأما عاصم فقال قلت له فقال كذبوا إنما قنت بعد الركوع شهرا قيل له من ذكره عن عاصم قال أبو معاوية وغيره قبل لأبي عبد الله وسائر الأحاديث ليس إنما هي بعد الركوع فقال بل كلها عن خفاف بن ايماء بن رخصة وأبي هريرة قلت لأبي عبد الله فلم يرخص اذا في القنوت قبل الركوع وإنما صح الحديث بعد الركوع فقال القنوت في الفجر بعد الركوع وفي الوتر يختار بعد الركوع ومن قنت قبل الركوع فلا بأس لفعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واختلافهم فاما في الفجر فبعد الركوع فيقال من العجب تعليل هذا الحديث الصحيح المتفق على صحته ورواه أئمة ثقات أثبات حفاظ والاحتجاج بمثل حديث أبي جعفر الرازي وقيس بن الريع وعمر بن عمرو بن أيوب وعمر بن عبيد ودينار وجابر الجعفي وقل من تحمل منها وانتصر له في كل شيء الا اضطر الى هذا المسلك فنقول وبالله التوفيق أحاديث أنس كلها صحاح يصدق بعضها بعضا ولاتتناقض والقنوت الذي ذكره قبل الركوع غير الذي ذكره بعده والذي وقته غير الذي أطلقه قال في ذكره قبل الركوع هو اطالة القيام المقررة

الذى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة طول القنوت والذى ذكره بعده هو إطالة القيام للدعاء فيه شهراً يدعو على قوم ويدعو لقوم ثم استمر يطيل هذا الركن للدعاء والثناء الى أن فارق الدنيا كما في الصحيحين عن ثابت عن أنس قال انى لأزال أصلى بكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بنا قال وكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه كان اذا رفع رأسه من الركوع اتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسى واذا رفع رأسه من السجدة يمكث حتى يقول القائل قد نسى فهذا هو القنوت الذى مازال عليه حتى فارق الدنيا ومعلوم انه لم يكن يسكت في مثل هذا الوقوف الطويل بل كان يثنى على ربه ويمجده ويدعوه وهذا غير القنوت الموقت بشهر فان ذلك دعاء على رعل وذكوان وعصية وبني لحيان ودعاء للمستضعفين الذين كانوا بمكة وأما تخصيص هذا بالفجر فبحسب سؤال السائل فانما سأله عن قنوت الفجر فأجابه عما سأله عنه وأيضاً فانه كان يطيل صلاة الفجر دون سائر الصلوات ويقرأ فيها بالسيتين الى المائة وكان كما قال البراء بن عازب ركوعه واعتداله وسجوده وقيامه متقارباً وكان يظهر من تطويله بعد الركوع في صلاة الفجر مالا يظهر في سائر الصلوات بذلك ومعلوم انه كان يدعوه ويثنى عليه ويمجده في هذا الاعتدال كما تقدمت الأحاديث بذلك وهذا قنوت منه لا ريب فحنى لم تشك ولا ترتاب انه لم يزل يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ولمحاصر القنوت في لسان الفقهاء وأكثر الناس هو هذا الدعاء المعروف اللهم اهدني فيمن هديت الى آخره وسمعوا انه لم يزل يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا وكذلك الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة حلوا القنوت في لفظ الصحابة على القنوت في اصطلاحهم ونشأ من لا يعرف غير ذلك فلم يشك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا مداومين عليه كل غداة وهذا هو الذى نازعهم فيه جمهور العلماء وقالوا لم يكن هذا من فعله الراتب بل ولا ثبت عنه أنه فعله وغاية ما روى عنه في هذا القنوت انه عليه لحسن ابن على كما في المسند والسنن الاربع عنه قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلبت أقولهن في قنوت الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وفقني شر ما قضيت فانك تقضى ولا يقضى عليك انه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت قال الترمذى حديث حسن ولا تعرف في القنوت عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً أحسن من هذا وزاد البيهقي بعد ولا يذل من واليت ولا يعز من عاديته ومبادل على ان مراد أنس بالقنوت بعد الركوع هو القيام للدعاء والثناء مارواه سليمان بن حرب حدثنا أبو هلال حدثنا حنظلة امام مسجد قنادة قلت هو السدوسي قال اختلفت أنا وقنادة في القنوت في صلاة الصبح فقال قنادة قبل الركوع وقلت أنا بعد الركوع فأتينا أنس بن مالك فذكرنا له ذلك فقال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر فكبر وركع ورفع رأسه ثم سجد ثم قام في الثانية فكبر وركع ثم رفع رأسه فقام ساعة ثم وقع ساجداً وهذا مثل حديث ثابت عنه سواء وهو يبين مراد أنس بالقنوت فانه ذكره دليلاً لمن قال انه قنت بعد الركوع فهذا القيام والتطويل هو كان مراد أنس فاتفقت أحاديث كلها وبالله التوفيق وأما المروى عن الصحابة فوعان أحدهما قنوت عند النوازل كقنوت الصديق رضى الله عنه في محاربة الصحابة لمسلمة وعند محاربة أهل الكتاب وكذلك قنوت عمر وقنوت على عند محاربه لمعاوية وأهل الشام الثانى مطلق مراد من حكاية عنهم به تطويل هذا الركن للدعاء والثناء والله أعلم ﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سجود السهو﴾ ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وكان سهوه في الصلاة من إتمام نعمته الله على أمته وإكمال دينهم ليقنتوا به

فما يشترته لهم عند السهو وهذا معنى الحديث المقتطع الذي في الموطأ إنما أنسى أو أنسى لأين وكان صلى الله عليه وسلم ينسى فيترتب على سهوه أحكام شرعه تجري على سهو أمته إلى يوم القيامة فقام صلى الله عليه وسلم من اثنتين في الرابعة ولم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين قبل السلام ثم سلم فآخذ من هنا قاعدة أن من ترك شيئاً من أجزاء الصلاة التي ليست بركان سهواً سجد له قبل السلام وأخذ من بعض طرقه أنه إذا ترك ذلك وشرع في ركن لم يرجع إلى المتركة لأنه لما قام سبحوا فإشار إليهم أن قوموا واختلف عنه في محل هذا السهو ففي الصحيحين من حديث عبد الله بن بجنة أنه صلى الله عليه وسلم قام من اثنتين من الظهر ولم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك وفي رواية متفق عليها يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وفي المسند من حديث يزيد بن هارون عن المسعودي عن زياد بن علاقة قال صلى بنا المغيرة بن شعبه فلما صلى ركعتين قام ولم يجلس فسبح به من خلفه فإشار إليهم أن قوموا فلما فرغ من صلاته سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم وقال هكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وصححه الترمذي وذكر البيهقي من حديث عبد الرحمن بن شماس المهرى قال صلى بنا عتبة بن عامر الجهني فقام وعليه جلوس فقال الناس سبحان الله سبحان الله فلم يجلس ومضى على قيامه فلما كان في آخر صلاته سجد سجدتين وهو جالس فلما سلم قال اني سمعتكم أنفاً تقولون سبحان الله لكما اجلس لكن السنة التي صنعت وحديث عبد الله بن بجنة أولى للثلاثة وجوه . أحدها أنه أصح من حديث المغيرة . الثاني أنه أصرح منه فإن قول المغيرة وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم يجوز أن يرجع إلى جميع ما نزل المغيرة ويكون قد سجد النبي صلى الله عليه وسلم في هذا السهو مرة قبل السلام ومرة بعده فحكى ابن بجنة ما شاهده وحكى المغيرة ما شاهده فيكون كلا الأمرين جائزاً ويجوز أن يريد المغيرة أنه صلى الله عليه وسلم قام ولم يرجع ثم سجد للسهو . الثالث أن المغيرة لعله نسي السجود قبل السلام وسجد بعده وهذه صفة السهو وهذا لا يمكن أن يقال في السجود قبل السلام والله أعلم

فصل - وسلم صلى الله عليه وسلم من ركعتين في إحدى صلاتي العشي أو الظهر وأما العصر ثم تكلم ثم أتتهما ثم سلم ثم سجد سجدتين بعد السلام والكلام يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع ثم سلم ثم سجد سجدتين وذكر أبو داود والترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم وقال الترمذي حسن غريب وصلى يوماً وسلم وانصرف وقد بقي من الصلاة ركعة فادركه طلحة بن عبيد الله فقال نسيت من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد وأمر بلالا فقام الصلاة فصلى للناس ذكره الإمام أحمد رحمه الله وصلى الظهر خمساً فقبل له زيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمساً فسجد سجدتين بعد ما سلم متفق عليه وصلى العصر ثلاثاً ثم دخل منزله فذكره الناس فخرج فصلى بهم ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم . فهذا مجموع ما حفظ عنه صلى الله عليه وسلم من سهو في الصلاة وهو خمسة مواضع وقد تضمن سجوده في بعضه قبل السلام وفي بعضه بعده فقال الشافعي رحمه الله كلف قبل السلام وقال أبو حنيفة رضي الله عنه كلف بعد السلام وقال مالك رضي الله عنه كل سهو كان نقصاناً في الصلاة فإن سجوده قبل السلام وكل سهو كان زيادة في الصلاة فإن سجوده بعد السلام وإذا اجتمع سهوان زيادة ونقصان فالسجود لهما قبل السلام قال أبو عمر بن عبد البر هذا مذهب لا خلاف عنه فيقول لو سجد أحد عنده لسهو بخلاف ذلك فجعل السجود كله بعد السلام أو كله قبل السلام لم يكن عليه شيء لأنه عنده من باب قضاء

القاضي بجتهاده لاختلاف الآثار المرفوعة والسلف من هذه الامة في ذلك وأما الامام أحمد رضي الله عنه فقال الاثر سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن سجود السهو قبل السلام أم بعده فقال في مواضع قبل السلام وفي مواضع بعده كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم حين سلم من اثنتين ثم سجد بعد السلام على حديث أبي هريرة في قصة ذى اليدين ومن سلم من ثلاث سجد أيضاً بعد السلام على حديث عمران بن حصين وفي التحري يسجد بعد السلام على حديث ابن مسعود وفي القيام من اثنتين يسجد قبل السلام على حديث ابن بجنة وفي الشك يبني على اليقين ويسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد الخدري وحديث عبد الرحمن بن عوف قال الاثر سمعت قال لاحمد بن حنبل فما كان سوى هذه المواضع قال يسجد فيها كلها قبل السلام لانه يتم ما تنص من صلاته قال ولو لا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لرأيت السجود كله قبل السلام لانه من شأن الصلاة فيقضيه قبل السلام ولكن أقول كل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سجد فيه بعد السلام فانه يسجد فيه بعد السلام وسائر السهو يسجد فيه قبل السلام وقال داود لا يسجد أحد للسهو الا في الخمسة المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى . وأما الشك فلم يعرض له صلى الله عليه وسلم بل أمر فيه البناء على اليقين واسقاط الشك والسجود قبل السلام فقال الامام أحمد الشك على وجهين اليقين والتحري فن رجع الى اليقين ألغى الشك وسجد سجدتي السهو قبل السلام على حديث أبي سعيد الخدري واذا رجع الى التحري وهو أكثر الوهم سجد سجدتي السهو بعد السلام على حديث ابن مسعود الذي يرويه منصور انتهى . وأما حديث أبي سعيد فهو اذا شك أحدكم في صلاته فلم يدرك صلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم وأما حديث ابن مسعود فهو اذا شك أحدكم في صلاته فليتر الصواب ثم ليسجد سجدتين متفق عليهما وفي لفظ الصحيحين ثم يسلم ثم يسجد سجدتين وهذا هو الذي قال الامام أحمد واذا رجع الى التحري سجد بعد السلام والفرق عنده بين التحري واليقين أن المصلي اذا كان اماماً يبني على غالب ظنه وأكثر وهمه وهذا هو التحري فيسجد له بعد السلام على حديث ابن مسعود وان كان منفرداً يبني على اليقين ويسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد هذه طريقة أكثر أصحابه في تحصيل ظاهر مذهبه وعنه روايتان أخريان احدهما أنه يبني على اليقين مطلقاً وهو مذهب الشافعي ومالك والآخرى على غالب ظنه مطلقاً وظاهر نصوصه إنما يدل على الفرق بين الشك وبين الظن الغالب الأقوى فع الشك يبني على اليقين ومع أكثر الوهم أو الظن الغالب يتحرى وعلى هذا مدار أجوبته وعلى الحاليين حمل الحديثين والله أعلم وقال أبو حنيفة رحمه الله في الشك اذا كان أول ما عرض له استأنف الصلاة فان عرض له كثير أفان كان له ظن غالب ببنى عليه وان لم يكن له ظن ببنى على اليقين

﴿فصل﴾ ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تخميص عينيه في الصلاة وقد تقدم أنه كان في التشهد يومى يصيره الى أصبعه في البهاء ولا يجاوز يصيره لشارته ذكره البخارى في صحيحه عن أنس رضي الله عنه قال كان قرام لعائشة سترت به جانب بيتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أميطي عنى قرامك هنا فانه لا يزال تصاوره تعرض لى فى صلاتى و لو كان ينمض عينيه فى صلاته لمعارضت لهنى صلاته وفى الاستدلال بهذا الحديث نظر لان الذى كان يعرض لهنى صلاته هل هو تذكر تلك التصاور بعد رقيتها أو نسيها هذا محتمل وأبين دلالة منه حديث عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فى خيمصة لها أعلام فظفر الى أعلامها نظرة فلما انصرف قال انهبوا

بخصيص هذه إلى أبي جهم وأتوفى بانبجانية أبي جهم فلما ألتفتي آتفا عن صلاتي وفي الاستدلال بهذا أيضا ما فيه ادغياته أنه حانت منه التفاته إليها ففجأته بتلك الالتفاتة ولا يدل حديث التفاته إلى الشعب لما أرسل إليه الفارس طليعة لأن ذلك النظر والالتفات منه كان للحاجة لا اهتماما بمأمر الجيش وقد يدل على ذلك مديده في صلاة الكسوف ليتناول العنقود لما رأى الجنة وكذلك روقته النار وصاحبة الهرة فيها وصاحب المحجن وكذلك حديث مدافته للبيسة التي أرادت أن تمر بين يديه ورده الغلام والجارية وحجزة بين الجاريتين وكذلك أحاديث رد السلام بالإشارة على من سلم عليه وهو في الصلاة فانه إنما كان يشير إلى من يراه وكذلك حديث تعرض الشيطان لملفأخذه تخفته وكان ذلك رؤية عين فهذه الأحاديث وغيرها يستفاد من مجموعها العلم بأنه لم يكن يغمض عينه في الصلاة وقد اختلف الفقهاء في كراهته فكرهه الإمام أحمد وغيره وقالوا هو فعل اليهود وأباحه جماعة ولم يكرهوه وقالوا قد يكون أقرب إلى تحصيل الخشوع الذي هو روح الصلاة وسرها ومقصودها والصواب أن يقال إن كان تقطيع العين لا يخجل بالخشوع فهو أفضل وإن كان يحول بينه وبين الخشوع لما في قلبه من الزخرفة والتزويق أو غيره مما يشوش عليه قلبه فهناك لا يكره التغميض قطعا والقول باستحبابه في هذا الحال أقرب إلى أصول الشرع ومقاصده من القول بالكراهة والله أعلم

﴿فصل﴾ فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله بعد انصرافه من الصلاة وجلسه بعدها وسرعة الانتقال منها وما شرعه لأئمة من الأذكار والقراءة بعدها: كان إذا سلم استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ولم يمكث مستقبل القبلة إلا مقدار ما يقول ذلك بل يسرع الانتقال إلى المأمومين وكان ينقل عن يمينه وعن يساره وقال ابن سعد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره وقال أنس أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه والأول في الصحيحين والثاني في مسلم وقال عبد الله بن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل عن يمينه وعن يساره في الصلاة ثم كان يقل على المأمومين بوجهه ولا يخلص ناحية منهم دون ناحية وكان إذا صلى الفجر جلس في مصلاه حتى تطامع الشمس وكان يقول في ذلك صلاة مكتوبة لا إله إلا الله وحده لا شريك له لما للملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وكان يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له لما للملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ولا حول ولا قوة إلا بالله لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه لنعلمه لنعلمه وله الفضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وذكر أبو داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سلم من الصلاة قال اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أشرت وما أعلم بمعنى أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت هذه قطعة من حديث علي بن أبي طالب التميمي رواه مسلم في استفتاحه عليه الصلاة والسلام وما كان يقوله في ركوعه وسجوده وسلم في لفظان أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوله بين التشهد والتسليم وهنا هو الصواب والثاني كان يقوله بعنا السلام ولعله كان يقول في الموضنين والله أعلم وذكر الإمام أحمد عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء ومليكنا ناشئدا أنك الرب وحدك لا شريك لك اللهم ربنا ورب كل شيء أنا نشيدنا محمد عبدك ورسولك اللهم ربنا ورب كل شيء أنا نشيدنا أن العباد كلهم أخوة اللهم ربنا ورب كل شيء إجماعنا محمد وأهل بيته

ساعة من الدنيا والآخرة يا ذا الجلال والإكرام اسمع واستجب الله أكبر الله نور السموات والأرض الله أكبر
 إلا كبير حسبي الله ونعم الوكيل الله أكبر إلا كبير رواه أبو داود وندب أمته إلى أن يقولوا في ذكر كل صلاة سبحان الله ثلاثا
 وثلاثين والحمد لله كذلك والله أكبر كذلك وتقام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل
 شيء قدير وفي صفة أخرى التكبير أربعاً وثلاثين فتم به المائة وفي صفة أخرى خمسا وعشرين تسبيحا ومثلها تحميدا
 ومثلها تكبيراً ومثلها لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وفي صفة أخرى عشر
 تسبيحات وعشر تحميدات وعشر تكبيرات وفي صفة أخرى إحدى عشرة كافي صحيح مسلم في بعض روايات حديث
 أبي هريرة قال يسبحون ويحمدون ويكبرون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين إحدى عشرة وأحدى عشرة
 فذلك ثلاثة وثلاثون والذي يظهر في هذه الصفة أنها من تصرف بعض الرواة وتفسيره لأن لفظ الحديث يسبحون
 ويحمدون ويكبرون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وإنما مراده بهذا أن يكون الثلاث والثلاثون في كل واحدة من
 كلمات التسبيح والتحميد والتكبير أي قولوا سبحان الله والحمد لله والله أكبر ثلاثاً وثلاثين لأن رواي الحديث
 موسى عن أبي صالح وبذلك فسره أبو صالح قال قولوا سبحان الله والحمد لله والله أكبر حتى يكون منهم كلهن ثلاثاً
 وثلاثين وأما تخصيصه بإحدى عشرة فلا نظير له في شيء من الأذكار بخلاف المائة فإن لها نظائر والعشر لها نظائر أيضاً
 كافي السنن من حديث أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في دبر صلاة الفجر وهو ثان رجله قبل أن
 يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب له عشر
 حسنات وعفى عنه عشر سيئات ورنح له عشر درجات وكان يومه ذلك في حرز من كل مكروه وحرس من الشيطان
 ولم يذبح لئيب أن يدركه في ذلك اليوم الا الشراك بالله قال الترمذي حديث صحيح وفي مسند الإمام أحمد من حديث
 أم سلمة أنها صلى الله عليها وسلم علمه ابنته فاطمة لما جاءت تسأله الخادم فأمرها أن تسبح الله عند النوم ثلاثاً وثلاثين
 وتحمده ثلاثاً وثلاثين وتكبره ثلاثاً وثلاثين وإذا صلت الصبح أن تقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات وبعد صلاة المغرب عشر مرات وفي صحيح ابن حبان عن أبي يوب
 الانصاري يرفعه من قال إذا أصبح لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر
 مرات كتب له بن عشر حسنات وعفى عنه بن عشر سيئات ورفع له بن عشر درجات وكن له عدل عتاقة أربع
 رقاب وكن له حرزاً من الشيطان حتى يمسي ومن قالهن إذا صلى المغرب دبر صلاته فقل ذلك حتى يصبح وقد
 تقدم قول النبي صلى الله عليه وسلم في الاستفتاح الله أكبر عشراً والحمد لله عشراً وسبحان الله عشراً ولا اله
 الا الله عشراً ويستغفر الله عشراً ويقول اللهم اغفر لي وأهملني وارزقني عشراً ويتعوذ من ضيق المقام يوم
 القيامة عشراً فالعشر في الأذكار والدعوات كثيرة وأما إحدى عشرة فلم يحجى ذكرها في شيء من ذلك البتة الا
 في بعض طرق حديث أبي هريرة المتقدم والله أعلم وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يقول عند انصرافه من صلاته اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي جعلت فيها
 معاشي اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعفوكم من نقمتك وأعوذ بك منك لا مانع لما أعطيت ولا
 معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجد وذكر الحاكم في مستدركه عن أبي يوب أنه قال ما صليت ورائيكم صلى الله
 عليه وسلم الا سمعته حين ينصرف من صلاته يقول اللهم اغفر لي خطاياي وذنوبي كلها اللهم ابغني وأحني وارزقني

واهدى لصالح الاعمال والاخلاق انه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها الا أنت وذكر ابن حبان في صحيحه عن الحارث بن مسلم التميمي قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اذا صليت الصبح قفل قبل أن تتكلم اللهم أجر من التاربيع مرات فانك ان مت من يومك كتب الله لك جوارا من النار واذا صليت المغرب قفل قبل أن تتكلم اللهم أجر من التاربيع مرات فانك ان مت من ليلتك كتب الله لك جوارا من النار وقد ذكر النسائي في الكبير من حديث أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا أن يموت وهذا الحديث تفرد به محمد بن حمير عن محمد بن زياد الاطفاحي عن أبي أمامة ورواه النسائي عن الحسين بن بشر عن محمد بن حمير وهذا الحديث من الناس من يصححه ويقول الحسين بن بشر قد قال فيه النسائي لا بأس به وفي موضع آخر تفقوا أما المحدثان فاحتج بهما البخاري في صحيحه قالوا فالحديث على رسمه ومنهم من يقول هو موضوع وأدخله أبو الفرج بن الجوزي في كتابه في الموضوعات وتعلق على محمد بن حمير وان أبحاثهم الرازي قال لا يحتج به وقال يعقوب بن سفيان ليس يعوى وأنكر ذلك عليه بعض الحفاظ وثقوا أحمدًا وقال هو أجل من أن يكون الحديث موضوع وقد احتج به أجل من صنف في الحديث الصحيح وهو البخاري ووثقه أشد الناس مقالة في الرجال يحيى بن معين وقد رواه الطبراني في معجمه أيضا من حديث عبد الله بن حسن بن حسن عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر الصلاة المكتوبة كان في ذمة الله الى الصلاة الأخرى وقد روى هذا الحديث من حديث أبي أمامة وعلى بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو المغيرة ابن شعبة وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وفيها كلها ضعف ولكن اذا انضم بعضها الى بعض مع تبين طرقها واختلاف مخارجها دلت على أن الحديث له أصل وليس بموضوع وبلغني عن شيخنا أبي العباس بن تيمية قس الله روحه أنه قال ماتركتها عقيب كل صلاة وفي المسند والسنن عن عقبة بن عامر قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة رواه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرك وقال صحيح على شرط مسلم ولفظ الترمذي بالمعوذتين وفي معجم الطبراني ومسنده أبي يعلى الموصلي من حديث عمر بن نهبان وقد تكلم فيه عن جابر رفعه ثلاث من جاء بهن مع الايمان دخل من أي أبواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من عفا عن قتله وأتى دينه خفيا وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات قل هو الله أحد فقال أبو بكر رضى الله عنه أو احداهن يارسول الله قال أو احداهن وأوصى معاذًا أن يقول في دبر كل صلاة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ودبر الصلاة يحتمل قبل السلام وبعده وكان شيخنا يرجح أن يكون قبل السلام فراجعته فيه فقال دبر كل شيء منه كدبر الحيوان

فصل ١٠ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الى الجدار جعل بينه وبينه قدر عمر الشاة ولم يكن يتباعد منه بل أمر بالقرب من السترة وكان اذا صلى الى عود أو عمود أو شجرة جعله على حاجبه الايمن أو الايسر ولم يصمد له صمدا وكان يركز الحربة في السفرو البرية فيصلى اليها فتكون سترته وكان يرض راحته فيصلى اليها وكان يأخذ الرجل فيعده فيصلى الى آخرته وأمر المصلي أن يستتر ولو بسم أو عصافان لم يجذف يخط خطا في الارض قال أبو داود سمعت أحمد بن حنبل يقول الخط عرضا مثل الللال وقال عبد الله الخط بالعلو واما العصا فتعصب نصبا فان لم يكن ستره فانه يصح عنه أنه يقطع صلاته المراه والمارة والكتاب لا يرد ذلك -

عنه من رواية أبي ذر وأبي هريرة وابن عباس وعبد الله بن مغفل ومعارض هذه الأحاديث قسماً صحيح غير صريح وصرح غير صحيح فلا يترك لمعارض هذا شأنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وعائشة رضي الله عنها نائمة في قبلته وكان ذلك ليس كالمارفان الرجل محرم عليه المروءين يدي المصلي ولا يكره له أن يكون لا بشا بين يديه وهكذا المرأة يقطع مروءها الصلاة دون لبثها والله أعلم

بإفصل في هديه صلى الله عليه وسلم في السنن الرواتب كان صلى الله عليه وسلم يحافظ على عشر ركعات في الحضر دائماً وهي التي قال فيها ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح فهذه لم يكن يدعها في الحضر أبداً ولما فاتته الركعتان بعد الظهر قضاهما بعد العصر وداوم عليهما لأنه صلى الله عليه وسلم كان إذا عمل عملاً أثبته وقضاه السنن الرواتب في أوقات النهي عام له ولا مته وأما المداومة على تلك الركعتين في وقت النهي فمختص به كما سيأتي في ذكر خصائصه إن شاء الله تعالى وكان يصلي أحياناً قبل الظهر أربعاً كما في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين قبل الغداة فاما أن يقال أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى في بيته صلى أربعاً وإذا صلى في المسجد صلى ركعتين وهذا أظهر وأما أن يقال كان يفعل هذا ويفعل هذا فحكي كل من عائشة وابن عمر ما شاهداهما والحديثان صحيحان لا يظعن في واحد منهما وقد يقال أن هذه الأربع لم تكن سنة الظهر بل هي صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال كما ذكره الامام أحمد عن عبد الله بن السائب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي أربعاً بعد أن تزول الشمس وقال انها ساعة تفتح فيها أبواب السماء فاحب أن يصعد في فيها عمل صالح وفي السنن أيضاً عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر صلاهن بعدها وقال ابن ماجه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فاتته الأربع قبل الظهر صلاهن بعد الركعتين بعد العصر وفي الترمذي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً قبل الظهر وبعدها ركعتين وذكر ابن ماجه أيضاً عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً قبل الظهر يطيل فيهن القيام ويحسن فيهن الركوع والسجود فهذه والله أعلم هي الأربع التي أرادت عائشة أنه كان لا يدعهن وأما سنة الظهر فالركعتان اللتان قال عبد الله بن عمر يوضح ذلك أن سائر الصلوات سنتها ركعتان ركعتان والفجر مع كونها ركعتين والناس في وقتها أفرغ ما يكونون ومع هذا سنتها ركعتان وعلى هذا فتكون هذه الأربع التي قبل الظهر وردا مستقلة سيه انتصاف النهار وزوال الشمس وكان عبد الله بن مسعود يصلي بعد الزوال ثمان ركعات ويقول انهن يعلن بمثلن من قيام الليل وسر هذا والله أعلم أن انتصاف النهار مقابل لاتصاف الليل وأبواب السماء تفتح بعد زوال الشمس ويحصل النزول الالهي بعد انتصاف الليل فهما وقتا قرب ورحمة هذا يفتح فيها أبواب السماء وهذا ينزل فيه الرب تبارك وتعالى الى السماء الدنيا وقد روى مسلم في صحيحه من حديث أم حبيبة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة بني لمن بيت في الجنة وزاد النسائي والترمذي فيه أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الفجر قال النسائي وركعتين قبل العصر بدل وركعتين بعد العشاء وصححه الترمذي وذكر ابن ماجه عن عائشة ترضه من ثابر على اثنتي عشرة ركعة من

السنة بنى الله له بيتاً في الجنة أربعاً قبل الظهر وركتين بعدها وركتين بعد المغرب وركتين بعد العشاء وركتين قبل الفجر وذكر أيضاً عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ركتين قبل الفجر وركتين قبل الظهر وركتين بعدها وركتين أظنه قال قبل العصر وركتين بعد المغرب أظنه قال وركتين بعد العشاء الآخرة وهذا التفسير يحتمل أن يكون من كلام بعض الرواة مدرجاً في الحديث ويحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعاً والله أعلم . وأما الأربع قبل العصر فلم يصح عنه عليه السلام في فعلها شيء إلا حديث عاصم بن ضمرة عن علي الحديث الطويل أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في النهار ست عشرة ركعة يصلي إذا كانت الشمس من هنا كبرأتها من هنا لصلاة الظهر أربع ركعات وكان يصلي قبل الظهر أربع ركعات وبعد الظهر ركتين وقبل العصر أربع ركعات وفي لفظ كان إذا زالت الشمس من هنا كبرأتها من هنا عند العصر صلى ركتين وإذا كانت الشمس من هنا كبرأتها من هنا عند الظهر صلى أربعاً أو يصلي قبل الظهر أربعاً وبعدها ركتين وقبل العصر أربعاً ويفصل بين كل ركتين بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المؤمنين والمرسلين وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية ينكر هذا الحديث ويدفعه جداً ويقول أنه موضوع ويذكر عن أبي إسحق الجوزجاني إنكاره وقد روى أحمد وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً . وقد اختلف في هذا الحديث فصحه ابن حبان وعلمه غيره قال ابن أبي حاتم سمعت أبي يقول سألت أبا الوليد الطيالسي عن حديث محمد بن مسلم بن المثنى عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً فقال دعوا فقلت إن أبا داود قد رواه فقال أبو الوليد كان ابن عمر يقول حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات في اليوم واللييلة فلو كان هذا لعدده قال أبي كان يقول حفظت ثقتي عشرة ركعة وهذا ليس بعله أصلاً فإن ابن عمر إنما أخبر بما حفظه عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر عن غير ذلك فلا تنافي بين الحديثين البتة . وأما الركتان قبل المغرب فانه لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصليهما وصح عنه أنه أقر أصحابه عليهما وكان يراهم يصلونهما فلم يأمرهم ولم ينههم وفي الصحيحين عن عبد الله المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلوا قبل المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهة أن يتخذها الناس سنة وهذا هو الصواب في هاتين الركتين أنهما مستحبتان مندوب اليهما وليستا بسنة راتبة كسائر السنن الرواتب وكان يصلي عامة السنن والتطوع الذي لا سبب له في بيته لاسيما سنة المغرب فانه لم ينقل عنه أنه فعلها في المسجد البتة وقال الامام أحمد في رواية حنبل السنة أن يصلي الرجل الركتين بعد المغرب في بيته كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال السائب بن يزيد لقد رأيت الناس في زمن عمر ابن الخطاب إذا انصرفوا من المغرب انصرفوا جميعاً حتى لا يبق في المسجد أحد كأنهم لا يصلون بعد المغرب حتى يصيروا إلى أهلهم انتهى كلامه فان صلى الركتين في المسجد فهل يجزى عنه وتقع موقعاً اختاف قوله فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال بلغني عن رجل سبه أنه قال لو أن رجلاً صلى الركتين بعد المغرب في المسجد ما أجزأه فقال ما أحسن ما قال هذا الرجل وما أجود ما اتزع قال أبو حفص ووجه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة في البيوت وقال المروزي من صلى ركتين بعد المغرب في المسجد يكون عاصياً قال ما أعرف هذا قلت له يحكى عن أبي ثور أنه قال هو عاص قال لعله ذهب إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوها في بيوتكم قال أبو حفص ووجه

أنه لو صلى الفرض في البيت وترك المسجد أجزأه فكذلك السنة انتهى كلامه وليس هذا وجهه عند أحمد رحمه الله وإنما وجهه أن السنن لا يشترط لها مكان معين ولا جماعة فيجوز فعلها في البيت والمسجد والله أعلم وفي سنة المغرب ستان أحدهما أنه لا يفصل بينها وبين المغرب بكلام قال أحمد رحمه الله في رواية الميموني والمروزي يستحب أن لا يكون قبل الركعتين بعد المغرب إلى أن يصليهما كلام وقال الحسن بن محمد رأيت أحمد إذا سلم من صلاة المغرب قام ولم يتكلم ولم يركع في المسجد قبل أن يدخل الدار قال أبو حفص ووجهه قول مكحول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم رفعت صلاته في عليين ولأنه يتصل النفل بالفرض انتهى كلامه والسنة الثانية أن تفعل في البيت فقد روى النسائي وأبو داود والترمذي من حديث كعب بن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى مسجد بني عبد الأشهل فصلى فيه المغرب فلما قضا صلاتهم رآهم يسبحون بعدها فقال هذه صلاة السيوت رواه ابن ماجه من حديث رافع بن خديج وقال فيها أركعوا هاتين الركعتين في بيوتكم . والمقصود أن هدى النبي صلى الله عليه وسلم فعل عامة السنن والتطوع في بيته كما في الصحيح عن ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في بيتي أربعا قبل الظهر ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ثم يدخل بيتي فيصلي ركعتين وكذلك المحفوظ عنه في سنة الفجر إنما كان يصليهما في بيته كما قالت حفصة وفي الصحيحين عن حفصة وابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الجمعة في بيته وسيأتي الكلام على ذكر سنة الجمعة بعدها والصلاة قبلها عند كرهه في الجمعة إن شاء الله تعالى وهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس صلوا في بيوتكم فإن أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة وكان هدى النبي صلى الله عليه وسلم فعل السنن والتطوع في البيت إلا المعارض كان فعل الفرائض في المسجد إلا المعارض من سفر أو مرض أو غيره مما يمنعه من المسجد وكان تعاهده وحافظته على سنة الفجر أشد من جميع النوافل ولذلك لم يكن يدعها هي والوتر سفراً وحضراً وكان في السفر يواظب على سنة الفجر والوتر أشد من جميع النوافل دون سائر السنن ولم ينقل عنه في السفر أنه صلى الله عليه وسلم صلى سنة راتبة غيرهما ولذلك كان ابن عمر لا يزيد على ركعتين ويقول سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فكانوا لا يزيدون في السفر على ركعتين وهذا وإن احتمل أنهم لم يكونوا يربعون إلا أنهم يصلوا السنة لكن قد ثبت عن ابن عمر أنه سئل عن سنة الظهر في السفر فقال لو كنت مسجداً لآتمت وهذا من فقهه رضي الله عنه فإن الله سبحانه وتعالى خفف عن المسافر في الرباعية شطرها فلما شرع له الركعتان قبلها أو بعدها كان الاتمام أولى به وقد اختلف الفقهاء أي الصلاتين أكد سنة الفجر أو الوتر على قولين ولا يمكن الترجيح باختلاف الفقهاء في وجوب الوتر فقد اختلفوا أيضاً في وجوب سنة الفجر وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول سنة الفجر تجرى مجرى بداية العمل والوتر خاتمة ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الفجر والوتر بسورتي الاخلاص وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل وتوحيد المعرفة والإرادة وتوحيد الاعتقاد والقصد انتهى فسورة الاخلاص متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب إثباته للرب تعالى من الأحادية المنافية لمطلق المشاركة بوجه من الوجوه والصدقية المثبتة لجميع

صفات الكمال الذى لا يلحقه نقص بوجه من الوجوه ونفى الولد والوالد الذى هو من لوازم الصمدية وغناه وأحديته ونفى السكفؤ المتضمن لنى التشبيه والتخيل والتظاير فتضمنت هذه السورة اثبات كل كمال لكوني كل نقص عنه ونفى اثبات شبيه أو مثل له في كاله ونفى مطلق الشريك عنه وهذه الأصول هي مجامع التوحيد العلمى الاعتقادى الذى يباين صاحبه جميع فرق الضلال والشرك ولذلك كانت تعدل ثلث القرآن فان القرآن مداره على الخير والانشاء والانشاء ثلاثة أمر ونهى وإباحة والخير نوعان خبر عن الخالق تعالى وأسمائه وصفاته وأحكامه وخبر عن خلقه فاختصت سورة الاخلاص الخبر عنه وعن أسمائه وصفاته فعدلت ثلث القرآن وخصت قارئها المؤمن بها من الشرك العلمى كما خلصت سورة قلى بأياها الكافرون من الشرك العلمى الارادى القصدى ولما كان العلم قبل العمل وهو امامه وقائمه وسائقه والحكم عليه ومنزله منازله كانت سورة قلى هو الله أحد تعدل ثلث القرآن والاحاديث بذلك تكاد تبلغ مبلغ التواتر وقل بأياها الكافرون تعدل ربع القرآن والحديث بذلك فى الترمذى من رواية ابن عباس رضى الله عنهما يرفعه اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل بأياها الكافرون تعدل ربع القرآن رواه الحاكم فى المستدرک وقال صحيح الاسناد ولما كان الشرك العلمى الارادى أغلب على النفوس لأجل متابعتها هواها وكثير منها ترتكبه مع علمها بمضرته وبطلانه لمخالفيه من نيل الأغراض وإزالته وقامه منها أصعب وأشد من قلع الشرك العلمى وإزالته لان هذا يزول بالعلم والحجة ولا يمكن صاحبه أن يعلم الشئ على غير ما هو عليه بخلاف شرك الارادة والقصد فان صاحبه يرتكب ما يبدله العلم على بطلانه وضرره لأجل غلبة هواه واستيلا سلطان الشهوة والغضب على نفسه فجاء من التأكيد والتكرار فى سورة قلى بأياها الكافرون المتضمنة لإزالة الشرك العلمى ما لم يجئ مثله فى سورة قلى هو الله أحد ولما كان القرآن شطرين شطرا فى الدنيا وأحكامها ومنعاقبها والآخرة الواقعة فيها من أفعال المكلفين وغيرها وشرط فى الآخرة وما يقع فيها وكانت سورة اذا زلزلت قد أخلصت من أولها وآخرها لهذا الشرط فلم يذكر فيها الا الآخرة وما يكون فيها من أحوال الأرض وسكانها كانت تعدل نصف القرآن فأحرى بهذا الحديث أن يكون صحيحا والله أعلم ولهذا كان يقرأ بهاتين السورتين فى ركعتي الطواف ولانهما سورتا الاخلاص والتوحيد كان يفتح بهما عمل النهار ويختم بهما ويقرأ بهما فى الحج الذى هو شعار التوحيد

تصل » وكان صلى الله عليه وسلم يضطجع بعد سنة الفجر على شقه الايمن هذا الذى ثبت عنه فى الصحيحين من حديث عائشة رضى الله عنها وذكر الترمذى من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا صلى أحدم الركعتين قبل صلاة الصبح فيضطجع على جنبه الايمن قال الترمذى حديث حسن صحيح غريب وسمعت ابن تيمية يقول هذا باطل وليس بصحيح وانما الصحيح عنه الفعل لا الأمر بها والأمر تفرد به بعد الواحد بن زياد وغلط فيه وأما ابن حزم ومن تابعه فانهم يوجبون هذه الضجعة ويطل ابن حزم صلاة من لم يضطجعا بهذا الحديث وهذا مما تفرد به عن الأمة ورأيت مجلدا لبعض أصحابه قد نصر فيه هذا المذهب وقد ذكر عبد الرزاق فى المصنف عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين أن أبا موسى ورافع بن خديج وأنس بن مالك رضى الله عنهم كانوا يضطجعون بعد ركعتي الفجر ويأمرون بذلك وذكر عن معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان لا يفعله ويقول كفانا التسليم وذكر عن ابن جريج أخبرني من أصدق أن عائشة رضى الله عنها كانت تقول ان النبي صلى الله عليه

وسلم لم يكن يضطجع لسنة ولكنه كان يدأب ليلته فيستريح قال وكان ابن عمر يحصهم إذا رآهم يضطجعون على أيما نهم وذكر ابن أبي شيبة عن أبي الصديق التاجي أن ابن عمر رأى قوما اضطجعوا بعد ركعتي الفجر فأرسل إليهم فهاهم فقالوا تريد بذلك السنة فقال ابن عمر أرجع إليهم وأخبرهم أنها بدعة وقال أبو مجلز سألت ابن عمر عنها فقال يلعب بكم الشيطان قال ابن عمر رضي الله عنه ما بال الرجل إذا صلى الركعتين يفعل كما يفعل الحمار إذا تمكع وقد غلا في هذه الضجعة طائفتان وتوسط فيها طائفة ثالثة فأوجبها جماعة من أهل الظاهر وأبطلوا الصلاة بتركها كابن حزم ومن وافقه وكرهها جماعة من الفقهاء وسموها بدعة وتوسط فيها مالك وغيره فلم يروا بها بأسا لمن فعلها راحة وكرهوها لمن فعلها استئنا واستحبها طائفة على الإطلاق سواء استراح بها أم لا واحتجوا بحديث أبي هريرة والذين كرهوها منهم من احتج بأنار الصحابة كابن عمر وغيره حيث كان يحصب من فعلها ومنهم من أنكر فعل النبي صلى الله عليه وسلم لها وقال الصحيح أن اضطجاعه كان بعد الوتر وقبل ركعتي الفجر كما هو مصرح به في حديث ابن عباس قال وأما حديث عائشة فاختلف على ابن شهاب فيه فقال مالك عنه فإذا فرغ يعني من قيام الليل اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فصلى ركعتين خفيفتين وهذا صريح أن الضجعة قبل سنة الفجر وقال غيره عن ابن شهاب فإذا سكنت المؤذن من أذان الفجر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن قالوا وإذا اختلف أصحاب ابن شهاب قال قول ما قاله مالك لأنه أنبتهم فيه وأحفظهم وقال الآخرون بل الصواب في هذا مع من خالف مالكا وقال أبو بكر الخطيب روى مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فصلى ركعتين خفيفتين وخالف مالك كاعقيل ويونس وشعيب وابن أبي ذؤيب والأوزاعي وغيرهم فرووا عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع الركعتين للفجر ثم يضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيخرج معه فذكر مالك أن اضطجاعه كان قبل ركعتي الفجر وفي حديث الجماعة أنه اضطجع بعدها فحكم العلماء أن مالكا أخطأ وأصاب غيره انتهى كلامه وقال أبو طالب قلت لأحمد حدثنا أبو الصلت عن أبي كريب عن أبي سهيل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اضطجع بعد ركعتي الفجر قال شعبة لا يرضه قلت فإن لم يضطجع عليه شيء قال لا عائشة ترويه وابن عمر ينكره قال الجلال وأنبأنا المروزي أن أبا عبد الله قال حديث أبي هريرة ليس بذلك قلت إن الأعمش يحدث به عن أبي صالح عن أبي هريرة قال عبد الواحد وحده يحدث به وقال إبراهيم بن الحارث أن أبا عبد الله سئل عن الاضطجاع بعد ركعتي الفجر قال ما أفعله وإن فعله رجل لحسن انتهى فلو كان حديث عبد الواحد بن زياد عن الأعمش عن أبي صالح صحيحا عنده لكان أقل درجاته عنده الاستحباب وقد يقال إن عائشة رضي الله عنها روت هذا وروت هذا فكان يفعل هذا تارة وهذا تارة فليس في ذلك خلاف فانه من المباح والله أعلم وفي اضطجاعه على شقه الأيمن سر وهو أن القلب مهلك في الجانب الأيسر فإذا نام الرجل على الجانب الأيسر استدقل نوما لأنه يكون في دعة واستراحة فيثقل نومه فإذا نام على شقه الأيمن فانه يعانق ولا يستغرق في النوم لقلق القلب وطلبه مسفره وميله اليه ولهذا اسحب الأطباء النوم على الجانب الأيسر لكمال الراحة وطيب المنام وصاحب الشرع يستحب النوم على الجانب الأيمن لثلاث يشغل في نومه فينام عن قيام الليل فالتوم على الجانب الأيمن أنفع للقلب وعلى الجانب الأيسر أنفع للبدن والله أعلم

(فصل في هندية صلى الله عليه وسلم في قيام الليل) وقد اختلف الساف والخاف في أنه هل كان فرضا عليه أم لا والطائفتان احتجوا بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك قالوا فهذا صريح في عدم الوجوب قال الآخرون أمره بالتهجد في هذه السورة كما أمره في قوله تعالى يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا ولم يحى ما ينسخه عنه وأما قوله تعالى نافلة لك فلو كان المراد به التطوع لم يخصه بكونه نافلة له وإنما المراد بالنافلة الزيادة ومطلق الزيادة لا يدل على التطوع قال تعالى وهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة أى زيادة على الولد وكذلك النافلة في تهجد النبي صلى الله عليه وسلم زيادة في درجاته وفي أجره ولهذا خصه بها فان قيام الليل في حق غيره مباح ومكفر للسنيات وأما النبي صلى الله عليه وسلم فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فهو يعمل في زيادة الدرجات وعلو المراتب وغيره يعمل في التكفير قال مجاهد إنما كان نافلة للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكانت طاعته نافلة أى زيادة في الثواب ولغيره كفارة لذنبه قال ابن المنذر في تفسيره حدثنا علي بن أبي عبيد حدثنا الحجاج عن ابن جريج عن أنس بن جبر عن مجاهد قال ماسوى المكتوبة فهو نافلة من أجل أنه لا يعمل في كفارة الذنوب وليست للناس نوافل إنما هي للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة والناس جميعا يعملون ماسوى المكتوبة لذنوبهم في كفارتها حدثنا محمد حدثنا نصر حدثنا عبد الله حدثنا عمر وعن سعيد وقبيصة عن سفيان عن أبي عثمان عن الحسن في قوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك قال لا يكون نافلة الا للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر عن الضحاك قال نافلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة وذكر سليمان بن حبان حدثنا أبو غالب حدثنا أبو أمامة قال اذا وضعت الطهور مواضعه فمت مغفورا لك فان قلت تصلي كانت لك فضيلة وأجرا فقال رجل يا أبا أمامة أرايت ان قام يصلي يكون له نافلة قال لا إنما النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف يكون له نافلة وهو يسعى في الذنوب والخطايا يكون له فضيلة وأجرا قلت والمقصود أن النافلة في الآية لم يرد بها ما يجوز فعله وتركه كالمستحب والمندوب وإنما المراد بها الزيادة في الدرجات وهذا قدر مشترك بين الفرض والمستحب فلا يكون قوله نافلة لك نافلا لما دل عليه الامر من الوجوب وسبأني مزيد بان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى عند ذكر خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن صلى الله عليه وسلم يدع قيام الليل حضرا ولا سفرا وكان اذا غلبه نوم أو وجع صلى من النهار ثلث عشرة ركعة فسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول في هذا دليل على أن الوتر لا يقضى لغوات محله فهو كتحية المسجد وصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوها لان المقصود به أن يكون آخر صلاة الليل وترا كما أن المغرب آخر صلاة النهار فاذا انقضى الليل وصليت الصبح لم يقع الوتر موقعه هذا معنى كلامه وقد روى أبو داود وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم من نام عن الوتر أو نسيه فليصله اذا أصبح أو ذكر ولكن لهذا الحديث عدة علل . أحدها أنه من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف . الثاني أن الصحيح فيه أنه مرسل له عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الترمذي هذا أصح يعني المرسل . الثالث أن ابن ماجه حكى عن محمد بن يحيى بعد أن روى حديث أبي سعيد الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أو ترا قبل أن تصبحوا قال فهذا الحديث دليل على أن حديث عبد الرحمن واه وكان قيامه صلى الله عليه وسلم بالليل احدى عشرة ركعة أو ثلاث عشرة كما قاله ابن عباس وعائشة فانه ثبت عنهما هذا وهذا في الصحيحين عنها ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة وفي الصحيحين عنها أيضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء إلا في آخرهن والصحيح عن عائشة الأولى والركعتان فوق إحدى عشرة هما ركعتا الفجر جاء ذلك مبينا في هذا الحديث بعينه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ثلاث عشرة ركعة بركتي الفجر ذكره مسلم في صحيحه وقال البخاري في هذا الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء بالفجر ركعتين خفيفتين وفي الصحيحين عن القاسم بن محمد قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر وذلك ثلاث عشرة ركعة فهذا مفسر مبين وأما ابن عباس فقد اختلف عليه في الصحيحين عن أبي حمزة عنه كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل لكن قد جاء عنه هذا مفسراً أنها بركتي الفجر قال الشعبي سألت عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالا ثلاث عشرة ركعة منها ثمان ويوتر ثلاث وركعتين قبل صلاة الفجر وفي الصحيحين عن كريب عنه في قصة ميته عند خالته ميمونة بنت الحارث أنه صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفخ فلما تبين له الفجر صلى ركعتين خفيفتين وفي لفظ فضلي ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فضلي ركعتين خفيفتين ثم خرج يصلي الصبح فقد حصل الاتفاق على إحدى عشرة ركعة واختلف في الركعتين الأخيرتين هل هما ركعتا الفجر أو هما غيرهما فإذا انضاف ذلك إلى عدد ركعات الفرض والسنن الاربعة التي كان يحافظ عليها جاء مجموع ورده الراتب بالليل والنهار أربعين ركعة كان يحافظ عليها دائماً سبعة عشر فرضاً وعشر ركعات أو ثنتا عشرة سنة راتباً واحد عشر أو ثلاث عشرة ركعة قيامه بالليل والمجموع أربعون ركعة وما زاد على ذلك فعارض غير راتب كهذا الفتح ثمان ركعات وصلاة الضحى إذا قدم من سفر وصلاته عند من يزوره وتحية المسجد ونحو ذلك فينبغي للعبد أن يواظب على هذا الورد دائماً إلى الممات فما أسرع الإجابة وأعمل فتح الباب لمن يقرعه كل يوم وليلة أربعين مرة والله المستعان

(فصل في سياق صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل ووتره وذكر صلاة أول الليل) قالت عائشة رضي الله عنها ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل على الأصلي أربع ركعات أو ست ركعات ثم يأوي إلى فراشه وقال ابن عباس لما بات عنده صلى العشاء ثم جاء ثم صلى ثم نام ذكرهما أبو داود وكان إذا استيقظ بدأ بالسواك ثم يذكر الله تعالى وقد تقدم ذكر ما كان يقوله عند استيقاظه ثم يتطهر ثم يصلي ركعتين خفيفتين كما في صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته بركتين خفيفتين وأمر بذلك في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال إذا قام أحدكم من الليل فليفتح صلاته بركتين خفيفتين رواه مسلم وكان يقوم تارة إذا انصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل وربما كان يقوم إذا سمع الصارخ وهو الديك وهو إنما يصيح في النصف الثاني وكان يقطع ورده تارة ويصلي تارة وهو لا أكثر ويقطعه كما قال ابن عباس في حديث ميته عنه أنه صلى الله عليه وسلم استيقظ فتسوك وتوضأ وهو يقول ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الآلاب فقرأ هؤلاء الآيات حتى ختم السورة ثم قام فضلي ركعتين أطال فيها القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نفخ ثم فعل ذلك ثلاث مرات بست ركعات كل ذلك يستاك

ويتوضأ ويقرأ هؤلاء الآيات ثم أوتر ثلاث فاذن المؤذن يخرج الى الصلاة وهو يقول اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً واجعل في سمعي نوراً واجعل في بصرى نوراً واجعل من خلفى نوراً ومن أمامى نوراً واجعل لى من فوقى نوراً ومن تحتى نوراً اللهم أعطنى نوراً رواه مسلم ولم يذكر ابن عباس افتتاحه بركتين خفيفتين كما ذكرته عائشة فاما أنه كان يفعل هذا تارة وهذا تارة واما أن تكون عائشة حفظت ما لم يحفظ ابن عباس وهو الاظهر لمواظبتها له ولمعاتها ذلك ولكنها أعلم الخلق بقيامه بالليل وابن عباس انما شاهده ليلة المبيت عند خاتله وإذا اختلف ابن عباس وعائشة في شيء من أمر قيامه بالليل فالقول ما قالت عائشة وكان قيامه بالليل ووتره أنواعاً فمنها هذا الذى ذكره ابن عباس . النوع الثانى الذى ذكرته عائشة أنه يفتح صلاته بركتين خفيفتين ثم يتم ورده احدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بركعة . النوع الثالث ثلاث عشر ركعة كذلك . النوع الرابع يصلى ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين ثم يوتر بخمس سرداً متوالية لا يجلس في شيء الا في آخرهن النوع الخامس تسع ركعات يسرد منهن ثمانية لا يجلس في شيء منهن الا في الثامنة يجلس يذكر الله تعالى ويحمده ويدعو ثم ينهض ولا يسلم ثم يصلى التاسعة ثم يقعد ويتشهد ويسلم ثم يصلى ركعتين جالساً بعدما يسلم . النوع السادس يصلى سبعا كالتسع المذكورة ثم يصلى بعدها ركعتين جالساً . النوع السابع انه كان يصلى مثنى مثنى ثم يوتر بثلاث لا يفصل بينهما فهذا رواه الامام أحمد رحمه الله عن عائشة انه كان يوتر بثلاث لا تفصل فين وروى النسائى عنها كان لا يسلم في ركعتى الوتر وهذه الصفة فيها نظر فقد روى أبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا توتر واثلاث أوتر وابعس أو سبع ولا تشبهوا بصلاة المغرب قال الدارقطنى رواه كلهم ثقات قال معنى سألت أبا عبد الله الى أى شيء تنهض في الوتر تسلم في الركعتين قال نعم . قلت لاي شيء قال لان الاحاديث فيه أقوى وأكثر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الركعتين الزهري عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سلم من الركعتين وقال حارث سئل أحمد عن الوتر قال يسلم في الركعتين وان لم يسلم رجوت أن لا يعرضه الا أن التسليم أثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو طالب سألت أبا عبد الله الى أى حديث تنهض في الوتر قال أذهب اليها كلها من صلى خمسا لا يجلس الا في آخرهن ومن صلى سبعا لا يجلس الا في آخرهن وقد روى في حديث زرارة عن عائشة كان يوتر بتسع يجلس في الثامنة قال ولكن أكثر الحديث وأقواه ركعة فأنا أذهب اليها قلت ابن مسعود يقول ثلاث قال نعم قد عاب على سعد ركعة فقال له سعد أيضاً شيئاً يرد عليه . النوع الثامن ما رواه النسائى عن حذيفة أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فركع فقال في ركوعه سبحان ربى العظيم مثل ما كان قائماً ثم جلس يقول رب اغفرلى رب اغفرلى مثل ما كان قائماً فاصلى الأربع ركعات حتى جاء بلال يدعو الى الغداة وأوتر أول الليل ووسطه وآخره وقام ليلة تامة بآية يتلوها ويردها حتى الصباح وهي ان تعذبهم فانهم عبادك الآبوة وكانت صلاته بالليل ثلاثة أنواع . أحدها وهو أكثرها صلاته قائماً . الثانى أنه كان يصلى قاعدا ويركع قاعدا . الثالث أنه كان يقرأ قاعدا فإذا بقى يسير من قراءته قام فركع قائماً والاولى الثلاث صححت عنه وأما صفة جلوسه في محل القيام ففي سنن النسائى عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى متربعا قال النسائى لا أعلم أحداً روى هذا الحديث غير أبى داود يعنى الجمع بين وأبو داود ثقة ولا أحسب الا أن هذا الحديث خطأ والله أعلم

﴿فصل﴾ وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا تارة وتارة يقرأ فيهما جالسا فإذا أراد أن يركع قام فركع وفي صحيح مسلم عن أبي سبرة قال سألت عائشة رضي الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع ثم يصلي ركعتين بين التداوما لا قامة من صلاة الصبح وفي المسند عن أم سبرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر ركعتين خفيفتين وهو جالس وقال الترمذي روى نحوه هذا عن عائشة وأبي أمامة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي المسند عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما باذاز لزلزلت وقل يأ أيها الكافرون وروى الدارقطني نحوه من حديث أنس رضي الله عنه وقد أشكل هذا على كثير من الناس فظنوه معارضا لقوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا وأنكر مالك رحمه الله هاتين الركعتين وقال أحمد لا أفضل ولا أمتع من فعله قالوا أنكر مالك وقالت طائفة لا بأس بفعل هاتين الركعتين ليين جواز الصلاة بعد الوتر وإن فعله لا يقطع التنفل وحملوا قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا على الاستحباب وصلاة الركعتين بعده على الجواز (والصواب) أن يقال إن هاتين الركعتين تجري مجرى السنة وتكمل الوتر فإن الوتر عبادة مستقلة ولا سيما إن قيل بوجوده فتجري الركعتان بعده مجرى سنة المغرب من المغرب فإنها وتر النهار والركعتان بعدها تكمل لها فذلك الركعتان بعد وتر الليل والله أعلم

﴿فصل﴾ ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه قنت في الوتر إلا في حديث رواه ابن ماجه عن علي بن ميمون الرقي حدثنا محمد بن يزيد عن سفيان عن زيد الياي عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزي عن أبيه عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر ويقنت قبل الركوع وقال أحمد في رواية ابنه عبد الله اختار القنوت بعد الركوع إن كل شيء ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت إنما هو في الفجر لم أرفع رأسه من الركوع وقنوت الوتر اختاره بعد الركوع ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في قنوت الوتر قبل أو بعده شيء وقال الجلال أخبرني محمد بن يحيى الكحال أنه قال لأبي عبد الله في القنوت في الوتر فقال ليس يروى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ولكن كان عمر يقنت من السنة إلى السنة وقد روى أحمد وأهل السنن من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقني شر ما قضيت أنك تقضي ولا يقضي عليك أنه لا يذلل من واليت تباركت ربنا وتعاليت زاد البيهقي والنسائي ولا يعز من عاديت وزاد النسائي في روايته وصلى الله على النبي وزاد الحاكم في المستدرک وقال علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في وترى إذا مضت رأسي ولم يبق إلا السجود رواه ابن حبان في صحيحه ولفظه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو قال الترمذي وفي الباب عن الحسن ابن علي رضي الله عنهما هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي الحوراء السعدى واسمه ربيعة ابن شيان ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا أحسن من هذا انتهى والقنوت في الوتر يحفظ عن عمرو ابن مسعود والرواية عنهم أصح من القنوت في الفجر والرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم في قنوت الفجر أصح من الرواية في قنوت الوتر والله أعلم وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في آخر وتره اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك

وبما فأتاك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وهذا يحتمل أنه قبل فرائضه منه وبعده وفي إحدى الروايات عن النسائي كان يقول إذا فرغ من صلاته وتبوأ مضجعه وفي هذه الرواية لأحصى ثناء عليك ولو حرصت وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك في السجود فلعله قاله في الصلاة وبعدها وذكر الحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ووتره ثم أوتر فلما قضى صلاته سمعته يقول اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وفوقي نورا وتحتي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا واجعل لي يوم لقائك نورا قال كrieb وسبع في القنوت فقلت رجلا من ولد العباس فحدثني بهن فذكر لحمي ودمي وعصبي وشعري وبشري وذكر خصلتين وفي رواية النسائي في هذا الحديث وكان يقول في سجودك وفي رواية لمسلم في هذا الحديث فخرج إلى الصلاة يعني صلاة الصبح وهو يقول فذكر هذا الدعاء وفي روايته أيضا وفي لسان نورا واجعل في نفسي نورا وأعظم لي نورا وفي روايته له واجعلني نورا وذكر أبو داود والنسائي من حديث أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبع اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فإذا سلم قال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات بمد بها صوته في الثالثة ويرفع وهذا لفظ النسائي زاد الدارقطني رب الملائكة والروح وكان صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته ويقف عند كل آية فيقول الحمد لله رب العالمين ويقف الرحمن الرحيم ويقف مالك يوم الدين وذكر الزهري أن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت آية آية وهذا هو الأفضل الوقوف على رؤس الآيات وإن تعلقت بما بعدها وذهب بعض القراء إلى أن تتبع الأغراض والمقاصد والوقوف عند انتهائها واتباع هدى النبي صلى الله عليه وسلم وسنته أولى ومن ذكر ذلك السبقي في شعب الإيمان وغيره ورجح الوقوف على رؤس الآيات وإن تعلقت بما بعدها وكان صلى الله عليه وسلم يرتل السورة حتى تكون أطول من أطول منها وقام بآية يرددها حتى الصباح وقد اختلف الناس في الأفضل من الترتيل وقلة القراءة أو السرعة مع كثرة القراءة أيهما أفضل على قولين فذهب ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما وغيرهما إلى أن الترتيل والتدبر مع قلة القراءة أفضل من سرعة القراءة مع كثرتها واحتج أرباب هذا القول بأن المقصود من القراءة فهمه وتدبره والفقه فيه والعمل به وتلاوته وحفظه وسيلة إلى معانيه كما قال بعض السلف نزل القرآن ليعمل به فاتخذوا تلاوته عملا ولها كان أهل القرآن هم العاملون به والعاملون بما فيه وإن لم يحفظوه عن ظهر قلب وأما من حفظه ولم يفهمه ولم يعمل به فليس من أهله وإن أقام حروفه إقامة السهم قالوا ولأن الإيمان أفضل الأعمال وفهم القرآن وتدبره الذي يثمر الإيمان وأما مجرد التلاوة من غير فهم ولا تدبر فيجعلها البر والفاجر والمؤمن والمنافق كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر والناس في هذا أربع طبقات أهل القرآن والإيمان وهم أفضل الناس والثانية من عدم القرآن والإيمان الثالثة من أوتي قرآنا ولم يؤت إيمانا من أوتي إيمانا ولم يؤت قرآنا قالوا فإما أن من أوتي إيمانا بلا قرآن أفضل ممن أوتي قرآنا بلا إيمان فكذلك من أوتي تدبرا وفهما في التلاوة أفضل ممن أوتي كثرة قراءة وسرعان بلا تدبر قالوا وهذا هدى النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان يرتل السورة حتى تكون أطول من أطولها وقام بآية حتى الصباح وقال أصحاب الشافعي رحمه الله كثرة القراءة أفضل واحتجوا بحديث ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والح

بشر أمثالها لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف رواه الترمذى وصححه قالوا لأن عثمان بن عفان قرأ القرآن في ركعة وذكروا آثارا عن كثير من السلف في كثرة القراءة والصواب في المسألة أن يقال إن ثواب قراءة الترتيل والتدبر أجل وأرفع قدرا وثواب كثرة القراءة أكثر عددا فالأول كمن تصدق بجمهرة عظيمة أو أعقق عبدا قيمته نفيسة جدا والثاني كمن تصدق بعدد كثير من الدراهم أو أعقق عددا من العبيد قيمتهم رخيصة وفي صحيح البخارى عن قتادة سألت أنسا عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يمد مداً وقال شعبة حدثنا أبو حمزة قال قلت لابن عباس أنى رجل سريع القراءة وربما قرأت القرآن في ليلة مرة أو مرتين فقال ابن عباس لأن أقرأ سورة واحدة أعجب إلى من أن أفضل ذلك الذى تفعل فإن كنت فاعلا لا بد فأقرأ قراءة تسمع أذنك ويemie قلبك وقال إبراهيم قرأ علقمة على ابن مسعود وكان حسن الصوت فقال رتل فذاك أى وأى فانه زين القرآن وقال ابن مسعود لاشبهوا بالقرآن هذا الشعر ولا تثرؤه ثرا البقل وقفوا عند مجانيه وحرّكوا به القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة وقال عبد الله أيضا اذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فاصغ لها سمعك فانه خير تومر به أو شر تصرف عنه وقال عبد الرحمن بن أبى ليلى دخلت على امرأة وأنا أقرأ سورة هود فقالت يا عبد الرحمن هكذا تقرأ سورة هود والله انى فيها منذ ستة أشهر وما فرغت من قراتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر بالقراءة في صلاة الليل تارة ويجهر بها تارة ويطلق القيام تارة ويخفها تارة ويوتر آخر الليل وهم الأكثر وأوله تارة وأوسطه تارة وكان يصلى الطلوع بالليل والنهار على راحلته في السفر قبل أى جهة توجهت به فركع ويسجد عليها ليمام ويجعل سجوده أخفض من ركوعه وقد روى أحمد وأبو داود عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يصلى على راحلته تطوعا استقبل القبلة فكبر للصلاة ثم خلى عن راحلته ثم صلى أينما توجهت به فاختلف الرواة عن أحد هل يلزمه أن يفعل ذلك اذا قدر عليه على روايتين فإن أمكنه الاستدارة إلى القبلة في صلاته كلها مثل أن يكون في عمل أو عمارة ونحوها فهل يلزمه أو يجوز له أنه يصلى حيث توجهت به الراحلة فروى محمد بن الحكم عن أحمد من صلى في محل فانه لا يجزيه إلا أن يستقبل القبلة لأنه يمكنه أن يدور وصاحب الراحلة والداية لا يمكنه وروى عنه أبو طالب أنه قال الاستدارة في المحمل شديدة يصلى حيث كان وجهه واختلفت الرواية عنه في السجود في المحمل فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال وإن كان محملا فقدتر أن يسجد في المحمل فيسجد وروى عنه الميمونى اذا صلى في المحمل أحب إلى أن يسجد لأنه يمكنه وروى عنه الفضل بن زياد يسجد في المحمل اذا أمكنه وروى عنه جعفر بن محمد السجود على المرفعة اذا كان في المحمل وربما أسند على البعير ولكن يومى ويجعل السجود أخفض من الركوع وكذا روى عنه أبو داود

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الضحى) روى البخارى في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى سبحة الضحى وإنى لا سبجها وروى أيضا من حديث مورق العجلي قلت لابن عمر أتصلى الضحى قال لا قلت فعمرو قال لا قلت فابوبكر قال لا قلت فالتبى صلى الله عليه وسلم قال لا أخاله وذكر عن ابن أبى ليلى قال ما حدثنا أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى غير أم هانئ فأنها قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يصلى الضحى قالت لا الا أن يحى من مغيبه قلت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بين السور قالت
 من المفصل وفي صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى أربعاً ويريد ماشاً
 الله وفي الصحيحين عن أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح ثمان ركعات وذلك نحي وقال
 الحاكم في المستدرک حدثنا الأصم حدثنا الصنعاني حدثنا ابن أبي مرزوم حدثنا بكر بن مضر حدثنا عمر بن الحرث
 عن بكر بن الأشج عن الضحاك عن عبد الله عن أنس رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
 في سفر سبعة الضحى صلى ثمان ركعات فلما انصرف قال اني صليت صلاة رغبو رغبة فسألت في ثلاثا فاعطاني
 اثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يقتل أمي بالسنتين ففعل وسألته أن لا يلبسهم شيئا فأبى على قال الحاكم صحيح قلت الضحاك بن عبد الله هنيئلا يظفر عليهم عدوا ففعل وسألته أن
 فضل الضحى حدثنا أبو بكر الفقيه أخبرنا بشر بن يحيى حدثنا محمد بن صالح الدولاني حدثنا خالد بن عبد الله بن
 الحصين عن هلال بن يساف عن زاذان عن عائشة رضي الله عنها صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الضحى ثم قال
 اللهم اغفر لي وارحمني وتب علي انك أنت التواب الرحيم الغفور حتى قالها مائة مرة حدثنا أبو العباس الاصم
 حدثنا أسد بن عاصم حدثنا الحصين بن خضص عن سفيان عن عمر بن زحر عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم صلى صلاة الضحى ركعتين وأربعاً وستاً وثمانياً وقال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا
 عثمان بن عبد الملك العمري حدثنا عائشة بنت سعد عن أم درة قالت رأيت عائشة رضي الله عنها تصلى الضحى وتقول
 ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الا أربع ركعات وقال الحاكم أيضا أخبرنا أبو أحمد بكر بن محمد
 المروزي حدثنا أبو قلابة حدثنا أبو الوليد حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن مرة عن عمار
 ابن عمير عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الضحى قال الحاكم
 أيضا حدثنا اسماعيل بن محمد حدثنا محمد بن عدي بن كامل حدثنا وهب بن بقية الواسطي حدثنا خالد بن عبد الله
 عن محمد بن قيس عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ست ركعات ثم روى الحاكم عن
 اسحق بن بشير المحاملي حدثنا عيسى بن موسى عن جابر عن عمر بن صبيح عن مقاتل بن حبان عن مسلم بن صبيح
 عن مسروق عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما قالتا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة الضحى ثنتي
 عشرة ركعة وذكر حديثا طويلا قال الحاكم أخبرنا أبو أحمد بكر بن محمد الصيرفي حدثنا أبو قلابة الرقاشي
 حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يصلى الضحى وبه الى أبي الوليد حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن مرة عن عمار بن
 عمير العبدى عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى قال الحاكم وفي
 الباب عن أبي سعيد الخدري وأبي ذر الغفاري وزيد بن أرقم وأبي هريرة وبريدة الأسلمي ونعيم ابن همار النخعي وأبي أمامة
 الباهلي رضي الله عنهم ومن النساء عائشة بنت أبي بكر وأم هانئ وأم سلمة رضي الله عنهم كلهم شهدوا أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يصلها وذكر الطبراني من حديث علي وأنس وعائشة وجابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصل
 الضحى ست ركعات فاختلف الناس في هذه الاحاديث على طرق منهم رجح رواية الفعل على الترك بابها مثبتة

ينضمن زيادة علم خفيت على الثاني قالوا وقد يجوز أن يذهب علم مثل هذا على كثير من الناس ويوجد عند الأهل قالوا وقد أخبرت عائشة وأنس وجابر وأم هانئ وعلى بن أبي طالب أنه صلاها قالوا ويؤيد هذا الأحاديث الصحيحة المتضمنة للصحة بها والمحافظة عليها ومدح فاعلها والثناء عليه في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي محمد صلى الله عليه وسلم بصيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام وفي صحيح مسلم نحوه عن أبي الدرداء وفي صحيح مسلم عن أبي ذر يرفعه قال يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزى من ذلك ركعتان تركعهما من الضحى وفي مسند الإمام أحمد عن معاذ بن أنس الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قعد في صلاة حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول إلا خيراً غفر الله له خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر وفي رواية الترمذي وسنن ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على سبحة الضحى غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر وفي المسند والسنن عن نعيم بن همار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم لا تتجزن عن أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره ورواه الترمذي من حديث أبي الدرداء وأبي ذر وفي جامع الترمذي وسنن ابن ماجه عن أنس مرفوعاً من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله لفق الجنة قصراً من ذهب وفي صحيح مسلم عن زيد ابن أرقم أنه رأى قوما يصلون من الضحى في مسجد قباء فقال أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الأوابين حين ترمض الفصال وقوله ترمض الفصال أي يشتد حر النهار فيجد الفصال حرارة الرمضاء وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى في بيت عتيان بن مالك ركعتين وفي مستدرك الحاكم من حديث خالد بن عبد الله الواسطي عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أواب وقال هذا اسناد قد احتج بمثله مسلم بن الحجاج وأنه حدث عن شيوخه عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء يتغنى بالقرآن قال ولعل قائل يقول قد أرسله حماد بن سلمة وعبد العزيز بن محمد الدراوردي عن محمد بن عمر فيقال له خالد بن عبد الله ثقة والزائدة من الثقة مقبولة ثم روى الحاكم حدثنا عبدان بن يزيد حدثنا محمد بن المغيرة السكري حدثنا القاسم بن الحكم العرني حدثنا سليمان بن داود الأيملى حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الجنة بابا يقال له باب الضحى فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا يداومون على صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وقال الترمذي في الجامع حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن إسحق قال حدثني موسى بن فلان عن عمه ثمامة بن أنس بن مالك عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله قصراً من ذهب في الجنة قال الترمذي حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وكان أحمد يرى أصح شيء في هذا الباب حديث أم هانئ قلت وموسى بن فلان هذا هو موسى بن عبد الله بن المثنى بن أنس بن مالك وفي جامعه أيضاً من حديث عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا بدعها ويدعها حتى تقول لا يصلحها قال هذا حديث حسن غريب وقال الإمام أحمد

في مسنده حدثنا أبو اليمان حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن الحارث الزمارى عن القاسم عن أبى أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مشى الى صلاة مكتوبة وهو متطهر كان له كاجر الحاج الحرم ومن مشى الى سبحة الضحى كان له كاجر المعتمر وصلاة على اثر صلاة لا تفوق بينهما كتاب في عليين قال أبو أمامة الغدو والرواح الى هذه المساجد من الجهاد في سبيل الله عز وجل وقال الحاكم حدثنا أبو العباس حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا أبو الموزع محاضر بن المودع حدثنا أبو الاحوص بن حكيم حدثني عبد الله بن عامر الهانئ عن منيب ابن عيينة بن عبد الله السلي عن أبى أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول من صلى الصبح في مسجد جماعة ثم ثبت فيه حتى الضحى ثم صلى سبحة الضحى كان له كاجر حاج أو معتمر تام له حجه وعمرته وقال ابن أبى شيبة حدثني حاتم بن اسماعيل عن حميد بن صخر عن المقبرى عن الاعرج عن أن هريرة رضى الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جيشاً فأعظمو الغنيمة وأسرعوا الكرة فقال رجل يا رسول الله ما رأينا بعثاً قط أسرع كرة ولا أعظم غنيمة من هذا البعث فقال ألا أخبركم بأسرع كرة وأعظم غنيمة رجل توضع في بيته فأحسن وضوءه ثم عد الى المسجد فصلى في صلاة الغداة ثم أعقب بصلاة الضحى فقد أسرع الكرة وأعظم الغنيمة وفي الباب أحاديث سوى هذه لكن هذه أمثلها قال الحاكم محبت جماعة من أئمة الحديث الحفاظ الاثبات فوجدتهم يختارون هذا العدد يعنى أربع ركعات ويصلون هذه الصلاة أربعاً لتواتر الاخبار الصحيحة فيه واليه أذهب واليه أدعو اتباعاً للأخبار المأثور تواتراً وبمشايخ الحديث فيه قال ابن جرير الطبرى وقد ذكر الاخبار المرفوعة في صلاة الضحى واختلاف عددها وليس في هذه الأحاديث حديث يدفع صاحبه وذلك أن من حكى أنه صلى الضحى أربعاً جاز أن يكون رآه في حال فعله ذلك ورآه غيره في حال أخرى صلى ركعتين ورآه آخر في حال أخرى صلاها ثمانية وسمعه آخر يحث على أن يصلى ستاً وآخر يحث على أن يصلى ركعتين وآخر على عشر وآخر على ثنتي عشرة فأخبر كل واحد منهم عما رأى وسمع قال والدليل على صحة قولنا ما روى عن زيد بن أسلم قال سمعت عبد الله بن عمر يقول لأن ذراً أوصنى يا عم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فقال من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى أربعاً كتب من العابدين ومن صلى ستاً لم ياحقه ذلك اليوم ذنب ومن صلى ثمانية كتب من القانتين ومن صلى عشرة بنى الله له بيتاً في الجنة وقال مجاهد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ما الضحى ركعتين ثم يوماً أربعاً ثم يوماً ستاً ثم يوماً ثمانية ثم ترك فأبان هذا الخبر عن صحة ما قلنا من احتياض خبر كل مخبر عن تقدم أن يكون إخباره لما أخبر عنه في صلاة الضحى على قدر ما شاهد وعينه . والصواب إذا كان الأمر كذلك أن يصلها من أراد على ما شاء من العدد وقدر وي هذا عن قوم من السلف حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن ابراهيم سال رجل الأسود كم أصلى الضحى قال كم شئت . وطائفة ثانية ذهبت الى أحاديث الترك ورجحتها من جهة صحة اسنادها وعمل الصحابة بموجبها فروى البخارى عن ابن عمر أنهم لم يكن يصلها ولا أبو بكر ولا لعمر قالت فأنبى صلى الله عليه وسلم قال لأعاليه وقال وكيع حدثنا سفيان الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه عن أن هريرة قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى الا يوماً واحداً وقال علي بن المدينى حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا شعبة حدثنا فضيل بن فضالة عن عبد الرحمن بن أبى بكر قال رأى أبو بكر ناساً يصلون الضحى قال انكم تصلون صلاة الصلاه حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاعامة أصحابه وفي الموطأ عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت

ماسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحة الضحى قط واني لاسبحها وإن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلدع العمل وهو يحب أن يعمل به خشية أن يعمل به فيفترض عليهم وقال أبو الحسن علي بن بطلان فأخذ قوم من السلف بحديث عائشة ولم يروا صلاة الضحى وقال قوم انها بدعة روى الشعبي عن قيس بن عبيد قال كنت أخلف الى ابن مسعود الستة كلها فما رأيته مصليا الضحى وروى شعبة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف كان لا يصلي الضحى وعن مجاهد قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا ابن عمر جالس عند حجرة عائشة وإذا الناس في المسجد يصلون صلاة الضحى فسألناه عن صلاتهم فقال بدعة وقال مرة ونعمت البدعة وقال الشعبي سمعت ابن عمر يقول ما ابتدع المسلمون أفضل من صلاة الضحى وسئل أنس ابن مالك عن صلاة الضحى فقال الصلاة خمس وذهبت طائفة ثالثة الى استحباب فعلها غبا فتصلى في بعض الايام دون بعض وهذا أحد الروايتين عن أحمد وحكاها الطبري عن جماعة قالوا احتجوا بما روى الجريري عن عبد الله ابن شقيق قال قلت لعائشة أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قالت لا إلا أن يحج من مغيبه ثم ذكر حديث أبي سعيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى حتى تقول لا يدعها ويدعها حتى تقول لا يصلها وقد تقدم ثم قال كذا ذكر من كان يفعل ذلك من السلف وروى شعبة عن حبيب بن الشهيد عن عكرمة قال كان ابن عباس يصلها يوما ويدعها عشرة أيام يعني صلاة الضحى وروى شعبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه كان لا يصلي الضحى فإذا أتى مسجد قباء صلى وكان يأتيه كل سبت وروى سفيان عن منصور قال كانوا يكرهون أن يحافظوا عليها كالمكتوبة ويصلون ويدعون يعني صلاة الضحى وعن سعيد بن جبير اني لأدع صلاة الضحى وأنا أشتهيها مخافة أن أراها حتماعلى وقال مسروق كنا نقرأ في المسجد فنبقى بعد قيام ابن مسعود ثم نقوم فتصلي الضحى فيبلغ ابن مسعود ذلك فقال لم تحملون عباد الله ما لم يحملهم الله ان كنتم لابد فاعلين ففي بيوتكم وكان أبو مجاز يصلي الضحى في منزله قال هؤلاء وهذا أولى لثلاث يوم متوهم وجوبها بالمحافظة عليها أو كونها سنة راتبة ولهذا قالت عائشة لو نثر لي أبو أي ماتركتها فانها كانت تصلها في البيت حيث لا يراها الناس وذهبت طائفة رابعة الى أنها تفعل بسبب من الاسباب وأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما فعلها بسبب قالوا وصلاته صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ثمان ركعات ضحى إنما كانت من أجل الفتح وأن سنة الفتح أن تصلي عنده ثمان ركعات وكان الأمراء يسوونها صلاة الفتح وذكر الطبري في تاريخه عن الشعبي قال لما فتح خالد بن الوليد الحيرة صلى صلاة الفتح ثمان ركعات لم يسلم فبين ثم انصرف قالوا وقول أم هانئ ذلك ضحى تريد أن فعله لهذه الصلاة كان ضحى لأن الضحى اسم لتلك الصلاة قالوا وأما صلاته في بيت عتيان بن مالك فأنما كانت لسبب أيضاً فإن عتيان قال له اني أنكرت بصرى وإن السيول تحول بيني وبين مسجد قومي فوددت أنك جئت فضليت في بيتي مكانا أتخذه مسجداً فقال أفعل ان شاء الله تعالى فغدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فأذن له فلم يحس حتى قال أين تحب أن أصلي من بيتك فأشرت اليه من المكان الذي أحب أن يصلي فيه فقام وصفنا خلفه وصلى ثم سلم وسلبنا حين سلم متفق عليه فهذا أصل هذه الصلاة وقصتها ولفظ البخاري فيها فخصره بعض الرواة عن عتيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيتي سبحة الضحى فقاموا وراى فصلوا وأما قول عائشة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى إلا أن يقدم

من معية فهذا من أبين الأمور أن صلاته لها إنما كانت لسبب فانه صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين فهذا كان هديه وعائشة أخبرت بهذا وهذا هي القائلة ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى قط فالتى أثبتته فطلبا يسبب كقدومه من سفر وفتحته وزيارته ليقوم ونحوه وكذلك اثباته مسجد قبة الصلاة فيه وكذلك مارواه يوسف بن يعقوب حدثنا محمد بن أبى بكر حدثنا سلمة بن رجاء حدثتنا الشعاء قالت رأيت ابن أبى أوفى صلى الضحى ركعتين يوم بشر برأس أبى جهل فهذا ان صح فهم صلاة شكر وقعت وقت الضحى كشكر الفتح والذى نفته هو ما كان يفعله الناس يصلونها لغير سبب وهى لم تقبل أن ذلك مكروه ولا مخالف لسنته ولكن لم يكن من هديه فطلبا لغير سبب وقد أوصى بها ونذبا اليها وحض عليها وكان يستغنى عنها بقيام الليل فان فيه غنية عنها وهى كالبديل منه قال تعالى وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا قال ابن عباس والحسن وقتادة عرضا وخلفا يقوم أحدهما مقام صاحبه فن فانه عمل فى أحدهما قضاء فى الآخر قال قتادة فأدوا الله من أعمالكم خيرا فى هذا الليل والنهار فانهما مطيتان يقهجان الناس الى آجالهم ويقربان كل بعيد ويبيلان كل جديد ويجيئان بكل موعود الى يوم القيامة وقال شقيق جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال فاتتني الصلاة الليلة فقال أدرك ملائكتك من ليائتك فى نهارك فان الله عز وجل جعل الليل والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا قالوا وفعل الصحابة رضى الله عنهم يدل على هذا فان ابن عباس كان يصلها يوما ويدعها عشرة وكان ابن عمر لا يصلها فاذا أتى مسجد قبة صلاها وكان يأتيه كل سبب وقال سفیان عن منصور كانوا يكرهون أن يحافظوا عليها كالمكتوبة ويصلون ويدعون قالوا ومن هذا الحديث الصحيح عن أنس أن رجلا من الانصار كان ضغيا فقال للنبي صلى الله عليه وسلم انى لا أستطيع أن أصلى معك فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما ودعاه الى بيته ونضح له طرف حصير بماء فصلى عليه ركعتين قال أنس ما رأيته صلى الضحى غير ذلك اليوم رواه البخارى ومن تأمل الاحاديث المرفوعة وآثار الصحابة وجدها لا تبدل الا على هذا القول وأما احاديث الترتيب فيها والوصية بها فالصحيح منها كحديث أبى هريرة وأبى ذر لا يدل على أنها سنة راتبه لكل أحد وانما أوصى أباهم بذلك لانه قد روى أن أباهم كانا يدرسان الحديث بالليل على الصلاة فامرهم بالضحى بدلا من قيام الليل ولهذا أمره أن لا ينام حتى يوتر ولم يأمر بذلك أباهم وعمر وسائر الصحابة وعامة احاديث الباب فى أساسيتها مقال وبعضها منقطع وبعضها موضوع لا يحل الاحتجاج به كحديث يروى عن انس مرفوعا من داوم على صلاة الضحى ولم يقطعها الا عن علة كنت أنا وهو فى زورق من نور فى بحر من نور وضعه زكريا بن دريد الكندى عن حميد وأما حديث يعلى بن أشدق عن عبد الله بن جرادة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى منكم صلاة الضحى فليصلها متعبدا فان الرجل ليصلها السنة من الدهر ثم ينساها ويدعها فتحن اليه كما تحن الناقة على ولدها اذا فقدته ويابجها للحاكم كيف يحتاج بهذا وأمثاله فانه يروى هذا الحديث فى كتاب أفرده للضحى وهذه نسخة موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى نسخة يعلى بن الأشدق وقال ابن عدى روى يعلى بن الأشدق عن عمه عبد الله بن جرادة عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث كثيرة منكورة وهو وعمه غير مروفين وبلغنى عن أبى مسهر قال قلت ليعلى بن الأشدق ما سمع عمك من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جامع سفیان وموطأ مالك وشيئا من الفوائد وقال أبو حاتم بن حبان لى يعلى عبد الله ابن جرادة هلما أكبر

اجتمع عليه من لادين له فوضعه الله شيئاً بما تى حديث فجعل يحدث بها وهو لا يدري وهو الذى قاله بعض مشايخ أصحابنا أى شئ سمعته من عبدالله بن جراد فقال هذه النسخة وجامع سفيان لاتحل الرواية عنه بحال وكذلك حديث عمر بن صحيح عن مقاتل بن حبان حديث عائشة المتقدم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى ثنتي عشرة ركعة وهو حديث طويل ذكره الحاكم في صلاة الضحى وهو حديث موضوع المتهم به عمر بن صحيح قال البخارى حدثني يحيى بن على بن جبير قال سمعت عمر بن صحيح يقول أنا وضعت خطبة لاني صلى الله عليه وسلم وقال ابن عدى منكر الحديث وقال ابن حبان يضع الحديث على الثقات لا يحل كتب حديثه الا على جهة التعجب منه وقال الدارقطني متروك وقال الأزدي كذاب وكذلك حديث عبدالعزيز بن ابان عن الثوري عن حجاج بن فرافصة عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعاً من حافظ على سبعة الضحى غفرت ذنوبه وإن كانت بعدد الجراد وأكثر من زبد البحر ذكره الحاكم أيضاً وعبد العزيز هذا قال ابن نمير هو كذاب وقال يحيى ليس بشئ كذاب حيث يضع الحديث وقال البخارى والنسائي والدارقطني متروك الحديث وكذلك حديث الناس بن فهم عن شداد عن أبي هريرة يرفعه من حافظ على سبعة الضحى غفرت ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر والناس قال يحيى ليس بشئ ضعيف كان يروى عن عطاء عن ابن عباس أشياء منكورة وقال النسائي ضعيف وقال ابن عدى لا يساوى شيئاً وقال ابن حبان كان يروى المناكير عن المشاهير ويخالف الثقات لا يجوز الاحتجاج به وقال الدارقطني مضطرب الحديث تركه يحيى القطان وأما حديث حميد بن صخر عن المقبري عن أبي هريرة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً الحديث وقد تقدم فحميد هذا ضعفه النسائي ويحيى بن معين وثقه آخرون وأنكر عليه بعض حديثه وهو ممن لا يحتج به إذا انفرد والله أعلم . وأما حديث محمد بن اسحق عن موسى عن عبدالله بن المثنى عن أنس عن عمه ثمامة عن أنس يرفعه من صلى الضحى بنى الله له قصراً في الجنة من ذهب فمن الأحاديث الغرائب وقال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه . وأما حديث نعيم بن همار : ابن آدم لا تعجزني عن أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره وكذلك حديث أبي الدرداء وأبي ذر فسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول هذه الأربع عندى هي الفجر وستنها

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم وهدي أصحابه سجود الشكر عند تجدد نعمة تسر أو اندفاع نقمة كما في المسند عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه أمر يسره خر لله ساجداً شكر الله تعالى وذكر ابن ماجه عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم يشر بحاجة فخر لله ساجداً وذكر البيهقي بإسناد على شرط البخارى أن علياً رضى الله عنه لما كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم بإسلام همدان خر ساجداً ثم رفع رأسه فقال السلام على همدان السلام على همدان وصدر الحديث في صحيح البخارى وهذا تمامه بإسناده عند البيهقي وفي المسند من حديث عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد شكراً لما جاءه البشرى من ربه أنه من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه وفي سنن أبي داود من حديث سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يديه فسأل الله ساعة ثم خر ساجداً ثلاث مرات ثم قال انى سألت ربي وشفعت لأمتي فاعطاني ثلث أمتي فخرت ساجداً شكر أربي ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فاعطاني الثلث الثاني فخرت ساجداً شكر أربي ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فاعطاني الثلث الآخر فخرت ساجداً لربي وسجد كعب بن مالك لما

جاءته البشرى بتوبة الله عليه ذكره البخارى وذكر أحمد عن علي عليه السلام أنه سجد حين وجد ذا التديّة في قتلى الخوارج وذكر سعيد بن منصور أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه سجد حين جاءه قتل مسيلمة

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سجود القرآن) كان صلى الله عليه وسلم إذا مر سجدة كبر وسجد وربما قال في سجوده سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته وربما قال اللهم احطط عني بها وزرا واكتب لي بها أجرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود وذكرهما أهل السنن ولم يذكر عنه أنه كان يكبر للرّفع من هذا السجود ولذلك لم يذكره الخرقى ومتقدمو الأصحاب ولا نقل فيه عنه تشهد ولا سلام ألبتة وأنكر أحمد والشافعي رضى الله عنهما السلام فيهما لمصوص عن الشافعي أنه لا تشهد فيه ولا سلام وقال أحمد أما التسليم فلا أدري ماهو وهذا هو الصواب الذي لا ينبغي غيره وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه سجد في الم تنزيل وفي ص وفي النجم وفي إذا السه انتشقت وفي اقرأ باسم ربك الذي خلق وذكر أبو داود عن عمرو ابن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأه خمس عشرة سجدة منها ثلاث في المفصل وفي سورة الحج سجدتان وأما حديث أبي الدرداء سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة ليس فيها من المفصل شيء إلا عرف والرعد والنحل وبني إسرائيل ومريم والحج وسجدة الفرقان والنمل والسجدة قوص وسجدة الحواميم فقال أبو داود روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة وأسناده واه وأما حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسجد في المفصل منذ تحول إلى المدينة رواه أبو داود فهو حديث ضعيف في أسناده أبو قدامة الحارث بن عبيد لا يحتاج بحديثه قال الإمام أحمد أبو قدامة مضطرب الحديث وقال يحيى بن معين ضعيف وقال النسائي صدوق عنده منا كبر وقال أبو حاتم البستي كان شيخا صالحا ممن كثروه وعلمه ابن القطان بمطر الوراق قال كان يشبهه في سوء الحفظ محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وعيب على مسلم إخراج حديثه انتهى كلامه ولا عيب على مسلم في إخراج حديثه لأنه ينتقي من أحاديث هذا الضرب ما يعلم أنه حفظه كما يطرح من أحاديث الثقة ما يعلم أنه غلط فيه فغلط في هذا المقام من استدراك عليه إخراج جميع أحاديث الثقة ومن ضعف جميع حديث سيء الحفظ فالأولى طريقة الحاكم وأما الهوائية الثانية طريقة أبي محمد بن حزم وأشكاله وطريقة مسلم هي طريقة أئمة هذا الشأن والله المستعان وقد صح عن أبي هريرة أنه سجد مع النبي صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك الذي خلق وفي إذا السه انتشقت وهو إنما أسلم بعد مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بست سنين أوسع فلو تعارض الحديثان من كل وجه وتقوا ما في الصحة لتعين تقديم حديث أبي هريرة لأنه مثبت معه زيادة علم خفيت على ابن عباس فكيف وحديث أبي هريرة في غاية الصحة متفق على صحته وحديث ابن عباس فيه من الضعف ما فيه والله أعلم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة) وذكر خصائص يومها ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الآخرون الأولون السابقون يوم القيامة يريد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلقوا فيه فهدانا الله له والناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه وحذيفة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد فجاء الله بنا فهدانا ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والأحد

وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة ونحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلاق وفي المستد والسنن من حديث أوس بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق الله آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثرُوا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت يعني قد بليت قال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ورواه الحاكم وابن حبان في صحيحهما وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق الله آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة قال حديث حسن صحيح وصححه الحاكم وفي صحيحه أيضا عن أبي هريرة مرفوعا سيد الأيام يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا يوم الجمعة وروى مالك في الموطأ عن أبي هريرة مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة الا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة الا الجن والإنس وفيها ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وسأل الله شيئا الا أعطاه اياه قال كعب ذلك في كل سنة يوم قفلت لا بل كل جمعة فقرأ التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسي مع كعب قال قد علمت أي ساعة هي قلت فاخبرني بها قال هي آخر ساعة في يوم الجمعة فقلت كيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال ابن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي وفي صحيح ابن حبان مرفوعا لا تطلع الشمس على يوم خير من يوم الجمعة وفي مسند الشافعي رضى الله عنه من حديث أنس بن مالك قال أتى جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرآة يضاء فيها نكتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماهذه فقال هذه يوم الجمعة فضلت بها أنت وأمتك والناس لك فيها تبع اليهود والنصارى ولكم فيها خير وفيها ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجيب له وهو عندنا يوم المزيدي فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما يوم المزيدي قال ان ربك اتخذ في الفردوس واديا أضيح فيه كتب من مسك فاذا كان يوم الجمعة أنزل سبحانه ما شاء من ملائكته وحوله منابر من نور عليها مقاعد النبيين وحف تلك المنابر بمنابر من ذهب مكللة بالياقوت والزبرجد عليها الشهداء والصديقون فجلسوا من ورائهم على تلك الكسب فيقول الله عز وجل أنار بكم قد صدقكم وعدى فسولني أعطكم فيقولون ربنا نسألك رضوانك فيقول قد رضى عنكم ولكم ما تميتم ولدي مزيدي فهم يحجون يوم الجمعة بما يعطيهم فيه ربهم من الخير وهو اليوم الذي استوى فيه ربك تبارك وتعالى على العرش وفيه خلق آدم وفيه تقوم الساعة رواه الشافعي عن ابراهيم بن محمد حدثني موسى بن عبيدة قال حدثني أبو الأزهري معاوية بن اسحق بن طلحة عن عبد الله بن عبيد عن عمير بن أنس ثم قال وأخبرنا ابراهيم قال حدثني أبو عمران ابراهيم بن الجعد عن أنس شقيقا به وكان الشافعي رحمه الله حسن الرأي في شيخه ابراهيم هذا لكن قال فيه الامام أحمد رحمه الله معتزلي جهمي قدرى كل بلاه فيه ورواه أبو اليمان الحكم بن نافع حدثنا صفوان قال قال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل فذكره ورواه محمد بن شعيب عن عمر مولى عفرة عن أنس ورواه أبو طيبة عن عثمان بن عمير عن أنس وجمع أبو بكر بن أبي داود طرقه وفي مسند أحمد من حديث علي بن أبي طلحة عن أبي هريرة قال قيل للنبي صلى

الله عليه وسلم لأى شيء سمي يوم الجمعة قال لأن فيه طيبة إليك آدم وفيه الصقعة والبعثة وفيه البطشة وفي آخره ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له وقال الحسن بن سفيان النسوي في مسنده حدثني أبو مروان هشام بن خالد الأزرق حدثنا الحسن بن يحيى الحشني حدثنا عمر بن عبد الله مولى غفرة حدثني أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أتاني جبرائيل وفي يده كىأة المرأة البيضاء فيها نكتة سوداء فقلت ما هذه يا جبريل فقال هذه الجمعة بعثت بها إليك تكون عيداً لك ولأمك من بعدك فقلت وما أنا فيها يا جبريل قال لكم فيها خير كثير أنتم الآخرون السابقون يوم القيامة وفيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلى يسأل الله شيئاً إلا أعطاه قلت فما هذه النكتة السوداء يا جبريل قال هذه الساعة تكون في يوم الجمعة وهو سيد الأيام ونحن نسميه عندنا يوم المزيد قلت وما يوم المزيد يا جبريل قال ذلك بأن ربك اتخذ في الجنة وادياً أفصح من مسك أيضاً فإذا كان يوم الجمعة من أيام الآخرة هبط الرب عز وجل من عرشه إلى كرسيه ويحف الكرسي بمنابر من النور فيجلس عليها النبيون وتحف المتابكراسى من ذهب فيجلس عليها الصديقون والشهداء ويهبط أهل الغرف من غرفهم فيجاسون على كيسان المسك لا يرون لأهل المتابر والكراسى فضلاً في المجلس ثم يتبدى لهم ذو الجلال والإكرام تبارك وتعالى فيقول سلوني فيقولون يا جبريل نسالك الرضى يارب فيشهد لهم على الرضى ثم يقول سلوني فيسألونه حتى تنتهى نعمة كل عبد منهم قال ثم يسعى عليهم بالملاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم يرتفع الجبار من كرسيه إلى عرشه ويرتفع أهل الغرف إلى غرفهم وهي غرفة من لؤلؤة بيضاء أو ياقوتة حمراء أو زمردة خضراء ليس فيها فحم ولا وصم منورة فيها أنهارها أو قال مطردة متدلية فيها ثمارها فيها أزواجها وخدمهما ومساكنها قال فأهل الجنة يباشرون في الجنة يوم الجمعة كما يباشرون أهل الدنيا في الدنيا بالمطر . وقال ابن أبي الدنيا في كتاب صفة الجنة حدثني أزهر بن مروان الرقاشي حدثني عبد الله بن عرادة الشيباني حدثنا القاسم بن الطيب عن الاعمش بن أبي وائل عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني جبريل وفي كفه امرأة كاحسن المراتى وأضوئها وإذا في وسطها لعة سوداء فقلت ما هذه اللعة التي أرى فيها قال هذه الجمعة قلت وما الجمعة قال يوم من أيام ربك عظيم وسأخبرك بشرفه وفضله في الدنيا وما يرجي فيه لاهله وأخبرك باسمه في الآخرة فأما شرفه وفضله في الدنيا فأن الله عز وجل جمع فيه أمراً الخلق وأما ما يرجي فيه لاهله فأن فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم أو أمة مسلمة يسأل الله تعالى فيها خيراً إلا أعطاهما إياه وأما شرفه وفضله في الآخرة واسمه فأن الله تبارك وتعالى إذا صير أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جرت عليهم هذه الأيام وهذه الأيام ليس فيها ليل ولا نهار فأعلم الله عز وجل مقدار ذلك وساعاته فإذا كان يوم الجمعة حين يخرج أهل الجمعة إلى مجتمعهم نادى أهل الجنة منادياً يأهل الجنة اخرجوا إلى وادى المزيد ووادى المزيد لا يعلم سعة طوله وعرضه إلا الله فيه كسان المسك رؤسها في السماء قال فيخرج غلمان الانبياء بمنابر من نور ويخرج غلمان المؤمنين بكراسى من ياقوت فإذا وضعت لهم وأخذ القوم بمجالسهم بعث الله عليهم ريحاً تدعى المثيرة تثير ذلك المسك وتدخلهم تحت ثيابهم وتخرجه في وجوههم وأشعارهم تلك الريح أعلم كيف تضع بذلك المسك من امرأة أحدكم لودفع إليها كل طيب على وجه الأرض قال ثم يوحى الله تبارك وتعالى إلى حملة عرشه ضعه بين أظهرهم فيكون أول ما يسمعون منه إلى يا عبادى الذين أطاعوا بالغييب ولم يرونى وصدقوا برسلى واتبعوا أمرى سلوا فهذا يوم المزيد فيجمعون

على كلمة واحدة رضيانا عنك فارض عنا فيرجع الله إليهم أن يأهل الجنة أني لولم أرض عنكم لم أسكنكم داري
فسلوني فهذا يوم المزيد فيجمعون على كلمة واحدة ياربنا وجهك تنظر اليه فيكشف تلك الحجب فيتجلي لهم
عز وجل فيغشاهم من نوره شيء لولا أنه قضى أن لا يحترقوا لا حترقوا لما يغشاهم من نوره ثم يقال لهم ارجعوا
الى منازلكم فيرجعون الى منازلهم وقد أعطى كل واحد منهم الضعف على ما كانوا فيه فيرجعون الى أزواجهم وقد
خفوا عليهم وخفين عليهم بما غشاهم من نوره فاذا رجعوا تراءى النور حتى يرجعوا الى صورهم التي كانوا عليها
فقول لهم أزواجهم لقد خرجتم من عندنا على صورة ورجعتم على غيرها فيقولون ذلك لان الله عز وجل تجلى لنا
فنظرنا منه قال وانه والله ما لأسط به خلق ولكنه قد أراهم من عظمته وجلاله ماشاء أن يريهم قال فذلك قولهم
فنظرنا منه قال فهم ينقلبون في مسك الجنة ونعيمها في كل سبعة أيام الضعف على ما كانوا فيه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ورواه أبو نعيم في
صفة الجنة من حديث عصمة بن محمد حدثنا موسى بن عقبة عن أبي صالح عن أنس شيبه به وذكر أبو نعيم في
صفة الجنة من حديث المسعودي عن المنهال عن أبي عبيدة عن عبد الله قال سارعوا الى الجمعة في الدنيا فان
الله تبارك وتعالى يبرز لاهل الجنة في كل جمعة على كثيب من كافر أبيض فيكونون بالقرب على قدر سرعتهم
الى الجمعة ويحدث لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك فيرجعون الى أهلهم وقد أحدث لهم
(فصل في مبدأ الجمعة) قال ابن اسحق حدثني محمد بن أبي أمامة بن سهل عن أبيه قال حدثني عبد الرحمن بن كعب
ابن مالك قال كنت قائما أي حين كف بصره فاذا خرجت به الى الجمعة فسمع الاذان لما استغفر لاني أمامة أسعد
ابن زرارة فكنت حينئذ أسمع ذلك منه فقلت ان عجزاً أن لا أسأله عن هذا فخرجت به كما كنت أخرج فلما سمع
الاذان للجمعة استغفر له فقلت يا أبا تاه أ رأيت استغفارك لأسعد بن زرارة كلما سمعت الاذان يوم الجمعة قال أي بني
كان أسعد أول من جمع منا بالمدينة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هدم من حرة بني ياضة في بقيع
يقال له بقيع الخضعات قلت فكم كنتم يومئذ قال أربعون رجلا قال البيهقي ومحمد بن اسحق اذا ذكر سماعه
من الرواية وكان الراوي ثقة استقام الاسناد وهذا حديث حسن صحيح الاسناد انتهى قلت وهذا كان مبدأ الجمعة
ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاقام ببقية في بني عمرو بن عوف كما قاله ابن اسحق يوم الاثنين ويوم
الثلاثاء ويوم الاربعاء ويوم الخميس أسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف
فصلاها في المسجد الذي في بطن الوادي وكانت أول جمعة صلاها بالمدينة وذلك قبل تأسيس مسجده قال ابن
اسحق وكانت أول خطبة خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ونعوذ بالله
أن نقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل انه قام فيهم خطيبا فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما
بعد أيها الناس فقد مروا انفسكم تعلمن والله ليصعقن أحدكم ثم ليدعن غنمه ليس لها راع ثم ليقولن له ربه ليس
له ترجمان ولا حاجب يحجبه دونه ألم يأتك رسول فبلغك وأتيتك مالا وأفضلت عليك فما قدمت لنفسك فليظرن
يميناً وشمالاً فلا يرى شيئا ثم ليظرن قدامه فلا يرى غير جهنم فمن استطاع أن يتقى بوجهه من النار ولو بشق من
تمره فليفعل ومن لم يجد فبكلمة طيبة فانها تجزى الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف والسلام عليكم ورحمة
الله وبركاته قال ابن اسحق ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أخرى فقال ان الحمد لله أحمده واستعينه

ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له أن أحسن الحديث كتاب الله قد أفصح من زينة الله في قلبه وأدخله في الاسلام بعد الكفر فاختاره على ماسواه من أحاديث الناس انه أحسن الحديث وأبلغه أجوا ما أحب الله أجوا الله من كل قلوبكم ولا تملاوا كلام الله وذكره ولا تقس عنه قلوبكم فانه قد سماه خيرته من الاعمال والصالح من الحديث ومن كل ما أوتي الناس الحلال والحرام فاعبدوا الله ولا تشرکوا به شيأ واتقوه حتى تقاوه وأصدقوا الله صالح ما تقولون بافواهكم وتحابوا بروح الله بينكم ان الله يغضب أن ينكث عهده والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته وقد تقدم طرف من خطبته عليه السلام عند ذكر هديه في الخطب

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ تعظيم هذا اليوم وتشريفه وتخصيصه بعبادات يختص بها عن غيره وقد اختلف العلماء هل هو أفضل أم يوم عرفة على قولين هما وجهان لاصحاب الشافعي وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في فجره بسورتي الم تنزيل وهل أتى على الانسان ويظن كثير من لاعلم عنده أن المراد تخصيص هذه الصلاة بسجدة زائدة ويسمونها سجدة الجمعة وإذا لم يقرأ أحد هذه السورة استحسب قراة سورة أخرى فيها سجدة ولهذا كره من كره من الأئمة المداومة على قراة هذه السورة في فجر الجمعة دفعا لتوهم الجاهلين وسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول انما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هاتين السورتين في فجر الجمعة لانهما تضمنتا ما كان ويكون في يومها فانهما اشتملتا على خلق آدم وعلى ذكر للمعاد وحشر العباد وذلك يكون يوم الجمعة وكان في قراتهما في هذا اليوم تذكير للامة بما كان فيه ويكونوا السجدة جاءت تبعا ليست مقصودة حتى يقصد المصلحة قراتهما حيث اتفقت فانه خاصة من خواص يوم الجمعة . الخاصة الثانية استحباب كثرة الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وفي لايته لقوله صلى الله عليه وسلم أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الانام ويوم الجمعة سيد الايام فللصلاة عليه في هذا اليوم منزلة ليست لغيره مع حكمة أخرى وهي أن كل خير نالته أمته في الدنيا والآخرة فانها نالته على يده فجمع الله لآمته به بين خيري الدنيا والآخرة فاعظم كرامته تحصل لهم فانما تحصل يوم الجمعة فان فيه بعثهم الى منازلهم وقصورهم في الجنة وهو يوم المزيد لهم اذا دخلوا الجنة وهو عيد لهم في الدنيا ويوم فيه يسعفهم الله تعالى بطلاباتهم وحوائجهم ولا يرد سائلهم وهذا كله انما عرفوه وحصل لهم بسببه وعلى يده فن شكره وحمده وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم أن يكثر من الصلاة عليه في هذا اليوم وليلة . الخاصة الثالثة صلاة الجمعة التي هي من أكد فروض الاسلام ومن أعظم مجامع المسلمين وهي أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة ومن تركها تهاونابها طبع الله على قلبه وقرّب أهل الجنة يوم القيامة وسبقهم الى الزيارة يوم المزيد بحسب قربهم من الامام يوم الجمعة وتبكيهم . الخاصة الرابعة الامر بالاغتسال في يومها وهو أمر مؤكد جدا ووجوبه أقوى من وجوب الترت وقراة البسمة في الصلاة ووجوب الوضوء من مس النساء ووجوب الوضوء من مس الذكر ووجوب الوضوء من القبضة في الصلاة ووجوب الوضوء من الرعاف والحجامة والقيء ووجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الاخير ووجوب القراة على المأموم وللناس في وجوبه ثلاثة أقوال النبي والاثبات والتفصيل بين من به راحة يحتاج الى ازالها فيجب عليه ومن هو مستغن عنه فيستحب له والثلاثة لاصحاب أحمد . الخاصة الخامسة التنقيب فيه وهو

أفضل من التطيب في غيره من أيام الاسبوع . الخاصة السادسة السواك فيه واهمزية على السواك في غيره .
 الخاصة السابعة التبرك بالصلاة . الخاصة الثامنة أن يشتغل بالصلاة والذكر والقرأة حتى يخرج الامام . الخاصة
 التاسعة الانصات للخطبة اذا سمعها وجوبا في أصح القولين فان تركه كان لاغيا ومن لني فلا جمعة له وفي المسند
 مرفوعا والذي يقول لصاحبه أنصت فلا جمعة له . الخاصة العاشرة قرأة سورة الكهف في يومها فقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء يضيء به يوم
 القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وذكره سعيد بن منصور من قول أبي سعيد الخدري وهو أشبه . الحادي عشر أنه
 لا يكره فعل الصلاة فيه وقت الزوال عند الشافعي رضي الله عنه ومن وافقه وهو اختيار شيخنا أبي العباس بن تيمية
 ولم يكن اعتماده على حديث ليث عن مجاهد عن أبي الخليل عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره الصلاة
 نصف النهار الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة وانما كان اعتماده على أن من جاء الى الجمعة يستحب
 له أن يصل حتى يخرج الامام في الحديث الصحيح لا يقتل رجل يوم الجمعة فيطهر ما استطاع من طهر ويدهن
 من دهن أو يس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام
 الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى رواه البخاري فندبه الى الصلاة ما كتب له ولم يمنعه عنها الا في وقت خروج
 الامام ولهذا قال غير واحد من السلف منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وتبعه عليه الامام أحمد بن حنبل
 خروج الامام يمنع الصلاة ونخطبته تمنع الكلام فجعلوا المانع من الصلاة خروج الامام لا انتصاف النهار وأيضا
 فان الناس يكونون في المسجد تحت السقوف ولا يشعر ون بوقت الزوال والرجل يكون مشاغلا بالصلاة
 لا يدري بوقت الزوال ولا يمكنه أن يخرج ويتخطى رقاب الناس وينظر الى الشمس ويرجع ولا يشرع لذلك
 وحديث أبي قتادة هذا قال أبو داود هو مرسل لان أبا الخليل لم يسمع من أبي قتادة والمرسل اذا اتصل به عمل
 وعنده قياس أو قول صحابي أو كان مرسله معروفا باختيار الشيوخ ورغبته عن الرواية عن الضعفاء والمتروكين
 ونحو ذلك مما يقتضي قوته عمل به وأيضا فقد بعثه شواهد أخر منها ما ذكره الشافعي في كتابه فقال روى عن
 اسحق بن عبد الله عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار
 حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة هكذا رواه في كتاب اختلاف الحديث ورواه في كتاب الجمعة حدثنا ابراهيم
 ابن محمد عن اسحق ورواه أبو خالد الاحمر عن شيخ من أهل المدينة يقال له عبد الله بن سعيد المقبري عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد رواه البيهقي في المعرفة من حديث عطاء بن عجلان عن أبي نضرة عن أبي
 سعيد وأبي هريرة قالا كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة ولكن اسأله
 فيه من لا ينجح به قال البيهقي ولكن اذا افضت هذه الاحاديث الى حديث أبي قتادة أحدثت بعض القوة قال
 الشافعي من شأن الناس التهجير الى الجمعة والصلاة الى خروج الامام قال البيهقي والذي أشار اليه الشافعي موجود
 في الاحاديث الصحيحة وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم رغب في التبكير الى الجمعة وفي الصلاة الى خروج الامام
 من غير استثناء وذلك موافق هذه الاحاديث التي أباحت فيها الصلاة نصف النهار يوم الجمعة وروينا الرخصة
 في ذلك عن عطاء والحسن ومكحول قلت اختاف الناس في كراهة الصلاة نصف النهار على ثلاثة أقوال أحدها
 أنه ليس وقت كراهة بحال وهو مذهب مالك رحمه الله الثاني وقت كراهة في يوم الجمعة وغيرها وهو مذهب أبي

حقيقة والمشهور من مذهب أحمد والثالث أنه وقت كراهة الا يوم الجمعة فليس وقت كراهة وهذا من مذهب الشافعي رحمه الله تعالى . الثانية عشر قراة سورة الجمعة والمناقضين أو سبع والغاشية في صلاة الجمعة فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهن في الجمعة ذكره مسلم في صحيحه وفيه أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بالجمعة وهل أتاك حديث الغاشية وثبت عنه ذلك كله ولا يستحب أن يقرأ من كل سورة بعضها أو يقرأ أحدهما في الركعتين فإنه خلاف الاستوجاهل الأئمة يداومون على ذلك . الثالثة عشر أنه يوم عيد مكرّر في الأسبوع وقد روى أبو عبد الله بن ماجه في سننه من حديث أبي لبابة بن عبد المنذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله وهو أعظم عند الله من يوم الاضحى ويوم الفطر فيه خمس خلال خلق الله فيه آدم وأهبط فيه آدم الى الارض وفيه توفى آدم وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئاً الا أعطاه ما لم يسأل حراماً وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا رياح ولا جبال ولا شجر الا وهن يشفقن من يوم الجمعة . الرابعة عشر أنه يستحب أن يلبس فيه أحسن الثياب التي يقدر عليها فقد روى الامام أحمد في مسنده من حديث أبي أيوب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب ان كان له وليس من أحسن ثيابه ثم خرج وعليه السكينة حتى يأتي المسجد ثم يركع ان بدله ولم يؤذ أحداً ثم أنصت اذا خرج امامه حتى يصلي كانت كفارة لما بينهما في سنن أبي داود وعن عبد الله بن سلام أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر في يوم الجمعة ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته وفي سنن ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم الجمعة فرأى عليهم ثياب العار فقال ما على أحدكم ان وجد سعة أن يتخذ ثوبين لجمعة سوى ثوبي مهنته . الخامسة عشر أنه يستحب فيه تجمير المسجد فقد ذكر سعيد بن منصور عن نعيم بن عبد الله المجرم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر أن يجمر مسجد المدينة كل جمعة حين يتصف النهار قلت ولذلك سمي نعيم المجرم . السادسة عشر أنه لا يجوز السفر في يومها لمن تزمه الجمعة قبل فعلها بعد دخول وقتها وأما قبله فلهما ثلاثة أقوال وهي روايت منصوصة عن أحمد أحدها لا يجوز والثاني يجوز والثالث يجوز للجهد خاصة وأما من مذهب الشافعي رحمه الله فيحرم عنده انشاء السفر يوم الجمعة بعد الزوال ولم في سفر الطاعة وجهان أحدهما تحريره وهو اختيار النووي والثاني جوازه وهو اختيار الرافعي وأما السفر قبل الزوال فللشافعي فيه قولان القديم جوازه والجديد أنه كالسفر بعد الزوال وأما من مذهب مالك فقال صاحب التفرع ولا يسافر أحد يوم الجمعة بعد الزوال حتى تصل الجمعة ولا بأس أن يسافر قبل الزوال والاختيار أن لا يسافر اذا طاع الفجر وهو حاضر حتى يصلي الجمعة وذهب أبو حنيفة الى جواز السفر مطلقاً وقد روى النازك في الأفراد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سافر من دار اقامته يوم الجمعة دعت عليه الملائكة أن لا يصحب في سفره وهو من حديث ابن لهيعة وفي مسند الامام أحمد من حديث الحكم عن مقيم عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة قال فندأ أصحابه وقال أتألف وأصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ألحقهم فلأصلي النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما منعك أن تتدومع أصحابك فقال أردت أن أصلي معك ثم ألحقهم فقال لو أنفقت ما في الارض ما أدركت فضل غدوتهم وأعل هذا الحديث بان الحكم لم يسمع من مقيم هذا اذا لم يحض المسافر فوت بفقته فان خالف فوب يفته وانما طاعه بعدهم .

له السفر مطلقا لان هذا غير يسقط الجمعة والجماعة ولعل ما روى عن الأوزاعي أنه سئل عن مسافر سمع أذان الجمعة وتدارج دابته فقال ليض على سفره محمول على هذا وكذلك قول ابن عمر رضي الله عنه الجمعة لا تحبس عن السفر وان كان مرادهم جواز السفر مطلقا فهي مستلة نزاع والدليل هو الفاصل على أن عبد الرزاق قد روى في مصنفه عن معمر عن خالد الحذاء عن ابن سيرين أو غيره أن عمر بن الخطاب رأى رجلا عليه ثياب السفر بعد ما قضى الجمعة فقال ما شأنك قال أردت سفرا فكرهت أن أخرج حتى أصلي فقال عمران الجمعة لا تمنعك السفر مالم يحضر وقتها فهذا قول من يمنع السفر بعد الزوال ولا يمنع منه قبله وذكره عبد الرزاق أيضا عن الثوري عن الأسود ابن قيس عن أبيه قال أبصر عمر بن الخطاب رجلا عليه حياة السفر وقال الرجل ان اليوم يوم جمعة فلولا ذلك لخرجت فقال عمر ان الجمعة لا تحبس مسافرا فخرج مالم يحجج الرواح وذكر أيضا عن الثوري عن ابن ذؤيب عن صالح بن دينار عن الزهري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مسافرا يوم الجمعة فحجج قبل الصلاة وذكر عن معمر قال سألت يحيى بن أبي كثير هل يخرج الرجل يوم الجمعة فكرهه فجعلت أحده بالرخصة فيه فقال لي قلما يخرج رجل في يوم الجمعة الأراي ما يكرهه لو نظرت في ذلك وجدته كذلك وذكر ابن المبارك عن الأوزاعي عن حسان بن أبي عطية قال اذا سافر الرجل يوم الجمعة دعا عليه النهار أن لا يمان على حاجته ولا يصاحب في سفره وذكر الأوزاعي عن ابن المسيب أنه قال السفر يوم الجمعة بعد الصلاة قال ابن جريح قلت لعطاء أبلغك أنه كان يقال اذا أمسى في قرية جامعة من ليلة الجمعة فلا يذهب حتى يجمع قال ان ذلك ليكره قلت فن يوم الخميس قال لا ذلك النهار فلا يضره . السابعة عشر ان للماشي الى الجمعة بكل خطوة أجر ستة صيامها وقيلها قال عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أبي الأشعث الصنعاني عن أويس بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل واغتسل يوم الجمعة وبكر وابتكر ودنا من الامام فأقصت كان له بكل خطوة يخطوها صيام سنة وقيامه وذلك على الله يسير ورواه الامام أحمد في مسنده قال الامام أحمد غسل بالتشديد جامع أهله وكذلك فسره وكعب . الثامنة عشر انه يوم تكفير السيئات فقد روى الامام أحمد في مسنده عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدري ما يوم الجمعة قلت هو اليوم الذي جمع الله فيه أباكم آدم قال ولكني أدري ما يوم الجمعة لا يظهر الرجل فيحسن طهوره ثم يأتي الجمعة فينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة لما بينه وبين الجمعة المقبلة ما اجتنبت المقتله وفي المسند أيضا من حديث عطاء الخراساني عن نيشة الهذلي أنه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلم اذا اغتسل يوم الجمعة ثم أقبل الى المسجد لا يؤذي أحدا فان لم يجد الامام خرج صلى مابدا له وان وجد الامام خرج جالس واستمع وأصغت حتى يقضى الامام جمعته غفر له وان لم يغفر له في جمعته تلك ذنوبه كلها تكون كفارة للجمعة التي تليها وفي صحيح البخاري عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه أو يمس من طيب بيته ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفي مسند أحمد من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة ثم لبس ثيابه ومس طيبا ان كان عنده ثم مشى الى الجمعة وعليه السكينة ولم يخط أحدا ولم يؤذ أحدًا وركع ما قضى له ثم انتظر حتى ينصرف الامام غفر له ما بين الجمعتين . التاسعة عشر ان جهنم تسجر كل يوم الا يوم الجمعة وقد تقدم حديث أبي قتادة في ذلك وسر ذلك والله

أعلم أنه أفضل الايام عند الله ويقع فيه من الطاعات والعبادات والدعوات والاجتهال الى الله سبحانه وتعالى ما يمنع من تسجر جهنم فيه ولذلك تكون معاصي أهل الايمان فيه أقل من معاصيهم في غيره حتى أن أهل الفجر يمتنعون فيه مما لا يمتنعون منه في يوم السبت وغيره وهذا الحديث الظاهر منه أن المراد سجر جهنم في الدنيا وأنها توقد كل يوم الا يوم الجمعة وأما يوم القيامة فانه لا يفتقر عذابها ولا يخفف عن أهلها الذين هم أهلها يوماً من الايام ولذلك يدعون الخزنة أن يدعوا ربهم فيخفف عنهم يوماً من العذاب فلا يجيئونهم الى ذلك . العشرون أن في ساعة الاجابة وهي الساعة التي لا يسأل الله فيها شيئاً الا أعطاه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجمعة لساعة لا يوافيها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئاً الا أعطاه اياه وقال بيده يقلبها وفي المسند من حديث أبي لابة المنذرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الايام يوم الجمعة وأعظمها عند الله وأعظم عند الله من يوم الفطر ويوم الاضحى وفيه خمس خصال خلق الله فيه آدم وأهبط فيه آدم الى الارض وفيه توفى الله عز وجل آدم وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئاً الا آتاه الله اياه ما لم يسأل حراما وفيه تقوم الساعة ما من ملك مقرب ولا أرض ولا ريار ولا بحر ولا جبال ولا شجر الا وهن يشفقن من يوم الجمعة

(فصل) وقد اختلف الناس في هذه الساعة هل هي باقية أو قد رفعت على قولين حكاهما ابن عبد البر وغيره والذين قالوا هي باقية ولم ترفع اختلفوا هل هي في وقت من اليوم بعينه أم هي غير معينة على قولين ثم اختلف من قال بعدم تعيينها هل هي تتنقل في ساعات اليوم أو لا على قولين أيضاً والذين قالوا بتعيينها اختلفوا على أحد عشر قولاً . قال ابن المنذرونا عن أبي هريرة رضي الله عنه أنها قاله من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وبعد صلاة العصر الى غروب الشمس . الثاني أنها عند الزوال ذكره ابن المنذر عن الحسن البصري وأبي العالية . الثالث أنها اذا أذن للمؤذن بصلاة الجمعة قال ابن المنذرونا ذلك عن عائشة رضي الله عنها . الرابع أنها اذا جالس الامام على المنبر يخطف حتى يفرغ قال ابن المنذرونا عن الحسن البصري . الخامس قاله أبو بريدة هي الساعة التي اختار الله وقتها للصلاة . السادس قاله أبو السوار العدوي وقال كانوا يرون أن الدعاء يستجاب ما بين زوال الشمس الى أن تدخل الصلاة . السابع قاله أبو ذر أنها ما بين أن ترتفع الشمس شبراً الى ذراع . الثامن أنها ما بين العصر الى غروب الشمس قاله أبو هريرة وعطاء وعبد الله بن سلام وطاوس حكى ذلك كله ابن المنذر . التاسع أنها آخر ساعة بعد العصر وهو قول أحمد وجهور الصحابة والتابعين . العاشر أنها من حين خروج الامام الى فراغ الصلاة حكاها النووي وغيره . الحادي عشر أنها الساعة الثالثة من النهار حكاها صاحب المغني فيه وقال كعب لوقم الانسان جمعة في جمع أتى على تلك الساعة وقال عمر : ان طلب حاجة في يوم ليسير وأرجح هذه الأقوال قولان تضمنتها الاحاديث الثابتة وأحدهما أرجح من الآخر الاول لأنها من جلوس الامام الى انقضاء الصلاة وحجة هذا القول ما روى مسلم في صحيحه من حديث أبي بريدة بن أبي موسى أن عبد الله بن عمر قال لما سمعت أباك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة شيئاً قال نعم سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي ما بين أن يجلس الامام الى أن يقضى الصلاة وروى ابن ماجه والترمذي من حديث عمرو بن عوف المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئاً الا آتاه الله اياه قالوا يا رسول الله أية ساعة هي قال حين تقام الصلاة الى الانصراف منها والقول الثاني أنها بعد العصر وهذا أرجح القولين وهو

قول عبد الله بن سلام وأبي هريرة والإمام أحمد وخلق وحجة هذا القول ما رواه أحمد في مسنده من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه وهي بعد العصر وروى أبو داود والنسائي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الجمعة اثنا عشر ساعة فيها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله فيها شيئاً إلا أعطاه فالتسوها آخر ساعة بعد العصر وروى سعيد ابن منصور في سننه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا فافترسوا الساعة التي في يوم الجمعة ففروا ولم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن سلام قال قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أنا أنتجد في كتاب الله يعني التوراة في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يصلي يسأل الله عز وجل شيئاً إلا قضى الله له حاجته قال عبد الله فأنشأ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بعض ساعة قلت صدقت يا رسول الله أو بعض ساعة قلت أي ساعة هي قال هي آخر ساعة من ساعات النهار قلت أنها ليست ساعة صلاة قال بل أي العبد المؤمن إذا صلى ثم جلس لا يجلس إلا الصلاة فهو في صلاة وفي مسند أحمد من حديث أبي هريرة قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لاي شيء سمي يوم الجمعة قال لأن فيه طبع طينة أديك آدم وفيها الصعقة والبئمة وفيها البطشة وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له وفي سنن أبي داود والترمذي والنسائي من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وامن دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققاً من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله عز وجل حاجة إلا أعطاه إياها قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة قال فقرأ كعب التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة فلقيت عبد الله بن سلام فحدثني بمجلسي مع كعب فقال عبد الله بن سلام وقد علمت أي ساعة هي قال أبو هريرة فقلت أخبرني بها فقال عبد الله بن سلام هي آخر ساعة من يوم الجمعة فقلت كيف هي آخر ساعة من يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي قال فقلت بلى فقال هو ذاك قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي الصحيحين بعضه وأما من قال أنها من حين يفتح الإمام الخطبة إلى فراغه من الصلاة فاحتج بما رواه مسلم في صحيحه عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال قال عبد الله بن عمر سمعت أباك يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة قال قلت نعم سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن يقضى الصلاة وأما من قال هي ساعة الصلاة فاحتج بما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن في الجمعة لساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئاً إلا آتاه الله إياه قالوا يا رسول الله أية ساعة قال حين تقام الصلاة إلى الانصراف منها ولكن هذا الحديث ضعيف قال أبو عمر بن عبد البر هو حديث لم يروه فيما علمت إلا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وليس هو بمن يتجحد بحديثه وقد روى روح بن عباد عن عوف عن معاوية بن قرة عن أبي بردة عن أبي موسى أنه قال لعبد الله بن عمر هي الساعة التي يخرج فيها الإمام

الى أن يقضى الصلاة فقال ابن عمر أصاب الله بك وروى عبدالرحمن بن حجية عن أبي ذر أن امرأته سألته عن الساعة التي يستجاب فيها يوم الجمعة للعبد المؤمن فقال لها هي مع رفع الشمس يسير فان سألتني بعدها فانت طالق واحتج هؤلاء أيضاً بقول في حديث أبي هريرة وهو قائم يصلي وبعد العصر لاصلا في ذلك الوقت والاخذ بظاهر الحديث أولى قال أبو عمر يحتاج أيضاً من ذهب الى هذا بحديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا زالت الشمس وفاتت الاقياء وراحت الارواح فاطلبوا الى الله حوائجكم فانها ساعة الاوابين ثم تلا انه كان لا وبين غفورا وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال الساعة التي تذكر يوم الجمعة ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس وكان سعيد بن جبير اذا صلى العصر لم يكلم أحدا حتى تغرب الشمس وهذا هو قول أكثر الساف وعليه أكثر الاحاديث ويلي القول بانها ساعة الصلاة وبقية الاقوال لا دليل عليها وعندى أن ساعة الصلاة يرجى فيها الاجابة أيضاً فكلاهما ساعة اجابة وان كانت الساعة المخصوصة هي آخر ساعة بعد العصر فهي ساعة معينة من اليوم لا تتقدم ولا تأخر وأما ساعة الصلاة فتابعة للصلاة تقدمت أو تأخرت لان اجتماع المسلمين وصلاتهم وتضرعهم وابتهاهم الى الله تعالى تأثيرا في الاجابة فساعة اجتماعهم ساعة ترجى فيها الاجابة وعلى هذا تتفق الاحاديث كلها ويكون النبي صلى الله عليه وسلم قد حض أمته على الدعاء والابتهال الى الله تعالى في هاتين الساعتين ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم قد سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال هو مسجدكم هذا وأشار الى مسجد المدينة وهذا لا ينفي أن يكون مسجد قباء الذي نزلت فيه الآية مؤسسا على التقوى بل كل منهما مؤسس على التقوى فكذلك قوله في ساعة الجمعة هي ما بين أن يجلس الامام الى أن تقضى الصلاة لا ينافي قوله في الحديث الآخر فالتسوها آخر ساعة بعد العصر ويشبه هذا في الاسماء قوله صلى الله عليه وسلم ماتعدون الرقوب فيكم قالوا من لم يولد له قال الرقوب من لم يقدم من ولده شيئا فخير ان هذا هو الرقوب اذ لم يحصل له من ولده من الاجر ما حصل لمن قدم منهم فطوا وهذا لا ينافي أن يسمى من لم يولده رقبوا ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ماتعدون المقاس فيكم قالوا من لا درهم له ولا متاع قال المقاس من يأتي يوم القيامة بمحسنت أمثال الجبال ويأتي وقد لطم هذا وضرب هذا وسفلك دم هذا فأخذ هذا من حسنة وهذا من حسنة الحديث ومثله قول لميلس المسكين بهذا الطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يتفطن له فيصدق عليه وهذه الساعة هي آخر ساعة بعد العصر يعظمها جميع أهل الملل وعند أهل الكتاب هي ساعة الاجابة وهذا مما لا غرض لهم في تبديله وتحريفه وقد اعترف به مؤمنهم. وأما من قال بتقبلها فراه الجمع بذلك بين الاحاديث كما قيل ذلك في ليلة القدر وهذا ليس بقوى فان ليلة القدر قد قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم فالتسوها في خامسة تبقى في سادسة تبقى في سابعة تبقى في تاسعة تبقى ولم يجي مثل ذلك في ساعة الجمعة وأيضاً فالاحاديث التي في ليلة القدر ليس فيها حديث صريح بانها ليلة كذا وكذا بخلاف أحاديث ساعة الجمعة فظهر الفرق بينهما. وأما قول من قال انها رفضت فهو نظير قول من قال انها رفضت ليلة القدر وهذا القائل ان أراد انها كانت معلومة فرفع علمها عن الامة فيقال له لم يرفع علمها عن كل الامة وان رفع عن بعضهم وان أراد أن حقيقةها أو كونها ساعة اجابة رفضت فقول باطل يخالف الاحاديث الصحيحة الصريحة فلا يعول عليه والله أعلم. الحادية والعشرون أن فيه صلاة الجمعة التي خصت من بين سائر الصلوات المفروضات بخصائص لا توجد في غير هان الاجتماع والعدد المخصوصات

واشتراط الإقامة والاستيطان والجهر بالقراءة وقد جاء من التشديد فيها ما لم يأت نظيره إلا في صلاة العصر في السنن الأربعة من حديث أبي الجعد الضمري وكانت له حجة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاوناً طبع الله على قلبه قال الترمذي حديث حسن وسألت محمداً عن اسم أبي الجعد الضمري فقال لم يعرف اسمه وقال لأعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم الإلهام الحديث وقد جاء في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم الأمر لمن تركها أن يتصدق بدينار فإن لم يجد نصف دينار ورواه أبو داود والنسائي من رواية مقدمة بن وبرة عن سمرة بن جندب ولكن قال أحمد مقدمة بن وبرة لا يعرف وقال يحيى بن معين ثقة وحكى عن البخاري أنه لا يصح سماعه من سمرة وأجمع المسلمون على أن الجمعة فرض عين إلا قولاً يحكى عن الشافعي أنها فرض كفاية وهذا غلط عليه منشؤه أنه قال وأما صلاة العيد فتجب على كل من يجب عليه صلاة الجمعة فظن هذا القائل أن العيد لما كانت فرض كفاية كانت الجمعة كذلك وهذا فاسد بل هذا نص من الشافعي أن العيد واجب على الجميع وهذا يحتمل أمرين أحدهما أن يكون فرض عين كالجمعة وأن يكون فرض كفاية فإن فرض الكفاية يجب على الجميع كفرض الأعيان سواء وإنما يختلفان بسقوطه عن البعض بدو جوبه بفعل الآخرين . الثانية والعشرون أن فيه الخطبة التي يقصد بها الثناء على الله وتمجيده والشهادة له بالوحدانية ولرسوله صلى الله عليه وسلم بالرسالة وتذكير العباد بإمامه وتحذيرهم من بأسه ونقمته ووصيتهم بما يقرهم إليه وإلى جنانه ونهيم عما يقرهم من سخطه وناره فهذا هو مقصود الخطبة والاجتماع لها . الثالثة والعشرون أنه اليوم الذي يستحب أن يتفرغ فيه للعبادة وله على سائر الأيام منزلة بأنواع العبادات واجبة ومستحبة فأنه سبحانه جعل لاهل كل ملة يوماً يتفرغون فيه للعبادة ويتخلون فيه عن أشغال الدنيا فيوم الجمعة يوم عبادة وهو في الأيام كعشر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة القدر في رمضان ولهذا من صبح له يوم جمعة وسلم سلمت له سائر جمعه ومن صبح له رمضان وسلم سلمت له سائر سنته ومن صحت له حجته وسلمت له صبح له سائر عمره فيوم الجمعة ميزان الأسبوع ورمضان ميزان العام والحج ميزان العمر والله التوفيق . الرابعة والعشرون أنه لما كان في الأسبوع كالعيد في العام وكان العيد مشتملاً على صلاة وقرآن وكان يوم الجمعة يوم صلاة جعل الله سبحانه التعجيل فيه إلى المسجد بدلاً من القران وقائماً مقامه فيجتمع للراعي فيه إلى المسجد الصلاة والقرآن كافي للصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً وقد اختلف الفقهاء في هذه الساعة على قولين أحدهما أنها من أول النهار وهذا هو المعروف في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما والثاني أنها أجزاء من الساعة السادسة بعد الزوال وهذا هو المعروف في مذهب مالك واختاره بعض الشافعية واحتجوا عليه بحجتين أحدهما أن الرواح لا يكون إلا بعد الزوال وهو مقابل الغدو الذي لا يكون إلا قبل الزوال قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر قال الجوهري لا يكون إلا بعد الزوال الحجة الثانية أن السلف كانوا أحرص شيء على الخير ولم يكونوا يغدون إلى الجمعة من وقت طلوع الشمس وأنكر مالك التبكير إليها في أول النهار وقال لم ندرك عليه أهل المدينة وأحج أصحاب القول الأول بحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة اثنا عشر ساعة قالوا والساعات المعهودة هي الساعات التي هي اثنا عشر ساعة وهي نوعان ساعات معتدلة وساعات زمانية قالوا ويدل على هذا القول أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما بلغ بالساعات إلى ست ولم يزد عليها ولو كانت

الساعة أجزاء صغاراً من الساعة التي تفعل فيها الجمعة لم تنحصر في ستة أجزاء بخلاف ما إذا كان المراد بها الساعات المعهودة فإن الساعة السادسة متى خرجت ودخلت السابعة خرج الإمام وطويت الصحف ولم يكتب لاحد قرآن بعد ذلك كما جاء مصرحاً به في سنن أبي داود من حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة غدت الشياطين برأياتها إلى الأسواق فيرمون الناس بالتراب أو الرصاص ويثبطونهم عن الجمعة وتقعدو الملائكة فتجلس على أبواب المساجد فيكتبون الرجل من ساعة والرجل من ساعتين حتى يخرج الإمام قال عمر ابن عبد البر اختلف أهل العلم في تلك الساعات فقالت طائفة منهم أراد الساعات من طلوع الشمس وصفائها والافضل عندهم التبرك في ذلك الوقت إلى الجمعة وهو قول الثوري وأبي حنيفة رحمه الله والشافعي رحمه الله وأكثر العلية يستحب البكور إليها قال الشافعي رحمه الله ولو بكر إليها بعد الفجر وقبل طلوع الشمس كان حسناً وذكر الأثرم قال قيل لاحد بن حنبل كان مالك بن أنس يقول لا ينبغي التهجير يوم الجمعة كما يقال هذا خلاف حديث النبي صلى الله عليه وسلم وقال سبحانه الله إلى أي شيء ذهب في هذا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول كالمهدي جزوا قال وأما مالك رحمه الله فذكر يحيى بن عمر عن حملة أنه سأل ابن وهب عن تفسير هذه الساعات أهو الغدو من أول ساعات النهار أو إنما أراد ساعة واحدة تكون فيها هذه الساعات من راح من أول تلك الساعة أو الثانية أو الثالثة أو الرابعة أو الخامسة أو السادسة ولولم يكن كذلك ما صليت الجمعة حتى يكون النهار تسع ساعات في وقت العصر أو قرياً من ذلك وكان ابن حبيب ينكر قول مالك هذا ويميل إلى القول الأول وقال قول مالك هذا تحريف في تأويل الحديث ومحال من وجوه وقال بذلك أنه لا يجوز ساعات في ساعة واحدة أن الشمس إنما تزول في الساعة السادسة من النهار وهو وقت الاذان وخروج الإمام إلى الخطبة فدل ذلك على أن الساعات في هذا الحديث هي ساعات النهار المعروفة فبدأ بأول ساعات النهار فقال من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ثم قال في الساعة الخامسة بيضة ثم انقطع التهجير وحان وقت الاذان فنشر الحديث بين في لفظه ولكنه حرف عن موضعه وشرح بالخلاف من القول وما لا يكون وزهد شارحه الناس فيما رغبهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من التهجير من أول النهار وزعم أن ذلك كله إنما يجتمع في ساعة واحدة قرب زوال الشمس قال وقد جاءت الآثار بالتهجير إلى الجمعة في أول النهار وقد سبقنا ذلك في موضعه من كتاب واضح السنن بما فيه بيان وكفاية هذا كله قول عبد الملك بن حبيب ثم رد عليه أبو عمر وقال هذا تحامل منه على مالك رحمه الله تعالى فروى الذي قال القول الذي أنكره وجعله خالفاً وتحريفاً من التأويل والذي قاله مالك تشهد له الآثار الصحاح من رواية الأئمة ويشبهه أيضاً العمل بالمدينة عنده وهذا مما يصح فيه الاحتجاج بالعمل لأنه أمر يتردد كل جمعة لا يخفى على عامة العلماء فمن الآثار التي يحتاج بها مالك ما رواه الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس الأول فالأول فالأول فالأول فالتبرك بالجمعة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي كبشاً حتى ذكر الدجاجة والبيضة فإذا جلس الإمام طويت الصحف واستمعوا الخطبة قال الأثرم إلى ما في هذا الحديث فإنه قال يكتبون الناس الأول فالأول فالأول فالأول فالأول كالمهدي بدنة ثم الذي يليه فجعل الأول مهجراً وهذه اللفظة اسم لشيء مأخوذ من المهاجرة والتهجير وذلك وقت النهوض إلى الجمعة وليس

ذلك وقت طلوع الشمس لان ذلك الوقت ليس بهجرة ولا تهجير وفي الحديث ثم الذي يليه ثم الذي يليه ولم يذكر الساعة قال والطرق بهذا اللفظ كثيرة مذكورة في التهديد وفي بعضها المتعجل الى الجمعة كالمهدي بدنة وفي أكثرها المهجر كالمهدي جزورا الحديث وفي بعضها ما يدل على أنه جعل الراجح الى الجمعة في أول الساعة كالمهدي بدنة وفي آخرها كذلك وفي أول الساعة الثانية كالمهدي بقرة وفي آخرها كذلك وقال بعض أصحاب الشافعي لم يرد صلى الله عليه وسلم بقوله للمهجر الى الجمعة كالمهدي بدنة الناهض اليها في التهجير والهجرة وإنما أراد التارك لاشغاله وأعماله من أغراض أهل الدنيا للنهوض الى الجمعة كالمهدي بدنة وذلك مأخوذ من الهجرة وهو ترك الوطن والنهوض الى غيره ومنه سمي المهاجرون وقال الشافعي رضي الله عنه أحب التبرير الى الجمعة ولا توقي الأمشيا هذا كله كلام أبي عمر . قلت ومدا رانكار التبرير أول النهار على ثلاثة أقوال . أحدها على لفظة الرواح وانها لا تكون الا بعد الزوال . والثاني لفظة التهجير وهي انما تكون بالهجرة وقت شدة الحر . والثالث عمل أهل المدينة فانهم لم يكونوا يأتون من أول النهار فأما لفظة الرواح فلا ريب أنها تطلق على المضى بعد الزوال وهذا انما يكون في الأكثر اذا قرنت بالغدو كقوله تعالى غدوها شهرا ورواحها شهر وقوله صلى الله عليه وسلم من غدا الى المسجد وراح أعد الله له نزلا في الجنة كلما غدا أو راح وقول الشاعر

زروح ونفسدو لحاجتنا وحاجة من عاش لا تنقضى

وقد يطلق الرواح بمعنى الذهاب والمضى وهذا انما يسمى اذا كانت مجردة عن الاقتران بالغدو وقال الأزهري في التهذيب سمعت بعض العرب يستعمل الرواح في السير في كل وقت يقول راح القوم اذا ساروا وغدوا ويقول أحدهم لصاحبه زروح ويخاطب أصحابه فيقول روحوا أى سيروا ويقول الآخر ألا تروحوا ونحو ذلك ما جاء في الأخبار الصحيحة الثابتة وهو بمعنى المضى الى الجمعة والسير اليها لا بمعنى الرواح بالعشى وأما لفظ التهجير والمهجر فمن الهجرة قال الجوهرى هي نصف النهار عند اشتداد الحر تقول منه هجر النهار قال امرؤ القيس فدعها وسل الهمة عنها بحسرة ذبول اذا صام النهار وهجرا

ويقال أتينا أهلنا مهجرين أى في وقت الهجرة والتهجير السير في الهجرة فهذا ما يقرر به قول أهل المدينة قال الآخرون الكلام في لفظ التهجير كالكلام في لفظ الرواح فانه يطلق ويراد به التبرير وقال الأزهري في التهذيب روى مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في التهجير لاستبؤا اليه وفي حديث آخر مرفوع المهجر الى الجمعة كالمهدي بدنة قال ويذهب كثير من الناس الى أن التهجير في هذه الاحاديث من الهجرة وقت الزوال وهو غلط والصواب فيه ما روى أبو داود المصاحفى والنسبى شميل أنه قال التهجير الى الجمعة وغيرها التبرير قال سمعت الخليل يقول ذلك قاله في تفسير هذا الحديث قال الأزهري وهو صحيح وهي لغة أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس قال لبيد

راح القطين بهجر بعد ما ابتكر فقرر الهجر بالابتكار والرواح عندهم الذهاب والمضى يقال راح القوم اذا مضوا وسروا أى وقت كان وقوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في التهجير لاستبؤوا اليه أراد التبرير الى جميع الصلوات وهو المضى اليها في جميع أول أوقاتها قال الأزهري وسائر العرب يقولون هجر الرجل اذا خرج بالهجرة وروى أبو عبيدة عن أبي زيد هجر الرجل اذا خرج بالهجرة قال وهي نصف النهار ثم قال

الأزهري أنشدني المنذري فيما روى ثعلب عن ابن الأعرابي في نوادره قال قال حصبة بن جواس الربيعي في ناقته
 هل تذكرين قسبي وتدرى أزمان أنت بعروض الجفر
 إذ أنت مضرار جواد الخضر على أن لم تهضى يوقر
 باربعين قدرت بقدرى بالخالد لا يضاع حجر
 وتصحي أيا نقاً في سفري بهجرون بهجير الفجر
 تمت تسرى ليهم قسرى تطوى آثار الفعجاج الغبر
 طلى أخى التجر برود التجر

قال الأزهري بهجرون بهجير الفجر أى يكررون بوقت الفجر وأما كون أهل المدينة لم يكونوا يروحون الى الجمعة
 أول النهار فهذا غاية عامهم في زمان مالك رحمه الله وهذا ليس بحجة ولا عند من يقول اجماع أهل المدينة حجة
 فان هذا ليس فيه الا ترك الرواح الى الجمعة من أول النهار وهذا جائز بالضرورة وقديكون اشتغال الرجل بمصالحه
 ومصالح أهله ومعاشه وغير ذلك من أمور دينه ودنياه أفضل من رواده الى الجمعة من أول النهار ولا ريب أن
 انتظار الصلاة بعد الصلاة وجلس الرجل في مصلاه حتى يصلى الصلاة الأخرى أفضل من ذهابه وعوده وفي وقت آخر
 للثانية كما قال صلى الله عليه وسلم والذي ينتظر الصلاة ثم يصليها مع الإمام أفضل من الذى يصلى ثم يروح الى أهله
 وأخبر أن الملائكة لم تزل تصلى عليه مادام في مصلاه وأخبر أن انتظار الصلاة بعد الصلاة مما يحمر الله به الخطايا
 ويرفعه الدرجات وأنه رباط وأخبر أن الله يباهى ملائكته بمن قضى فريضة وجلس ينتظر أخرى وهذا يدل
 على أن من صلى الصبح ثم جلس ينتظر الجمعة فهو أفضل ممن يذهب ثم يحيى في وقتها وكون أهل المدينة وغيرهم
 لا يفعلون ذلك لا يدل على أنه مكروه فكذلك المحيى اليها والتكبير في أول النهار والله أعلم . الخامسة والعشرون ان
 للصدقة فيه مزية عليها في سائر الايام والصدقة فيه بالنسبة الى سائر أيام الأسبوع كالصدقة في شهر رمضان
 بالنسبة الى سائر الشهور وشاهدت شيخ الاسلام بن تيمية قدس الله روحه اذا خرج الى الجمعة يأخذ ما وجد في
 البيت من خبز أو غيره فيتصدق به في طريقه سرا وسمعت يقول اذا كان الله قد أمرنا بالصدقة بين يدي مناجاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فالصدقة بين يدي مناجاته أفضل وأولى بالفضيلة وقال أحمد بن زهير بن حرب
 حدثنا أبي حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال اجتمع أبو هريرة وكعب فقال أبو هريرة ان
 في الجمعة لساعة لا يوافقها رجل مسلم في صلاة يسأل الله عز وجل شيئا الا آتاه اياه فقال كعب أنا أحدثكم عن
 يوم الجمعة انه اذا كان يوم الجمعة فرغت له السموات والارض والبحر والجبال والشجر والحلائق كلها
 الا ابن آدم والشياطين وحفت الملائكة بابواب المسجد فيكتبون من جاء الاول فالاول حتى يخرج الامام فاذا
 خرج الامام طروا صحفهم فن جاء بعد جاء لحق الله وما كتب له عمل وحق على كل حالم أن يغتسل يومئذ
 كالغسله من الجنابة والصدقة فيه أعظم من الصدقة في سائر الايام ولم تطاع الشمس ولم تقرب على مثل يوم
 الجمعة فقال ابن عباس هذا حديث كعب وأبي هريرة وأنا أرى ان كتاب لاهله طيب يمس منه . السادسة
 والعشرون أنه يوم تجلى الله عز وجل فيه لاوليائه المؤمنين في الجنة وزيارتهم له فيكون أقر بهم منه أقر بهم
 من الامام وأسبقهم الى الزيارة أسبقهم الى الجمعة . وروى يحيى بن يمان عن شريك عن أبي القظان عن أنس

ابن مالك رضى الله عنه في قوله عز وجل ولدينا مزيد قال يتجلى لهم في كل جمعة وذكر الطبراني في معجمه من حديث أبي نعيم المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيد قال قال عبد الله سارعوا الى الجمعة فان الله عز وجل يبرز لاهل الجنة في كل جمعة في كتب من كافر فيكون منه في القرب على قدر تسارعهم الى الجمعة فيحدث الله سبحانه لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا قد رأوه قبل ذلك ثم يرجعون الى أهلهم فيحدثونهم بما أحدث الله لهم قال ثم دخل عبد الله المسجد فاذا هو برجلين فقال عبد الله رجلا وأنا الثالث ان يشأ الله يبارك في الثالث وذكر البيهقي في الشعب عن علقمة بن قيس قال رحمت مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه الى جمعة فوجد ثلاثة قد سبقوه فقال رابع أربعة ومارابع أربعة يبعيد ثم قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس يجلسون يوم القيامة من الله على قدر رواجمهم الى الجمعة الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع قال وما أربع أربعة يبعيد . قال الدارقطني حدثنا أحمد بن سليمان بن الحسن حدثنا محمد بن عثمان بن محمد حدثنا مروان بن جعفر حدثنا نافع أبو الحسن مولى بني هاشم حدثنا عطية بن أبي ميمون عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم فاحدثهم عهدا بالنظر اليه من بكر في كل جمعة وتراه للمؤمنات يوم الفطر ويوم النحر حدثنا محمد بن نوح حدثنا محمد بن موسى بن سفيان السكري حدثنا عبد الله بن الجهم الرازي حدثنا عمرو بن أبي قيس عن أبي طيبة عن عاصم عن عثمان بن عمير أبي اليقظان عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا في جبريل وفي يده كالمراة البيضاء فيها كالنكتة السوداء فقلت ما هذا يا جبريل قال هذه الجمعة يعرضها الله عليك لتكون لك عيدا ولقومك من بعدك قلت وما لنا فيها قال لكم فيها خير أنت فيها الاول واليهود والنصارى من بعدك ولك فيها ساعة لا يسأل الله عز وجل عبد فيها شيئا هو له قسم الا أعطاه أو ليس قسم الا أعطاه أفضل منه وأعاده الله من شر ما هو مكتوب عليه والادفع عنه ما هو أعظم من ذلك قال قلت وما هذه النكتة السوداء قال هي الساعة تقوم يوم الجمعة وهو عندنا سيد الايام ويدعوه أهل الآخرة يوم المزيد قال قلت يا جبريل وما يوم المزيد قال ذلك ان ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أفيح من مسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل على كرسيه ثم حف الكرسى بمنابر من نور فيجيئ النيون حتى يجلسوا عليها ثم حف المنابر بمنابر من ذهب فيجيئ الصديقون والشهداء حتى يجلسوا عليها ويحيي أهل الغرف حتى يجاسوا على الكتب قال ثم يتجلى لهم ربهم عز وجل فينظرون اليه فيقول أنا الذي صدقتم وعدى وأتممت عليكم نعمتى وهذا محل كرامتى فسلوني فيسألونه الرضى قال رضى أنزلكم دارى وأنيلكم كرامتى فسلوني فيسألونه الرضى قال فشهد لهم بالرضى ثم يسألونه حتى تنتهى رغبتهم ثم يفتح لهم يوم الجمعة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ثم يرتفع رب العزة ويرتفع معه النيون والشهداء ويحيي أهل الغرف الى غرفهم قال كل غرفة من لؤلؤة لا وصل فيها ولا نصم باقوة حراء وغرفة من زبرجدة خضراء أبوابها وعلالها وسقائفها وأغلاقها منها أنهارها مطر دقمتلية فيها أنهارها فيها أزواجها وخدمها قال فليسوا الى شيء أحوج منهم الى يوم الجمعة ليزدادوا من كرامة الله عز وجل ونظر الى وجهه الكريم فذلك يوم المزيد ولهذا الحديث عدة طرق ذكرها أبو الحسن الدارقطني في كتاب الروية . السابعة والعشرون انه قد فسر الشاهد الذى أقسم الله به في كتابه يوم الجمعة قال حميد بن زنجويه حدثنا عبد الله ابن موسى أنبأنا موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود هو يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت شمس ولا غربت على أفضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله فيها بخير الاستجاب له أو يستعيذ منه ولا أعاذة منه وروى الحارث بن أبي سلفة في مسنده عن روح عن موسى به وله طرق عن موسى بن عبيدة وفي معجم الطبراني من حديث اسماعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضميم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة ويوم الجمعة دخره الله لنا و صلاة الوسطى صلاة العصر وقد روى من حديث جبير بن مطعم قلت والظاهر والله أعلم أنه من تفسير أبي هريرة فقد قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يونس سمعت عمارة مولى بني هاشم يحدث عن أبي هريرة قال في هذه الآية وشاهد ومشهود وقال الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة والموعود يوم القيامة . الثامنة والعشرون أنه اليوم الذي تفرع منه السموات والأرض والجبال والبحار والخلائق كلها الشياطين والإنس والجن فروى أبو الجواب عمار بن زريق عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس قال اجتمع كعب وأبو هريرة فقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجمعة لساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خير الدنيا والآخرة إلا أعطاه ما يقال كعب ألا أحدثكم عن يوم الجمعة إنه إذا كان يوم الجمعة فزعت له السموات والأرض والجبال والبحار والخلائق كلها إلا بن آدم والشياطين وحفت الملائكة بابواب المساجد فيكتبون الأول فالأول حتى يخرج الإمام فإذا خرج الإمام طوا صحفهم ومن جاء بعده لحق الله وما كتب عليه ويحى على كل حالم أن يقتل فيه كاعتسائه من الجنابة والصدقة فيه أفضل من الصدقة في سائر الأيام ولم تطلع الشمس ولم تقرب على يوم كيوم الجمعة قال ابن عباس هذا حديث كعب وأبي هريرة وأنا أرى من كان لاهله طيب أن يس منه يومئذ وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تطلع الشمس ولا تقرب على يوم أفضل من يوم الجمعة وما من دابة إلا وهي تفرح ليوم الجمعة الأهلين الثقلين من الجن والإنس وهذا حديث صحيح وذلك أنه اليوم الذي تقوم فيه الساعة ويطوى العالم وتحرب فيه الدنيا وبيعت فيه الناس إلى منازلهم من الجنة والنار . التاسعة والعشرون أنه اليوم الذي ادخره الله لهذه الأمة وأصل عنه أهل الكتاب قبلهم كما في الصحيح من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم خير من يوم الجمعة هذا ما لم يوضح الناس عنه فالناس ثلثه تبع هولنا واليهود يوم السبت والنصارى يوم الأحد وفي حديث آخر دخره الله لنا وقال الإمام أحمد حدثنا علي بن عاصم عن حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن قيس عن محمد بن الأشعث عن عائشة قالت بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ استأذن رجل من اليهود فأذن له فقال السلام عليك قال النبي صلى الله عليه وسلم وعليك قالت فهممت أن أتكلم قالت ثم دخل الثانية فقال مثل ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعليك قالت فهممت أن أتكلم ثم دخل الثالثة فقال السلام عليكم قالت فقلت بل السلام عليكم و غضب الله أخوان القردة والخنازير أيحبون رسول الله بما لم يحبه به الله عز وجل قالت فظفر إلى فقال ما إن الله لا يحب الفحش ولا التفحش قالوا قولاً فرددناه عليهم فلم يضرنا شيئاً ولزمهم إلى يوم القيامة أنهم لا يحسدوننا على شيء كما يحسدوننا على الجمعة التي هداها الله لها و ضلوا عنها وعلى القبلة التي هداها الله لها و ضلوا عنها وعلى قولنا خلف الإمام أمين وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيدناهم أو تواتر

الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فالتاس لنا فيه تيح اليهود غدا والتصارى بعد غد وفي يديلتان بالباء وهي المشهورة وميد بالميم حكاها أبو عبيدة وفي هذه الكلمة قولان أحدهما أنها بمعنى غير وهو أشهر معنيها والثاني بمعنى على إن وأنشد أبو عبيدة شاهد له عمدا فعلت ذاك يداني أحوال لو هلكت لن ترفي

ترفي تفعل من الرنين . الثلاثون انه خيرة الله من أيام الأسبوع كما أن شهر رمضان خيره من شهور العام وليلة القدر خيره من الليالي ومكة خيره من الارض ومحمد صلى الله عليه وسلم خيره من خلقه قال آدم بن أبي اياس حدثنا شيبان أبو معاوية عن عاصم بن أبي النجود عن أبي صالح عن كعب الاحبار قال ان الله عز وجل اختار الشهور واختار شهر رمضان واختار الايام واختار يوم الجمعة واختار الليالي واختار ليلة القدر واختار الساعات واختار ساعة الصلاة والجمعة تكفر ما بينها وبين الجمعة الاخرى وتزيد ثلاثا ورمضان يكفر ما بينه وبين رمضان والحج يكفر ما بينه وبين الحج والعمرة تكفر ما بينها وبين العمرة ويموت الرجل بين حستين حسنة قضاها وحسنة ينتظرها يعنى صلاتين وتصعد الشياطين في رمضان وتغلق أبواب النار وتفتح فيه أبواب الجنة ويقال فيه يا باغي الخير هلم رمضان اجمع وامان ليالي أحبال الله فيهن العمل من ليالي العشر . الحادية والثلاثون أن الموق تدنو وأرواحهم من قبورهم وتوافيها في يوم الجمعة فيعرفون زوارهم ومن يربهم ويسلم عليهم ويلقاهم في ذلك اليوم أكثر من معرفتهم بهم في غيره من الايام فهو يوم تلتقي فيه الاحياء والاموات فاذا قامت فيه الساعة التقي الاولون والآخرين وأهل الارض وأهل السماء والرب والعبد والعامل وعمله والمظلوم وظالمه والشمس والقمر ولم تلتقيا قبل ذلك قط وهو يوم الجمع واللقاء ولهذا يلتقي الناس فيه في الدنيا أكثر من التقائهم في غيره فهو يوم التلاقي قال أبو التياح لاحق بن حميد كان مطرف بن عبد الله يبدر فيدخل كل جمعة فادخل حتى اذا كان عند المقابر يوم الجمعة قال فرأيت صاحب كل قبر جالساً على قبره فقالوا هذا مطرف يأتي الجمعة قال فقلت لم تعلمون عنكم الجمعة قالوا نعم ونعلم ما نقول فيه الطير قلت وما نقول فيه الطير قالوا نقول رب سلم سلم يوم صالح وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات وغيره عن بعض أهل عاصم الجحدري قال رأيت عاصم الجحدري في منامى بعد موته لستين فقلت أليس قدمت قال لي قلت فإني أنت قال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا وتفر من أصحابي تجتمع كل ليلة جمعة وصباحها إلى بكر بن عبد الله المزني فتلاقي أخباركم قلت أجسامكم أم أرواحكم قال هيئات بليت الاجسام وانما تلاقي الارواح قال قلت فهل تعلمون بزيارتنا لكم قال نعم بها عشية الجمعة يوم الجمعة كله وليلة السبت إلى طلوع الشمس قال قلت فكيف ذلك دون الايام كلها قال الفضل يوم الجمعة وعظمته وذكر ابن أبي الدنيا أيضاً عن محمد بن واسع انه كان يذهب كل غداة سبت حتى يأتي إلى الجنة فيقف على القبور فيسلم عليهم ويدعو لهم ثم ينصرف فقيل له لو صيرت هذا اليوم يوم الاثنين قال بلغني أن الموق يقولون بزيارته يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده وذكر عن سفیان الثوري قال بلغني عن الضحاك انه قال من زار قبر أيوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته فقيل له كيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة . الثانية والثلاثون أنه يكره افراد يوم الجمعة بالصوم هذا منصوص أحمد قال الاثرم قيل لاني عبد الله صيام يوم الجمعة قد كر حديث النبي ان يفرد ثم قال الا أن يكون في صيام كان يصومه وأما أن يفرد فلا قالت رجل كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ففطره يوم الخميس وصومه يوم الجمعة وفطره يوم السبت

فصار الجمعة مفردا قال هذا الا أن يعتمد صومه خاصة انما كره أن يعتمد الجمعة وأباح مالك وأبو حنيفة صومه كسائر الايام قال مالك لم أسمع أحدا من أهل العلم والفقه ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة وصيامه حسن وقد رأيت بعض أهل العلم يصومه وأراه كان يتحراه قال ابن عبد البر اختلفت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صيام يوم الجمعة فروى ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقال قل ما رأيته مفطرا يوم الجمعة وهذا حديث صحيح وقدرى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال ما رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر يوم الجمعة قط ذكره ابن أبي شيبة عن حفص بن غياث عن ليث بن أبي سليم عن عمير بن أبي عمير عن ابن عمر وروى ابن عباس أنه كان يصومه ويواظب عليه وأما الذى ذكره مالك فيقولون أنه محدث المنكر وقيل صفوان بن سليم وروى الدراورى عن صفوان بن سليم عن رجل من بنى خيثم أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم الجمعة كتب له عشرة أيام غرر زهر من أيام الآخرة لا يشا كلهن أيام الدنيا والأصل في صوم يوم الجمعة أنه عمل لا يمنع منه الا بدليل لامعارض له قلت قد صحح المعارض صحة لا مطعن فيها البتة فى الصحيحين عن محمد بن عبد الله قال سألت جارا أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم وفى صحيح مسلم عن محمد بن عباد قال سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم ورب هذه البنية وفى الصحيحين من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة الا أن يصوم يوما قبله أو يوما بعده واللفظ البخارى وفى صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنصوا ليلة الجمعة بصيام من بين الليالى ولا تنصوا يوم الجمعة بصيام من بين سائر الايام الا أن يكون فى صوم يصومه أحدكم وفى صحيح البخارى عن جويرية بنت الحارث أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهى صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال فتردين أن تصومي غدا قالت لا قال فاططرى وفى مسند أحمد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم الجمعة وحده وفى مسنده أيضا عن جنادة الأزدي قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فى سبعة من الازد انا منهم وهو يتعدى فقال هلوا الى الغداء فقلنا يا رسول الله انا صيام فقال أصمت أمس قلنا لا قال لا تصومون غدا قلنا لا قال فاططروا قال فأكلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نلنا خرج وجلس على المنبر دعا بانه من ماء فثرب وهو على المنبر والناس ينظرون اليه يريهم أنه لا يصوم يوم الجمعة وفى مسنده أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم الا أن تصوموا قبله أو بعده وذكر ابن أبي شيبة عن سفيان بن عيينة عن عمران بن ظبيان عن حكيم بن سعيد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال من كان منكم متطوعا من الشهر أياما فليكن فى صومه يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فانه يوم طعام وشراب وذكر فيجمع الله له يومين صالحين يوم صيامه يوم نسكه مع المسلمين وذكر ابن جرير عن مغيرة عن ابراهيم انهم كرهوا صوم الجمعة ليقوا وعلى الصلاة قلنا المأخذ فى كراهيته ثلاثة أه ورهنا أحدها ولكن يشكلى عليه زوال الكراهة بضم يوم قبله أو بعده اليه والثانى انه يوم عيد وهو الذى أشار اليه صلى الله عليه وسلم وقد أورد على هذا التلميل الاشكالان أحدهما أن صومه ليس بحرام وصوم يوم العيد حرام والثانى أن الكراهة تزول بعدم افراد وأجيب عن الاشكالين بانه ليس عيد العام بل عيد الأسبوع والتحريم انما هو لصوم عيد العام وأما اذا

صام يومه ما قبله أو يومه ما بعده فلا يكون قد صامه لأجل كونه جمعة وعيد أفزول المفسدة الناشئة من تخصيصه بل يكون داخلًا في صيامه تبعًا وعلى هذا يحمل ما رواه الإمام أحمد رحمه الله في مسنده والنسائي والترمذي من حديث عبد الله بن مسعود أن صح قال قل ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر يوم جمعة فإن صح هذا تعين حمله على أنه كان يدخل في صيامه تبعًا لأنه كان يفطره لصحة النهي عنه وأين أحاديث النهي الثابتة في الصحيحين من حديث الجواز الذي لم يروه أحد من أهل الصحيح وقد حكم الترمذي بفراجه فكيف يعارض به الأحاديث الصحيحة الصريحة ثم يقدم عليها والمأخذ الثالث سد الذريعة من أن يلحق بالدين ما ليس فيه ويوجب التشبه بأهل الكتاب في تخصيص بعض الأيام بالتجرد عن الأعمال الدنيوية وينضم إلى هذا المعنى أن هذا اليوم لما كان ظاهر الفضل على الأيام كان الداعي إلى صومه مقرباً فهو يأتي في مظنة تنابيع الناس في صومه واحتفالهم به ما لا يحتفلون بصوم يوم غيره وفي ذلك الحلق بالشرع ما ليس منه ولهذا المعنى والله أعلم نهى عن تخصيص ليلة الجمعة بالقيام من بين الليالي لأنها من أفضل الليالي حتى فضلها بعضهم على ليلة القدر وحكى رواية عن أحمد فهمي في مظنة تخصيصها بالعبادة تحسم الشارع الذريعة وسدها بالنهي عن تخصيصها بالقيام والله أعلم قيل ما تقولون في تخصيص يوم غيره بالصيام قيل أما تخصيص ما خصه الشارع كيوم الاثنين ويوم عرفة ويوم عاشوراء فسته وأما تخصيص غيره كيوم السبت والثلاثاء والأحد والأربعاء ففكره وما كان منها أقرب إلى التشبه بالكفار لتخصيص أيام أعيادهم بالتعظيم والصيام فأنشد كراهة وأقرب إلى التحريم . الثالثة والثلاثون أنه يوم اجتماع الناس وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد وقد شرع الله سبحانه وتعالى لكل أمة في الأسبوع يوماً يتفرغون فيه للعبادة ويحتضرون فيه لتذكير المبدأ والمعاد والثواب والعقاب ويتذكرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قياماً بين يدي رب العالمين وكان أحق الأيام بهذا الفرض المطلوب اليوم الذي يجمع الله فيه الخلاق وذلك يوم الجمعة فادخره الله لهذه الأمة لفضلها وشرفها فشرع اجتماعهم في هذا اليوم لطاعته وقدر اجتماعهم فيه مع الأمم لتبلي كرامته فهو يوم الاجتماع شرعاً في الدنيا وقدر في الآخرة وفي مقدار انتصافه وقت الخطبة والصلاة تكون أهل الجنة في منازلهم وأهل النار في منازلهم كما ثبت عن ابن مسعود من غير وجه أنه قال لا يتصف النهار يوم القيامة حتى ينقل أهل الجنة في منازلهم وأهل النار في منازلهم وقرأ ثم إن مقبلهم لآل الجحيم وكذلك هي في قرآنهم ولهذا كون الأيام سبعة إنما تعرفه الأمم التي لها كتاب فالأمة لا كتاب لها فلا تعرف ذلك إلا من تلقاه منهم عن أمم الأنبياء فإنه ليس هنا علامة حسية يعرف بها كون الأيام سبعة بخلاف الشهر والسنة وفصولها ولما خلق الله السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وتعرف بذلك إلى عباده على أسننه ورسله وأنبياؤه شرع لهم في الأسبوع يوماً يذكرهم فيه بذلك وحكمة الخلق وما خالقوا له وبأجل العالم وطى السموات والأرض وعود الأمر كما بدأ سبحانه وعدا عليه حقاً وقولاً صدقاً ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في فجر يوم الجمعة سورتي الم تنزيل السجدة وهل أتى على الإنسان لما اشتملنا عليه هاتان السورتان مما كان ويكون من المبدأ والمعاد وحشر الخلاق وبعثهم من القبور إلى الجنة والنار لأجل السجدة كما يظنه من نقص علمه ومعرفة فيأتى بسجدة من سورة أخرى ويعتقد أن فجر يوم الجمعة فضل بسجدة وينكر على من لم يفعلها وهكذا كانت قرآنهم صلى الله عليه وسلم في الجامع الكبار كالأعياد ونحوها بالورة المشتعلة على التوحيد والمبدأ والمعاد وقصص الأنبياء مع أممهم وما عامل به من كذبهم وكفرهم من الهلاك والشقاء ومن آمن منهم

وصدقهم من التجارة والعافية كما كان يقرأ في العيدين بسورتي ق والقرآن المجيد واقتربت الساعة وانشق القمر وتارة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية وتارة يقرأ في الجمعة سورة الجمعة لما تضمنت من الأمر بهذه الصلاة وإحجاب السعي إليها وترك العمل العائق عنها والأمر بالكثارة ذكره ليحصل لهم الفلاح في الدارين فإن في نسيان ذكره العطب والهلاك في الدارين ويقرأ في الثانية بسورة اذ جاءك المنافقون تحذيرا للامة من النفاق المردى وتحذيرا لهم أن يشغلهم أموهم وأولادهم عن صلاة الجمعة وعن ذكره وأنهم ان فعلوا ذلك خسروا ولا بد وحضلم على الاتفاق الذي هو من أكبر أسباب سعادتهم وتحذيرا لهم من هجوم الموت وهم على حالة يطلبون الاقالة ويتمنون الرجعة ولا يجابون إليها وكذلك كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك عند قدوم وفد يريد أن يسمعهم القرآن وكان يهليل قراءة الصلاة الجهرية لذلك كما صلى المغرب بالاعراف وبالطور ووق وكان يصلي الفجر بنحو مائة آية وكذلك كان خطبه صلى الله عليه وسلم إنما هي تقرير لأصول الايمان من الايمان بالله وملكه وكتبه ورسوله لقائه وذكر الجنة والنار وما أعد الله لأولياته وأهل طاعته وما أعد لأعدائه وأهل معصيته فيملأ القلوب من خطبته إيمانا وتوحيدا ومعرفة بالله وأيامه لا تخطب غيره التي انما تنفد أمور مشتركة بين الخلائق وهي النوح على الحياة والتخويف بالموت فان هذا أمر لا يحصل في القلب إيمانا بالله ولا توحيدا له ولا معرفة خاصة ولا تذكيرا بإيامه ولا بعثا للنفس على محبة والشوق الى لقائه فيخرج السامعون ولم يستفيدوا فائدة غير أنهم يموتون وتقسف أموهم ويبل التراب أجسامهم فياليت شعري أي ايمان حصل بهذا وأي توحيد ومعرفة وعلم نافع حصل به ومن تأمل خطب النبي صلى الله عليه وسلم وخطب أصحابه وجدها كفيلا ببيان الهدى والتوحيد وذكر صفات الرب جل جلاله وأصول الايمان الكلية والدعوة الى الله وذكر آياته تعالى التي تحببه الى خلقه وأيامه التي تخوفهم من بأسه والامر بذكره وشكره الذي يحبهم اليه فيذكرون من عظمة الله وصفاته وأسمائه ما يحببه الى خلقه ويأمر من طاعته وشكره وذكره ما يهيبهم اليه فيصرف السامعون وقد أحبه وأحبهم ثم طال العهد وخفي نور النبوة وصارت الشرائع والاورام رسوما تقام من غير مراعاة حقائقها ومقاصدها فاعطوها صورها وزينوها بما زينوها به فجعلوا الرسوم والاورام رسوما تنافي عن الاخلال بها وأخلوا بالمقاصد التي لا ينبغي الاخلال بها فرصعوا الخطب بالتسجيع والفقر وعلم البديع فنقص بل عدم حظ القلوب منها وفات المقصود بها فما حفظ من خطبه صلى الله عليه وسلم انه كان يكثر أن يخطب بالقرآن وسورة ق قالت أم هشام بنت الحرث بن النعمان ما حفظت ق الا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يخطب بها على المنبر وحفظ من خطبته صلى الله عليه وسلم من رواية علي بن زيد بن جدعان وفيها ضعف يا أيها الناس توبوا الى الله عز وجل قبل أن تموتوا وبادروا بالأعمال الصالحة واصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية توجروا وتحمدوا وترزقوا واعلموا أن الله عز وجل قد فرض عليكم الجمعة فبعضم مكتوبة في مقاي هذا في شهرى هذا في عامى هذا الى يوم القيامة من وجد إليها سبيلا فمن تركها في حياتي أو بعد مماتي جحدوا بها أو استخفافا بها وله امام جائر أو عادل فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره ألا ولا صلاة له ألا ولا وضوء له ألا ولا صوم له ألا ولا زكاة له ألا ولا حج له ألا ولا بركة له حتى يتوب فان تاب تاب الله عليه ألا ولا تؤمن امرأة رجلا ألا ولا تؤمن اعراني مهاجرا ألا ولا تؤمن فاجر مؤمنا الا أن يقهره سلطان فيخاف سيفه وسوطه وحفظ من خطبته أيضا الحمد لله أستعينه وأستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن بهد الله فلا هضل له ومن اعتزل فلا

هادى له وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من يطلع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فانه لا يضر الا نفسه ولا يضر الله شيئا رواه أبو داود وسيأتي ان شاء الله تعالى ذكر خطبه في الحج

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في خطبه) كان اذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم وبقول بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك ما لا فلا هله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلى وعلى رواه مسلم وفي لفظ كانت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بمحمد الله وبني عليه ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته فذكره وفي لفظ يحمد الله وبني عليه بما هو أهله ثم يقول من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وخير الحديث كتاب الله وفي لفظ للنسائي وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وكان يقول في خطبته بعد التحيمة والثناء والتشهد أما بعد وكان يقصر الخطبة ويطيل الصلاة ويكثر الذكر ويقصد الكلمات الجوامع وكان يقول ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مثنى من فقهه وكان يعلم أصحابه في خطبته قواعد الاسلام وشرائعه وأمرهم وينهاهم في خطبته اذا عرض له أمر أو نهى كما أمر الداخل وهو يخاطب أن يصلي ركعتين ونهى المتخبطي رقاب الناس عن ذلك وأمره بالجلوس وكان يقطع خطبته للحاجة تعرض أو السؤال لاحد من أصحابه فيجيبه ثم يعود الى خطبته فيتمها وكان ربما نزل عن المنبر للحاجة ثم يعود فيتمها كما نزل لاخذ الحسن والحسين وأخذهما ثم رقى بهما المنبر فاقم خطبته وكان يدعو الرجل في خطبته تعالى اجلس يا فلان صل يا فلان وكان يأمرهم بمقتضى الحال في خطبته فاذا رأى منهم ذافاقه وحاجة أمرهم بالصدقة وحضهم عليها وكان يشير بأصبعه السبابة في خطبته عند ذكر الله تعالى ودعائه وكان يستسقي بهم اذا قطط المطر في خطبته وكان يمهل يوم الجمعة حتى يجتمع الناس فاذا اجتمعوا اخرج اليهم وحده من غير شاوليش يصيح بين يديه ولا لبس طيلسان ولا طرحة ولا سواد فاذا دخل المسجد سلم عليهم فاذا صعد المنبر استقبل الناس بوجهه وسلم عليهم ولم يدع مستقبل القبلة ثم يجلس يأخذ بلال في الاذان فاذا فرغ منه قام النبي صلى الله عليه وسلم فخطب من غير فصل بين الاذان والخطبة لا يابى ادخلك ولا غيره ولم يكن يأخذ بيده سيفاً ولا غيره وإنما كان يعتمد على قوس وعصا قبل أن يتخذ المنبر وكان في الحرب يعتمد على قوس وفي الجمعة يعتمد على عصا ولم يحفظ عنه انه اعتمد على سيف وما يظنه بعض الجهال انه كان يعتمد على السيف دائماً وان ذلك إشارة الى أن الدين قام بالسيف فن فرط جهله فانه لا يحفظ عنه بعد اتخاذ المنبر أنه كان يرقاه بسيف ولا قوس ولا غيره ولا قبل اتخاذ المنبر أنه أخذ بيده سيفاً ألبته وإنما كان يعتمد على عصا أو قوس وكان منبره ثلاث درجات وكان قبل اتخاذ الخطبة الى جذع يستند اليه فلما تحول الى المنبر حن الجذع حينئذ سمعه أهل المسجد فزل اليه صلى الله عليه وسلم وضمه قال أنس حن لما فقد ما كان يسمع من الوحي وفقدته التصاق النبي صلى الله عليه وسلم ولم يوضع المنبر في وسط المسجد وإنما وضع في جانبه الغربي قريباً من الحائط وكان بينه وبين الحائط قدر مائة الشاة وكان اذا جلس عليه النبي صلى الله عليه وسلم في غير الجمعة أو خطب قائماً في الجمعة استدار أصحابه اليه بوجوههم وكان وجهه قاهم في وقت الخطبة وكان يقوم فيخطب ثم يجلس جاسة خفيفة ثم يقوم فيخطب الثانية

فاذا فرغ منها أخذ بلال في الإقامة وكان يأمر الناس بالنوم ثم يأمرهم بالانصات ويخبرهم أن الرجل إذا قال لصاحبه أنصت فقد لنا ويقول من لنا فلا جمعة له وكان يقول من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا والذي يقوله أنصت ليست له جمعة رواه الامام أحمد رحمه الله وقال أبي بن كعب قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة تبارك وهو قائم فذكرنا بأيام الله وأبو الدرداء أو أبوذر ينمزي فقال بعثي أنزلت هذه السورة فاني لم أسمعها الى الآن فاشار اليه أن اسكت فلما انصرفوا قال سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تخبرني فقال انه ليس لك من صلاتك اليوم الا ما لغوت فذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر لذلك وأخبره بالذي قاله أبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق أي ذكره ابن ماجه وسعيد بن منصور وأصله في مسند أحمد وقال صلى الله عليه وسلم يحضر الجمعة ثلاثة نفر رجل حضرها بلغوه وهو حظه منها ورجل حضر بدعاهم فوجل دعا الله وجعل انشاء أعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يتخط رقة مسلم ولم يؤذ أحدا فهي كفارة له الى يوم الجمعة التي تليها وزيادة ثلثه أيام وذلك أن الله عز وجل يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ذكره أحمد وأبو داود وكان اذا فرغ بلال من الاذان أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة ولم يقم أحد يركم ركعتين البتة ولم يكن الاذان الا واحدا وهذا يدل على ان الجمعة كالعيد لاسنة لها قبلها وهذا أصح قول العلماء وعليه تدل السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج من بيته فاذا رقي المنبر أخذ بلال في أذان الجمعة فاذا أكله أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة من غير فصل وهذا كان رأي تين فتي كانوا يصلون السنة ومن ظن انهم كانوا اذا فرغ بلال من الاذان قاموا كلهم فركعوا ركعتين فهو أجهل الناس بالسنة وهذا الذي ذكرناه من أنه لاسنة قبلها هو مذهب مالك رحمه الله وأحمد رحمه الله في المشهور عنه وأحد الوجهين لأصحاب الشافعي والذين قالوا ان لها سنة منهم من احتج انها ظهر مقصورة ثبتت لها أحكام الظهر وهذه حجة ضعيفة جدا فان الجمعة صلاة مستقلة بنفسها تخالف الظهر في الجهر والعدد والخطبة والشروط والمعتبر بها وتوافقها في الوقت وليس الحاق مسئلة النزاع بموارد الاتفاق أولى من الحاقها بموارد الاتفاق بل الحاقها بما ارد الاتفاق أولى لانها أكثر ما اتفقا فيه ومنهم من أثبت السنة لها هنا بالقياس على الظهر وهو أيضا قياس فاسد فان السنة ما كان ثابتا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو سنة خالفناه الراشدين وليس في مسائلنا شيء من ذلك ولا يجوز اثبات السنن في مثل هذا بالقياس لان هذا مما انعقد سبب فعله في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاذا لم يفعله ولم يشرع له كان تركه هو السنة ونظير هذا أن يشرع لصلاة العيد سنة قبلها أو بعدها بالقياس فلذلك كان الصحيح انه لا يسن الغسل للمبيت بمزدلفة ولا لرى الجمار ولا للطواف ولا الكسوف ولا الاستسقاء لان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يعتسوا لذلك مع فعلهم هذه العبادات ومنهم من احتج بما ذكره البخاري في صحيحه فقال باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها حدثنا عبد الله بن يوسف أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وقبل العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين وهذا لا حجة فيه ولم يرد به البخاري اثبات السنة قبل الجمعة وإنما مراده انه هل ورد في الصلاة قبلها أو بعدها شيء ثم ذكر هذا الحديث أي انه لم يرو عنه فعل السنة الا بعدها ولم يرد قبلها شيء وهذا نظير ما فعل في كتاب العيدين فانه قال باب الصلاة قبل العيد وبعدها وقال أبو العلاء سمعت سعيدا عن ابن عباس انه كره الصلاة قبل العيد ثم ذكر حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس

أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر صلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ومعه بلال الحديث فترجم العبد مثل ما ترجم للجمعة وذكر للعبد حديثا لا اعلى انه لا تشرع الصلاة قبلها ولا بعدها فدل على ان مراده من الجمعة كذلك وقد ظن بعضهم أن الجمعة لما كانت بدلا عن الظهر وقد ذكر في الحديث السنة قبل الظهر وبعدها دل على أن الجمعة كذلك وانما قال وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف بيانا لموضع صلاة السنة بعد الجمعة فانه بعد الانصراف وهذا الظن غلط منه لان البخارى قد ذكر في باب التطوع بعد المكتوبة حديث ابن عمر رضى الله عنه صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعد الظهر وسجدتين بعد المغرب وسجدتين بعد العشاء وسجدتين بعد الجمعة فهذا صريح في أن الجمعة عند الصحابة صلاة مستقلة بنفسها غير الظهر والامحجج الى ذكرها لدخولها تحت اسم الظهر فلما لم يذكر لها سنة الا بعدها علم أنه لاسنة لها قبلها ومنهم من احتج بما رواه ابن ماجه في سننه عن أبي هريرة وجابر قال جاء سليلك الغطفاني ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطف فقال له أصليت ركعتين قبل أن تجي؟ قال لا قال فصل ركعتين وتجوز فيهما واستاده فقات قال أبو البركات ابن تيمية وقوله قبل أن تجي؟ يدل عن ابن هاتين الركعتين سنة الجمعة وليست تحية المسجد قال شيخنا حفيد أبو العباس وهذا غلط والحديث المعروف في الصحيحين عن جابر قال دخل رجل يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطف فقال أصليت قال لا قال فصل ركعتين وقال اذا جاء أحدكم الجمعة والامام يخطف فليركع ركعتين وليتجوز فيها فهذا هو المحفوظ في هذا الحديث وافراد ابن ماجه في الغالب غير صحيحة هذا معنى كلامه وقال شيخنا أبو الحاج الحافظ المزى هذا تصحيح من الرواة وانما هو أصليت قبل أن تجلس فنلظ فيه الناسخ قال وكتاب ابن ماجه انما تداولته شيوخ لم يعتنوا به بخلاف صحيح البخارى ومسلم فان الحفاظ تداولوها واعتنوا بضبطها وتصحيحها قال ولذلك وقع فيه أغلاط وتصحيف . قلت ويدل على صحة هذا أن الذين اعتنوا بضبط سنن الصلاة قبلها وبعدها وصنفوا في ذلك من أهل الاحكام والسنن وغيرها لم يذكر واحد منهم هذا الحديث في سنة الجمعة قبلها وانماذكروه في استحباب فعل تحية المسجد والامام على المنبر واحتجوا به على من منع من فعلها في هذه الحال فلو كانت هي سنة الجمعة لكان ذكرها هناك والترجمة عليها وحفظها وشهرتها أولى من تحية المسجد ويدل عليه ايضا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بهاتين الركعتين الا الداخل لاجل انها تحية المسجد ولو كانت سنة الجمعة لامر بها القاعدون ايضا ولم يخص بها الداخل وحده ومنهم من احتج بما رواه أبو داود في سننه قال حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك وهذا لاحاجة فيه على أن للجمعة سنة قبلها وانما أراد بقوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك انه كان يصلي الركعتين بعد الجمعة في بيته لا يصليها في المسجد وهذا هو الافضل فيها كما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وفي السنن عن ابن عمر انه اذا كان بمكة فصلى الجمعة تقدم فصلى ركعتين ثم تقدم فصلى أربعاء واذا كان بالمدينة فصلى الجمعة ثم رجع الى بيته فصلى ركعتين ولم يصل بالمسجد فقيل له فقال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل ذلك وأما طالة ابن عمر الصلاة قبل الجمعة فانه تطوع مطلق وهذا هو الاولى لمن جاء الى الجمعة أن يشغل بالصلاة حتى يخرج الامام كما تقدم من حديث أبي هريرة ونيشة الهذلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة من اغتسل يوم

الجمعة ثم أتى المسجد فصلى ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ الامام من خطبته ثم يصلى معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة أيام وفي حديث نيشه الهنلى ان المسلم اذا اغتسل يوم الجمعة ثم أقبل الى المسجد لا يؤذى أحدا فان لم يجد الامام خرج صلى ما بدله وان وجد الامام خرج استمع وأنصت حتى يقضى الامام جمعة وكلامه ان لم يغفر له في جمعة تلك ذنوبه كلها تكون كفارة للجمعة التي تليها هكذا كان هدى الصحابة رضى الله عنهم قال ابن المنذر وروى عن ابن عمر أنه كان يصلى قبل الجمعة ثنى عشرة ركعة وعن ابن عباس أنه كان يصلى ثمان ركعات وهذا دليل على أن ذلك كان منهم من باب التطوع المطلق ولذلك اختلف في العدد المروى عنهم في ذلك وقال الترمذى في الجامع وروى عن ابن مسعود انه كان يصلى قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً واليه ذهب ابن المبارك والثورى وقال اسحق بن ابراهيم بن هانئ التيسابورى رأيت أباعبدالله اذا كان يوم الجمعة يصلى الى أن يعلم أن الشمس قد قاربت أن تزول فاذا قاربت أمسك عن الصلاة حتى يؤذن المؤذن فاذا أخذ في الأذان قام فصلى ركعتين أو أربعاً يفصل بينهما بالسalam فاذا صلى الفريضة انتظر في المسجد ثم يخرج منه فيأتى بعض المساجد التي بحضرة الجامع فيصلى فيه ركعتين ثم يجلس وربما صلى أربعاً ثم يجلس ثم يقوم فصلى ركعتين أخريين وذلك ست ركعات على حديث على وربما صلى بعد الست ستاً آخر أو أقل أو أكثر وقد أخذ من هذا بعض أصحابه رواية ان للجمعة قبلها ستة ركعتين أو أربعاً وليس هذا بصريح بل ولا ظاهر فان أحد كان يسك عن الصلاة في وقت النهى فاذا زال وقت النهى قام قائم تطوعه الى خروج الامام فربما أدرك أربعاً وربما لم يدرك الا ركعتين ومنهم من احتج على ثبوت السنة قبلها بما رواه ابن ماجه في سننه حدثنا محمد بن يحيى حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا بقة عن مبشر بن عبيد عن حجاج بن أرطاة عن عطية العوفى عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يركع قبل الجمعة أربعاً لا يفصل بينها في شئ منها قال ابن ماجه باب الصلاة قبل الجمعة فذكره وهذا الحديث فيه عدة بلايا . احداها بقة بن الوليد امام المدلسين وقد عنعنه ولم يصرح بالسماع . الثانية مبشر بن عبيد المنكر الحديث . الثالثة الحجاج بن أرطاة الضعيف المدلس . الرابعة عطية العوفى قال البخارى كان هشيم يتكلم فيه وضعفه أحد وغيره وقال عبدالله بن أحمد سمعت أبى يقول شيخ كان يقال له مبشر ابن عبيد كان بمحصر أظنه كوفياً وروى عنه بقة وأبو المغيرة أحاديثه أحاديث موضوعة كذب وقال الدارقطنى مبشر بن عبيد متروك الحديث أحاديثه لا يتابع عليها وقال البيهقى عطية العوفى لا يحتج به ومبشر بن عبيد المحصى منسوب الى وضع الحديث والحجاج بن أرطاة لا يحتج به قال بعضهم ولعل الحديث انقلب على بعض هؤلاء الثلاثة الضعفاء لعدم ضبطهم واتقانهم فقال قبل الجمعة أربعاً وانما هو بعد الجمعة فيكون موافقاً لما ثبت في الصحيح ونظير هذا قول الشافعى في رواية عبدالله بن عمر العمرى للفراس سهمين وللراجل سهماً قال الشافعى كأنه سمع نافعا يقول للفرس سهمين وللراجل سهماً فقال للفراس سهمين وللراجل سهماً حتى يكون موافقاً لحديث أخيه عبيدالله قال وليس يشك أحد من أهل العلم في تقديمه عبيدالله بن عمر على أخيه في الحفظ . قلت ونظير هذا ما قاله شيخ الاسلام ابن تيمية في حديث أبى هريرة لا تزال جهنم يلقى فيها وهي تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط وأما الجنة فينشى الله لها خلقاً آخرين فانقلب على بعض الرواة فقال أما النار فينشى الله لها خلقاً آخرين . قلت ونظير هذا حديث عائشة ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا

حتى يؤذن ابن أم مكتوم وهو في الصحيحين فانقلب على بعض الرواة فقال ابن أم مكتوم يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال ونظيره أيضا عندى حديث أنى هريرة إذا صلى أحدكم فلا يرك كما يرك البعير وليضع يديه قبل ركبته وأظنه وهم والله أعلم بما قاله رسول الصديق المصدق وليضع ركبته قبل يديه كما قال وأثل بن حجر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد وضع ركبته قبل يديه وقال الخطابي وغيره وحديث وأثل بن حجر أصح من حديث أنى هريرة وقد سبقت المسئلة مستوفاة في هذا الكتاب والحمد لله وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى الجمعة دخل إلى منزله فصلى ركعتين سأنها وأمر من صلاها أن يصلى بعدها أربعاً قال شيخنا أبو العباس بن تيمية أن صلى في المسجد صلى أربعاً وإن صلى في بيته صلى ركعتين . قلت وعلى هذا تامل الاحاديث وقد ذكر أبو داود عن ابن عمر كان إذا صلى في المسجد صلى أربعاً وإذا صلى في بيته صلى ركعتين وفي الصحيحين عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى بعد الجمعة ركعتين في بيته وفي صحيح مسلم عن أنى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربع ركعات والله أعلم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في العيدين) كان صلى الله عليه وسلم يصلى العيدين في المصلى وهو المصلى الذى على باب المدينة الشرقى وهو المصلى الذى يوضع فيه يحمل الحاج ولم يصل العيد بمسجده الامرة واحدة أصابهم مطر فصلى بهم العيد في المسجد أن ثبت الحديث وهو في سنن أبي داود وابن ماجه وهدية كان فعلهما في المصلى دائماً وكان يلبس للخروج اليهما أجمل ثيابه وكان له حلة يلبسها للعيدين والجمعة ومرة كان يلبس بردين أخضرين ومرة برداً أحمر ليس هو أحمر مصمتاً كما يظنه بعض الناس فانه لو كان كذلك لم يكن برداً وإنما فيه خطوط حمراء البرود الثينة فسمى أحمر باعتبار ما فيه من ذلك وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم من غير معارض النبي عن لبس المعصفر والاحمر وأمر عبد الله بن عمر لما رأى عليه ثوبين أحمرين أن يحرقهما فلم يكن ليكره الاحمر هذه الكراهة الشديدة ثم يلبسه والذي يقوم عليه الدليل تحريم لباس الاحمر أو كراهيته كراهية شديدة وكان يأكل قبل خروجه في عيد الفطر تمرات ويأكلهن وتراً وأما في عيد الاضحي فكان لا يطعم حتى يرجع من المصلى فيأكل من أخصيته وكان يقتل للعيدين صح الحديث فيه وفيه حديثان ضعيفان حديث ابن عباس من رواية جبلة بن مغلس وحديث الفاكه بن سعد من رواية يوسف بن خالد السمعى ولكن ثبت عن ابن عمر مع شدة اتباعه للسننة أنه كان يقتل يوم العيد قبل خروجه وكان صلى الله عليه وسلم يخرج ماشياً والعزة تحمل بين يديه فإذا وصل إلى المصلى نصبت بين يديه ليصلى اليها فان المصلى كان اذ ذاك فضام يكن فيه بناء ولا حائط وكانت الحرية سترته وكان يؤخر صلاة عيد الفطر ويعجل الاضحي وكان ابن عمر مع شدة اتباعه للسننة لا يخرج حتى تطلع الشمس ويكبر من بيته إلى المصلى وكان صلى الله عليه وسلم إذا انتهى إلى المصلى أخذ في الصلاة من غير أذان ولا إقامة ولا قول الصلاة جامعة والسنة أنه لا يفعل شيئاً من ذلك ولم يكن هو ولا أصحابه يصلون إذا انتهوا إلى المصلى شيئاً قبل الصلاة ولا بعدها وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة فيصلى ركعتين يكبر في الأولى سبع تكبيرات متوالية بتكبيره الافتتاح يسكت بين كل تكبيرتين سكتة يسير قولم يحفظ عنه ذكر معين بين التكبيرات ولكن ذكر عن ابن مسعود أنه قال يحمد الله ويثنى عليه ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الخلال وكان ابن عمر مع تحرره للاتباع يرفع يديه مع كل تكبيرة وكان صلى الله عليه وسلم إذا أتم التكبير أخذ في القرائة قراً فاتحة الكتاب ثم قرأ بعدها

ق والقرآن المجيد في إحدى الركعتين وفي الأخرى اقتربت الساعة واشتق القمر وربما قرأ فيما سبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية صح عنه هذا وهذا ولم يصح عنه غير ذلك فإذا فرغ من القراءة بركع ثم إذا أكل الركعة وقام من السجود كبر خمسا متواليه فإذا أكمل التكبير أخذ في القراءة فيكون التكبير أول ما يبدأ به في الركعتين والقراءة تلي الركوع وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم وإلى بين القرائتين فكبر أو لا ثم قرأ ركع فلما قام في الثانية قرأ وجعل التكبير بعد القراءة ولكن لم يثبت هذا عنه فإنه من رواية محمد ابن معاوية النيسابوري قال البيهقي رماه غير واحد بالكذب وقد روى الترمذي من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الأولى سبعا قبل القراءة وفي الثانية خمسا قبل القراءة قال الترمذي سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث قال ليس في الباب شيء أصح من هذا وبه أقول وقال وحديث عبد الله بن عبد الرحمن الطائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في هذا الباب هو صحيح أيضا . قلت يريد حديثه بأن النبي صلى الله عليه وسلم كبر في عيد ثلثي عشر تكبيرة سبعا في الأولى وخمسا في الثانية ولم يصل قبلها ولا بعدها قال أحمد وأنا أذهب إلى هذا قلت وكثير بن عبد الله بن عمرو هذا ضرب أحد على حديثه في المسند وقال لا يساوي حديثه شيئا والترمذي تارة يصحح حديثه وتارة يحسنه وقد صرح البخاري بأنه أصح شيء في الباب مع حكمه بصحة حديث عمرو بن شعيب وأخبر أنه يذهب إليه والله أعلم وكان صلى الله عليه وسلم إذا أكمل الصلاة انصرف فقام مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم وينهاهم وإن كان يريد أن يقطع بعثا قطعه أو يأمر بشيء أمر به ولم يكن هنالك منبر يرقى عليه ولم يكن يخرج منبر المدينة وإنما كان بخطبهم قائما على الأرض قال جابر شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلاء أذان ولا إقامة ثم قام متوكئا على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن متفق عليه وقال أبو سعيد الخدري كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحية إلى المصلى فاول ما يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم الحديث رواه مسلم وذكر أبو سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم العيد فيصلي بالناس ركعتين ثم يسلم فيقف على راحلته مستقبل الناس وهم صفوف جلوس فيقول تصدقوا فأكثر من يتصدق النساء بالقرط والخاتم والشيء فإذا كانت له حاجة يريد أن يعث بعثا يذكرهم والآنصراف وقد كان يقع لي أن هذا وهم فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يخرج إلى العيد ماشيا والعزبة بين يديه وإنما خطب على راحلته يوم النحر حتى أتى أن رأيت بقي بن مخلد الحافظ تذكر هذا الحديث في مسنده عن أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نعيم حدثنا داود بن قيس حدثنا عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم العيد من يوم الفطر فيصلي بالناس تينك الركعتين ثم يسلم فيستقبل الناس فيقول تصدقوا وكان أكثر من يتصدق النساء وذكر الحديث ثم قال حدثنا أبو بكر بن خالد حدثنا أبو عامر حدثنا داود عن عياض عن أبي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج في يوم الفطر فيصلي بالناس فيبدأ بالركعتين ثم يستقبلهم وهم جلوس فيقول تصدقوا فذكر مثله وهذا اسناد ابن ماجه إلا أنه رواه عن أبي كريب عن أبي أمانة عن داود ولعله ثم يقوم على رجله كما قال جابر قام متوكئا على بلال

فصحف على الكاتب براحته والله أعلم فان قيل فقد أخرجه في الصحيحين عن ابن عباس قال شهدت صلاة الفطر مع نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكلهم يصلونها قبل الخطبة ثم يخطب قال نزل نبي الله صلى الله عليه وسلم كافي أنظر اليه حين يجلس الرجال بيده ثم أقبل يشقه حتى جاء الى النساء ومعه بلال فقال يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً فلا الآية حتى فرغ منها الحديث وفي الصحيحين أيضاً عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس بعد فلما فرغ نبي الله صلى الله عليه وسلم نزل فأتى النساء فذكرهن الحديث وهو يدل على أنه كان يخطب على منبر أو على راحته ولعله كان قد بنى له منبر من لبن أو طين أو نحوه قيل لا ريب في صحة هذين الحديثين ولا ريب أن المنبر لم يكن ليخرج من المسجد وأول من أخرجه مروان بن الحكم فأنكر عليه وأما منبر اللب والطين فاول من بناه كثير بن الصلت في اماره مروان على المدينة كما هو في الصحيحين فلعله صلى الله عليه وسلم كان يقوم في المصلى على مكان مرتفع أو دكان وهي التي تسمى مصطبة ثم ينحدر منه الى النساء فيقف عليهن فيخطبن فيعظهن ويدكرهن والله أعلم وكان يفتح خطبه كلها بالحمد لله ولم يحفظ عنه في حديث واحد أنه كان يفتح خطبتي العيدين بالتكبير وانما روى ابن ماجه في سننه عن سعد مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم كان يكثر التكبير أضعاف الخطبة ويكثر التكبير في خطبتي العيدين وهذا لا يدل على أنه كان يفتحها به وقد اختلف الناس في افتتاح خطبة العيدين والاستسقاء فقيل يفتتحان بالتكبير وقيل يفتتحان بالاستسقاء والاستسقاء بالاستغفار وقيل يفتتحان بالحمد قال شيخ الاسلام بن تيمية هو الصواب لان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم وكان يفتح خطبه كلها بالحمد لله ورخص صلى الله عليه وسلم لمن شهد العيد أن يجلس للخطبة وأن يذهب ورخص لهم اذا وقع العيد يوم الجمعة أن يجزوا بصلاة العيد عن حضور الجمعة وكان صلى الله عليه وسلم يخالف الطريق يوم العيد فيذهب في طريق ويرجع في أخرى فقيل ليس على أهل الطريقين وقيل لينال بركة الفريقان وقيل ليقضى حاجة من له حاجة منهما وقيل ليظهر شعائر الاسلام في سائر الفجاج والطرق وقيل لينبسط المناقذين برؤيتهم عزة الاسلام وأهله وقيام شعائره وقيل لتكثر شهادة البقاع فان الذهاب الى المسجد والمصلى احدى خطوتي ترفع درجة والآخرى تحط خطبته حتى يرجع الى منزله وقيل وهو الاصح انه لذلك كله وغيره من الحكم التي لا يتخلو فعله عنها وروى عنه أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة الى العصر من آخر أيام التشريق الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر والله أكبر والله الحمد

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف) لما كسفت الشمس خرج صلى الله عليه وسلم الى المسجد مسرعاً فزعا يجرداه وكان كسوفها في أول النهار على مقدار رحين أو ثلاثة من طلوعها فتقدم فصلي ركعتين قرأ في الاولى بفاتحة الكتاب وسورة طولة جهر بالقراءة ثم ركع فطال الركوع ثم رفع رأسه من الركوع فطال القيام وهو دون القيام الاول وقال لما رفع رأسه سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ثم أخذ في القراءة ثم ركع فطال الركوع وهو دون الركوع الاول ثم رفع رأسه من الركوع ثم سجد سجدة طويلة فطال السجود ثم فصل في الركعة الاخرى مثل ما فعل في الاولى فكان في كل ركعة ركوعان وسجودان فاستكمل في الركعتين أربع ركعات وأربع سجعات ورأى في صلاته تلك الجنة والنار وهم أن يأخذ عنقوداً من الجنة فيريهم اياه

ورأى أهل العذاب في النار ورأى امرأة تخدشها هرة ربطتها حتى ماتت جوعا وعطشا ورأى عمرو بن مالك يجر أمعاءه في النار وكان أول من غير دين إبراهيم ورأى فيها سارق الحاج يعذب ثم انصرف فخطب بهم خطبة بليغة حفظ منها قوله ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا يا أمة محمد والله ما أحد أغير من الله أن يرى عبده أو تزنى أمته يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وقال لقد رأيت في مقامى هذا كل شيء وعدمتم به حتى لقد رأيتني أريد أن أخذ قطعا من الجنة حين رأيتموني أتقدم ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتموني تأخرت وفي لفظ ورأيت النار فلم أركأ ليوم منظر أقط أفزع منها ورأيت أكثر أهل النار النساء قالوا وبم يا رسول الله قال يكفرن قيل أي يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الإحسان ولو أحسنتم إلى أحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط ومنها ولقد أوحى إلى أنكم تقتنون في القبور مثل أوقريا من فتنة الدجال يؤتى أحدهم فيقال له ما عليك بهذا الرجل فاما المؤمن أو قال الموقر فيقول محمد رسول الله جانا بالبينات والهدى فاجبنا وأمانا واتبعنا فيقال له ثم صلحا فقد علمنا ان كنت لمؤمنا وأما المنافق أو قال المرتاب فيقول لأدرى سمعت الناس يقولون شيئا فقاته وفي طريق أخرى لاحمد بن حنبل أنه صلى الله عليه وسلم لما سلم حمد الله وأثنى عليه وشهد أن لا إله الا الله وأنه عبده ورسوله ثم قال أيها الناس أنشدكم بالله هل تعلمون انى قصرت في شيء من تبليغ رسالات ربي لما أخبرتموني بذلك فقام رجل فقال نشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ونصحت لامتك وقضيت الذى عليك ثم قال أما بعد فان رجلا يزعمون أن كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وزوال هذه النجوم عن مطالعها لموت رجال عظماء من أهل الارض وانهم قد كذبوا ولكنها آيات من آيات الله تبارك وتعالى يعتبر بها عباده فينظر من يحدث منهم توبة وإيم الله لقد رأيت منذقت أصلى ما أتم لاهوه من أمر دنياكم وآخرتكم وأنه والله أعلم لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا آخرهم الا عور الدجال مسوح العين اليسرى كلها عين أنى يحيى لشيخ جيتذ من الانصار بينه وبين حجرة عائشة وأنه متى يخرج فسوف يزعم أنه الله فن آمن به وصدقه واتبعه لم ينفعه صالح من عمله سلف ومن كفر به وكذبه لم يعاقب بشيء من عمله سلف وأنه سيظهر على الارض كلها الا الحرم وبيت المقدس وأنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس فيزولون زلا لا شديدا ثم يهلكه الله عز وجل وجنوده حتى أن حرم الحائط أو قال أصل الحائط أو أصل الشجرة لينادى يا مسلم يا مؤمن هذا يهودى أو قال هذا كافر فقال فاقتله قال ولن يكون ذلك حتى تروا أمورا يتفام بينكم شأنها في أنفسكم وتسالون بينكم هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكرا ر حتى تزول جبال عن مراتبها ثم على أثر ذلك القبض فهذا الذى صح عنه صلى الله عليه وسلم من صفة صلاة الكسوف وخطبتها وقد روى عنه أنه صلاها على صفات أخر منها كل ركعة ثلاث ركعات ومنها كل ركعة باربع ركعات ومنها أنها كاحد صلاة صليت كل ركعة بر كوع واحد ولكن كبار الأئمة لا يصحون ذلك كالامام أحمد والبخارى والشافعى ورونه غلطاً قال الشافعى وقد سأله سائل فقال روى بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى ثلاث ركعات في كل ركعة قال الشافعى فقلت له أقول به أنت قال لا ولكن لم تنقل به أنت وهو زبادة على حدشكم يعنى حديث الر كوعين في الركعة فقلت هو من وجه منقطع ونحن لا نثبت المنقطع على الانفراد ووجه نزاه والله أعلم غلطاً قال البيهقى أراد بالمنقطع قول عبيد بن عمير حدثني من أصدق قال عطاء

بته يريد عائشة الحديث وفيه فرقع في كل ركعة ثلاث ركوعات وأربع سجعات وقال قتادة عن عطاء عن عبيد بن عمير عنها ست ركعات في أربع سجعات فطاء إنما أسنده عن عائشة بالطن والحسان لابيالقين وكيف يكون ذلك محفوظا عن عائشة وقد ثبت عن عروة وعمره عن عائشة خلافة وعروة وعمره أخص بعائشة وأزهدا من عبيد بن عمير وهما اثنان فروايتها أولى أن تكون هي المحفوظة قال وأما الذي يراه الشافعي غلطاً فاحسب حديث عطاء عن جابر انكسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الناس إنما انكسفت الشمس لموت ابراهيم فقام النبي صلى الله عليه وسلم فبلى بالناس ست ركعات في أربع سجعات الحديث قال البيهقي من نظر في قصة هذا الحديث وقصة حديث أبي الزبير علم أنها قصة واحدة وأن الصلاة التي أخبر عنها إنما فعلها مرة واحدة وذلك في يوم توفي ابنه ابراهيم عليه السلام قال ثم وقع الخلاف بين عبد الملك يعني ابن أبي سليمان عن عطاء عن جابر وبين هشام الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر في عدد الركوع في كل ركعة فوجدنا رواية هشام أولى يعني أن في كل ركعة ركوعين فقط لكونه نفع أبي الزبير أحفظ من عبد الملك ولموافقة روايته في عدد الركوع رواية عمرة وعروة عن عائشة ورواية كثير بن عباس وعطاء بن يسار عن ابن عباس ورواية أبي سلمة عن عبد الله بن عمر ثم رواية يحيى بن سلم وغيره وقد خولف عبد الملك في روايته عن عطاء فرواه ابن جريج وقتادة عن عطاء عن عبيد بن عمير ست ركعات في أربع سجعات فرواية هشام عن أبي الزبير عن جابر التي لم يقع فيها الخلاف ويوافقها عدد كثير أولى من روايتي عطاء التين إنما اسنادا أحدهما بالتوهم والآخرى يتفرد بها عنه عبد الملك بن أبي سليمان الذي قد أخذ عليه الغلط في غير حديث قال وأما حديث حبيب ابن أبي ثابت عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى في الكسوف فقراً ثم ركع ثم قرأ ثم ركع والآخرى مثلاً فرواه مسلم في صحيحه وهو عما تفرد به حبيب بن أبي ثابت وحبيب وإن كان ثقة فكان يدلس ولم يبين فيه سماعه من طاوس فيشبه أن يكون حمله عن غير موثق به وقد خالفه في رفعه ومثله سليمان الاحول فرواه عن طاوس عن ابن عباس من فعله ثلاث ركعات في ركعة وقد خولف سليمان أيضاً في عدد الركوع فرواه جماعة عن ابن عباس من فعله كما رواه عطاء بن يسار وغيره عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني في كل ركعة ركوعان قال وقد أعرض محمد بن اسمعيل البخاري عن هذه الروايات الثلاث فلم يخرج شيئاً منها في الصحيحين لخلفتهما ما هو أصح اسناداً وأكثر عدداً وأوثق رجالاً وقال البخاري في رواية أبي عيسى الترمذي عنه أصح الروايات عندي في صلاة الكسوف أربع ركعات في أربع سجعات قال البيهقي وروى عن حذيفة مرفوعاً أربع ركعات في كل ركعة واسنده ضعيف وروى عن أبي بن كعب مرفوعاً خمس ركوعات في كل ركعة وصاحباً الصحيح لم يحتاج بمثل اسناده حديثه قال وذهب جماعة من أهل الحديث إلى تصحيح الروايات في عدد الركعات وحملوها على أن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها مراراً وإن الجميع جائز فمن ذهب إليه اسحق بن راهويه ومحمد بن اسحق بن خزيمة وأبو بكر بن اسحق الضبي وأبو سليمان الخطابي واستحسنه ابن المنذر والذي ذهب إليه البخاري والشافعي من ترجيح الاخبار أولى لما ذكرنا من رجوع الاخبار إلى حكاية صلاته يوم توفي ابنه صلى الله عليه وسلم قلت والمنصوص عن أحمد أيضاً أخذه بحديث عائشة وحده في كل ركعة ركوعان وسجودان قال في رواية المروزي وأذهب إلى صلاة الكسوف أربع ركعات وأربع سجعات في كل ركعة ركعتان وسجدة واحدة وأذهب إلى حديث

عائشة أكثر الاحاديث على هذا واختيار أبي بكر وقدماء الاصحاب وهو اختيار شيخنا أبي العباس ابن تيمية وكان يضعف كل ماخالفه من الاحاديث ويقول هي غلط وإنما صلى صلى الله عليه وسلم الكسوف مرة واحدة يوم مات ابنه ابراهيم والله أعلم وأمر صلى الله عليه وسلم في الكسوف بذكر الله والصلاة والدعاء والاستغفار والصدقة والعताفة والله أعلم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء) ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه استسقى على وجهه أحدها يوم الجمعة على المنبر في أثناء خطبته وقال اللهم أغثنا اللهم أغثنا اللهم اسقنا اللهم اسقنا الثاني أنه صلى الله عليه وسلم وعد الناس يوما يخرجون فيه الى المصلى فخرج لما طلعت الشمس متواضعا متبذلا متخشعا متوسلا متضرعا فلما وافى المصلى صعد المنبر ان صبح والا ففى القلب منه شيء فحمد الله وأثنى عليه وكبره وكان يحافظ من خطبته ودعائه الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد اللهم أنت الله لا اله الا أنت تفعل ما تريد اللهم لا اله الا أنت أنت الغنى ونحن الفقراء أنزل علينا الغيث واجعل ما أنزلت علينا قوة بلاغالى حين ثم رفع يديه وأخذ في التضرع والابتهال والدعاء وبالغ في الرض حتى بدا يابض ابطيه ثم حوّل الى الناس ظهره واستقبل القبلة وحول اذناك رداه وهو مستقبل القبلة فجعل اليمين على اليسر واليسر على اليمين وظهر الرداء لبطنه وبطنه لظهره وكان الرداء خميصة سوداء وأخذ في الدعاء مستقبل القبلة والناس كذلك ثم نزل فصلى بهم ركعتين كصلاة العيد من غير أذان ولا اقامة ولا نداء البتة جهر فيها بالقراءة وقرأ في الاولى بعد فاتحة الكتاب سبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية هل أتاك حديث الغاشية . الوجه الثالث أنه استسقى على منبر المدينة استسقاء مجردا في غير يوم جمعة ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم في هذا الاستسقاء صلاة . الوجه الرابع أنه استسقى وهو جالس في المسجد فرفع يديه ودعا الله عز وجل فحفظ من دعائه حيث ذكر اللهم اسقنا غيثا مغيثا مريعا طباقا عاجلا غير راثى نافعا غير ضار . الوجه الخامس أنه استسقى عند أحجار الزيت قريبا من الزوراموى خارج باب المسجد الذى يدعى اليوم باب السلام نحو قدفة حجر ينطف عن يمين الخارج من المسجد . الوجه السادس أنه استسقى فى بعض غزواته لمسبقه المشركون الى الماء فاصاب المسلمين العطش فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعض المنافقين لو كان نبيا لاستسقى لقومه كما استسقى موسى لقومه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أوقد قالوها عسى ربكم أن يسقيكم ثم بسط يديه ودعا فبارد يديه من دعائه حتى أظلمت السحاب وأمطروا فافهم السيل الوادى فشرب الناس فارتووا وحفظ من دعائه فى الاستسقاء اللهم اسق عبادك وبهائمك وانشر رحمتك وأحى بلدك الميت اللهم اسقنا غيثا مغيثا مريعا نافعا غير ضار عاجلا غير آجل وأغيث صلى الله عليه وسلم فى كل مرة استسقى فيها واستسقى مرة فقام اليه أبو لبابة فقال يا رسول الله ان القرى فى المربد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اسقنا حتى يقوم عريانا قدس ثعاب مريده بازاره فامطرت فاجتمعوا الى أبي لبابة فقالوا انها لن تقلع حتى تقوم عريانا قدس ثعاب مريده بازارك كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل فاستبليت السماء ولما كثر المطر سأله الاستسقاء فاستصحبهم وقال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والجال والظراب وبطون الاودية ومنابت الشجر وكان صلى الله عليه وسلم اذا رأى مطرا قال اللهم صبيا نافعا وكان يحسر ثوبه حتى يصيبه من المطر فستل عن ذلك فقال لانه حديث عهد بربه قال الشامي رضى الله عنه أخبرنى من لا أتهم

عن بريد بن الحارث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سال السيل قال اخرجوا بنا الى هذا الذي جعله الله طهورا فتطهر منه ونحمد الله عليه وأخبرني من لآتهم عن اسحق بن عبد الله أن عمر كان إذا سال السيل ذهب بإصحابه اليه وقال ما كان ليحيى من حجة أحد الا تمتحنا به وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى الغيم والريح عرف ذلك في وجهه فأقبل وأدبر فإذا أمطرت سرى عنه وذهب عنه ذلك وكان يخشى أن يكون فيه العذاب قال الشافعي وروى عن سالم ابن عبد الله عن أبيه مرفوعا انه كان إذا استسقى قال اللهم اسقنا غيثا مغيثا مريعا غدا مجلا عاما طبقا سحيا دائما اللهم اسقنا الغيث ولا تمنعنا من القاطنين اللهم ان بالعباد والبلاد والبهائم والخلق من اللاؤاء والجهد والضنك ما لا تشكوه الا اليك اللهم انبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع واسقنا من بركات السماء وانبت لنا من بركات الأرض اللهم ارفع عنا الجهد والجوع والعري واكشف عنا من البلاء ما لا يكشفه غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفارا فأرسل السماء علينا مدرارا قال الشافعي رضى الله عنه وأحب أن يدعو الامام بهذا قال وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا في الاستسقاء رفع يديه وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمطر في أول مطره حتى يصيب جسده قال وبلغني أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أصبح وقد مطر الناس قال مطرنا بنوء الفتح ثم يقرأ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا تمسك لها قال وأخبرني من لآتهم عن عبد العزيز بن عمر عن مكحول عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اطلبوا استجابة الدعاء عند التقاء الجيوش واقامة الصلاة ونزول الغيث قال وقد حفظت عن غير واحد طاب الاجابة عند نزول الغيث واقامة الصلاة قال البيهقي وقد روي في حديث موصول عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء لا يرد عند النداء وعند البأس وتحت المطر وروينا عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تفتح أبواب السماء ويستجاب الدعاء في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف وعند نزول الغيث وعند اقامة الصلاة وعند رؤية الكعبة

(نصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سفره وعبادته فيه) كانت أسفاره دائرة بين أربعة أسفار سفره لمطهرته وسفره للجهاد وهو أكثرها وسفره للعمرة وسفره للحج وكان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأتين خرج سهمها سافرها معه ولمساحج سافرها جميعا وكان إذا سافر خرج من أول النهار وكان يستحب الخروج يوم الخميس ودعا الله تبارك وتعالى ان يبارك لأمته في بكورها وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وأمر المسافرين إذا كانوا ثلاثة أن يؤمروا أحدهم ونهى أن يسافر الرجل وحده وأخبر أن الركب شيطان والراكب شيطان والراكب شيطان والراكب شيطان ركبوا في ركبة عنده أنه كان يقول حين ينض للسفر اللهم اليك توجهت وبك اعصمت اللهم اكفني مأهني وما لأهني به اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت وكان إذا قدمت اليه دابة ليركبها يقول بسم الله حين يضع رجله في الركاب وإذا استوى على ظهرها قال الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا الى ربنا لمنقلبون ثم يقول الحمد لله الحمد لله الحمد لله الحمد لله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر ثم يقول سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت وكان يقول اللهم انا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا واطو عنا بعده اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم اني أعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال وإذا رجع قالن وزاد فيهن آيون تاتيون عابدون لربنا حامدون وكان هو وأصحابه إذا علوا التيايا كبروا وإذا هبطوا الأودية تسبحوا وكان إذا أشرف على قرية يريد دخولها

يقول اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين أسألك خير هذه القرية وخير أهلها وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها وذكر عنه أنه كان يقول اللهم أني أسألك من خير هذه القرية وخير ما جمعت فيها وأعوذ بك من شرها وشر ما جمعت فيها اللهم ارحمنا جناها وأعدنا من وبائها وحبنا إلى أهلها وحب صالح أهلها اليها وكان يقصر الرباعية فيصلها ركعتين من حين يخرج مسافرا إلى أن يرجع إلى المدينة ولم يثبت عنه أنه أتم الرباعية في سفره البتة وأما حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم فلا يصح وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول هو كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى وقد روى كان يقصر وتم الأول بآية آخر الحروف والثاني بالثمة المشنة من فوق وكذلك يفطر وتصوم أي تأخذ هي بالزيمة في الموضعين قال شيخنا ابن تيمية وهذا باطل ما كانت أم المؤمنين لتخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع أصحابه فتصلي خلاف صلاتهم كيف والصحيح عنها أن الله فرض الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة زيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر فكيف يظن بها مع ذلك أن تصلي بخلاف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين معه قلت وقد أثبت عائشة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وغيره أنها تأولت كما تأول عثمان وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر دائما فركب بعض الرواة من الحديثين حديثا وقال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر ويتم هي فغلط بعض الرواة فقال كان يقصر ويتم أي هو والتأويل الذي تأولته قد اختلف فيه فقيل ظنت أن القصر مشروط بالخوف والسفر فاذا زال الخوف زال سبب القصر وهذا التأويل غير صحيح فإن النبي صلى الله عليه وسلم سافر آمنا وكان يقصر الصلاة والآية قد أشكلت على عمر رضي الله عنه وغيره فسأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابه بالشفاء وإن هذا صدقة من الله وشرع شرعه للامة وكان هذا بيان أن حكم المفهوم غير مراد وإن الجناح مرتفع في قصر الصلاة عن الأمن والخائف وغايتها أنه نوع تخصيص للمفهوم أو رفع له وقد يقال إن الآية اقتضت قصرًا يتناول قصر الأركان بالتخفيف وقصر العدد بنقصان ركعتين وقيد ذلك بأمرين الضرب بالأرض والخوف فاذا وجد الأمران أصبح القصر فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها وأركانها وإن اتقى الأمران فكانوا آمنين مقيمين اتقى القصران فيصلون صلاة تامة كاملة وإن وجد أحد السببين ترتب عليه قصره وحده فاذا وجد الخوف والإقامة قصرت الأركان واستوفى العدد وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق في الآية فإن وجد السفر والأمن قصر العدد واستوفى الأركان وسميت صلاة أمن وهذا نوع قصر وليس بالقصر المطلق وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد وقد تسمى تامة باعتبار تمام أركانها وإنها لم تدخل في قصر الآية والأول اصطلاح كثير من الفقهاء المتأخرين والثاني يدل عليه كلام الصحابة كعائشة وابن عباس وغيرهما قالت عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة زيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر فهذا يدل على أن صلاة السفر عندها غير مقصورة من أربع وإنما هي مفروضة كذلك وإن فرض المسافر ركعتان وقال ابن عباس فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعًا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة متفق على حديث عائشة وانفرد مسلم بحديث ابن عباس وقال عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتان والجمعة ركعتان والعيد ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وقد غاب من افتري وهذا ثابت عن عمر رضي الله عنه

وهو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما بالنا نقصر وقد أمنا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته ولا تناقض بين حديثيه فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما أجابه بأن هذه صدقة الله عليكم ودينه اليسر السمع على عمر أنه ليس المراد من الآية قصر العدد كما فهمه كثير من الناس فقال صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر وعلى هذا فلا دلالة في الآية على أن قصر العدد مباح من غير عتق الجناح فإن شاء المصلي فعله وإن شاء أتم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواظب في أسفاره على ركعتين ركعتين ولم يربع قط إلا شيئا فعله في بعض صلاة الخوف كما سنذكره هناك وبنين ما فيه أن شاء الله تعالى وقال أنس خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة متفق عليه ولما بلغ عبد الله بن مسعود أن عثمان بن عفان صلى بمى أربع ركعات قال أنا لله وأنا إليه راجعون صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمى ركعتين وصليت مع أبي بكر بمى ركعتين وصليت مع عمر ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان متفق عليه ولم يكن ابن مسعود ليسترجع من فعل عثمان أحد الجائزين المخير بينهما بل الأولى على قول وإنما استرجع لما شاهده من مداومة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه على صلاة ركعتين في السفر وفي صحيح البخاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان في السفر لا يريد على ركعتين وأبا بكر وعمر وعثمان يعني في صدر خلافة عثمان والأفعشان قد أتم في آخر خلافته وكان ذلك أحد الأسباب التي أنكرت عليه وقد خرج لفعله تأويلات أحدها أن الأعراب كانوا قد حجوا تلك السنة فأراد أن يعلمهم أن فرض الصلاة أربع ثلاثيتهموها أنها ركعتان في الحضر والسفر ورد هذا التأويل بأنهم كانوا أخرى بذلك في حج النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا حديثي عهد بالسلام والعهد بالصلوة قريب ومع هذا فلم يربع بهم النبي صلى الله عليه وسلم الثاني أنه كان إماما للناس والإمام حيث نزل فهو عمله ومحل ولايته فكانه وطنه ورد هذا التأويل بأن إمام الخلافة على الإطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو أولى بذلك وكان هو الإمام المطلق ولم يربع التأويل الثالث أن منى كانت قد بنيت وصارت قرية كثرت فيها المساكن في عهده ولم يكن ذلك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كانت فضاء ولهذا قيل له يا رسول الله ألا تبنى لك بمى بيتا يظلك من الحر فقال لا منى مناخ من سبق فتأول عثمان أن القصر إنما يكون في حال السفر ورد هذا التأويل بأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة عشرة يقصر في الصلاة التأويل الرابع أنه أقام بها ثلاثا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم يقيم المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثا فمهاجرا مقيما والمقيم غير مسافر ورد هذا التأويل بأن هذه إقامة مقيدة في أثناء السفر ليست بالإقامة التي هي قسم السفر وقد أقام صلى الله عليه وسلم بمكة عشرة يقصر الصلاة وأقام بمى بعد نسكه أيام الحج الثلاث يقصر الصلاة التأويل الخامس أنه كان قد عزم على الإقامة والاستيطان بمى واتخاذها دار الخلافة فلماذا أتم ثم بدا له أن يرجع إلى المدينة وهذا التأويل أيضا مما لا يقوى فإن عثمان رضي الله عنه من المهاجرين الأولين وقد منع صلى الله عليه وسلم المهاجرين من الإقامة بمكة بعد نسكه ورخص لهم فيها ثلاثة أيام فقط فلم يكن عثمان ليقم بها وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وإنما رخص فيها ثلاثا وذلك لأنهم تركوها لله وما ترك الله فانه لا يعاد فيه ولا يسترجع ولهذا منع النبي صلى الله عليه وسلم من شراء المصدق لصدقته وقال لعمر لا تشتريها ولا تعد في صدقتك فجعله عائدا في صدقته مع أخنها بالثمن التأويل السادس أنه كان قد تاهل بمى

والمساير إذا أقام في موضع وتزوج فيه أو كان له به زوجة آثم ويروى في ذلك حديث مرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم فروى عكرمة بن إبراهيم الأزدي عن أبي ذئاب عن أبيه قال صلى عثمان باهل منى أربعا وقال يا أيها الناس لما قدمت تأهلت بها وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا تأهل الرجل بيعة فانه يصلي بها صلاة مقيم رواه الامام أحمد رحمه الله في مسنده وعبد الله بن الزبير الحميدي في مسنده أيضا وقد أعله البيهقي بانقطاع وضعيفه عكرمة بن إبراهيم قال أبو البركات ابن تيمية ويمكن المطالبة بسبب الضعف فان البخاري ذكره في تاريخه ولم يظن فيه وعادته ذكر الجرح والمجروحين وقد نص أحمد وابن عباس قبله أن المسافر إذا تزوج لزمه الاتمام وهذا قول أبي حنيفة رحمه الله ومالك وأصحابهما وهذا أحسن ما اعتد به عن عثمان وقد اعتذر عن عائشة انها كانت أم المؤمنين حيث نزلت فكان وطنها وهو أيضا اعتذار ضعيف فان النبي صلى الله عليه وسلم أبو المؤمنين أيضا وأمومة أزواجه فرع عن أبوته ولم يكن يتم لهذا السبب وقد روى هشام بن عروة عن أبيه انها كانت تصلي في السفر أربعا فقلت لها لو صليت ركعتين فقالت يا ابن أختي انه لا يشق على قال الشافعي رحمه الله لو كان فرض المسافر ركعتين لما أتمها عثمان ولا عائشة ولا ابن مسعود ولم يحج أن يتمها مسافر مع مقيم وقد قالت عائشة كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم آثم وقصر ثم روى عن إبراهيم بن محمد عن طلحة بن عمر عن عطاء ابن أبي رباح عن عائشة قالت كل ذلك فعل النبي صلى الله عليه وسلم قصر الصلاة في السفر وآثم قال البيهقي وكذلك رواه المغيرة بن زياد عن عطاء وأصح اسناد فيه ما أخبرنا أبو بكر الحارثي عن الدارقطني عن المحاملي حدثنا سعيد بن محمد بن أيوب حدثنا أبو عاصم حدثنا عمر بن سعيد عن عطاء عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقصر الصلاة في السفر ويتم ويفطر ويصوم قال الدارقطني وهذا اسناد صحيح ثم ساق من طريق أبي بكر النيسابوري عن عباس الدوري أنبأنا أبو نعيم حدثنا العلامة ابن زهير حدثني عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة انها اعترفت مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قالت يا رسول الله باني أنت وأمي قصرت وأتممت وصمت وأفطرت قال أحسنت يا عائشة وسمعت شيوخ الاسلام ابن تيمية يقول هذا الحديث كذب على عائشة ولم تكن عائشة تصلي بخلاف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الصحابة وهي تشهدهم يقصرون ثم تم هي وحدها بلا موجب كيف وهي القائلة فرضت الصلاة ركعتين فزيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة السفر فكيف يظن انها تزيد على ما فرض الله وتخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال الزهري لعروة لما حدثه عن أبيه عنها بذلك فاشأنها كانت تم الصلاة فقال تأولت كما تأول عثمان فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد حسن فعلها وأقرها عليه فما للتأويل حيثن وجه ولا يصح أن يضاف إتمامها الى التأويل على هذا التقدير وقد أخبرنا عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يزيد في السفر على ركعتين ولا أبو بكر ولا عمر أفيظن لعائشة أم المؤمنين مخالفتهم وهي تراهم يقصرون وأما بعد موته صلى الله عليه وسلم فانها أتمت كما أتم عثمان وكلاهما تأول تأويلا والحجة في روايتهم لافي تأويل الواحد منهم مع مخالفة غيره له والله أعلم وقد قال أمية بن خالد لعبد الله بن عمر انا نجد صلاة الحضر وصلاة الخوف في القرآن ولا نجد صلاة السفر في القرآن فقال له ابن عمر يا أخي ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئا فائما فعل كما رأينا محمدا صلى الله عليه وسلم يفعل وقد قال أنس خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة وقال ابن عمر محبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يزيد

في السفر على ركعتين وأب بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وهذه كلها أحاديث صحيحة

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في سفره الاقتصار على الفرض ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم انه صلى سنة الصلاة قبلها ولا بعدها الا ما كان من الوتر وسنة الفجر فانه لم يكن ليدعها حضرا ولا سفرا قال ابن عمر وقد سئل عن ذلك فقال حجت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره يسبح في السفر وقال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ومراده بالتسبيح السنة والاقتد صرح عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه وفي الصحيحين عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت يومى إمام صلاة الليل الا الفرائض ويوتر على راحلته قال الشافعي رحمه الله وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتنفل ليلا وهو يقصر وفي الصحيحين عن عامر بن ربيعة أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي السبحة بالليل في السفر على ظهر راحلته فهذا قيام الليل وسئل الامام أحمد رحمه الله عن التطوع في السفر فقال أرجو أن لا يكون بالتطوع في السفر بأس وروى عن الحسن قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسافرون فيطوعون قبل المكتوبة وبعدها وروى هذا عن عمر وعلي وابن مسعود وجابر وأنس وابن عباس وأبي ذر وأما ابن عمر فكان لا يتطوع قبل الفريضة ولا بعدها الا من جوف الليل مع الوتر وهذا هو الظاهر من هدى النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يصلي قبل الفريضة المقصورة ولا بعدها شيئا ولم يكن يمنع من التطوع قبلها ولا بعدها فهو كالنطوع المطلق لانه سنة راتبة للصلاة كسنة صلاة الاقامة ويؤيد هذا ان الرابعة قد خفت الى ركعتين تخفيفا على المسافر فكيف يجعل لها سنة راتبة يحافظ عليها وقد خفف الفرض الى ركعتين فلو لا قصد التخفيف على المسافر والا كان الاتمام أولى به ولهذا قال عبد الله بن عمر لو كنت مسجبا لأتممت وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه صلى يوم الفتح ثمان ركعات ضحى وهو اذذاك مسافر وأما ما رواه أبو داود في السنن من حديث الليث عن صفوان بن سليم عن أبي بسرة الغفاري عن البراء ابن عازب قال سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفرا فلم أره ترك ركعتين عند زيف الشمس قبل الظهر قال الترمذي هذا حديث غريب قال وسألت محمدا عنه فلم يعرفه الا من حديث الليث بن سعد ولم يعرف اسم أبي بسرة وراه حسنا وبسرة بالباء الموحدة المضمومة وسكون السين المهملة وأما حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يدع أربعين قبل الظهر وركعتين بعدها فرواه البخاري في صحيحه ولكنه ليس بصريح لفعله ذلك في السفر ولعلها أخبرت عن أكثر أحواله وهو الاقامة والرجال أعلم بسفره من النساء وقد أخبر ابن عمر انه لم يزد على ركعتين ولم يكن ابن عمر يصلي قبلها ولا بعدها شيئا والله أعلم

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم صلاة التطوع على راحلته حيث توجهت به وكان يومى إمام برأسه في ركوعه وسجوده وأخفص من ركوعه وروى أحمد وأبو داود عنه من حديث أنس انه كان يستقبل بانقاة القبلة عند تكبيرة الافتتاح ثم يصلي سائر الصلاة حيث توجهت به وفي هذا الحديث نظر وسائر من وصف صلاته صلى الله عليه وسلم على راحلته أطلقوا أنه كان يصلي عليها قبل أى جهة توجهت به ولم يستثنوا من ذلك تكبيرة الاحرام ولا غيرها كعامر بن ربيعة وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وأحاديثهم أصح من حديث أنس هذا والله أعلم وصلى على الراحة وعلى الحمار ان صح عنه وقد رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن عمر وصلى

الفرض بهم على الرواحل لاجل المطر والطين ان صح الخبر بذلك وقد رواه أحمد والترمذي والنسائي أنه عليه الصلاة والسلام انتهى الى مضيق هو وأصحابه وهو على راحلته والسماء من فوقهم والبلية من أسفل منهم فحضرت الصلاة فامر المؤذن فأذن وأقام ثم تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته فصلى بهم يومى إيماء فجعل السجود أخفض من الركوع قال الترمذي حديث غريب تقربه عمر بن الرماح وثبت ذلك عن أنس من فعله

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زالت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب وكان اذا أعجله السير آخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء في وقت العشاء وقد روى عنه في غزوة تبوك أنه كان اذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر وان ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر فيصلهما جميعا وكذلك في المغرب والعشاء لكن اختلف في هذا الحديث فمن مصححه له ومن محسن ومن قاده فيه وجعله موضوعا كالحاكم واسناده على شرط الصحيح لكن روى بعلة عجبية قال الحاكم حدثنا أبو بكر بن محمد بن أحمد بن بالويه حدثنا موسى ابن هارون حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر حتى يجمعها الى العصر ويصلهما جميعا واذا ارتحل بعد زيف الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب آخر المغرب حتى يصلهما مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلها مع المغرب قال الحاكم هذا الحديث رواه أئمة ثقات وهو شاذ الاسناد والمتن ثم لا نعرف له علة نعله بها فلو كان الحديث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل لعلنا به الحديث ولو كان عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل لعلنا به فلما لم نجد له العلةتين خرج عن أن يكون معلولا ثم نظرنا فلم نجد ليزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل رواية ولا وجدنا هذا المتن بهذه السياقة عن أحد من أصحاب أبي الطفيل ولا عن أحد ممن روى عن معاذ بن جبل غير أبي الطفيل فقلنا الحديث شاذ وقد حدثوا عن أبي العباس الثقفي قال كان قتيبة بن سعيد يقول لنا على هذا الحديث علامة أحمد بن حنبل وعلى بن اللديني ويحيى بن معين وأبو بكر بن أبي شيبة وأبي خيثمة حتى عد قتيبة سبعة من أئمة الحديث كتبوا عنه هذا الحديث وأئمة الحديث انما سمعوه من قتيبة تعجبا من اسناده ومنتهم ثم لم يبلغنا عن أحد منهم أنه ذكر الحديث علة ثم قال فنظرنا فاذا الحديث موضوع وقتيبة ثقة مأمون ثم ذكر باسناده الى البخارى قال قلت لقتيبة بن سعيد مع من كتبت عن الليث بن سعد حديث يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل قال كتبت مع خالد بن المدائني قال البخارى وكان خالد بن المدائني يدخل الاحاديث على الشيوخ . قلت وحكمه بالوضع على هذا الحديث غير مسلم فان أبا داود رواه عن يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الرملي حدثنا المفضل بن فضالة عن الليث بن سعد عن هشام بن سعد عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن معاذ فذكره فهذا المفضل قد تابع قتيبة وان كان قتيبة أجل من المفضل وأحفظ لكن زال فرد قتيبة به ثم ان قتيبة صرح بالسماع فقال حدثنا ولم يعنعنف كيف يقدم في سماعه مع أنه بالمكان الذي جعله الله به من الامانة والحفظ والثقة والعدالة وقد روى اسحاق بن راهويه حدثنا شبابة حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر ثم ارتحل وهذا اسناده كما ترى وشبابة هو شبابة بن سوار الثقة المتفق على الاحتجاج بحديثه

وقد روى له مسلم في صحيحه عن الليث بن سعد بهذا الاسناد على شرط الشيخين وأقل درجاته أن يكون مقويا لحديث معاذ وأصله في الصحيحين لكن ليس فيه جمع التقديم ثم قال أبو داود وروى هشام عن عروة عن حسين بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث الفضل يعني حديث معاذ في جمع التقديم ولفظه عن حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن كريب عن ابن عباس أنه قال ألا أخبركم عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في السفر كان إذا زالت الشمس وهو في منزله جمع بين الظهر والعصر في الزوال وإذا سافر قبل أن تزول الشمس أخر الظهر حتى يجمع بينهما وبين العصر في وقت العصر قال وأحسبه قال في المغرب والعشاء مثل ذلك رواه الشافعي من حديث ابن أبي يحيى عن حسين ومن حديث ابن عجلان بلاغا عن حسين قال البيهقي هكذا رواه الأكابر هشام بن عروة وغيره عن حسين بن عبد الله ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن حسين عن عكرمة وعن كريب كلاهما عن ابن عباس ورواه أيوب عن أنس قلاية عن ابن عباس قال ولا أعلمه إلا مرفوعا وقال اسمعيل بن اسحاق حدثنا اسمعيل بن أبي لدريس قال حدثني أخي عن سليمان بن مالك عن هشام بن عروة عن كريب عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جدد السير فراح قبل أن تزيغ الشمس ركب فصار ثم نزل فجمع بين الظهر والعصر وإذا لم يرح حتى تزيغ الشمس جمع بين الظهر والعصر ثم ركب وإذا أراد أن يركب ودخلت صلاة المغرب جمع بين المغرب وبين صلاة العشاء قال أبو العباس بن شريح روى يحيى بن عبد الحميد عن أبي خاله الآخر عن الحجاج عن الحكم عن المقسم عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يرتحل حتى تزيغ الشمس صلى الظهر والعصر جميعا فإذا كانت لم تزع أخرها حتى يجمع بينهما في وقت العصر قال شيخ الإسلام ابن تيمية ويدل على جمع التقديم جمعه برفة بين الظهر والعصر لمصاحبة الوقوف ليتصل وقت الدعاء ولا يقطعه بالنزول لصلاة العصر مع إمكان ذلك بلا مشقة فالجمع كذلك لأجل المشقة والحاجة أولى قال الشافعي وكان أرفع به يوم عرفة تقديم العصر لأن يتصل له الدعاء فلا يقطعه بصلاة العصر وأرفع بالمزدلفة أن يتصل له المسير ولا يقطعه بالنزول للمغرب لما في ذلك من التصديق على الناس والله أعلم

(فصل) ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم أن يجمع راكبا في سفره كما يفعله كثير من الناس ولا الجمع حال نزوله أيضا وإنما كان يجمع إذا جدد السير وإذا سار عقيب الصلاة كما ذكرنا في قصة تبوك وأما جمعه وهو نازل غير مسافر فلم ينقل ذلك عنه إلا برفة لأجل اتصال الوقوف كما قال الشافعي رحمه الله وشيخنا ولهذا خصه أبو حنيفة برفة وجعله من تمام النسك ولا تأثير للسفر عنده فيه وأحمد ومالك والشافعي جعلوا سببه السفر ثم اختلفوا فجعل الشافعي وأحمد في إحدى الروايات عنه التأثير للسفر الطويل ولم يجوزاه لأهل مكة وجوز مالك وأحمد في الرواية الأخرى عنه لأهل مكة الجمع والقصر برفة واختارها شيخنا وأبو الخطاب في عباداته ثم طرد شيخنا هذا وجعله أصلا في جواز القصر والجمع في طويل السفر وقصره كما هو مذهب كثير من السلف وجعله مالك وأبو الخطاب مخصوصا بأهل مكة ولم يحد صلى الله عليه وسلم لأمته مسافة محدودة للقصر والفطر بل أطلق لهم ذلك في مطلق السفر والضرب في الأرض كما أطلق لهم التيمم في كل سفر وأما ما روى عن من التحديد باليوم أو اليومين أو الثلاثة فلم يصح عنه منها شيء البتة والله أعلم

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في قراة القرآن واستماعه وخشوعه وبكائه عند قراة آياته واستماعه وتحسين صورته به

وتابع ذلك كأنه صلى الله عليه وسلم حزب يقرؤه ولا يخل به وكانت قرآته ترتيلاً لا هنأ ولا عجلة بل قرآته مفسره حرفاً حرفاً وكان يقطع قرآته آية آية وكان يمد عند حرف المد فيمد الرحمن ويمد الرحيم وكان يستعبد بالله من الشيطان الرجيم في أول قرآته فيقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وربما كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفثه ونفسه وكان تموضه قبل القراءة وكان يحب أن يسمع القرآن من غيره وأمر عبدالله ابن مسعود قراً عليه وهو يسمع وخشع صلى الله عليه وسلم لسماح القرآن منه حتى خرفت عيناه وكان يقرأ القرآن قائماً وقاعداً ومضطجعاً ومتوضئاً ومحدثاً ولم يكن يمنعه من قرآته الا الجنبابة وكان يتغنى به ويرجع صوته به أحياناً كما يرجع يوم الفتح في قرآته انافتحنا لك فتحاً مبيتاً وحكى عبدالله بن مغفل ترجمه أأأ ثلاث مرات ذكره البخاري وإذا جمعت هذه الأحاديث الى قولهم ينو القرآن باصواتكم وقوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقوله ما أذن الله لشيء كاذنه لني حسن الصوت يتغنى بالقرآن علمت أن هذا الترجيع منه صلى الله عليه وسلم كان اختياراً لا اضطراراً لهن النافقة له فإن هذا لو كان لأجل هن النافقة لما كان داخل تحت الاختيار فلم يكن عبدالله بن مغفل يحكيه ويفعله اختياراً ليتأسى به وهو يرى هن الراحلة له حتى ينقطع صوته ثم يقول كان يرجع في قرآته فنسب الترجيع الى فعله ولو كان من هن الراحلة لم يكن منه فعل يسمى ترجيعاً وقد استمع ليلة لقراءة أنى موسى الأشعري فلما أخبره بذلك قال لو كنت أعلم أنك تسمعه لحبته لك تحبيراً أى حسنته وزينته بصوتي ترتيلاً وروى أبو داود في سننه عن عبد الجبار بن الورد قال سمعت ابن أنى مليكة يقول قال عبد الله بن أنى يريد من بنا أبو لبابة فاتبعناه حتى دخل بيته فاذا رجل رث الحياة فسمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس منا من لم يتغن بالقرآن قال قلت لابن أنى مليكة يا أبا محمد أرايت اذا لم يكن حسن الصوت قال يحسنه ما استطاع . قلت لابد من كشف هذه المسئلة وذكر اختلاف الناس فيها واحتجاج كل فريق ومالهم وعليهم في احتجاجهم وذكر الصواب في ذلك بحول الله تبارك وتعالى ومعونه فقالت طائفة تكره قرآته الألحان وعن نص على ذلك أحمد ومالك وغيرهما فقال أحمد في رواية علي بن سعيد في قرآته الألحان ما تعجبني وهو محدث وقال في رواية المروزي القراءة بالألحان بدعة لا تسمع وقال في رواية عبد الرحمن المتطلب قرآته الألحان بدعة وقال في رواية ابنه عبد الله ويوسف بن موسى ويعقوب بن الحبان والإثم وإبراهيم ابن الحارث القراءة بالألحان لا تعجبني الا أن يكون ذلك حزناً فيقرأ بحزن مثل صوت أنى موسى وقال في رواية صالح زينو القرآن باصواتكم معناه أن يحسنه وقال في رواية المروزي ما أذن الله لشيء كاذنه لني حسن الصوت أن يتغنى بالقرآن وفي رواية قوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن فقال كان ابن عينة يقول يستغنى به وقال الشافعي يرفع صوته وذكره حديث معاوية بن قرة في قصة قرآته سورة الفتح والترجيع فيها فانكر أبو عبدالله أن يكون على معنى الألحان وأنكر الأحاديث التي يحتاج بها في الرخصة في الألحان وروى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن الألحان في الصلاة فقال لا تعجبني وقال إنما هو غناء يتغنون به ليأخذوا عليه الدرهم وعن رويت عنه الكراهة أنس بن مالك وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم بن محمد والحسن وابن سيرين وإبراهيم النخعي وقال عبدالله بن يزيد العكبري سمعت رجلاً يسأل أحمد ما تقول في القراءة بالألحان فقال ما مسمك قال محمد قال يسرك ما يقال لك يا محمد بمدوداً قال القاضي أبو يعلى هذه مبالغة في الكراهة وقال الحسن بن عبد العزيز الحارثي وأوصى الى رجل بوصية وكان فيها حلف جلدية تقرأ بالألحان وكانت أكثر تركه أو عامتها فسألت أحمد بن حنبل

والحرث بن مسكين وأبا عبيد كيف أيعبها فقالوا يعبها ساذجة فأخبرتهم بما في يعبها من النقصان فقالوا يعبها ساذجة قال القاضي وإنما قالوا ذلك لأن سماع ذلك منها مكروه فلا يجوز أن يعاوض عليه كالغناء قال ابن بطال وقالت طائفة التغنى بالقرآن هو تحسين الصوت به والترجيع بقرآته والتغنى بما شأه من الاصوات واللحون قال فهو قول ابن مبارك والنضر بن شميل قال وعن أجاز الألحان في القرآن ذكر الطبري عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يقول لابي موسى ذكر ناربتا فقرأ أبو موسى ويتلاخن وقال من استطاع أن يتغنى بالقرآن غناء أبى موسى فليفعل وكان عقبة بن عامر من أحسن الناس صوتا بالقرآن فقال له عمر اعرض على سورة كذا فعرض عليه فبكى عمر وقال ما كنت أظن أنهارت قال وأجازه ابن عباس وابن مسعود وروى عن عطاء بن أبى رباح قال وكان عبد الرحمن بن الأسود بن أبى زيد يتبع الصوت الحسن في المساجد في شهر رمضان وذكر الطحاوى رحمه الله عن أبى حنيفة وأصحابه برحمهم الله أنهم كانوا يستمعون القرآن بالألحان وقال محمد بن عبد الحكم رأيت أبى الشافعى رحمه الله ويوسف ابن عمر ويستمعون القرآن بالألحان وهذا اختيار ابن جرير الطبري قال المجوزون واللفظ لاين جرير الدليل على أن معنى الحديث تحسين الصوت والغناء المعقول الذى هو تحزين القارى سامع قرآته كما ان الغناء بالشعر هو الغناء المعقول الذى يطرب سامعه ماروى سفيان عن الزهري عن أبى سلمة عن أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء حسن التزم بالقرآن ومعقول عند ذى الحجب أن التزم لا يكون إلا بالصوت اذا حسنه المترنم وطرب به وروى في هذا الحديث ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء حسن الصوت يتغنى بالقرآن يمحرم به قال الطبري وهذا الحديث من أئين البيان ان ذلك كما قلنا قال ولو كان كما قال ابن عينة يعنى يستغنى به عن غيره لم يكن لذكر حسن الصوت والجهر به معنى والمعروف في كلام العرب أن التغنى إنما هو الغناء الذى هو حسن الصوت بالترجيع قال الشاعر

تغن بالشعر ان ما كنت قائله ان الغناء لهذا الشعر مضيار

قال وأما ادعاء الزاعم أن تغنيت بمعنى استغثيت فاش في كلام العرب فلم نعلم أحدا قال به من أهل العلم بكلام العرب وأما احتجاجه لتصحيح قوله بقول الأعشى

و كنت امرأ زما بالعراق عفيف المناخ طويل التغنى

وزعم أنه أراد بقوله طويل التغنى طويل الاستغناء فانه غلط منه وإنما عنى الأعشى بالتغنى في هذا الموضع الإقامة من قول العرب غنى فلان بمكان كذا اذا أقام به ومنه قوله تعالى كأن لم يغنوا فيها واستشهاده بقول الآخر

كلانا غنى عن أخيه حياته ونحن اذا متنا أشد تغانيا

فانه اغفال منه وذلك لأن التغنى تفاعل من تغى اذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه كما يقال تضارب الرجلان اذا ضرب كل واحد منهما صاحبه وتشابها وتقاتلا ومن قال هذا في فعل اثنين لم يحزن أن يقول مثله في فعل الواحد فيقول تغانى زيد وتضارب عمرو وذلك غير جائز أن يقول تغنى زيد بمعنى استغنى إلا أن يريد به قائله أنه أظهر الاستغناء وهو غير مستغن كما يقال تجلد فلان اذا أظهر جلدا من نفسه وهو غير جليد وتشجع وتكرم فان وجه موجه التغنى بالقرآن الى هذا المعنى على بعده من مفهوم كلام العرب كانت المصيبة في خطئه في ذلك أعظم لانه يوجب من تأوله أن يكون الله تعالى ذكره لم يأذن لنبيه أن يستغنى بالقرآن وإنما أذن له أن يظهر من نفسه

لنفسه خلاف ما هو به من الحال وهذا لا يخفى فسادُه قال وبما بين فساد تأويل ابن عينة أيضاً أن الاستغناء عن الناس بالقرآن من المحال أن يوصف أحد أنه يؤذّن له فيه أو لا يؤذّن إلا أن يكون الاذّن عند ابن عينة بمعنى الاذّن الذي هو اطلاق وإباحة وإن كان كذلك فهو غلط من وجهين أحدهما من اللغة الثاني من إحالة المعنى عن وجهه أما اللغة فإن الاذّن مصدر قوله أذّن فلان لكلام فلان فهو يأذّن له إذا استمع له وأنصت كما قال تعالى وأذنت لربها وحقت بمعنى سمعت لربها وحق لها ذلك كما قال عدى بن زيد . أن همي في سماع واذن . بمعنى في سماع واستماع فعنى قوله ما أذّن الله لشيء إنما هو ما استمع الله لشيء من كلام الناس ما استمع لشيء يتغنى بالقرآن وأما الإحالة في المعنى فلأن الاستغناء بالقرآن عن الناس غير جائز وصفه بأنه مسموع ومأذون له انتهى كلام الطبري قال أبو الحسن بن بطلال وقد وقع الاشكال في هذه المسألة أيضاً بما رواه ابن أبي شبة حدثنا زيد بن الحباب قال حدثني موسى بن أبي رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا القرآن وغنوا به واكتبوه فولّى نفسه يده هو أشدّ قسماً من الخاض من العقل قال وذكر عمر بن أبي شبة قال ذكر لأبي عاصم النبيل تأويل ابن عينة في قوله يتغنى بالقرآن يستغنى به فقال لم يصنع ابن عينة شيئاً حدثنا ابن جريج عن عطاء بن عبيد بن عمير قال كانت لداود نبي الله صلى الله عليه وسلم معزقة يتغنى عليها يبكى ويبكى وقال ابن عباس أنه كان يقرأ الزبور لسبعين لحناً يكون فيهن ويقرأ قرآته يطرب منها الجموع وسئل الشافعي رحمه الله عن تأويل ابن عينة فقال نحن أعلم بهذا لو أراد به الاستغناء لقال من لم يستغن بالقرآن ولكن لما قال يتغنى بالقرآن علمنا أنه أراد به التغنى قالوا ولأن ترينه وتحسين الصوت به والتطريب بقراءته أوقع في النفوس وأدعى إلى الاستماع والاصغاء إليه فقيه تنفيذ لفظه إلى الإسماع ومعانيه إلى القلوب وذلك عون على المقصود وهو بمنزلة الخلاوة التي تجعل في الدواء لتنفذه إلى موضع الداء وبمنزلة الأماوية والطيب الذي يجعل في الطعام لتكون الطيبة أدعى له قبولاً وبمنزلة الطيب والتحلّي وتجميل المرأة لبعها ليكون أدعى إلى مقاصد النكاح قالوا ولا بد للنفس من طرب واشتياق إلى الغناء فعوضت عن طرب الغناء بطرب القرآن كما عوضت عن كل محرم ومكروه بما هو خير لها منه كما عوضت عن الاستقسام بالألزام بالاستخارة التي هي محض التوحيد والتوكل وعن السفاح بالنكاح وعن القمار بالمرانة بالنصال وسباق الخيل وعن السماع الشيطاني بالسماع الرحاني القرآني ونظائره كثيرة جداً قالوا والمحرم لا بد أن يشتمل على مفسدة راجحة أو خالصة وقرآته التطريب والألحان لا تتضمن شيئاً من ذلك فإنها لا تخرج الكلام عن وضعه ولا تحول بين السامع وبين فهمه ولو كانت متضمنة لزيادة الحروف كما ظن المانع منها لأخرجت الكلمة عن موضعها وحالت بين السامع وبين فهمها ولم يدر ما معانها والواقع بخلاف ذلك قالوا وهذا التطريب والتلحين أمر راجع إلى كيفية الأداء وتارة يكون سليقة وطبيعة وتارة يكون تكلفاً وتعملاً وكيفيات الأداء لا تخرج الكلام عن وضع مفرداته بل هي صفات لصوت المؤدّي جارية مجرى ترقيقه وتقنيته وأمالته وجارية مجرى مدود القراءة الطويلة والمتوسطة لكن تلك الكيفيات متعلقة بالحروف وكيفيات الألحان والتطريب متعلقة بالأصوات والآثار في هذه الكيفيات لا يمكن نقلها بخلاف كيفيات أداء الحروف فلهذا نقلت تلك بألفاظها ولم يمكن نقل هذه بألفاظها بل نقل منها ما أمكن نقله كترجيع النبي صلى الله عليه وسلم في سورة الفتح بقوله أأأ قالوا والتطريب والتلحين راجع إلى أمرين مد وترجيع وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يمد

صوته بالقراءة بمد الرحمن ومد الرحيم وثبت عنه الترجيع كما تقدم قال المانعون من ذلك الحجة لنا من وجوه أحدها ما رواه حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أقرؤا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الكتاب والفسق فإنه سيحى من بعدى أقوام يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم رواه أبو الحسن ورزين في تجريد الصحاح ورواه أبو عبد الله الحكيم الترمذى فى نوار الاصول واحتج به القاضى أبو يعلى فى الجامع واحتج معه بحديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم ذكر شرائط الساعة وذكر أشياء منها أن يتخذ القرآن مزامير يقدمون أحدهم ليس بأقرئهم ولا أفضلهم الا ليغنيهم غناء قالوا وقد جاء زياد النهدي الى أنس رضى الله عنه مع القراءة فقيل له أقرأ فرفع صوته وطرب وكان رفيع الصوت فكشف أنس عن وجهه وكان على وجهه خرقه سوداء وقال يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون وكان اذا رأى شيئاً يكره رفع الخرقه عن وجهه قالوا وقد منع النبي صلى الله عليه وسلم المؤذن المطرب فى أذانه من التطرب كما روى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الاذان سهل سمح فان كان أذانك سهلاً سمحاً والا فلا تؤذن رواه الدارقطني وروى عبد الغنى بن سعيد الحافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن بن أبى بكر عن أبيه قال كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المديس فيها ترجيع قالوا والترجيع والتطرب يتضمن همز مالميس بمهموز وملمالميس بممدود وترجيع الالف الواحد ألفات والواو واوات والياء ياءات فيؤدى ذلك الى يذلق فى القرآن وذلك غير جائز قالوا ولا حذلم يجوز من ذلك وما لا يجوز منه فان حذلم يجد معين كان تحكما فى كتاب الله تعالى ودينه وان لم يجد يجد أفضى الى أن يطلق لفاعله ترديد الاصوات وكثرة الترجيعات والتنوع فى أصناف الايقاعات والالحان المشبهة للغناء كما يفعل أهل الغناء بالآيات وكما يفعله كثير من القراء أمام الجنائز ويفعله كثير من قراء الاصوات مما يتضمن تغيير كتاب الله والغناء به على نحو الألحان الشعر والغناء ووقعوا الايقاعات عليه مثل الغناء سواء اجتزأ على الله وكتابه وتلعبا بالقرآن وركونا الى تزيين الشيطان ولا يحجب ذلك أحد من علماء الاسلام ومعلوم أن التطرب والتلحين ذريعة مفضية الى هذا افشاء اقربا فالتمنع منه كالتمنع من النرائع الموصلة الى الحرام فهذا نهاية اقدام الفريقين ومنتهى احتجاج الطائفتين وفصل النزاع أن يقال التطرب والتغنى على وجهين أحدهما ما اقتضته الطبيعة وسمحت به من غير تكلف ولا تمرين وتعليم بل اذا خلى وطبعه واسترسلت طبيعته جاءت بذلك التطرب والتلحين فذلك جائز وان أعان طبيعته فضل تزيين وتحسين كما قال أبو موسى للنبي صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبير والحرز ومن هاجه الطرب والحب والشوق لا يملك من نفسه دفع التحزين والتطرب فى القراءة ولكن النفوس تقبله وتستحيل ملو افقته الطبع وعدم التكلف والتصنع فهو مطبوع لا متطبع وكلف لا متكلف فهذا هو الذى كان السلف يفعلونه ويستمعونه وهو التغنى الممدوح المحمود وهو الذى يتأثر به السامع والتالى وعلى هذا الوجه تحمل أكلة أرباب هذا القول كلها. الوجه الثانى ما كان من ذلك صناعة من الصنائع وليس فى الطبع السباحة به بل لا يحصل الا بتكلف وتصنع وتمرن كما يتعلم أصوات الغناء بأنواع الالحان البسيطة والمركبة على ايقاعات مخصوصة وأوزان مختصرة لا تحصل الا بالتعليم والتكلف فبهذه التى كرهاها السلف وعابوها وذموها ومنعوا القراءة بها وأنكروا على من قرأ بها وأكلت أرباب هذا القول انما تناولوا هذا الوجه وبهذا التفصيل يزول الاشباه ويتبين الصواب من غيره وكل من له علم باحوال

الساف يعلم قطعاً أنهم برآء من القراحة بالالخان الموسيقى المتكلفة التي هي ايقاع وحركات موزونة معدودة ومحدودة وأنهم أتقى لله من أن يقرأوها ويسوغوها ويعلم قطعاً أنهم كانوا يقرؤن بالتحزين والتطريب ويحسنون أصواتهم بالقرآن ويقرؤنه بشجي تارة وبطرب تارة وبشوق تارة وهذا أمر في الطباع تقاضيه ولم ينه عنه الشارع مع شدة تقاضى الطباع له بل أرشد اليه وندب اليه وأخبر عن استماع الله لمن قرأ به وقال ليس منامن لم يتغن بالقرآن وفيه وجهان أحدهما أنه اخبار بالواقع الذي كنا نفعله والثاني أنه نفي لهدى من لم يفعل عن هديه وطر يقته صلى الله عليه وسلم ﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في عيادة المرضى﴾ كان يعود من مرض من أصحابه وعاد غلاماً كان يخدمه من أهل الكتاب وعاد عمه وهو مشرك وعرض عليهما الاسلام فاسلم اليهودى وكان يدنومن المريض ويحاسب عند رأسه ويسأله عن حاله فيقول كيف تجدك وذكر أنه كان يسأل المريض عما يشتهي فيقول هل تشتهي شيئاً فان اشتبى شيئاً وعلم أنه لا يضره أمر له به وكان يسمح يده اليمنى على المريض ويقول اللهم هرب الناس أذهب الباس واشف وأنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً وكان يقول امسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له الا أنت وكان يدعو للمريض ثلاثاً كما قاله لسعد اللهم اشف سعداً اللهم اشف سعداً اللهم اشف سعداً وكان اذا دخل على المريض يقول له لا بأس طهور ان شاء الله وربما كان يقول كفارة طهور وكان يرقى من به قرحة أو جرح أو شكوى فيضع سبائته بالارض ثم يرفعها ويقول بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا هذا في الصحيحين وهو يطل اللفظة التي جاءت في حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب وأنهم لا يرقون ولا يسترقون فقوله في الحديث لا يرقون غلط من الراوى سمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول ذلك قال وانما الحديث هم الذين لا يسترقون (قلت) وذلك لان هؤلاء دخلوا الجنة بغير حساب لكمال توحيدهم ولهذا نفى عنهم الاسترقاء وهو سؤال الناس أن يرقوهم ولهذا قال وعلى ربهم يتوكلون فلكمال توكلهم على ربهم وسكنهم اليه وثقتهم به ورضاهم عنه وانزال حوائجهم به لا يسألون الناس شيئاً لا رقية ولا غيرها ولا يحصل لهم طيرة تصدمهم عما يقصدونه فان الطيرة تنقص التوحيد وتضعفه قال والراق متصدق بحسن والمسترق سائل والنبي صلى الله عليه وسلم رقى ولم يسترق وقال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه فان قيل فأتصنعون بالحديث الذي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ أقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وسمح بهما ما استطاع من جسده ويبدأ بهما على رأسه ووجههما أقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات قالت عائشة فلما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرني أن أفعل ذلك فالحجاب أن هذا الحديث قد روى بثلاثة ألفاظ أحدها هذا والثاني أنه كان ينث على نفسه والثالث قالت كنت أنث عليه بهن وأمسح يده نفسه ليركتها وفي لفظ رابع كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينث وهذه الالفاظ يفسر بعضها بعضاً وكان صلى الله عليه وسلم ينث على نفسه وضعفه ووجه يمنعه من امرأته على جسده كله فكان يأمر عائشة أن تمر يده على جسده بعد نفثه هو وليس ذلك من الاسترقاء في شيء وهي لم تقل كان يأمرني أن أرقيه وانما ذكرت المسح يده بعد النفث على جسده ثم قالت كان يأمرني أن أفعل ذلك به أى أن أمسح جسده يده كما كان هو يفعل ولم يكن من هديه عليه الصلاة والسلام أن يخص يوماً من الايام بعبادة المريض ولا وقام من الاوقات بل شرع لأمته عيادة المرضى ليلاً ونهاراً وفي سائر الاوقات وفي المستند عنه اذا عاد الرجل أخاه المسلم

مشى في خرفة الجنة حتى يجلس فاذا جلس غمرته الرحمة فان كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وان كان مساء صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وفي لفظ مامن مسلم يعود مسلما الابعث الله له سبعين ألف ملك يصلون عليه أى ساعة من النهار كانت حتى يمسي وأى ساعة من الليل كانت حتى يصبح وكان يعود من الرمد وغيره وكان أحيانا يضع يده على جبهة المريض ثم مسح صدره وبطنه ويقول اللهم اشفه وكان يمسح وجهه أيضا وكان اذا يش من المريض قال انالله واناليه راجعون

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجنائز) والصلاة عليها واتباعها ودفنها وما كان يدعو به للميت في صلاة الجنائز وبعد الدفن وتوايع ذلك . كان هديه صلى الله عليه وسلم في الجنائز أكمل الهدى مخالفا لهدى سائر الامم مشتمل على الاحسان للميت ومعاملته بما ينفعه في قبره ويوم معاده وعلى الاحسان الى أهله وأقاربه وعلى اقامة عبودية الحى فيما يعامل به الميت وكان من هديه في الجنائز اقامة العبودية للرب تبارك وتعالى على أكمل الاحوال والاحسان الى الميت وتجهيزه الى الله على أحسن أحواله وأفضلها ووقوفه ووقوف أصحابه صفوفا يحمدون الله ويستغفرون له ويسألونه المغفرة والرحمة والتجاوز عنه ثم المشى بين يديه الى أن يودعه حضرته ثم يقوم هو وأصحابه بين يديه على قبره سائلين له الثنيت أخرج ما كان اليه ثم يتعاهده بالزيارة الى قبره والسلام عليه والدعاء له كما يتعاهد الحى صاحبه في دار الدنيا فاوّل ذلك تعاهده في مرضه وتذكيره بالآخرة وأمره بالصلاة والتوبة وأمر من حضره بتلقينه شهادة أن لا اله الا الله لتكون آخر كلامه ثم النهى عن عادة الامم التى لا تؤمن بالبعث والنشور من لطم الخدود وشق الثياب وحلق الرؤس ورفع الصوت بالنذب والياحقة وتوايع ذلك وسن الخشوع للميت والبكاء الذى لا صوت معه وحزن القلب وكان يفعل ذلك ويقول تدمع العين ويحزن القلب ولا تقول الا ما رضى الرب وسن لأمته الحمد والاسترجاع والرضى عن الله ولم يكن ذلك منافيا لدمع العين وحزن القلب ولذلك كان أرضى الخلق عن الله في قضائه وأعظمهم له حمدا وبكى مع ذلك يوم مات ابراهيم رافة منورحة للولد ورقة عليه والقلب يمتلى بالرضى عن الله عز وجل وشكره واللسان مشغول بذكره وحده ولما ضاق هذا المشهد والجمع بين الامرين على بعض العارفين يوم مات ولله جعل يضحك قليل له أتضحك في هذه الحالة قال ان الله تعالى قضى بقضاء فاحببت أن أرضى بقضائه فاشكل هذا على جماعة من أهل العلم فقالوا كيف يبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابنه ابراهيم وهو أرضى الخلق عن الله ويبلغ الرضى بهذا العارف الى أن يضحك فسمعت شيخ الاسلام ابن تيمية يقول هدى نبينا صلى الله عليه وسلم كان أكمل من هدى هذا العارف فانه أعطى العبودية حقها فانزع قلبه للرضى عن الله ورحمة الولد والرقه عليه فحمد الله ورضى عنه في قضائه وبكى رحمة ورقة فحملته الرافة على البكاء وعبوديته لله ومحبة الله على الرضى والحمد وهذا العارف ضاق قلبه عن اجتماع الامرين ولم يتسع باطنه لشهودهما والقيام بهما فشغله عبودية الرضى عن عبودية الرحمة والرقه

(فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم) الاسراع بتجهيز الميت الى الله وتطهيره وتنظيفه وتطيبه وتكفينه في الثياب البيض ثم يرقى به اليه فيصلى عليه بعد أن كان يدعى الى الميت عند احتضاره فيقيم عنده حتى يقضى ثم يحضر تجهيزه ثم يصلى عليه ويشيعه الى قبره ثم رأى الصحابة أن ذلك يشق عليه فكانوا اذا قضى الميت دعوه فحضر تجهيزه وغسله وتكفينه ثم رأوا أن ذلك يشق عليه فكانوا هم يجهزون ميتهم ويحملونه اليه صلى الله عليه

وسلم على سريره فيصل على خارج المسجد ولم يكن من هديه الراتب الصلاة عليه في المسجد وإنما كان يصل على الجنازة خارج المسجد وربما كان يصل أحيانا على الميت في المسجد كما صلى على سبيل بن يضاء وأخيه في المسجد ولكن لم يكن ذلك سنته وعادته وقد روى أبو داود في سننه من حديث صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له وقد اختلف في لفظ الحديث فقال الخطيب في روايته لكتاب السنن في الاصل فلا شيء عليه وغيره يرويه فلا شيء له وقد رواه ابن ماجه في سننه ولفظه فليس له شيء ولكن قد ضعف الامام أحمد وغيره هذا الحديث قال الامام أحمد هو مما تقرده به صالح مولى التوأمة وقال البيهقي هذا حديث ثقة في افراد صالح وحديث عائشة أصح منه وصالح محتلف في عدالته كان مالك يجرحه ثم ذكر عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أنه صلى عليهما في المسجد (قلت) وصالح ثقة في نفسه كما قال عباس عن ابن معين هو ثقة في نفسه وقال ابن أبي مريم ويحيى ثقة حجة قتلت له انمال كما تركه فقال انمال كما أدركه بعد أن خرف والثوري إنما أدركه بعد أن خرف فسمع منه لكن ابن أبي ذؤيب سمع منه قبل أن يخرف وقال علي بن المديني هو ثقة الا أنه خرف وكبر فسمع منه الثوري بعد أن خرف وسماع ابن أبي ذؤيب منه قبل ذلك وقال ابن حبان تغير في سنة خمس وعشرين ومائة وجعل يأتي بما يشبه الموضوعات عن الثقات فاختلط حديثه الاخير بحديثه القديم ولم يتميز فاستحق الترك انتهى كلامه وهذا الحديث حسن فانه من رواية ابن أبي ذؤيب عنه وسماعه من قديم قبل اختلاطه فلا يكون اختلاطه موجبا لرد ما حدث به قبل الاختلاط وقد سلك الطحاوي في حديث أبي هريرة هذا وحديث عائشة مسلما آخر فقال صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل ابن يضاء في المسجد منسوخة وترك ذلك آخر الفاعلين من رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل انكار عامة الصحابة ذلك على عائشة وما كانوا يفعلوه الا ما علموا خلاف ما نقلت ورد ذلك على الطحاوي جماعة منهم البيهقي وغيره قال البيهقي ولو كان عند أبي هريرة نسخ ما روته عائشة لذكره يوم صلى على أبي بكر الصديق في المسجد ويوم صلى على عمر بن الخطاب في المسجد ولذكره من أنكر على عائشة أمرها بادخاله المسجد وذكره أبو هريرة حين روت فيه الخبر وإنما أنكره من لم يكن له معرفة بالجواز فلما روت فيه الخبر سكتوا ولم ينكروه ولا عارضوه بغيره قال الخطابي وقد ثبت أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما صلى عليهما في المسجد ومعلوم أن عامة المهاجرين والانصار شهدوا الصلاة عليهما وفي تركهم الانكار الدليل على جواز ذلك ويحتمل أن يكون معنى حديث أبي هريرة أن ثبت متأولا على نقصان الاجر وذلك أن من صلى عليها في المسجد فالغالب أنه يتصرف الى أهله ولا يشهد دفنه وأن من سعى الى الجنازة فصلى عليها بحضوره المقابر شهد دفنه وأجره القبراطين وقد يؤجر أيضا على كثرة خطاه وصار الذي يصل عليه في المسجد منقوص الاجر بالاضافة الى من يصل عليه خارج المسجد وتأول طائفة معنى قوله فلا شيء له أي فلا شيء عليه ليتحد معنى اللفظين ولا يتناقضان كما قال تعالى وان أسأتم فلها أي فعليها فذهب طرق الناس في هذين الحديثين . والصواب ما ذكرناه أولا وأسننه وهديه الصلاة على الجنازة خارج المسجد الا لعذر وكلا الامر من جائز والافضل الصلاة عليها خارج المسجد والله أعلم

فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم تسجية الميت اذا مات وتغميض عينه وتغطية وجهه وبدنه وكان ربما يقبل الميت كما قبل عثمان بن مظعون وبكى وكذلك الصديق أكب عليه ليقبله بعد موته صلى الله عليه وسلم

وكان يأمر بغسل الميت ثلاثاً أو خمساً أو أكثر بحسب ما يراه الغاسل ويأمر بالكافور في الغسلة الأخيرة وكان لا يفضل الشهيد قتيل المعركة وذكر الامام أحمد أنه نهى عن تغسيلهم وكان ينزع عنهم الجلود والحديد ويدفنهم في ثيابهم ولم يصل عليهم وكان اذا مات المحرم أمر أن يغسل بماء وسدر ويكفن في ثوبيه ومما ثوبوا احرامه ازاره ورداؤه وينهى عن تطييبه وتغطية رأسه وكان يأمر من ولى الميت أن يحسن كفنه ويكفنه في البياض وينهى عن المغالة في الكفن وكان اذا قصر الكفن عن ستر جميع البدن غطى رأسه وجعل على رجله من العشب

(فصل) وكان اذا قدم اليه ميت يصل عليه سأل هل عليه دين أم لا فان لم يكن عليه دين صلى عليه وان كان عليه دين لم يصل عليه وأذن لأصحابه أن يصلوا عليه فان صلاته شفاعته وشفاعته موجبة والعبد مرتين يدينه ولا يدخل الجنة حتى يقضى عنه فلما فتح الله عليه كان يصل على المدين ويتحمل دينه ويدع ماله لو رثته فاذا أخذ في الصلاة عليه كبر ومحمد الله وأثنى عليه وصلى ابن عباس على جنازة قرأ بعد التكبيرة الأولى ب فاتحة الكتاب جهراً وقال تلعنوا أناسه وكذلك قال أبو أمامة ابن سهل ان قرأه الفاتحة في الأولى سنة ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن يقرأ على الجنازة ب فاتحة الكتاب ولا يصح استناده قال شيخنا لا يجب قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة بل هي سنة وذكر أبو أمامة بن سهل عن جماعة من الصحابة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة على الجنازة وروى يحيى بن سعيد الأنصاري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أنه سأل عباد بن الصامت عن الصلاة على الجنازة فقال أنا والله أخبرك تبدأ فكبر ثم تصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وتقول اللهم ان عبدك فلانا كان لا يشرك بك وأنت أعلم به ان كان محسناً فرد في احسانه وان كان مسيئاً فتجاوز عنه اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتلنا بعده

(فصل) ومقصود الصلاة على الجنازة هو الدعاء للميت **(و كذلك حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ونقل عنه ما لم ينقل من قراءة الفاتحة والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لحفظ من دعائه اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبده دار خير من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجه وأدخله الجنة وأذن له من عذاب القبر ومن عذاب النار وحفظ من دعائه اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأتانا وشاهدنا وغائبنا اللهم من أحييته منا فأحيه على الاسلام والسنة ومن توفيته منا فتوفه على الايمان اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتلنا بعده وحفظ من دعائه اللهم ان فلان بن فلان في ذمتك وحبل جوارك فقه من فنة القبر ومن عذاب النار فأنت أهل الوفاء والحق فاغفر له وارحمه انك أنت الغفور الرحيم وحفظ من دعائه أيضا اللهم أنت ربها وأنت خلقتها وأنت رزقتها وأنت هديتها للاسلام وأنت قبضت روحها وتعلم سرها وعلايتها جتنا شفعاً فاغفر لها وكان صلى الله عليه وسلم يأمر باخلاص الدعاء للميت وكان يكبر أربع تكبيرات وصح عنه أنه كبر خمسا وكان الصحابة بعده يكبرون أربعاً وخمسا وستاً فكبر زيد بن أرقم خمسا وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كبرها ذكره مسلم وكبر الامام علي بن أبي طالب رضي الله عنه على سهل بن حنيف ستاً وكان يكبر على أهل بدر ستاً وعلى غيرهم من الصحابة خمسا وعلى سائر الناس أربعاً ذكره البارقي وذكر سعيد بن منصور عن الحكم بن ابن عيينة أنه قال كانوا يكبرون على أهل بدر خمسا وستاً وسبعاً وهذه آثار صحيحة فلا موجب للمنع منها والنبي صلى الله عليه وسلم لم يمنع بمأزاد على الأربع بل فعله هو وأصحابه من بعده والذين منعوا من الزيادة على الأربع منهم من احتج بحديث ابن عباس ان آخر جنازة**

صلى عليها النبي صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً قالوا وهذا آخر الأمرين وإنما يؤخذ بالآخر فالآخر من فضله صلى الله عليه وسلم هذا وهذا الحديث قد قال الحلال في العلل أخرني حارث قال سئل الإمام أحمد عن حديث أبي المليح عن ميمون عن ابن عباس فذكر الحديث فقال أحمد هذا كذب ليس له أصل إنما رواه محمد بن زيادة الطحان وكان يضع الحديث واحتجوا بأن ميمون بن مهران روى عن ابن عباس أن الملائكة لما صلت على آدم عليه الصلاة والسلام كبرت عليه أربعاً وقالوا انك ستكلم يا بني آدم وهذا الحديث قد قال فيه الأثرم جرى ذكر محمد بن معاوية التيسابوري الذي كان بمكة فسمعت أبا عبد الله قال رأيت أحاديثه موضوعة فذكر منها عن أبي المليح عن ميمون ابن مهران عن ابن عباس أن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً واستعظمه أبو عبد الله وقال أبو المليح كان أصح حديثاً وأتقى لله من أن يروى مثل هذا واحتجوا بما رواه البيهقي من حديث يحيى عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الملائكة لما صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً وقالت هذه ستكلم يا بني آدم وهذا لا يصح وقد روى مرفوعاً وموقوفاً وكان أصحاب معاذ يكبرون خمساً قال علقمة نقلت لعبد الله أن ناساً من أصحاب معاذ قدموا من الشام فكبروا على ميت لم خمساً فقال عبد الله ليس على الميت في التكبير وقت كبر ما كبر الإمام فإذا انصرف الإمام فانصرف

(فصل وأما هديه صلى الله عليه وسلم) في التسليم من صلاة الجنازة فروى أنه كان يسلم واحداً وروى عنه أنه كان يسلم تسليمتين فروى البيهقي وغيره من حديث المقبري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فكبر أربعاً وسلم تسليمة واحدة لكن قال الإمام أحمد في رواية الأثرم وهذا الحديث عندي موضوع ذكره الحلال في العلل وقال إبراهيم الهجري حدثنا عبد الله بن أبي أوفى أنه صلى على جنازة ابنته فكبر أربعاً فكث ساعة حتى قلنا أنه يكبر خمساً ثم سلم عن يمينه وعن شماله فلما انصرف قلنا له ما هذا فقال اني لأزيدكم على ما رأيتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع وهكذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن مسعود ثلاث خلال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلن تركن الناس احداهن التسليم على الجنازة مثل التسليم في الصلاة ذكرهما البيهقي ولكن إبراهيم بن مسلم الهجري ضعفه ابن معين والنسائي وأبو حاتم وحدثه هذا قدرناه الشافعي في كتاب حرمة عن سفيان عنه وقال كبر عليها أربعاً ثم قام ساعة فسبح به القوم فلم ثم قال كنتم ترون أني أزيد على أربع وقد رأيتم رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً ولم يقل عن يمينه وشماله ورواه ابن ماجه من حديث المحاربي عنه كذلك ولم يقل عن يمينه وشماله وذكر السلام عن يمينه وعن شماله انفرد بها شريك عنه قال البيهقي ثم عزاه للنبي صلى الله عليه وسلم في التكبير فقط أو في التكبير وغيره (قلت) والمعروف عن ابن أبي أوفى خلاف ذلك أنه كان يسلم واحدة ذكره الإمام أحمد عنه وأحمد بن القاسم قيل لاني عبد الله أتعرف عن أحد من الصحابة أنه كان يسلم على الجنازة تسليمتين قال لا ولكن عن ستة من الصحابة انهم كانوا يسلمون تسليمة واحدة خفيفة عن يمينه فذكر ابن عمر وابن عباس وأبا هريرة ووائل بن الأسقع وابن أبي أوفى وزيد بن ثابت وزاد البيهقي على بن أبي طالب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وأبا أمامة بن سهل بن حنيف فهو لاسعة من الصحابة وأبو أمامة أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وسماه باسم جده لأمه أبي أمامة أسعد ابن زارة وهو معدود في الصحابة ومن كبار التابعين . وأما رفع اليدين فقال الشافعي ترفع للآثر والقيس على السنة

في الصلاة فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفعه يديه في كل تكبيرة كبرها في الصلاة وهو قائم قلت يريد بالآثر ما رواه عن ابن عمر وأنس بن مالك أنهم كانوا يرفعان أيديهما كلهما كبراً على الجنابة ويدكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفعه يديه في أول التكبير ويضع النبي على اليسرى ذكره البيهقي في السنن وفي الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده اليمنى على يده اليسرى في صلاة الجنابة وهو ضعيف بين يدين سنان الزهراوي (فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم) إذا فاتته الصلاة على الجنابة صلى على القبر فصلى مرة على قبر بعد ليلة ومرة بعد ثلاث ومرة بعد شهر ولم يوقت في ذلك وقتاً قال أحمد رحمه الله من يشك في الصلاة على القبر ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا فاتته الجنابة صلى على القبر من ستة أوجه كلها حسان فخذ الإمام أحمد الصلاة على القبر بشهر أذ هو أكثر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى بعده وحد الشافعي رحمه الله بما أذا لم يبل الميت ومنع منها مالك رحمه الله وأبو حنيفة رحمه الله إلا الولي إذا كان غائباً وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقوم عند رأس الرجل ووسط المرأة

(فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم الصلاة على الطفل) فصحه عنه أنه قال الطفل يصلى عليه وفي سنن ابن ماجه مرفوعاً صلوا على أطفالكم فانهم من أفراطكم قال أحمد بن أبي عبيدة سألت أحمد متى يحب أن يصلى على السقط قال إذا أتى عليه أربعة أشهر لانه يتفخ فيه الروح قلت لحديث المغيرة بن شعبة الطفل يصلى عليه قال صحيح مرفوع قلت ليس في هذا بيان الأربعة الأشهر ولا غيرها قال قد قاله سعيد بن المسيب فإن قيل فهل صلى النبي صلى الله عليه وسلم عن ابنه إبراهيم يوم مات قيل فاختلف في ذلك فروى أبو داود في سننه عن عائشة رضي الله عنها قالت مات إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشر شهراً فلم يصل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الإمام أحمد حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثني أبي عن ابن إسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة فذكره وقال أحمد في رواية حنبل هذا حديث منكر جداد وهي ابن إسحق وقال الخلال وقرئ على عبد الله حدثني أبي حدثنا أسود بن عامر حدثنا إسرائيل قال حدثنا جابر عن عامر عن البراء بن عازب قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنه إبراهيم وهو ابن ستة عشر شهراً وذكر أبو داود عن الجهمي قال لما مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المقاعد وهو مرسل والجهمي اسمه عبد الله بن يسار كوفي وذكر عن عطاء بن أبي رباح أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه إبراهيم وهو ابن سبعين ليلة وهذا مرسل وهم فيه عطاه فانه قد كان تجاوز السن فاختلف الناس في هذه الآثار فمنهم من أثبت الصلاة عليه ومنع صحة حديث عائشة كما قال الإمام أحمد وغيره قالوا وهذه المراسيل مع حديث البراء يشد بعضها بعضاً ومنهم من ضعف حديث البراء بخبر الجهمي وضعف هذه المراسيل وقال حديث ابن إسحق أصح منها ثم اختلف هؤلاء في السبب الذي لاجله لم يصل عليه فقالت طائفة استغنى بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة التي هي شفاعته كما استغنى الشهيد بشهادته عن الصلاة عليه وقالت طائفة أخرى انه مات يوم كسفت الشمس فاشتغل بصلاة الكسوف عن الصلاة عليه وقالت طائفة لا تعارض بين هذه الآثار فانه أمر بالصلاة عليه قبل صلاحها عليه ولم يباشرها بنفسه لاشتغاله بصلاة الكسوف وقيل لم يصل عليه وقالت فرقة رواية المثبت أولى لأن معه زيادة علم وإذا تعارض النبي والآيات قدم الآيات

(فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أنه لا يصلى على من قتل نفسه ولا على من غل في الغنيمة) واختلف عنه في الصلاة على المقتول جداً كالرازي المرجوم فصحه عنه أنه صلى الله عليه وسلم صلى على الجنية التي رجمها فقال عمر تصلى عليها يا رسول الله وقذرت فقال لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت توبة أفضل من أنها جادت بنفسها لله ذكره مسلم وذكر البخاري في صحيحه قصة ماعز بن مالك وقال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خيراً وصلى عليه وقد اختلف على الزهري في ذكر الصلاة عليه فأنبتا محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عنه وخالفه ثمانية من أصحاب عبد الرزاق فلم يذكرها وهم إسحق بن راهويه ومحمد بن يحيى الذهلي ونوح بن حبيب والحسن بن علي ومحمد بن المتوكل وحيد بن زنجويه وأحمد بن منصور الرمادي قال البيهقي وقول محمود بن غيلان أنه صلى عليه خطأ لإجماع أصحاب عبد الرزاق على خلافه ثم إجماع أصحاب الزهري على خلافه وقد اختلف في قصة ماعز بن مالك فقال أبو سعيد الخدري ما استغفر له ولا سبه وقال بريدة بن الحصيب أنه قال استغفروا لماعز بن مالك فقالوا غفر الله لماعز بن مالك ذكرهما مسلم وقال جابر فضلى عليه وذكره البخاري وهو حديث عبد الرزاق الملقب وقال أبو بردة الأسلمي لم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يته عن الصلاة عليه ذكره أبو داود قلت حديث الغامدية لم يختلف فيه أنه صلى عليها وحديث ماعز أما أن يقال لا تعارض بين ألفاظه فإن الصلاة فيه هي دعاؤه له بأن يغفر الله له وترك الصلاة فيه هي ترك الصلاة على جنازته تأديباً وتحذيراً وأما أن يقال إذا تعارضت ألفاظه عدل عنه إلى حديث الغامدية

(فصل وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى على ميت تبعه إلى المقابر ماشياً أمامه) وهذه كانت سنة خلفائه الراشدين من بعده وسن لمن تبعها أن كان راكباً أن يكون وراهاً وإن كان ماشياً أن يكون قريباً منها إما خلفها أو أمامها أو عن يمينها أو عن شمالها وكان يأمر بالأسراع بها حتى أن كانوا ليرملون بها رملًا وأملاذيب الناس اليوم خطوة خطوة فبدعة مكر وهتة مخالفة للسنة ومتضمنة للتشبه بأهل الكتاب اليهود وكان أبو بكر يرفع السوط على من يفعل ذلك ويقول لقد رأيته ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زملاً قال ابن مسعود رضي الله عنه سألتنا نبيتنا صلى الله عليه وسلم عن المشي مع الجنازة فقال مادون الخبب رواه أهل السنن وكان يمشي إذا تبعهم على من يقول أكن لأركب والملازمة يمشون فإذا انصرف عنها فرمى ما مشى وربما ركب وكان إذا تبعهم لم يجلس حتى توضع وقال إذا تبعتم الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع قال شيخ الإسلام ابن تيمية والمراد وضعها على الأرض (قلت) قال أبو داود روى هذا الحديث الثوري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال وفيه حتى توضع على الأرض ورواه أبو معاوية عن سهيل وقال حتى توضع في اللحد قال وسفيان أخفض من معاوية وقد روى أبو داود عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم في الجنازة حتى توضع في اللحد لكن في أسناده بشر بن رافع قال الترمذي ليس بالقوى في الحديث وقال البخاري لا يتابع في حديثه وقال أحمد ضعيف وقال ابن معين حدث بمنّا كبير وقال النسائي ليس بالقوى وقال ابن حبان يروى أشياء موضوعة كأنه المتعمد لها

(فصل ولم يكن من هديه وسنته الصلاة على كل ميت غائب) فقد مات خلق كثير من المسلمين وهم غيب فلم يصل عليهم وصح عنه أنه صلى على النجاشي صلاته على الميت فاختلف في ذلك على ثلاثة طرق أحدها أن هذا تشريع منه وستة للصلاة على كل غائب وهذا قول الشافعي وأحمد رحمهما الله في أحدي الروايتين عنه وقال

أبو حنيفة رحمه الله ومالك رحمه الله هذا خاص به وليس ذلك لغيره قال أصحابهما ومن الجنائز أن يكون نزع له سريره فضلى عليه وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهدون كان على مسافة من البعد والصحابه وان لم يروهم فهم تابعون للنبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة قالوا ويدل على هذا أنه لم ينقل عنه أنه كان يصلى على كل الثائنين غيره وتركه سنة كما أن فعله سنة ولا سبيل الى أحد بعده الى أن يعاين سريره الميت من المسافة البعيدة ويرفع له حتى يصلى عليه فعلم أن ذلك مخصوص به وقد روى عنه أنه صلى على معاوية بن معاوية الليثي وهو غائب ولكن لا يصح فان في استاده العلامة ابن زياد ويقال زيد بن علي بن المديني كان يضع الحديث ورواه محمود بن هلال عن عطاء بن ميمون عن أنس قال البخاري لا يتابع عليه وقال شيخ الاسلام ابن تيمية الصواب أن الغائب أن مات يبدل لم يصل عليه فيه صلى عليه صلاة الغائب كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على التجاشي لانه مات بين الكفار ولم يصل عليه وان صلى عليه حيث مات لم يصل عليه صلاة الغائب لان الفرض قد سقط بصلاة المسلمين عليه والنبي صلى الله عليه وسلم صلى على الغائب وتركه وفعله وتركه سنة وهذا له موضع وهذا له موضع والله أعلم والاقوال ثلاثة في مذهب أحد وأصحابها هذا التفصيل والمشهور عند أصحاب الصلاة عليه مطلقا

(فصل وصح عنه صلى الله عليه وسلم) أنه قام للجنائز لما مرت به وأمر بالقيام لها وصح عنه أنه قد فاختاف في ذلك فقيل القيام منسوخ والقعود آخر الامرين وقيل بل الامر بان جازان وفعله يان للاستحباب وتركه يان للجواز وهذا أولى من ادعاء النسخ

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن لا يدفن الميت عند طلوع الشمس ولا عند غروبها ولا حين يقزم قائم الظهيرة وكان من هديه اللحد وتعميق القبر وتوسيعه من عند رأس الميت ورجليه ويذكر عنه أنه كان اذا وضع الميت في القبر قال بسم الله وبالله وعلى ملا رسول الله وفي رواية بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملا رسول الله ويذكر عنه أيضا أنه كان يحثو التراب على قبر الميت اذا دفن من قبل رأسه ثلاثا وكان اذا فرغ من دفن الميت قام على قبره هو وأصحابه وسأل له التثيت وأمرهم أن يسألوا له التثيت ولم يكن يجلس يقرأ عند القبر ولا يلقن الميت كما يفعله الناس اليوم وأما الحديث الذي رواه الطبراني في معجمه من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مات أحد من اخوانكم فسوتم التراب على قبره فليقم أحكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه يستوى قاعدا ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يقول أرشدنا يرحمك الله ولكن لا تشعرون ثم يقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأنتك رضيت بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبيا وبالقرآن اماما فان منكرا ونكيرا يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول انطلق بنا ما تقعد عند من لقن حجة فيكون الله حجيجه دونهما فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف أمه قال فينسبه الى حواء يا فلان ابن حواء فهذا حديث لا يصح رصفه ولكن قال الاثرم قلت لاني عبد الله فهذا الذي يصنعونه اذا دفن الميت يقف الرجل ويقول يا فلان ابن فلانة اذكر ما فارقت عليه شهادة أن لا اله الا الله فقال ما رأيت أحدا فعل هذا الا أهل الشام حين مات أبو المغيرة جاء انسان فقال ذلك وكان أبو المغيرة يروى فيه عن أبي بكر بن أبي مريم عن أشياء خهم أنهم كانوا يفعلونه وكان ابن عياش يروى فيه . قلت يريد حديث اسمعيل بن عياش هذا الذي رواه الطبراني عن أبي أمامة وقد ذكر سعيد بن منصور في سننه عن راشد بن سعد وضمرة بن

جندب وحكم بن عمير قالوا اذا سوي على الميت قبره وانصرف الناس عنه فكأنوا يستحيون أن يقال لليت عند قبره يا فلان قل لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله ثلاث مرات يا فلان قل رب الله ودينى الاسلام ونبى محمد ثم ينصرف **(فصل ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم)** تلبية القبور ولا بناؤها بأجر ولا بحجر وإن ولا تشيدها ولا تطينها ولا بناء القباب عليها فكل هذا بدعة مكر وهمة مخالفة لهدى صلى الله عليه وسلم وقد بعث على بن أبى طالب رضى الله عنه أن لا يدع تمثالا الا طمسه ولا قبرا مشرقا الا سواه فسمته صلى الله عليه وسلم تسوية هذه القبور المشرفة كلها ونهى أن يخصص القبر وأن يبنى عليه وأن يكتب عليه وكانت قبور أصحابه لامشرفة ولا لاطئة وهكذا كان قبره الكريم وقبر صاحبه وقبره صلى الله عليه وسلم مسمم مبطوح يطحها العرصة الحمراء لامبنى ولا مطمئن وهكذا كان قبر صاحبه وكان يعلم قبر من يريد تعرف قبره بصخرة

﴿فصل﴾ ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها واشتد نهي في ذلك حتى لمن فاعله ونهى عن الصلاة الى القبور ونهى أمته أن يتخذوا قبره عيداً ولعن زوارات القبور وكان هديه أن لا تمن القبور وتوطأ ويحس عليها ويتكأ عليها ولا تعظم بحيث تتخذ مساجد فيصلي عندها واليهاء وتتخذ أعياداً وأوثاناً ﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور﴾ كان اذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم والترحم عليهم والاستغفار لهم وهذه هي الزيارة التي سنها لامته وشرعها لهم وأمرهم أن يقولوا اذا زاروها السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية وكان هديه أن يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة عليه من الدعاء والترحم والاستغفار فاني المشركون الادعاء الميت والاشراك به والاقسام على الله به وسؤاله الحوائج والامتناع به والتوجه اليه بعكس هديه صلى الله عليه وسلم فانه هدى توحيد واحسان الى الميت وهدى هؤلاء شرك واساءة الى نفوسهم والى الميت وهم ثلاثة أقسام اما أن يدعوا للبيت أو يدعوا به أو عنده ويرون الدعاء عنده أوجب وأولى من الدعاء في المساجد ومن تأمل هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه تبين له الفرق بين الأمرين وبالله التوفيق

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ تعزية أهل الميت ولم يكن من هديه أن يجتمع للعزاء وبقرأله القرآن لأعند قبره ولا غيره وكل هذا بدعة حادثة مكروهة وكان من هديه السكون والرضا بقضاء الله والحمد لله والاسترجاع ويرأى من خرق لأجل المصيبة ثابها أو رفع صوته بالتدب والناجحة أو حاق لها شره وكان من هديه أن أهل الميت لا يتكلفون الطعام للناس بل أمر أن يصنع الناس لهم طعاما يرسلونه إليهم وهذا من أعظم مكارم الأخلاق والشيم والجل عن أهل الميت فاتهم في شغل بمصائبهم عن إطعام الناس وكان من هديه ترك نعى الميت بل كان ينهى عنه ويقول هم من عمل الجاهلية وقد كره حذيفة أن يعلم به أهله الناس ادامات وقال أخاف أن يكون من النعي ﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ في صلاة الخوف أن أباغ الله سبحانه وتعالى قصر أركان الصلاة وعددها إذا اجتمع الخوف والسفر وقصر العدد وحدها إذا كان سفر لا خوف معه وقصر الأركان وحدها إذا كان خوف لا سفر معه وهذا كان هديه صلى الله عليه وسلم وبه يعلم الحكمة في تقيد القصر في الآية بالضرب في الأرض والخوف وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف إذا كان العدو بينه وبين القبلة أن يصف المسلمين كلهم خلفه ويكبر ويكبرون جميعا ثم يركع فيركعون جميعا ثم يرفع ويرفعون جميعا معه ثم يتحدر بالسجود والصف

الذى يليه خاصة ويقوم الصف المؤخر مواجه العدو فاذا فرغ من الركعة الاولى ونهض الى الثانية سجد الصف المؤخر بعد قيامه بسجدين ثم قاموا فتقدموا الى مكان الصف الاول ويؤخر الصف الاول مكانهم لتحصل فضيلة الصف الاول للطائفتين وليدرك الصف الثاني مع النبي صلى الله عليه وسلم السجدين في الركعة الثانية كما أدرك الاول معه السجدين في الاولى فيستوى الطائفتان فيما أدركوا معه وفيما قصوا لانفسهم وذلك غاية العدل فاذا ركع صنع الطائفتان كما صنعوا أول مرة فاذا جلس للشهد سجد الصف المؤخر سجدتين ولحقوه في التشهد فيسلم بهم جميعا وان كان العدو في غير جهة القبلة فانه كان تارة يحلمهم فرقتين فرقة بازاء العدو وفرقة تصلى معه فيصلى معه الركعة الثانية ثم تسلم وتقضى كل طائفة ركعة ركعة بعد سلام الامام وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعة ثم يقوم الى الثانية وتقضى هي ركعة وهو واقف وتسلم قبل ركوعه وتأتى الطائفة الاخرى فتصلى معه الركعة الثانية فاذا جلس في التشهد قامت فقصت ركعة وهو ينتظرها في التشهد فاذا تشهدت يسلم بهم وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعتين فتسلم قبله وتأتى الطائفة الاخرى فتصلى معه الركعتين الاخيرتين ويسلم بهم فيكون له اربعا ولهم ركعتين ركعتين وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعتين ويسلم بهم وتأتى الاخرى فيصلى بهم ركعتين ويسلم فيكون قد صلى بهم بكل طائفة صلاة وتارة كان يصلى باحدى الطائفتين ركعة فتذهب ولا يقضى شيئا وتجيء الاخرى فيصلى بهم ركعة ولا تقضى شيئا فيكون له ركعتان ولهم ركعة ركعة وهذه الوجة كلها تجوز الصلاة بها قال الامام أحمد كل حديث يروى في أبواب صلاة الخوف فالعمل به جائز وقال ستة أوجه أو سبعة يروى فيها كلها جائزة وقال الاثرم قلت لابي عبد الله تقول بالا حديث كلها كل حديث في موضعه أو تختار واحدا منها قال أنا أقول من ذهب اليها كلها أحسن وظاهر هذا أنه جوز أن تصلى كل طائفة مع ركعة ركعة ولا تقضى شيئا وهذا مذهب ابن عباس وجابر بن عبد الله وطاوس ومجاهد والحسن وقتادة والحكم وأسحق بن راويه قال صاحب المغني وعموم كلام أحمد يقتضي جواز ذلك وأصحابنا ينكرونه وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف صفات أخر ترجع كلها الى هذا وهذه أصولها وربما اختلف بعض ألفاظها وقد ذكرها بعضهم عشر صفات وذكرها أبو محمد بن حزم نحو خمس عشرة صفة والصحيح ما ذكرناه أو لا هؤلاء كلاراً والاختلاف

الرواة في قصة جعلوا ذلك وجوها من فعل النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو من اختلاف الرواة والله أعلم (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصدقة والزكاة) هديه في الزكاة أكل هدى في وقتها وقدرها ونصابها ومن يجب عليه ومصرفها وأراعي فيها مصلحة أبواب الاموال ومصلحة المساكين وجعلها الله سبحانه وتعالى طهرة للمال ولصاحبه وقيد النعمة به على الاغنية فاذا زالت النعمة بالمال على من أدى زكاته بل يحفظه عليه وينمي له ويدفع عنه بها الآفات ويجعلها سورا عليه وحصنا له وحارسا له ثم انما جعلها في أربعة أصناف من المال وهي أكثر الاموال دورا بين الخلق وحاجتهم اليها ضرورية أحدها الزرع والثمار الثانية بهيمة الانعام الابل والبقر والغنم الثالثة الجوهران اللذان هما قوام العالم وهما الذهب والفضة الرابع أموال التجارة على اختلاف أنواعها سم انه أوجبها مره كل عام وجعل حول الروع والثمار عند كمالها واسوانها وهذا ما عدل ما يكون اد وجوبها كل شهر أو كل جمعة يضرب بأرباب الاموال وجوبها في العمر مرة بما يضرب بالمساكين فلم يكن عدل من وجوبها

كل عام مرة ثم انه فلو تبين مقادير الواجب بحسب سعي أرباب الاموال في تحصيلها وسهولة ذلك ومشقة فأوجب الخس فيما صادفه الانسان مجموعا محصلا من الاموال وهو الركاى ولم يعتبره حولا بل أوجب فيه الخمس متى ظفر به وأوجب نصفه وهو العشر فيما كانت مشقة تحصيله وتعبه وكلفته فوق ذلك وذلك في الثمار والزروع التي يباشر حرث أرضها وسقيها وبذرهما وتولى الله سقيها من عنده بلا كلفة من العبد ولا شراء ماء ولا ائارة بثرد ولا ب وأوجب نصف العشر فيما تولى العبد سقيه بالكلفة والدوالى والنواضح وغيرها وأوجب نصف ذلك وهو ربع العشر فيما كان الثماء فيه موقوفا على عمل متصل من رب المال بالضرب في الارض تارة وبالادارة تارة وبالتربص تارة ولا ريب أن كلفة هذا أعظم من كلفة الزرع والثمار وأيضا فان نمو الزرع والثمار أظهر وأكثر من نمو التجارة فكان واجبا أكثر من واجب التجارة وظهور الثموفيا يسقى بالسبا والانهار أكثر مما يسقى بالدوالى والنواضح وظهوره فيما وجد محصلا مجموعا كالكنز أكثر وأظهر من البيع ثم انه لما كان لا يحتمل المواسة كل مال وإن قل جعل للسال الذى يحتمل المواسة نصبا مقدرة المواسة فيها لا تحجب بارباب الاموال وتقع موقعها من المساكين فجعل للورق مائتى درهم وللذهب عشرين مثقالا وللحبوب والثمار خمسة أوسق وهى خمسة أحمال من أحمال ابل العرب وللنم أربعين شاة وللبقر ثلاثين وللالبب خمسة لكن لما كان نصابها لا يحتمل المواسة من جنسها أوجب فيها شاة فاذا تكررت الخمس خمس مرات وصارت خمسا وعشرين احتمل نصابها واحدا منها فكان هو الواجب ثم انه لما قدر سن هذا الواجب في الزيادة والنقصان بحسب كثرة الابل وقتلها من ابن مخاض وبنت مخاض وفوقه ابن لبون وبنت لبون وفوقه الحقة والحقة وفوقه الجذع والجذع وكلما كثرت الابل زاد السن الى أن يصل السن الى متناه فحينئذ جعل زيادة عدد الواجب في مقابلة زيادة عدد المال فاقتضت حكمته أن يجعل في الاموال قدرا يحتمل المواسة ولا يحجب بها ويكفي المساكين ولا يحتاجون معه الى شىء فقرض في أموال الاغنياء ما يكفي الفقراء فوق الظلم من الطائفتين التى يمنع ماوجب عليه والاخذ يأخذ ما لا يستحقه فتولد من بين الطائفتين ضرر عظيم على المساكين وفاقة شديدة وأوجب لهم أنواع الخيل والالحاف في المسألة والرب سبحانه تولى قسمة الصدقة بنفسه وجزأها ثمانية أجزاء يجمعها صنفان من الناس أحدهما من يأخذ بحاجته فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضعفها وكثرتها وقاها وهم الفقراء والمساكين وفى الرقاب وابن السبيل والثانى من يأخذ لمنفعته وهم العاملون والمؤلفة قلوبهم والفرامون لاصلاح ذات البين والفرزة فى سبيل الله فان لم يكن الاخذ محتاجا ولا فيه منفعة للمسلمين فلا سهم له فى الزكاة

(فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم) اذا علم من الرجل أنه من أهل الزكاة أعطاه وإن سأل أحد من أهل الزكاة ولم يعرف حاله أعطاه بعد أن يخبره أنه لاحظ فيها لغنى ولا لقوى يكتسب وكان يأخذها من أهلها ويضعها فى حقها وكان من هديه تفرق الزكاة على المستحقين الذين فى بلد المال وما فضل عنهم منها حملت اليه فقرها وصلى الله عليه وسلم ولذلك كان يبعث سعاته الى البواى ولم يكن يبعثهم الى القرى بل أمر معاذا أن يأخذ الصدقة من أهل اليمن ويعطيها فقرائهم ولم يأمره بمحملها اليه ولم يكن من هديه أن يبعث سعاته الى أهل الاموال الظاهرة من المواشى والزروع والثمار وكان يبعث الخارص يخرص على أرباب النخيل تمر نخيلهم وينظر كم يحصى منه وسقا فيحسب عليهم من الزكاة بقدره وكان يأمر الخارص أن يدع لهم الثلث او الربع فلا يخرص عليهم لما يرو

النخل من النوائب وكان هذا الخرص لكي تحصى الزكاة قبل أن توكل الثمار وتصرم وليتصرف فيها أربابها بمشاورا ويضمنوا قدر الزكاة ولذلك كان بيعت الخارص الى من ساقاه من أهل خير وزارعه فيخرص عليهم الثمار والزروع ويضمنهم شطرها وكان بيعت اليهم عبد الله بن رواحة فإذا أرادوا أن يرشوه فقال عبد الله تطعموني السمحة والله لقد جئتكم من عند أحب الناس الى ولا تتم أبغض الى من عدتكم من القرية والختانير ولا يحتمل بغضى لكم وحى اياه أن لأعدل عليكم فقالوا بهذا قامت السموات والارض ولم يكن من هديه أخذ الزكاة من الخيل والريق ولا البغال ولا الحير ولا الخضراوات ولا الاباطح والمقاتى والفواكه التى لا تكال ولا تدخر الا العنب والربط فانه كان يأخذ الزكاة منه جملة ولم يفرق بين ما يبس وما لم يبس

(فصل واختلف عنه صلى الله عليه وسلم في العسل) فروى أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء هلال أحد بني متعان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشور نخل له وكان سألته أن يحمي وادي يقال له سلبه فحمي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الوادى فلما ولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتب اليه سفيان ابن وهب يسأله عن ذلك فقال عمران أدى اليك ما كان يؤدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشور نخله فاحم له سلبه والا فأتاما هو ذباب غيث يأكله من يشاء وفي رواية في هذا الحديث من كل عشر قربقرة وروى ابن ماجه في سننه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه أخذ من العسل العشر وفي مسند الامام أحمد عن أبي يسارة الثقفى قال قلت يا رسول الله ان لى نخلا قال أد العشر قلت يا رسول الله احمل الى فخما لى وروى عبد الرزاق عن عبيد الله بن محرر عن الزهرى عن أبي سلبه عن أبي هريرة قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أهل اليمن أن يؤخذ من العسل العشر قال الشافعى رحمه الله أخبرنا أنس بن عياض عن الحارث بن عبد الرحمن عن أبي ذئاب عن أبيه عن سعد بن أبي ذئاب قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلست ثم قلت يا رسول الله اجعل لقومى من أموالهم ما أسلبوا عليه ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعملنى عليهم ثم استعملنى أبو بكر ثم عمر رضى الله عنهما قال وكان معه من أهل السواد قال فكلتم قومى في العسل فقلت لهم فيه زكاة فانه لا خير في ثمره لا تتركى فقالوا كم ترى قات العشر فاخذت منهم العشر فلقيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه فاخبرته بما كان قال فقبضه عمر ثم جعل ثمنه في صدقات المسلمين ورواه الامام أحمد ولفظه للشافعى واختلف أهل العلم في هذه الاحاديث وحكمها فقال البخارى ليس في زكاة العسل شىء يصح قال الترمذى لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شىء وقال ابن المنذر ليس في وجوب صدقة العسل حديث ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا جاع فلا زكاة فيه وقال الشافعى الحديث في أن في العسل العشر ضعيف وفي أنه لا يؤخذ منه العشر ضعيف الا عن عمر بن عبد العزيز قال هؤلاء وأحاديث الوجوب كلها معلولة أما حديث ابن عمر فهو من رواية صدقة بن عبد الله بن موسى ابن يسار عن نافع عنه وصدقة ضعفه الامام أحمد ويحيى بن معين وغيرهما وقال البخارى هو عن نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وقال النسائى صدقة ليس بشىء وهذا حديث منكر وأما حديث أبي يسارة الثقفى فهو من رواية سليمان ابن موسى عنه قال البخارى سليمان بن موسى لم يدرك أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حديث عمرو بن شعيب الآخر أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ من العسل العشر فقيه أسامة بن زيد يرويه عن عمر وهو ضعيف عندهم قال ابن معين بنو زيد ثلاثهم ليسوا بشىء وقال الترمذى ليس في ولد زيد بن

أسلم ثقة وأما حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة فما أظهر دلالة لو سلم من عبد الله بن محرر وأبيه عن الزبير قال البخاري في حديثه هذا عبد الله بن محرر متروك الحديث وليس في زكاة العسل شيء يصح وأما حديث الشافعي رضي الله عنه فقال البيهقي رواه الصلت بن محمد عن أنس بن عياض عن الحرث بن أبي ذئاب عن منير بن عبد الله عن أبيه عن سعد وكذلك رواه صفوان بن عيسى عن الحرث بن أبي ذئاب قال البخاري عبد الله والنعير عن سعد بن أبي ذئاب لم يصح حديثه وقال يحيى بن المديني منير هذا لا نعرفه إلا في هذا الحديث كذا قال في الشافعي وسعد بن أبي ذئاب يحكي ما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمره بأخذ الصدقة من العسل وإنما هو شيء مرأى فمطروح له به أهله قال الشافعي واختيارى أن لا يؤخذ منه لأن السنن والآثار ثابتة فيما يؤخذ منه وليست ثابتة فيه فكان عفوا وقد روى يحيى بن آدم حدثنا حسين بن زيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال ليس في العسل زكاة قال يحيى وسئل حسن بن صالح عن العسل فلم يرفه شيئا وذكر عن معاذ أنه لم يأخذ من العسل شيئا قال الحميدي حدثنا سفيان حدثنا إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عن معاذ بن جبل أنه أتى بوقص البقر والعسل فقال معاذ كلاهما لم يأمرني فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء وقال الشافعي أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر وقال جامنا كتاب من عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى أبي وهو بنى أن لا يأخذ من الخيل ولا من العسل صدقة وإلى هنا ذهب مالك والشافعي وذهب أحمد وأبو حنيفة وجماعة إلى أن في العسل زكاة وأن هذه الآثار يقوى بعضها بعضها وقد تعددت مخارجها واختلفت طرقها ومرسلها يعضد بمسندنا وقد سئل أبو حاتم الرازي عن عبد الله والد منير عن سعد بن أبي ذئاب يصح حديثه قال نعم قال هؤلاء ولأنه يتولد من نور الشجر والزهر ويكال ويدخر فوجبت فيه الزكاة كالحبوب والثمار قالوا والكلفة في أخذه دون الكلفة في الزرع والثمار ثم قال أبو حنيفة إنما يجب فيه العشر إذا أخذ من أرض العشر فإن أخذ من أرض الخراج لم يجب فيه شيء عنده لأن أرض الخراج قد وجب على مالكة الخراج لأجل ثمارها وزرعها فلم يجب فيها حق آخر لأجلها وأرض العشر لم يجب في ذمته حق عنها فلذلك وجب الحق فيما يكون منها وسوى الإمام أحمد بين الأرضين في ذلك وأوجهه فيما أخذ من ملكه أو موات عشيرة كانت الأرض أو خراجية ثم اختلف الموجبون له هل له نصاب أم لا على قولين أحدهما أنه يجب في قليله وكثيره وهذا قول أبي حنيفة رحمه الله والثاني أن له نصابا معينا ثم اختلف في قدره فقال أبو يوسف هو عشرة أرطال وقال محمد هو خمسة أفرق والفرق ستة وثلاثون رطلا بالعراق وقال أحمد نصابه عشرة أفرق ثم اختلف أصحابه في الفرق على ثلاثة أقوال أحدها أنه ستون رطلا والثاني أنه ستة وثلاثون رطلا والثالث ستة عشر رطلا وهو ظاهر كلام الإمام أحمد

﴿فصل﴾ وكان صلى الله عليه وسلم إذا جاءه الرجل بالزكاة دعاه لقارة يقول اللهم بارك فيه وفي إبله وتارة يقول اللهم صل عليه ولم يكن من هديه أخذ أكثر مما للاموال في الزكاة بل وسط المال ولهذا نهي معاذاً عن ذلك

﴿فصل﴾ وكان صلى الله عليه وسلم ينهى المتصدق أن يشتري صدقته وكان يبيح للغني أن يأكل من الصدقة إذا أهداها إليه الفقير وأكل صلى الله عليه وسلم من لحم تصدق به على بريرة وقال هو عليها صدقة ولنا منها هدية وكان أحيانا يستدين لمصالح المسلمين على الصدقة كما جهز جيشاً فقادت الإبل فأمر عبد الله بن عمر أن يأخذ من قلانس الصدقة وكان يسم إبل الصدقة يده وكان يسمها في آذانها وكان إذا عراه أمر استسلف الصدقة من أربابها كما

استسلف من العباس رضى الله عنه صدقة حامين

﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في زكاة الفطر﴾ فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلم وعلى من يؤمنه من صغير وكبير ذكر وأثى حر وعبد صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير أو صاعاً من أقط أو صاعاً من زبيب وروى عنه أو صاعاً من دقيق وروى عنه نصف صاع من بر والمعروف أن عمر بن الخطاب جعل نصف صاع من بر مكان الصاع من هذه الأشياء ذكره أبو داود وفي الصحيحين أن معاوية هو الذي قوم ذلك وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم آثار مرسلة ومسندة يقوى بعضها بعضها فنها حديث ثعلبة بن عبد الله بن أبي صغير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صاع من بر أو قح على كل اثنين رواه الامام أحمد وأبو داود وقال عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث منادياً في الجاه مكة ألا ان صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر وأثى حر أو عبد صغير أو كبير مدان من قح أو سواه صاعاً من طعام قال الترمذى حديث حسن غريب وروى الدارقطنى من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عمر بن حزم في زكاة الفطر بنصف صاع من حنطة وفيه سليمان بن موسى وثقه بعضهم وتكلم فيه بعضهم قال الحسن البصرى خطب ابن عباس في آخر رمضان على منبر البصرة فقال أخرجوا صدقة صومكم فكان الناس لم يعلموا فقال من ههنا من أهل المدينة قوموا الى اخوانكم فاعلموهم فانهم لا يعلمون فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الصدقة صاعاً من تمر أو شعير أو نصف صاع قح على كل حر وأهلك ذكر أو أثى صغير أو كبير فلما قدم على رضى الله عنه رأى رخص السعر قال قد وسع الله عليكم فلو جعلتموها صاعاً من كل شئ رواه أبو داود فهذا لفظه والنسائي وعنده فقال على أما إذ وسع الله عليكم فافسعوها صاعاً من بر وغيره وكان شيخنا رحمه الله يقول هذا المذهب ويقول هو قياس قول أحمد في الكفارات أن الواجب فيها من البر نصف الواجب من غيره

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ اخراج هذه الصدقة قبل صلاة العيد وفي السنن عنه أنه قال من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وفي الصحيحين عن ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة ومقتضى هذين الحديثين أنه لا يجوز تأخيرها عن صلاة العيد وأنها تقوت بالفراغ من الصلاة وهذا هو الصواب فانه لا معارض هذين الحديثين ولا ناسخ ولا اجماع يدفع القول بهما وكان شيخنا يقوى ذلك وينصره ونظيره ترتيب الأضحية على صلاة الامام لا على وقتها وأن من ذبح قبل صلاة الامام لم تكن ذبيحته أضحية بل شاة لحم وهذا أيضاً هو الصواب في المسألة الاخرى وهذا هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الموضوعين

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ تخصيص المساكين بهذه الصدقة ولم يكن يقسمها على الاصناف الثمانية قبضة قبضة ولا أمر بذلك ولا فعله أحسن أصحابه ولا من بعدهم بل أحد القولين عندنا أنه لا يجوز اخراجها الا على المساكين خاصة وهذا القول أرجح من القول بوجوب قسمتها على الاصناف الثمانية

﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم﴾ في صدقة التطوع كان صلى الله عليه وسلم أعظم الناس صدقة بما ملكته يده وكان لا يستكثر شيئاً أعطاه الله تعالى ولا يستقله ولا يسأله أحد شيئاً عنده الا أعطاه قليلاً كان أو كثيراً وكان عطاؤه عطاءً من لا يخاف الفقر وكان العطاء والصدقة أحب شئ إليه وكان سروره وفرحه بما يعطيه أعظم من

سرور الأخذ بما يأخذه وكان أجود الناس بالخير يمينه كالريح المرسلة وكان اذا عرض له محتاج آثره على نفسه تارة بطعامه وتارة بلباسه وكان يتنوع في أصناف عطائه وصدقته فتارة بالهبة وتارة بالصدقة وتارة بالهدية وتارة بشراء الشيء ثم يعطى البائع الثمن والسلعة جميعا كما فعل بحجار وتارة كان يقترض الشيء فيرد أكثر منه أو أفضل وأكبر ويشترى الشيء فيعطى أكثر من ثمنه ويقبل الهدية ويكافئ عليها بأكثر منها أو باضعافها لتلطفا وتنوعا في ضروب الصدقة والاحسان بكل ممكن وكانت صدقته واحسانه بما يملكه وبحاله وبقوله فيخرج ما عنده ويأمر بالصدقة ويحض عليها ويدعو اليها بحاله وقوله فإذا رآه البخيل الشحيح دعاه حاله الى البذل والعطاء وكان من خالطه ومحبه ورأى هديه لا يملك نفسه من السباحة والندى وكان هديه صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاحسان والصدقة المعروف ولذلك كان صلى الله عليه وسلم أشرح الخلق صدرا وأطيبهم نفسا وأنعمهم قلبا فان الصدقة وفعل المعروف تأثيرا عجيبا في شرح الصدور وانضاف ذلك الى ما خصه الله به من شرح صدره للنبوة والرسالة وخصائصها وتوابها وشرح صدره حسا واخراج حظ الشيطان منه

(فصل في أسباب شرح الصدور وحصولها على السكال لمصلي الله عليه وسلم) فاعظم أسباب شرح الصدر التوحيد على حسب كماله وقوته ثم زياته يكون انشراح صدر صاحبه قال الله تعالى أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقال تعالى فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء فلهدي والتوحيد من أعظم أسباب شرح الصدر والشرك والضلال من أعظم أسباب ضيق الصدر وانحرجه ومنها النور الذي يقذفه الله في قلب العبد وهو نور الايمان فانه يشرح الصدر ويوسعه ويفرح القلب فاذا فقد هذا النور من قلب العبد ضاق وخرج وصار في أضيق سجن وأصعبه وقد روى الترمذي في جامعه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قالوا وما علامة ذلك يا رسول الله قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الفرور والاستعداد للموت قيل زولم يصب العبد من انشراح صدره بحسب نصيبه من هذا النور وكذلك النور الحسي والظلمة الحسية هذه تشرح الصدر وهذه تضيقه ومنها العلم فانه يشرح الصدر ويوسعه حتى يكون أوسع من الدنيا والجهل يورثه الضيق والحصر والجس فكما اتسع علم العبد انشرح صدره واتسع وليس هذا لكل علم بل العلم المورث عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهو العلم النافع فاهله أشرح الناس صدرا وأوسعهم قلوبا وأحسنهم أخلاقا وأطيبهم عيشا ومنها الانابة الى الله سبحانه وتعالى ومحبه بكل القلب والاقبال عليه والتتمتع بعبادته فلا شيء أشرح لصدر العبد من ذلك حتى انه يقول أحيانا اني اذا كنت في الجنة في مثل هذه الحالة فاني اذا في عيش طيب واللمحة تأثير عجيب في انشراح الصدر وطيب النفس ونعيم القلب لا يعرفه الا من حس به وكلما كانت المحبة أقوى وأشد كان الصدر أفسح وأشرح ولا يضيق الا عند رؤية البطالين الفارغين من هذا الشأن فؤادهم قذى عينه ومخالطتهم حمى روحه ومن أعظم أسباب ضيق الصدر الاعراض عن الله تعالى وتعلق القلب بغيره والغفلة عن ذكره ومحبته سواء فان من أحب شيئا غير الله عذب به وسجن قلبه في محبة ذلك الغير في الأرض أمقى منه ولا أكثف بالا ولا أنكد عيشا ولا أتعب قلبا فهما محبتان محبة هي جنة الدنيا وسرور النفس ولذة القلب ونعيم الروح وغداؤها ودواؤها بل حياتها وقرّة عينها وهي محبة الله وحده بكل القلب وانجذاب قوى الميل والارادة والمحبة كلها اليه ومحبة هي عذاب الروح وغم النفس وسجن القلب وضيق الصدر وهي سبب الالم والتكد

والعناء وهي حبة ماسواه سبحانه ومن أسباب شرح الصدر دوام ذكره على كل حال وفي كل موطن فلذلك كثر تأثير عجيب في انشراح الصدور ونعيم القلب وللنفلة تأثير عجيب في ضيقه وحسبه وعذابه ومنها الاحسان الى الخلق ونفعهم بما يمكنهم من المال والجاء والنعيم بالبدن وأنواع الاحسان فان الكريم المحسن أشرح الناس صدرا وأطيبهم نفسا وأنعمهم قلبا والبخيل الذي ليس فيه احسان أضيق الناس صدرا وأنكد هم عيشا وأعظمهم هما وغما وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للبخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جتان من حديد كلما هم المتصدق بصدقة اتسعت عليه وانبسطت حتى يجر ثيابه ويعني أثره وكما هم البخيل بالصدقة لزم كل حلقة مكانها ولم تتسع عليه فهذا مثل انشراح صدر المؤمن المتصدق وانفساح قلبه ومثل ضيق صدر البخيل وانحصار قلبه ومنها الشجاعة فان الشجاع منشراح الصدر واسع البطن متسع القلب والجبان أضيق الناس صدرا وأحصرهم قلبا لا فرحة له ولا سرور ولا لذة له ولا نعيم الا من جنس المالحوان البيهيم وأما سرور الروح ولذتها ونعيمها وإبتهاجها فحرم على كل جبان كما هو محرم على كل بخيل وعلى كل معرض عن الله سبحانه غافل عن ذكره جاهل به وبأسماؤه تعالى وصفاته ودينه متعلق القلب بغيره وان هذا النعيم والسرور يصير في القبر رياضا وجنة وذلك الصديق والحصر ينقلب في القبر عذابا وسجنا فحال العبد في القبر كحال القلب في الصدر نعيمًا وعذابا وسجنا واطلاقا ولا عبرة بانشراح صدر هذا العارض ولا بضيق صدر هذا العارض فان العوارض تزول وبزوال أسبابها وانما الممول على الصفة التي قامت بالقلب توجب انشراحه وحسبه فهي الميزان والله المستعان ومنها بل من أعظمها اخراج دغل القلب من الصفات المذمومة التي توجب ضيقه وعذابه وتحول بينه وبين حصول البر فإن الانسان اذا أتى الأسباب التي تشرح صدره لم يخرج تلك الاوصاف المذمومة من قلبه لم يحظ من انشراح صدره بطائل وغايته أن يكون له مادتان تتوران على قلبه وهو للمادة الغالبة عليه منها ومنها ترك فضول النظر والكلام والاستماع والمخالطة والأكل والنوم فان هذه الفضول تستحيل آلاما وغموما وهوما في القلب تحصره وتحبسه وتضيقه ويتعذب بها بل غالب عذاب الدنيا والآخرة منها فلا اله الا الله ما أضيق صدر من ضرب في كل آفة من هذه الآفات بهم وما أنكد عيشه وما أسوأ حاله وما أشد حصر قلبه ولا اله الا الله ما أنعم عيش من ضرب في كل خصلة من تلك الخصال المحمودة بهم وكانت همته دائرة عليها حائمة حولها فلذلك نصيب وافر من قوله تعالى ان الابرار لني نعيم ولذلك نصيب وافر من قوله تعالى ان الفجار لني جحيم وبينهما مراتب متفاوتة لا يحصيها الا الله تبارك وتعالى والمقصود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق في كل صفة يحصل بها انشراح الصدر واتساع القلب وقررة العين وحياة الروح فهو أكمل الخلق في هذا الشرح والحياة وقررة العين مع ما خص به من الشرح الحسى وأكمل الخلق متابعة له أكملهم انشراحا ولذة وقررة عين على حسب متابعتها نال العبد من انشراح صدره وقررة عينه ولذة روحه ما نال فهو في ذروة الكمال من شرح الصدر ورفع الذكر ووضع الوزر ولا يتابعه من ذلك بحسب نصيبهم من اتباعه والله المستعان وهكذا لا يتابعه نصيب من حفظ الله لهم وعصمته اياهم ودفاعه عنهم واعزازه لهم ونصره لهم بحسب نصيبهم من المتابعة فستقل ومستكثر فن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصيام) لما كان المقصود من الصيام حبس النفس عن الشهوات وغطاها عن المبالغات وتعديل قوتها الشهوانية لتستعد لطلب ما فيه غاية سعادتها ونعيمها وقبول ما تزكوه مما فيه حياتها

الابدي فهو يكسر الجوع والظما من حبتها وسورتها ويذكرها بحال الأكباد الجائعة من المساكين وتضيق بجارى الشيطان من العبد بتضييق مجارى الطعام والشراب وتحبس قوى الاغضاء عن استرسالها لحكم الطليعة فيما يضرها في معاشها ومعادها ويسكن كل عضو منها وكل قوة عن جماحه وتلجم باجماعه فهو لحام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الابرار والمقربين وهو لرب العالمين من بين سائر الاعمال فان الصائم لا يفعل شيئا وانما يترك شهوته وطعامه وشرابه من أجل معبوده فهو ترك محبوبات النفس وتلذذاتها ايثارا لحبة الله ومَرْضاته وهو سر بين العبد وربه لا يطلع عليه سواه والعباد قد يطلعون منه على ترك المفطرات الظاهرة وأما كونه ترك طعامه وشرابه وشهوته من أجل معبوده فهو أمر لا يطلع عليه بشر وذلك حقيقة الصوم وللصوم تأثير عجيب في حفظ الجوارح الظاهرة والقوى الباطنة وحمتها عن التخليط الجالب لها المواد الفاسدة التي اذا استولت عليها أفسدت واستفراغ المواد الدنية المانعة له من محبتها فالصوم يحفظ على القلب والجوارح محبتها ويعد إليها ما استلبته منها أيدي الشهوات فهو من أكبر العون على التقوى كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون وقال النبي صلى الله عليه وسلم الصوم جنة وأمر من اشتدت عليه شهوة النكاح ولا قدرة له عليه بالصيام وجعله وجه هذه الشهوة والمقصود أن مصالح الصوم لما كانت مشهودة بالعقول السليمة والفطر المستقيمة شرعه الله لعباده رحمة لهم واحسانا اليهم وحجة ووجبة وكان هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أكل الهدى وأعظم تحصيل للمقصود وأسهله على النفوس ولما كان فطم النفوس عن مألوفاتها وشهواتها من أشق الأمور وأصعبها تأخر فرضه الى وسط الاسلام بعد الهجرة لما توطنت النفوس على التوحيد والصلاة وألفت أوامر القرآن فقللت اليه بالتدريج وكان فرضه في السنة الثانية من الهجرة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صام تسع رمضان وفرض أولا على وجه التخيير بينه وبين أن يطعم عن كل يوم مسكينا ثم نقل من ذلك التخير الى تحتم الصوم وجعل الاطعام للشيخ الكبير والمرأة اذا لم يطيقا الصيام فانهما يفطران ويطعمان عن كل يوم مسكينا ورخص للمريض والمسافر أن يفطرا ويقضيا للحامل والمرضع اذا خافا على أنفسهما كذلك فان خافا على ولديهما زادتا مع القضاة اطعام مسكين لكل يوم فان فطرهما لم يكن لحرف مرض وانما كان مع الصحة فجبر باطعام المسكين كفطر الصحيح في أول الاسلام وكان للصوم رتب ثلاث أحدها ايجابه بوصف التخير والثانية تحتمه لكن كان الصائم اذا نام قبل أن يطعم حرم عليه الطعام والشراب الى الليلة القابلة فنسخ ذلك بالرتبة الثالثة وهي التي استقر عليها الشرع الى يوم القيامة

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ في شهر رمضان الاكثر من أنواع العبادات فكان جبريل عليه الصلاة والسلام يدارسه القرآن في رمضان وكان اذا لقى جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة وكان أجود الناس وأجود ما يكون في رمضان يكثر فيه من الصدقة والاحسان وتلاوة القرآن والصلاة والذكر والاعتكاف وكان يخص رمضان من العبادة بما لا يخص غيره به من الشهور حتى انه كان ليواصل فيه أحيانا ليوفر ساعات ليله ونهاره على العبادة وكان ينهى أصحابه عن الرضا فيقولون له انك تواصل فيقول لست كما أنتم اني أبيت وفي رواية اني أظل عند ربي يطعمني ويسقني وقد اختلف الناس في هذا الطعام والشراب المذكورين على قولين أحدهما أنه طعام وشراب حسي للفم قالوا وهذه حقيقة اللغز ولا موجب للعدول عنها الثاني أن المراد به ما يغذيه

الله به من المعارف وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرّة عنه بقره وتنعمه بحبه والشوق اليه وتوابع ذلك من الأحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الأرواح وقرّة العين وبهجة النفوس والروح والقلب بما هو أعظم غذاء وأجوده وأنفعه وقد يقوى هذا الغذاء حتى يخفى عن غذاء الأجسام مدة من الزمان كما قيل لها أحاديث من ذكراك تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد لها بوجهك نور يستضاء به ومن حديثك في أعقابها حاد إذا شككت من كلال السير أو عدها روح القدم فتحيا عند معاد

ومن له أدنى تجربة وشوق يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيواني ولا سيما المسرور الفرحان الظافر بطلوبه الذي قد قرت عينه بمحبوبه وتنعم بقره والرضا عنه والطفاء بحبوه وهداياه وتحفه تصل اليه كل وقت ومحبوه حتى به معز يأمره مكرم له غاية الأكرام مع المحبة التامة له أفليس في هذا أعظم غذاء لهذا الحب فكيف بالحبيب الذي لا شيء أجل منه ولا أعظم ولا أجل ولا أكل ولا أعظم إحسانا إذا امتلأ قلب المحب بحبه وملاك حبه جميع أجزاء قلبه وجوارحه وتمكن حبه منه أعظم تمكن وهذا حاله مع حبيبه أفليس هذا الحب عند حبيبه يطعمه ويسقيه ليلا ونهارا ولهذا قال أني أظل عند ربّي يطعمني ويسقيني ولو كان ذلك طعاما وشرابا للقم لما كان صائما فضلا عن كونه مواصلا وأيضا فلو كان ذلك في الليل لم يكن مواصلا ولقال لأصحابه إذا قالوا له انك تواصلت لم يقل لم يزل أرقم على نسبة الوصال اليه وقطع الإلحاق بينه وبينهم في ذلك بما بينه من الفارق كما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصل في رمضان فواصل الناس فهاهم قليل له أنت تواصل فقال أني لست مثلكم أني أطعم وأسقي وسياق البخاري لهذا الحديث نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال فقالوا انك تواصل قال وأيكم مثلي لست مثلكم أني أطعم وأسقي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال فقال رجل من المسلمين انك يا رسول الله تواصل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيكم مثلي أني أبيت يطعمني ربي ويسقيني وأيضا فأن النبي صلى الله عليه وسلم لما نهى عن الوصال فأبوا أن ينتهوا واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر الهلال لردتكم كالمنكل لهم حين أبوا أن ينتهوا عن الوصال وفي لفظ آخر لو مد لنا الشهر لو اصلنا وصالا يدع المتعمقون تعمقهم أني لست مثلكم أو قال انكم لستم مثلي فأنى أظل يطعمني ربي ويسقيني فخير أنه يطعم ويسقي مع كونه مواصلا وقد فعل فطعمه منكلاهم معجزا لهم فلو كان يأكل ويشرب لما كان ذلك تنكيلا ولا تعجزا بل ولا وصالا وهذا بحمد الله واضح وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة للامة وأذن فيه الى السحر وفي صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا فأيكم أراد أن يواصل فليواصل الى السحر فإن قيل فما حكم هذه المسألة وهل الوصال جائز أو محرم أو مكروه قيل اختلف الناس في هذه المسألة على ثلاثة أقوال . أحدها أنه جائز أن قدر عليه وهو مروى عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف وكان ابن الزبير يواصل الايام وحجة أرباب هذا القول أن النبي صلى الله عليه وسلم واصل بالصحابة مع نيه لهم عن الوصال كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة أنه نهى عن الوصال وقال أني لست كأيكم فلما أبوا أن ينتهوا واصل بهم يوما ثم يوما ثم يوما فهذا وصاله بهم بعد نيه عن الوصال ولو كان النهي للتحريم

لما أبوا أن ينتهوا ولما أقرم عليه بعد ذلك قالوا فلما فعلوه بعد نيه وهو يعلم ويقرم علم أنه أراد الرحمة بهم والتخفيف عنهم وقد قالت عائشة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم متفق عليه . وقالت طائفة أخرى لا يجوز الوصال منهم مالك وأبو حنيفة والشافعي والثوري رحمهم الله قال ابن عبد البر وقد حكاه عنهم أنهم لم يجزوه لاحد . قلت الشافعي رحمه الله نص على كراهته واختلاف أصحابه هل كراهته تحريم أو تنزيه على وجهين واحتج المحرمون بنهى النبي صلى الله عليه وسلم والنهى يقتضى التحريم قالوا و قول عائشة رحمة لهم لا يمنع أن يكون للتحريم بل يؤكد فأن من رحمته بهم أن حرّم عليهم بل سائر مناهيه للامة رحمة وحمية وصيانة قالوا وأما مواصلته بهم بعد نيه فلم يكن تقريرا لهم كيف وقد نهام ولكن تقريبا وتكيلا فاحتمل منهم الوصال بعد نيه لاجل مصاحبة النهي في تأكيد زجرهم وبيان الحكمة في نهيمهم عنه بظهور المفسدة التي نهام لاجلها فإذا ظهرت لهم مفسدة الوصال وظهرت حكمة النهي عنه كان ذلك أدعى الى قبولهم وتركهم له فانهم اذا ظهر لهم مافى الوصال وأحسوا منه بالملل في العبادة والتقصير فيها هو أهم وأرجح من وظائف الدين من القوة في أمر الله والخشوع في فرائضه والاتباع بحقوقها الظاهرة والباطنة والجوع الشديد ينافى ذلك ويحول بين العبد وبينه تبين لهم حكمة النهي عن الوصال والمفسدة التي فيه لم دونه صلى الله عليه وسلم قالوا وليس اقراره لهم على الوصال لهذه المصلحة الراجحة باعظم من اقرار الاعراب على البول في المسجد لمصلحة التأليف ولثلاث يتفرع عن الاسلام ولا باعظم من اقراره المسى في صلاته على الصلاة التي أخبرهم صلى الله عليه وسلم أنها ليست بصلاة وأن فاعلها غير مصلى بل هي صلاة باطلة في دينه فافره عليها لمصلحة تعليمه وقبوله بعد الفراغ فانه أبانغ في التعليم والتعلم قالوا وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه قالوا وقد ذكر في الحديث ما يدل على أن الوصال من خصائصه فقال انى لست كبريا تكمل لو كان مباحا لم يكن من خصائصه قالوا وفي الصحيحين من حديث عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيل الليل من هنا وأدبر النهار من هنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم وفي الصحيحين نحوه من حديث عبد الله بن أبى أوفى قالوا لجعله مفطرا حكما بدخول وقت الفطر وان لم يفطر وذلك يجعل الوصل شرعا قالوا وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتى على الفطرة ولا تزال أمتى بخير ما عجلوا الفطر وفي السنن عنه لا يزال الدين ظاهرا ما عجل الناس الفطر ان اليهود والنصارى يؤخرون وفي السنن عنه قال قال الله عز وجل أحب عبادى الى أعجلهم فطرا وهذا يقتضى كراهة تأخير الفطر فكيف تركه واذا كان مكرها لم يكن عبادة فان أقل درجات العبادة أن تكون مستحبة . والقول الثالث وهو أعدل الأقوال أن الوصال يجوز من سحر الى سحر وهذا هو المحفوظ عن أحمد واسحق لحديث أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا فأياكم أراد أن يواصل فليواصل الى السحر ورواه البخارى وهو أعدل الوصال وأسهله على الصائم وهو فى الحقيقة بمنزلة عشائه الا أنه تأخر فالصائم له فى اليوم والليلة أكلة فإذا أكلها فى السحر كان قد قبلها من أول الليل الى آخره والله أعلم

فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل فى صوم رمضان الا برؤية محققة أو بشهادة شاهد واحد كإصام بشهادة ابن عمر وصام مرة بشهادة اعرابي واعتمد على خبرهما ولم يكلفهما لفظ الشهادة فان كان ذلك اخبارا فقد اكتفى فى رمضان بخبر الواحد وان كان شهادة فلم يكلف الشاهد لفظ الشهادة فان لم تكن رؤية ولا

شهادة أكل عدة شعبان ثلاثين يوما وكان اذا حال ليلة الثلاثين دون منظره غم أو سحاب أكل عدة شعبان ثلاثين يوما ثم صامه ولم يكن يصوم يوم الاغمام ولا أمر به بل أمر بان ياكل عدة شعبان ثلاثين اذا غم وكان يفعل كذلك فهذا فعله وهذا أمره ولا يناقض هذا قوله فان غم عليكم فاقدروا له فان القدر هو الحساب المقدور والمراد به الا كمال كما قال فأكلوا العدة والمراد بالا كمال كمال عدة الشهر الذي غم كما قال في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري فأكلوا عدة شعبان وقال لا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فأكلوا العدة والذي أمر با كمال عدة الشهر الذي يغم وهو عند صيامه وعند الفطر منه وأصرح من هذا قوله الشهر تسعة وعشرون فلا تصوموا حتى تروه فان غم عليكم فأكلوا العدة وهذا راجع الى أول الشهر بلفظه والى آخره بمعناه فلا يجوز الغاء ما دل عليه لفظه واعتبار ما دل عليه من جهة المعنى وقال الشهر ثلاثون والشهر تسعة وعشرون فان غم عليكم فعدوا ثلاثين وقال لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان حال دون غمته فأكلوا ثلاثين وقال لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة ثم صوموا حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان مالا يتحفظ من غيره ثم يصوم لرؤيته فان غم عليه عدة شعبان ثلاثين يوما ثم صام صحبه الدارقطني وابن حبان وقال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فاقدروا ثلاثين وقال لا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه فان أغمى عليكم فاقدروا له وقال لا تقدموا رمضان وفي لفظ لا تقدموا بين يدي رمضان يوم أو يومين الا رجلا كان يصوم صياما فليصمه . والدليل على أن يوم الاغمام داخل في هذا النهي حديث ابن عباس يرفعه لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان حال دون غمته فأكلوا ثلاثين ذكره ابن حبان في صحيحه فهذا صريح في أن صوم يوم الاغمام من غير رؤية ولا كمال ثلاثين صوم قبل رمضان وقال لا تقدموا الشهر الا أن تروا الهلال أو تكملوا العدة ولا تفطروا حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة وقال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان حال بينكم وبينه سحاب فأكلوا العدة ثلاثين ولا تستقبلوا الشهر استقبالا قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي النسائي من حديث يونس عن سبائك عن عكرمة عن ابن عباس يرفعه صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين يوما ثم صوموا ولا تصوموا قبله يوما فان حال بينكم وبينه سحاب فأكلوا العدة عدة شعبان وقال سبائك عن عكرمة عن ابن عباس تمارى الناس في رؤية هلال رمضان فقال بعضهم اليوم وبعضهم غدا فجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه رآه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قال نعم فامر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فنادى في الناس صوموا ثم قال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين يوما ثم صوموا ولا تصوموا قبله يوما وكل هذه الأحاديث صحيحة فبعضها في الصحيحين وبعضها في صحيح ابن حبان والحاكم وغيرهما وان كان قد أعل بعضا بما لا يقدح في صحة الاستدلال بمجموعها وتفسير بعضها ببعض واعتبار بعضها ببعض وكلها تصدق بعضها بعضا والمراد منها متفق عليه فان قيل فاذا كان هذا هديه صلى الله عليه وسلم فكيف خالفه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر وأنس بن مالك وأبو هريرة ومعاوية وعمر بن العاص والحكم بن أيوب الغفاري وعائشة وأسامة بنت أبي بكر وخالفه سالم بن عبد الله ومجاهد وطاوس وأبو عثمان النهدي ومطرف بن الشخير وميمون بن مهران وبكر بن عبد الله المزني

وكيف خالفه امام أهل الحديث والسنة أحمد بن حنبل ونحن نوجدكم أقوال هؤلاء مستندة فاما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال الوليد بن مسلم أخبرنا ثوبان عن أبيه عن مكحول ان عمر بن الخطاب كان يصوم اذا كانت السماء في تلك الليلة مغيمة ويقول ليس هذا بالتقدم ولكنه التحرى وأما الرواية عن علي رضي الله عنه فقال الشافعي أخبرنا عبد العزيز بن محمد الداروردي عن محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن أمه فاطمة بنت حسين أن علي بن أبي طالب قال لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوما من رمضان وأما الرواية عن ابن عمر في كتاب عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن عمر قال كان إذا كان سحاب أصبح صائما وإن لم يكن سحاب أصبح مفطرا وفي الصحيحين عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فافطروا وإن غم عليكم فاقدروا له زاد الامام أحمد رحمه الله بإسناد صحيح عن نافع قال كان عبد الله إذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما يعث من ينظر فإن رأى فذلك وإن لم ير ولم يحل دون منظره سحاب ولا قتران أصبح مفطرا وإن حال دون منظره سحاب أو قتران أصبح صائما وأما الرواية عن أنس رضي الله عنه فقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا يحيى بن أبي اسحق قال رأيت الهلال اما الظهر واما قريامته فافطر ناس من الناس فاتينا أنس بن مالك فأخبرناه برؤية الهلال وبافطار من أفطر فقال هذا اليوم يكمل لي أحد ثلاثون يوما وذلك لان الحكم بن أيوب أرسل الى قبل صيام الناس اني صائم غدا فكرهت الخلاف عليه فصمت وأنا متم يومى هذا الى الليل وأما الرواية عن معاوية فقال أحد حدثنا المغيرة حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال حدثني مكحول وابن حلس أن معاوية بن أبي سفيان كان يقول لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلى أن أفطر يوما من رمضان وأما الرواية عن عمرو بن العاص فقال أحد حدثنا زيد بن الحباب أخبرنا ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن عمرو بن العاص أنه كان يصوم اليوم الذى يشك فيه من رمضان وأما الرواية عن أبي هريرة فقال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن أبي مريم قال سمعت أبا هريرة يقول لأن أنعجل في صوم رمضان يوم أحب إلى من أن أتأخر لاني اذا تعجلت لم يفتني واذا تأخرت فأتني وأما الرواية عن عائشة رضي الله عنها فقال سعيد بن منصور حدثنا أبو عوانة عن يزيد بن جبير عن الرسول الذي أتى عائشة في اليوم الذي يشك فيه من رمضان قال قالت عائشة لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوما من رمضان وأما الرواية عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما فقال سعيد أيضا حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر قالت ما غم هلال رمضان الا كانت أسماء متقدمة بيوم وتأمر بتقدمه وقال أحد حدثنا روح بن عباد عن حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن فاطمة عن أسماء أنها كانت تصوم اليوم الذى يشك فيه من رمضان وكل ما ذكرناه عن أحمد فمن مسائل الفضل بن زياد عنه وقيل في رواية الأثرم اذا كان في السماء سحابة أو علة أصبح صائما وإن لم يكن في السماء علة أصبح مفطرا وكذلك نقل عنه ابنه صالح وعبد الله والمرزوقي والفضل بن زياد وغيرهم فالجواب من وجوه أحدها أن يقال ليس فيما ذكرتم عن الصحابة أثر صالح صريح في وجوب صومه حتى يكون فعلهم مخالفا لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما غاية المنقول عنهم صومه احتباطا وقد صرح أنس بأنه إمساكه كراهه للخلاف على الأمراء ولهذا قال الامام أحمد في روايته الناس بيع للامام في صومه وافطاره والنصوص التي حكناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعله وقوله إنما تدل على أنه

لا يجب صوم يوم الاغمام ولا تدل على تحرره فن أظفره أخذ بالجواز ومن صامه أخذ بالاحتياط الثاني أن الصحابة كان بعضهم يصومه كما حكيت وكان بعضهم لا يصومه وأصح وأصرح من روى عنه صومه عبدالله بن عمر قال ابن عبد البر وإلى قوله ذهب طائوس التيماني وأحمد بن حنبل وروى مثل ذلك عن عائشة وأسامة ابني أبي بكر ولا أعلم أحدا ذهب مذهب ابن عمر غيرهم قال وعن روى عنه كراهة صوم يوم الشك عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن مسعود وحذيفة وابن عباس وأبو هريرة وأنس بن مالك رضى الله عنهم (قلت) المنقول عن علي وعمر وعمار وحذيفة وابن مسعود المنع من صيام آخر يوم من شعبان تطوعا وهو الذي قال فيه عمار من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم فأما صوم يوم النعيم احتياطاً على أنه ان كان من رمضان فهو فرضه والا فهو تطوع فالمنقول عن الصحابة يقتضى جوازه وهو الذي كان يفعله ابن عمر وعائشة هذا مع رواية عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غم هلال شعبان عد ثلاثين يوماً ثم صام وقد ردد حديثها هذا بأنه لو كان صحيحاً لما خالفته وجعل صيامها علة في الحديث وليس الأمر كذلك فانها لم توجب صيامها وإنما صامتة احتياطاً وفهمت من فضل النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن الصيام لا يجب حتى تكمل العدة ولم تقم هي ولا ابن عمر أنه لا يجوز وهذا أعدل الأقوال في المسألة وبه تجتمع الأحاديث والآثار ويدل عليه ما رواه معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعل رمضان اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافضروا فان غم عليكم فاقدروا له ثلاثين يوماً ورواه ابن أبي داود عن نافع عن فانه غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين وقال مالك وعبيد الله عن نافع عن فاقدروا له فدل على أن ابن عمر لم يفهم من الحديث وجوباً كإل الثلاثين بل جوازه فانه اذا صام يوم الثلاثين فقد أخذ باحد الجائزين احتياطاً ويدل على ذلك أنه رضى الله عنه لو فهم من قوله صلى الله عليه وسلم اقدروا له تسعاً وعشرين ثم صوموا كما يقوله الموجبون لصومه لكان يامر بذلك أهله وغيرهم ولم يكن يقتصر على صومه في خاصة نفسه ولا يامر به ولا تبين أن ذلك هو الواجب على الناس وكان ابن عباس رضى الله عنه لا يصومه ويحتج بقوله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين وذكر مالك في موطن هذا بعد أن ذكر حديث ابن عمر كأنه جعله مفسراً لحديث ابن عمر وقوله فاقدروا له وكان ابن عباس يقول عجبت ممن يتقدم الشهر يوم أو يومين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا رمضان يوماً ولا يومين كأنه يشكر على ابن عمر وكذلك كان هذان الصاحبان الامامان أحدهما ميل الى التشديد والآخر الى الترخيص وذلك في غير مسألة وعبد الله بن عمر كان يأخذ من التشديدات بابشاه لا يوافقها عليها الصحابة فكان يغسل داخل عينيه في الوضوء حتى يحمر من ذلك وكان اذا مسح رأسه أفرد أذنيه بما مجيد وكان يمنع من دخول الحمام وكان اذا دخله اغسل منه وابن عباس كان يدخل الحمام وكان يقيم بضرتين ضربة للوجه وضرباً لليدين الى المرفقين ولا يقتصر على ضربة واحدة ولا على الكفين وكان ابن عباس يخالفه ويقول التيم ضربة للوجه والكفين وكان ابن عمر يتوضأ من قبله امرأته ويفتي بذلك وكان اذا قبل أولاده تمضمض ثم صلى وكان ابن عباس يقول ما أبالي قبلتها أو شممت ريحانا وكان يأمر من ذكر أن عليه صلاة وهو في أخرى أن يتمها ثم يصلي الصلاة التي ذكرها ثم يعيد الصلاة التي كان فيها وروى أبو يعلى الموصلي في ذلك حديثاً مرفوعاً في مسنده والصواب أنه موقوف على ابن عمر قال البيهقي وقدرى عن ابن عمر مرفوعاً ولا يصح قال وقدرى عن ابن عباس مرفوعاً ولا يصح والمقصود أن عبد الله

ابن عمر كان يسلك طريق التشديد والاحتياط وقد روى معمر عن أيوب عن نافع عنه أنه كان إذا أدرك مع الامام ركعة أضاف اليها أخرى فاذا فرغ من صلاته سجد سجدتي السهو قال الزهري ولا أعلم أحدا فعله غيره (قلت) وكان هذا السجود لما حصل له من الجلوس عقيب الركعة وانما محله عقيب الشفع ويدل على أن الصحابة لم يصوموا هذا اليوم على سبيل الوجوب أنهم قالوا لأن نصوم يوما من شعبان أحب اليانا من أن نطرب يوما من رمضان ولو كان هذا اليوم من رمضان حتما عندهم لقالوا هذا اليوم من رمضان فلا يجوز لنا فطره والله أعلم ويدل على أنهم انما صاموه استحبابا وتحرياً ما روى عنهم من فطره يانا للجواز فهذا ابن عمر قد قال حنبلي في مسائله حدثنا أحمد ابن حنبل حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد العزيز بن حكيم الحضرمي قال سمعت ابن عمر يقول لو صمت السنة كلها لأفطرت اليوم الذي يشك فيه قال حنبل وحدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبيدة بن حميد قال أخبرنا عبد العزيز بن حكيم قال سألو ابن عمر قالوا نسبق قبل رمضان حتى لا يفوتنا منه شيء فقال أف أف صوموا مع الجماعة فقد صح عن ابن عمر أنه قال لا يتقدم من الشهر منكم أحد وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال صوموا لرؤية الهلال وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين وكذلك قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه اذا رأيتم الهلال فصوموا لرؤيته واذا رأيتموه فأفطروا فان غم عليكم فاكملوا العدة وقال ابن مسعود رضي الله عنه فان غم عليكم فعدوا ثلاثين فهذه الآثار ان قدر أنها معارضة لتلك الآثار التي رويت عنهم في الصوم فهذه أولى لموافقتها النصوص المرفوعة لفظا ومعنى وان قدر أنها لا تعارض بينها فهناطريقان من الجمع أحدهما حملها على غير ضرورة الاغنام أو على الاغنام في آخر الشهر كما فعله الموجبون للصوم والثاني حمل آثار الصوم عنهم على التحري والاحتياط استحبابا لا وجوبا وهذه الآثار صريحة في نفى الوجوب وهذه الطريقة أقرب الى موافقة النصوص وقواعد الشرع وفيها السلامة من التفريق بين يومين متساويين في الشك فيجعل أحدهما يوم شك والثاني يوم يقين مع حصول الشك فيه قطعاً أو تكليف العبد اعتقاد كونه من رمضان قطعاً مع شك هل هو منه أم لا تكليف بما لا يطاق وتفرق بين المتأئين والله أعلم

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أمر الناس بالصوم بشهادة الرجل الواحد المسلم وخرجه من هديه منه بشهادة اثنين وكان من هديه اذا شهد الشاهدان برؤية الهلال بعد خروج وقت العيد أن يفطر ويأمرهم بالفطر ويصلي العيد من الغد في وقتها وكان يعجل الفطر ويحضر عليه ويتسحر ويحث على السحور ويؤخره ويرغب في تأخيره وكان يحضر على الفطر بالتمر فان لم يجد فعلى الماء هذا من كمال شفقه على أمته ونصحه فان اعطاه الطبيعة الشيء الحلو مع خلو المعدة أدعى الى قبوله وانتفاع القوى به ولا سيما القوة الباصرة فانها تقوى به وحلاوة المدينة التمر ومرباهم عليه وهو عندهم قوت وأدم ووطبه فأكفة وأما الماء فان الكبد يحصل لها بالصوم نوع يبس فاذا رطبت بالماء كمل انتفاعها بالغذاء بعده ولهذا كان الأولى بالظمان الجائع أن يبدأ قبل الاكل بشرب قليل من الماء ثم يأكل بعده هنا مع ما في التمر والماء من الخاصة التي لها تأثير في صلاح القلب لا يعلمها الا أطباء القلوب

(فصل) وكان صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلي وكان فطره على رطبات ان وجدها فان لم يجدها فعلى تمرات فان لم يجد فعلى حسوات من ماء ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول عند فطره اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فتقبل منا انك أنت السميع العليم ولا يثبت وروى عنه أيضاً أنه كان يقول اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت ذكره أبو داود عن معاذ بن زهرة أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك

وروى عنه أنه كان يقول إذا أفطر ذهب الظلم وأبليت العروق وثبت الاجر إن شاء الله تعالى ذكره أبو داود من حديث الحسين بن واقد عن مروان بن سالم الملقب عن ابن عمر ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أن الصائم عند فطره دعوة ماترد رواها ابن ماجه وصح عنه أنه قال إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم وفسر بأنه قد أفطر حكما وإن لم ينوّه وبأنه قد دخل وقت فطره كما أصبح وأمسى وينهى الصائم عن الرقت والصخب والسياب وجواب السباب فأمره أن يقول لمن سابه أني صائم فقيل يقوله بلسانه وهو أظهر وقيل بقلبه تذكيرا لنفسه بالصوم وقيل يقوله في الفرض بلسانه وفي التطوع في نفسه لانه أبعد عن الرياء

(فصل) وسافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام وأفطر وخير الصحابة بين الأمرين وكان يأمرهم بالفطر إذا دنوا من عدومهم لينتقوا على قتاله فوافقوا مثل هذا في الحضر وكان في الفطر قوة لم على لقاء عدومهم فهل لم الفطر فيه قولان أحصهما دليلا أن لم ذلك وهو اختيار ابن تيمية وبه أقوى الصاكر الإسلامية لما لقوا العدو بظاهر دمشق ولا ريب أن الفطر لذلك أولى من الفطر لمجرد السفر بل إباحة الفطر للمسافر تنبيه على إباحته في هذه الحالة فإنها أحق بجوازه لأن القوة هناك تختص بالمسافر والقوة هنا له وللمسلمين ولأن مشقة الجهاد أعظم من مشقة السفر ولأن المصلحة الحاصلة بالفطر للمجاهد أعظم من المصلحة بفطر للمسافر ولأن الله تعالى قال وأعدوا لهم المستلتم من قوة والفطر عند اللقاء من أعظم أسباب القوة والتي صلى الله عليه وسلم قد فسر القوة بالزوم وهو لا يتم ولا يحصل بمقصوده إلا بما يقوى ويعين عليه من الفطر والغذاء ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال للصحابه لما دنوا من عدومهم انكم قد دنوتم من عدوكم فافطروا أقوى لكم وكان رخصة ثم نزلوا منزلا آخر فقال انكم مصبحو عدوكم والفطر أقوى لكم فافطروا فكانت عزيمة فعلل بدوهم من عدومهم واحتياجهم الى القوة التي يلقون بها العدو وهذا سبب آخر غير السفر والسفر مستقل بنفسه ولم يذكره في تعليقه ولا أشار اليه بالتعليل به اعتبارا لما ألغاه الشارع في هذا الفطر الخاص والغاء وصف القوة التي يقاوم بها العدو واعتبار السفر المجرد الغاء لما اعتبره الشارع وعطل به وبالجملة فتنبه الشارع وحكمته يقتضى أن الفطر لاجل الجهاد أولى منه لمجرد السفر فكيف وقد أشار الى العلة ونبه عليها وصرح بحكمها وعزم عليهم بأن يفطروا لاجلها ويدل عليه ما رواه عيسى بن يونس عن شعبة عن عمر وبن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه يوم فتح مكة انه يوم قال فافطروا تابعه سعيد بن الربيع عن شعبة فعلل بالقتال ورتب عليه الامر بالفطر بحرف الغاء وكل أحد يضم من هذا اللفظ أن الفطر لاجل القتال وأما إذا تجرد السفر عن الجهاد فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الفطر أنه رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه

(فصل) وسافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان في أعظم الغزوات وأجلها في غزاة بدر وفي غزاة الفتح قال عمر بن الخطاب غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان غزوتين يوم بدر والفتح فافطروا فيهما وأما ما رواه الدارقطني وغيره عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة في رمضان الحديث فنظت لما عليها وهو الأظهر وأنها وأصحابها فيه ما أصاب ابن عمر في قوله اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب فقالت يرحم الله أباعبد الرحمن ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هو معه وما اعتمر في رجب قط وكذلك أيضا عمره كلها في ذي القعدة وما اعتمر في رمضان قط

﴿فصل﴾ ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تقدير المسافة التي يفطر فيها الصائم بعد ولاصح عنه في ذلك شيء وقد أخطر دحية بن خليفة الكلبي في سفر ثلاثة أميال وقال لمن صام قدرغبوا عن هدى محمد صلى الله عليه وسلم وكان الصحابة حين يشئون السفر يفطرون من غير اعتبار بمجاورة البيوت ويخبرون أن ذلك سنته وهديه صلى الله عليه وسلم كما قال عبيد بن جبير ركب مع أبي بسرة الغفاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفينة من القسطنطينية في رمضان فلم يجاوز البيوت حتى دعا بالسفرة قال اقرب قلت ألسنت ترى البيوت قال أبو بسرة أترغب عن سنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود وأحمد ولفظ أحمد ركب مع أبي بسرة من القسطنطينية إلى الاسكندرية في سفينة فلما دونوا من مراسها أمر بسفرته فقربت ثم دعاني إلى الغذاء وذلك في رمضان فقلت يا أبا بسرة والله ما تنيت منا زلتنا بعد قال أترغب عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا قال فكل قال فلم نزل مفطرين حتى بلغنا وقال محمد بن كعب أنيت أنس بن مالك في رمضان وهو يريد السفر وقد رحات راحلته وقد لبس ثياب السفر ندعا بطعام فأكل فقلت له سنة قال سنة ثم ركب قال الترمذي حديث حسن وقال الدارقطني فيه فأكل وقد تقارب غروب الشمس وهذه الآثار صريحة في أن من أنشأ السفر في أثناء يوم من رمضان فله الفطر فيه

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ يدركه الفجر وهو جنب من أهله فيغتسل بعد الفجر ويصوم وكان يقبل بعض أزواجه وهو صائم في رمضان وشبه قبله الصائم بالمضمضة بلله وأما ما رواه أبو داود عن مصدع بن يحيى عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم ويمص لسانها فهذا الحديث قد اختلف فيه فضعفه طائفة بمصدع هذا وهو مختلف فيه قال السعدي زانغ جائر عن الطريق وحسنه طائفة وقالوا هو ثقة صدوق روى له مسلم في صحيحه وفي أسناده محمد بن دينار الطاحي البصري مختلف فيه أيضا قال يحيى ضعيف وفي رواية عنه ليس به بأس وقال غيره صدوق وقال ابن عدي قوله ويمص لسانها لا يقوله إلا محمد بن دينار وهو الذي رواه وفي أسناده أيضا سعد بن أوس مختلف فيه أيضا قال يحيى بصرى ضعيف وقال غيره ثقة وذكره ابن حبان في الثقات وأما الحديث الذي رواه أحمد وابن ماجه عن ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل قبل امرأته وهما صائمان فقال قد أفطرا فلا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه أبو يزيد الضبي رواه عن ميمونة وهي بنت سعد قال الدارقطني ليس بمعروف ولا يثبت هذا البخاري هذا لا أحدث به هذا حديث منكر وأبو يزيد رجل مجبول ولا يصح عنه صلى الله عليه وسلم التفريق بين الشاب والشيوخ ولم يحيى من وجه يثبت وأجود ما فيه حديث أبي داود عن نصر بن علي عن أبي أحمد الزيري حدثنا سائر أئيل عن الأعرج عن أبي هريرة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له فأثابه آخر فساأل عنها فإذا الذي رخصه له شيخ وإذا الذي نهى شاب وأسر أئيل وإن كان البخاري ومسلم قد احتجابه وبقي الستة فعلة هذا الحديث أن بينه وبين الأعرج فيه أبا العنيس العدوي الكوفي واسمه الحارث بن عبيد سكتوا عنه

﴿فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم﴾ إسقاط القضاء عن أكل وشرب ناسيا وأن الله سبحانه هو الذي أطعمه وسقاه فليس هذا الأكل والشرب يضاف إليه فيفطر به فاما يفطر بما فعله وهذا بمنزلة أكله وشربه في نومه اذ لا تكليف بفعل النائم ولا بفعل النائم

﴿فصل والذي صح عنه صلى الله عليه وسلم﴾ أن الذي يفطر به الصائم الأكل والشرب والحجامة والقيء والقرآن

دال على أن الجماع مفطر كالأكل والشرب لا يعرف فيه خلاف ولا يصح عنه في الكحل شيء وصح عنه أنه كان يستاك وهو صائم وذكر الامام أحمد أنه كان يصب الماء على رأسه وهو صائم وكان يتمضمض ويستشق وهو صائم ومنع الصائم من المبالغة في الاستنشاق ولا يصح عنه أنه احتجم وهو صائم وقد رواه البخاري في صحيحه قال حدثنا يحيى بن سعيد قال قال شعبة لم يسمع الحكم حديث مقسم في الحجامة في الصيام يعني حديث سعيد عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم قال منها وسألت أحمد عن حديث حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم فقال ليس بصحيح قد أنكره يحيى بن سعيد الأنصاري إنما كانت أحاديث ميمون بن مهران عن ابن عباس نحو خمسة عشر حديثا وقال الأثرم سمعت أبا عبد الله ذكر هذا الحديث فضعفه وقال منها سألت أحمد عن حديث قبيصة عن سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم صائما ثم قال هو خطأ من قبل قبيصة وسألت يحيى عن قبيصة بن عقبة فقال رجل صدوق والحديث الذي يحدث به عن سفيان عن سعيد بن جبير خطأ من قبله قال أحمد في كتاب الأشجعي عن سعيد بن جبير مرسلا أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم ولا يذكر فيه صائما قال منها وسألت أحمد عن حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم محرم فقال ليس فيه صائم إنما هو محرم ذكره سفيان عن عمرو ابن دينار عن طاوس عن ابن عباس احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسه وهو محرم ورواه عبد الرزاق عن معمر بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم وروح عن زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار عن عطاء وطاوس عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم وهؤلاء أصحاب ابن عباس لا يذكر صائما وقال حنبل حدثنا أبو عبد الله حدثنا وكيع عن ياسين الزيات عن رجل عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في رمضان بعد ما قال أفطر الحاجم والمحجوم قال أبو عبد الله الرجل أراه أبان ابن أبي عياش يعني ولا يحتاج به وقال الأثرم قلت لأبي عبد الله روى محمد بن معاوية التيسابوري عن أبي عوانة عن السدي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم فانكر هذا ثم قال السدي عن أنس قلت نعم فصب من هذا قال أحمد وفي قوله أفطر الحاجم والمحجوم غير حديث ثابت وقال اسحق قد ثبت هذا من خمسة أوجه عن النبي صلى الله عليه وسلم والمقصود أنه لم يصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه احتجم وهو صائم ولا صح عنه أنه نهى الصائم عن السواك أول النهار ولا آخره بل قد روى عنه خلافه ويذكر عنه من خير خصال الصائم السواك رواه ابن ماجه من حديث مجاهد وفيه ضعف

(فصل) وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه أكتحل وهو صائم وروى عنه أنه خرج عليهم في رمضان وعينه مملوئتان من الأثمد ولا يصح وروى عنه أنه قال في الأثمد ليتقه الصائم ولا يصح قال أبو داود قال لي يحيى ابن معين هذا حديث منكسر

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صيام التطوع) كان صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وما استكمل صيام شهر غير رمضان وما كان يصوم في شهر أكثر مما يصوم في شعبان ولم يكن يخرج عنه شهر حتى يصوم منه ولم يصم الثلاثة الأشهر مردا كما يفعله بعض الناس ولا صام رجبا قط ولا استحب

صيامه بل روى عنه الترمذي عن صيامه ذكره ابن ماجه وكان يتحرى صيام يوم الاثنين والخميس وقال ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر أيام البيض في سفر ولا حضر ذكره النسائي وكان يحض على صيامها وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غرة كل شهر ثلاثة أيام ذكره أبو داود والنسائي وقالت عائشة لم يكن يبال من أي الشهر صامها ذكره مسلم ولا تناقض بين هذه الآثار وأما صيام عشر ذي الحجة فقد اختلف فيه فقالت عائشة ما رأيت صاماً في العشر قط ذكره مسلم وقالت حفصة أربع لم يكن يدعني رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام يوم عاشوراء والعشر وثلاث أيام من كل شهر وركنا الفجر وذكره الامام أحمد رحمه الله وذكر الامام أحمد عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصوم تسع ذي الحجة ويصوم عاشوراء وثلاثة أيام من الشهر أو الاثنين من الشهر والخميس وفي لفظوا الخميسين والمثبت مقدم على النافي ان صح . وأما صيام ستة أيام من شوال فصح عنه أنه قال صيام ما مع رمضان يعدل صيام الدهر . وأما صيام يوم عاشوراء فإنه كان يتحرى صومه على سائر الايام ولما قدم المدينة وجد اليهود تصومه وتعظمه فقال نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه وذلك قبل فرض رمضان فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه وقد استشكل بعض الناس هذا وقال انما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في شهر ربيع الاول فكيف يقول ابن عباس أنه قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء وفيه اشكال آخر وهو أنه قد ثبت في الصحيحين من حديث عائشة أنها قالت كانت قريش تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية وكان عليه الصلاة والسلام يصومه فلما هاجر الى المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه واشكال آخر وهو ما ثبت في الصحيحين أن الاشعث بن قيس دخل على عبد الله بن مسعود وهو يتذنى فقال يا أبا محمد ادن الى الغداء فقال أوليس اليوم يوم عاشوراء فقال وهل تدري ما يوم عاشوراء قال وما هو قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه قبل أن ينزل صوم رمضان فلما نزل رمضان تركه وقد روى مسلم في صحيحه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه فقالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا فيه أن صومه والامر بصيامه قبل وفاته بعام وحديثه المتقدم فيه أن ذلك كان عند مقدمه المدينة ثم ان ابن مسعود أخبر أن يوم عاشوراء تركه بمرحان وهذا يخالفه حديث ابن عباس المذكور ولا يمكن أن يقال ترك فرضه لانه لم يفرض لما ثبت في الصحيحين عن معاوية بن أبي سفيان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر ومعاوية إنما سمع هذا بعد الفتح قطعا واشكال آخر وهو أن مسلما روى في صحيحه عن عبد الله بن عباس أنه لما قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا اليوم تعظمه اليهود والنصارى قال ان بقيت الى قابل لأصوم التاسع فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم روى مسلم في صحيحه عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صوم عاشوراء فقال اذا رأيت هلال المحرم فاعد تسعا وأصبح التاسع صائما فقلت فهكذا كان يصومه محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم واشكال آخر وهو أن صومه ان كان واجبا مفروضا في أول الاسلام فلم يأمرهم بقضائه وقد فات تبليت النية من الليل وان لم يكن فرضا فكيف أمر باتمام الامساك من كان أكل كما في المسند

والسنن من وجوه متعددة أنه عليه السلام أمر من كان طعم فيه أن يصوم بقية يومه وهذا إنما يكون في الواجب وكيف يصح قول ابن مسعود فلما فرض رمضان ترك عاشوراء واستجاب له لم يترك واشكال آخر وهو أن ابن عباس جعل يوم عاشوراء يوم التاسع وأخير أن هكذا كان يصومه صلى الله عليه وسلم وهو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وغالقا اليهود وصوموا يوما قبله ويوما بعده وذكر أحمد وهو الذي روى أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم عاشوراء يوم العاشر ذكره الترمذي . فالجواب عن هذه الاشكالات بعون الله وتأييده وتوفيقه : أما الاشكال الاول وهو أنه لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوم عاشوراء فليس فيه أن يوم قدومه وجدهم يصومونه فإنه إنما قدم يوم الاثنين في ربيع الاول ثاني عشره ولكن أول علمه بذلك بوقوع القصة في اليوم الثاني الذي كان بعد قدومه المدينة ولم يكن وهو بمكة هذا ان كان حساب أهل الكتاب في صومه بالاشهر الهلالية وان كان بالشمسية زال الاشكال بالكلية ويكون اليوم الذي نجي الله فيه موسى هو يوم عاشوراء من أول المحرم فضبطه أهل الكتاب بالشهور الشمسية فوافق ذلك مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ربيع الاول وصوم أهل الكتاب إنما هو بحساب سير الشمس وصوم المسلمين إنما هو بالشهر الهلالي وكذلك حجهم وكل ما تعتبره الاشهر من واجب أو مستحب فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بموسى منكم فظهر حكم هذه الأولوية في تعظيم هذا اليوم وفي تعيينه وهم أخطأوا تعيينه لدورانه في السنة الشمسية كما أخطأ النصارى في تعيين صومهم بأن جعلوه في فصل من السنة تختلف فيه الاشهر

(فصل وأما الاشكال الثاني) وهو أن قریشاً كانت تصوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلا ريب أن قریشاً كانت تعظم هذا اليوم وكانوا يكسون الكعبة فيه وصومهم من تمام تعظيمه ولكن إنما كانوا يعدون بالأهلة فكان عندهم عاشوراء من المحرم فلما قدم المدينة وجدهم يعظمون ذلك اليوم ويصومونه فسأهم عنه فقالوا هو اليوم الذي نجي الله فيه موسى وقومه من فرعون فقال نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه تقرر التعظيم وتأكيده وأخبر أنه صلى الله عليه وسلم أحق بموسى من اليهود فلما صامه موسى شكر الله كذا نحن أحق أن نفتدى به من اليهود لاسيما اذا قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يخالفه شرعنا . فان قيل من أين لكم أن موسى صامه . قلنا ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأهم عنه فقالوا يوم عظيم نجي الله فيه موسى وقومه وغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكر الله فنحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه فلما أقرهم على ذلك ولم يكنهم علم أن موسى صامه شكر الله فانضم هذا القدر الى التعظيم الذي كان قبل الهجرة فزاد تأكيده حتى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي في الامصار بصومه وامساك من كان أكل والظاهر أنه حتم ذلك عليهم وأوجه كما سيأتى تقريره

(فصل وأما الاشكال الثالث) وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم يوم عاشوراء قبل أن ينزل فرض رمضان فلما نزل فرض رمضان تركه فهذا لا يمكن التخصص منه الا بان صيامه كان فرضا قبل رمضان وحيث أنه يكون المتروك وجوب صومه لاستجابته وتعين هذا ولا بد لانه عليه السلام قال قبل وفاته بعام وقد قيل لمان اليهود يصومونه لئن عشت الى قابل لأصومن التاسع أى معه وقال خالفوا اليهود وصوموا يوما قبله ويوما بعده أى معه ولا ريب أن هذا كان في آخر الامر وأما في أول الامر فكان يجب واقعة أهل الكتاب في ما يؤمر فيه بشئ ففعل أن

استحبابه لم يترك ويلزم من قال أن صومه لم يكن واجبا أحد الأمرين إما أن يقول يترك استحبابه ولم يبق مستحبا أو يقول هذا قاله عبد الله بن مسعود رضي الله عنه برأيه وخفي عليه استحباب صومه وهذا بعيد فإن النبي صلى الله عليه وسلم حثهم على صيامه وأخبر أن صومه يكفر السنة الماضية واستمر الصحابة على صيامه إلى حين وفاته ولم يرو عنه حرف واحد بالنهي عنه وكراهة صومه فلم أن الذي ترك وجوبه لاستحبابه فإن قيل أن حديث معاوية المتفق على محتصر صريح في عدم فرضيته وأنه لم يفرض قط فالجواب أن حديث معاوية صريح في نفي استمرار وجوبه وأنه الآن غير واجب ولا ينفى وجوبه ما تقدم منسوخا فإنه لا يمتنع أن يقال لما كان واجبا ونسخ وجوبه أن الله لم يكتبه علينا وجواب ثان أن غايته أن يكون النفي عاما في الزمان الماضي والحاضر فيخص بأدلة الوجوب في الماضي ويترك النفي على استمرار الوجوب وجواب ثالث وهو أنه صلى الله عليه وسلم إنما نفى أن يكون فرضه وجوبه مستقادا من جهة القرآن ويدل على هذا قوله لم يكتبه علينا وهذا لا ينفى الوجوب بغير ذلك فإن الواجب الذي كتبه الله على عباده هو ما أخبرهم بأنه كتبه عليهم كقوله كتب عليكم الصيام فأخبر صلى الله عليه وسلم أن صوم يوم عاشوراء لم يكن داخلًا في هذا المكتوب الذي كتبه الله علينا دفعا لتوهم من يتوهم أنه داخل فيما كتبه الله علينا فلا تناقض بين هذا وبين الأمر السابق بصيامه الذي صار منسوخا بهذا الصيام المكتوب يوضح هذا أن معاوية إنما سمع هذا بعد فتح مكة واستقرار فرض رمضان ونسخ وجوب عاشوراء به والذين شهدوا أمره بصيامه والنداء بذلك وبالإمساك لمن أكل شهدوا ذلك قبل فرض رمضان عند مقدمه المدينة وفرض رمضان كان في السنة الثانية من الهجرة وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صام تسع رمضان فن شهد الأمر بصيامه شهده قبل نزول فرض رمضان ومن شهد الإخبار عن عدم فرضه شهده في آخر الأمر بعد فرض رمضان وإن لم يسلك هذا المسلك تناقضت أحاديث الباب واضطربت فإن قيل فكيف يكون فرضا ولم يحصل تبييت النية من الليل وقد قال لأصيام لمن لم يبيت الصيام من الليل . فالجواب أن هذا الحديث محتلف فيه هل هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم أو من قول حفصة وعائشة فأما حديث حفصة فأوقفه عليها معمر والزهرى وسفيان بن عيينة ويونس بن يزيد الأيلي عن الزهرى ورفعه بعضهم وأكثر أهل الحديث يقولون الموقوف أصح وقد قال الترمذى وقد روى نافع عن ابن عمر قوله وهو أصح ومنهم من يصحح رفعه لثقة رافعه وعدالته وحديث عائشة أيضا روى مرفوعا وموقوفا واختلاف في تصحيح رفعه فإن لم يثبت رفعه فلا كلام وإن ثبت رفعه فمعلوم أن هذا إنما قاله بعد فرض رمضان وذلك متأخر عن الأمر بصيام يوم عاشوراء وذلك تجديد حكم واجب وهو التبييت وليس نسخا لحكم ثابت بخطاب فاجزاء صيام يوم عاشوراء بنية من النهار كان قبل فرض رمضان وقبل فرض التبييت من الليل ثم نسخ وجوب صومه برمضان وتجدد وجوب التبييت فهذه طريقة وطريقة ثانية هي طريقة أصحاب أبي حنيفة رجا الله أن وجوب صيام يوم عاشوراء تضمن أمرين وجوب صوم ذلك اليوم واجزاء صومه بنية من النهار ثم نسخ تعيين الواجب بواجب آخر ففي حكم الاجزاء بنية من النهار غير منسوخ وطريقة ثالثة وهي أن الواجب تابع للعاد ووجوب عاشوراء إنما علم من النهار وحينئذ فلم يكن التبييت ممكنا فالتبى وجبت وقت تجديد الوجوب والعلم به والا كان تكليفا بما لا يطلق وهو ممتنع قالوا وعلى هذا إذا قامت البينة بالرؤية في أثناء النهار أجزأ صومه بنية مقارن للعلم بالوجوب وأصله صوم يوم عاشوراء وهذه طريقة شيخنا وهي كإتراءها أصح الطرق وأقربها إلى موافقة أصوا

الشرع وقواعده وعليها تدل الأحاديث ويجتمع عليها الذي يقان تفرقه وتخلص من دعوى النسخ بغير ضرورة وغير هذه الطريقة لا بد فيه من مخالفة قاعدة من قواعد الشرع أو مخالفة بعض الآثار وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر أهل قبه بإعادة الصلاة التي صلوا بعضها إلى القبلة المنسوخة أذ لم يبلغهم وجوب التحول فكذلك من لم يبلغه وجوب فرض الصوم أو لم يتمكن من العلم بسبب وجوبه لم يؤمر بالقضاء ولا يقال أنه ترك التثبيت الواجب أذ وجوب التثبيت تابع للعلم بوجوب الميت وهذا في غاية الظهور ولا ريب أن هذه الطريقة أصح من طريقة من يقول كان عاشوراء فرضاً وكان يحجز صيامه بنية من النهار ثم نسخ الحكم بوجوبه فنسخت متعلقاته ومن متعلقاته اجزاء صيامه بنية من النهار لأن متعلقاته تابعة له وإذا زال المتبوع زالت توابعه وتعلقاته فإن اجزاء الصوم الواجب بنية من النهار لم يكن من تعلقات خصوص هذا اليوم بل من متعلقات الصوم الواجب والصوم الواجب لم يزل وإنما زال تعيينه فنقل من محل إلى محل والاجزاء بنية من النهار وعدمه من توابع أصل الصوم لا تعيينه وأصح من طريقة من يقول أن صوم يوم عاشوراء لم يكن واجباً قط لانه قد ثبت الأمر به وتأكد الأمر بالنداء العام وزيادة تأكيده بالأمر لمن كان أكل بالمسالك وكل هذا ظاهر قوي في الوجوب وبقول ابن مسعود أنه لما فرض رمضان ترك عاشوراء ومعلوم أن استحبابه لم يترك بالأدلة التي تقدمت وغير هاتين أن يكون المتروك وجوبه فنهى خمس طرق للناس في ذلك والله أعلم

﴿فصل وأما الاشكال الرابع﴾ وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن بقيت إلى قابل لأصوم من التاسع وأنه توفي قبل العام المقبل وقول ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم التاسع فإن ابن عباس روى هذا وهذا وصح عنه هذا وهذا ولا تنافي بينهما إذ من الممكن أن يصوم التاسع ويخبر أنه ان بقي إلى العام القابل صامه أو يكون ابن عباس أخبر عن فعله مستنداً إلى ما عزم عليه ووعده به ويصح الاخبار عن ذلك مقيداً أي كذلك كان يفعل لو بقي ومطلقاً إذا علم الحال وعلى كل واحد من الاحتمالين فلا تنافي بين الخبرين

﴿فصل وأما الاشكال الخامس﴾ فقد تقدم جوابه بما فيه كفاية

﴿فصل وأما الاشكال السادس﴾ وهو قول ابن عباس اعدد تسعا وأصبح يوم التاسع صائماً فن تأمل مجموع روايات ابن عباس تبين لزوال الاشكال وسعة علم ابن عباس فانه لم يجعل عاشوراء هو اليوم التاسع بل قال للسائل صم اليوم التاسع واكتفى بمعرفة السائل أن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر الذي يعده الناس كلهم يوم عاشوراء فأرشد السائل إلى صيام التاسع معه وأخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يصومه كذلك فاما أن يكون فعل ذلك هو الأولي وأما أن يكون حمل فعله على الأمر به وعزمه عليه في المستقبل ويدل على ذلك أنه هو الذي روى صوماً يومه قبله ويوماً بعده وهو الذي روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بصيام يوم عاشوراء يوم العاشر وكل هذه الآثار عنه يصدق بعضها بعضاً ويؤيد بعضها بعضاً فإرتاب صومه ثلاثة أكملها أن يصام قبله يوم وبعده يوم ويلى ذلك أن يصام التاسع والعاشر وعليه أكثر الأحاديث ويلى ذلك أفراد العاشر وحده بالصوم وأما أفراد التاسع فن نقص فهم الآثار وعدم تتبع ألفاظها وطرقها وهو يعيد من اللغة والشرع والله الموفق للصواب وقد سلك بعض أهل العلم مسلكاً آخر فقال قد ظهر أن القصد مخالفة أهل الكتاب في هذه العبادة مع الاتيان بها وذلك يحصل بأحد أمرين أما بنقل العاشر إلى التاسع أو بصيامهما معا وقوله إذا كان العام المقبل صمنا التاسع يحتمل الأمرين فتوفى

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتبين لنا مراده فكان الاحتياط صيام اليومين معا والطريقة التي ذكرناها أصوب إن شاء الله وبمجموع أحاديث ابن عباس عليها تدل لأن قوله في حديث أحمد خالفوا اليهود وصوموا يوما قبله ويوما بعده وقوله في حديث الترمذي أمرنا بصيام عاشوراء يوم العاشرين صحة الطريقة التي سلكناها والله أعلم **(فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم)** أظفار يوم عرفة بعرفة ثبت عنه ذلك في الصحيحين وروى عنه أنه نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة رواه عنه أهل السنن وصح عنه أن صيامه يكفر السنة الماضية والباقية ذكره مسلم وقد ذكر لفطره بعرفة عدة حكم منها أنه أقوى على الدعاء ومنها أن الفطر في السفر أفضل في فرض الصوم فكيف بنفله ومنها أن ذلك اليوم كان يوم الجمعة وقد نهى عن إفراجه بالصوم فأحب أن يرى الناس فطره فيه تأكيداً لنبيه عن تخصيصه بالصوم وإن كان صومه لكونه يوم عرفة لا يوم جمعة وكان شيخنا رضي الله عنه يسلك مسلكاً آخر وهو أنه يوم عيد لاهل عرفة لاجتماعهم فيه كاجتماع الناس يوم العيد وهذا الاجتماع يخص بمن بعرفة دون أهل الآفاق قال وقد أشار النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى هذا في الحديث الذي رواه أهل السنن يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الإسلام ومعلوم أن كونه عيداً هو لاهل ذلك المجمع لاجتماعهم فيه والله أعلم **(فصل)** وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم السبت والاحد كثيراً يقصد بذلك مخالفة اليهود والنصارى كما في المسند وسنن النسائي عن كريب مولى ابن عباس قال أرسلني ابن عباس رضي الله عنه وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى أم سلة أسألهما أي الأيام كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أكثرها صياماً قالت يوم السبت والاحد ويقولان هما عيد للمشركين فانا أحب أن أخالفهم وفي صحة هذا الحديث نظر فانه من رواية محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وقد استنكر بعض حديثه وقد قال عبد الحق في أحكامه من حديث ابن جريج عن عباس بن عبد الله بن عباس عن عمه الفضل زار النبي صلى الله عليه وآله وسلم عباساً في بادية لنا قال استأذنه ضعيف قال ابن القفلان هو كما ذكر ضعيف ولا يعرف حال محمد بن عمر وذكر حديثه هذا عن أم سلمة في صوم يوم السبت والاحد وقال سكت عنه عبد الحق مصححاه ومحمد بن عمر هذا لا يعرف حاله ويرويه عنه ابنه عبد الله بن محمد بن عمر ولا يعرف أيضاً حاله فالحديث أراه حسناً والله أعلم وقد روى الإمام أحمد وأبو داود عن عبد الله بن بشر السلمى عن أخته الصماء أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم وإن لم يجد أحدكم إلا الجأ عنب أو عود شجرة فليعضه فاختلف الناس في هذين الحديثين فقال مالك رحمه الله هذا كذب يريد حديث عبد الله بن بشر ذكره عنه أبو داود قال الترمذي هو حديث حسن وقال أبو داود هذا الحديث منسوخ وقال النسائي هو حديث مضطرب وقال جماعة من أهل العلم لا تعارض بينه وبين حديث أم سلمة فإن النهي عن صومه إنما هو عن إفراجه وعلى ذلك ترجم أبو داود فقال باب النهي أن يخص يوم السبت بالصوم وحديث صيامه إنما هو مع يوم الاحد قالوا ونظير هذا أنه نهى عن إفراجه يوم الجمعة بالصوم إلا أن يصوم يوماً قبله أو يوماً بعده وهذا يزول الاشكال الذي ظنه من قال أن صومه نوع تعظيم له فهو موافقة لأهل الكتاب في تعظيمه وإن تضمن مخالفتهم في صومه فإن التعظيم إنما يكون إذا أفرد بالصوم ولا ريب أن الحديث لم يبحى بإفراجه وأما إذا صامه مع غيره لم يكن فيه تعظيم والله أعلم **(فصل ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم)** سرد الصوم وصيام الدهر بل قد قال ان من صام الدهر لاصم

ولا أفطر وليس مراده بهذا من صام الايام المحرمة فانه ذكر ذلك جوابا لمن قال أرايت من صام الدهر ولا يقال في جواب من فعل المحرم لاصام ولا أفطر فان هذا يؤخذ بانه سواء فطره وصومه لا يثاب عليه ولا يعاقب وليس كذلك من فعل ما حرم الله عليه من الصيام فليس هذا جوابا مطابقا للسؤال عن المحرم من الصوم وأيضا فان هذا عند من استحب صوم الدهر قد فعل مستحبا وحراما وهو عندهم قد صام بالنسبة الى أيام الاستحباب وارتكب محرما بالنسبة الى أيام التحريم وفي كل منهما لا يقال لاصام ولا أفطر فتزيل قوله على ذلك غلط ظاهر وأيضا فان أيام التحريم مستثناة بالشرع غير قابلة للصوم شرعا فهي بمنزلة الليل شرعا وبمنزلة أيام الحيض فلم يكن الصلابة ليسألوه عن صومها وقد علموا عدم قبولها للصوم ولم يكن ليجهيم لولم يعلموا التحريم بقوله لاصام ولا أفطر فان هذا ليس فيه بيان للتحريم فهدية الذي لاشك فيه أن صيام يوم وفطر يوم أفضل من صوم الدهر وأحب الى الله وسر صيام الدهر مكروه فانه لو لم يكن مكروها لزم أحد ثلاثة أمور متمتعة أن يكون أحب الى الله من صوم يوم وفطر يوم وأفضل منه لانه زيادة عمل وهذا مردود بالحديث الصحيح أن أحب الصيام الى الله صيام داود وانه لا أفضل منه وأما أن يكون مساويا له في الفضل وهو ممتنع أيضا وأما أن يكون مباحا متساويا للطرفين لا استحباب فيه ولا كراهة وهذا ممتنع اذ ليس هنا شأن العبادات بل اما أن تكون راجحة أو مرجوحة والله أعلم فان قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صام رمضان وأتبعه ستة أيام من شوال فكأنما صام الدهر وقال فيمن صام ثلاثة أيام من كل شهر ان ذلك يعدل صوم الدهر وذلك يدل على أن صوم الدهر أفضل مما عدل به وأنه أمر مطلوب وثوابه أكثر من ثواب الصائمين حتى شبه به من صام هذا الصيام قيل نفس هذا التشبيه في الامر المقدر لا يقتضي جواز فضلا عن استحبابه وانما يقتضي التشبيه به في ثوابه لو كان مستحبا والدليل عليه من نفس الحديث فانه جعل صيام ثلاثة أيام من كل شهر بمنزلة صيام الدهر اذ الحسنه بعشر أمثاله وهذا يقتضي أن يحصل له ثواب من صام ثلثمائة وستين يوما ومعلوم أن هذا حرام قطعاً فلم أن المراد به حصول هذا الثواب على تقدير شروعية صيام ثلثمائة وستين يوما وكذلك قوله في صيام ستة أيام من شوال انه يعدل مع صيام رمضان السنة ثم قرأ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فهذا صيام ستة وثلاثين يوما تعدل صيام ثلثمائة وستين يوما وهو غير جائز بالاتفاق بل قد يحجى مثل هذا فيما يمتنع فعل المشبه به عادة بل يستحيل وانما شبه به من فعل ذلك على تقدير امكانه كقوله لمن سأله عن عمل يعدل الجهاد هل تستطيع اذا خرج المجاهد أن تقوم ولا تفتر وأن تصوم ولا تفطر ومعلوم أن هذا ممتنع عادة كاستماع صوم ثلثمائة وستين يوما شرعا وقد شبه العمل الفاضل بكل منهما يزيد وضوحا أن أحب القيام الى الله قيام داود وهو أفضل من قيام الليل كله بصريح السنة الصحيحة وقد مثل من صلى العشاء الآخرة والصبح في جماعة بمن قام الليل كله فان قيل فما تقولون في حديث أبي موسى الاشعري من صام الدهر ضيقت عليه جهنم حتى تكون هكنا وقبض كفه وهو في مسند أحمد قيل قد اختلف في معنى هذا الحديث فقيل ضيقت عليه حصراله فيها لتشد به على نفسه وحمله عليها ورغبته عن هدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واعتقاده أن غيره أفضل منه وقال آخرون بل ضيقت عليه فلا يبقى له فيها موضع ورجحت هذه الطائفة هذا التأويل بان الصائم لما ضيق على نفسه مسالك الشهوات وطرقها بالصوم ضيق الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان لانه ضيق طرقها عنه ورجحت الطائفة الاولى تأويلها بان قالت لو أراد هذا المعنى لقال ضيقت عنه وأما

التضييق عليه فلا يكون الا وهو فيها قالوا وهذا التأويل موافق لأحاديث كراهة صوم الدهر وأن فاعله بمنزلة من لم يصم والله أعلم

(فصل) وكان صلى الله عليه وسلم يدخل على أهله فيقول هل عندكم شيء فان قالوا لا قال اني اذا صائم فينشيء النية للتطوع من النهار وكان أحياناً ينوى صوم التطوع ثم يفطر بعد أخبرت عنه عائشة رضى الله عنها بهذا وهذا فالاول في صحيح مسلم والثاني في كتاب النسائي وأما الحديث الذي في السنن عن عائشة كنت أنا وحفصة صائمتين ففرض لنا طعام اشتيناه فاكلنا منه بخاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبدرتني اليه حفصة وكانت ابنة أبيها فقالت يا رسول الله انا كنبنا صائمتين ففرض لنا طعام اشتيناه فاكلنا منه فقال اقضيا يوما مكانه فهو حديث معلول قال الترمذي رواه مالك بن أنس ومعه وعبد الله بن عمر وزبيد بن سعد وغير واحد من الحفاظ عن الزهري عن عائشة مرسل ما يذكروا فيه عن عروة وهذا أصح ورأه أبو داود والنسائي عن شريك عن زميل مولى عروة عن عروة عن عائشة موصولا قال النسائي زميل ليس بالمشهور وقال البخاري لا يعرف لزميل سماع من عروة ولا شريك من زميل ولا تقوم به الحجة وكان صلى الله عليه وآله وسلم اذا كان صائماً ما يزل على قوم أتم صيامه ولم يفطر كما دخل على أم سليم فأثته بتمر وسمن فقال أعيذوا سمنكم في سقائه وتمركم في وعائه فاني صائم ولكن أم سليم كانت عنده بمنزلة أهل بيته وقد ثبت عنه في الصحيح اذا دعى أحدكم الى طعام وهو صائم فليقل اني صائم وأما الحديث الذي رواه ابن ماجه والترمذي والبيهقي عن عائشة رضى الله عنها ترفعه من زل على قوم فلا يصومون تطوعاً الا باذنهم فقال الترمذي هذا الحديث منكر لا نعرف أحداً من الثقات روى هذا الحديث عن هشام بن عروة

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم كراهة تخصيص يوم الجمعة بالصوم فعلا منه وقولا فصح النهي عن أمراده بالصوم من حديث جابر بن عبد الله وأبي هريرة وجوزية بنت الحارث وعبد الله بن مسعود وجنادة الأزد وغيرهم وشرب يوم الجمعة وهو على المنبر يريهم أنه لا يصوم يوم الجمعة ذكره الامام أحمد وعلى المنع من صومه بأنه يوم عيد فروى الامام أحمد من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم الا أن تصوموا قبله أو بعده فان قيل فيوم العيد لا يصام مع ما قبله ولا بعده قيل لما كان يوم الجمعة مشبهاً بالعيد أخذ من شبهه النهي عن تحري صيامه فاذا صام ما قبله أو ما بعده لم يكن قد تحراه وكان حكمه حكم صوم الشهر أو العشر منه أو صوم يوم وفطر يوم أو صوم يوم عرفة وعاشوراء اذا وافق يوم الجمعة فانه لا يكره صومه في شيء من ذلك فان قيل فما تصنعون بحديث عبد الله بن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفطر في يوم الجمعة رواه أهل السنن قيل قبله ان كان صحيحاً ويتعين حمله على صومه مع ما قبله أو بعده وزده ان لم يصح فانه من القرائب قال الترمذي هذا حديث غريب

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف) لما كان صلاح القلب واستقامته على طريق سيره الى الله تعالى متوقفاً على جمعيته على الله ولم شعثه باقباله بالكلية على الله تعالى فان شعث القلب لا يلبه الا الاجبال على الله تعالى وكان نضول الطعام والشراب وفضول الانام وفضول الكلام وفضول المنام مما يزيد شعثاً ويشتهه في كل واد ويقطعه عن سيره الى الله تعالى أو يضعفه أو يعوقه ويوقفه اقتضت رحمة العزيز الرحيم بعباده أن شرع لهم من الصوم ما يذهب فضول الطعام والشراب ويستفرغ من القلب أخلاط الشهوات المعوقة له عن سيره الى

الله تعالى وشرعه بقدر المصلحة بحيث ينتفع به العبد في دنياه وأخراه ولا يقطع عن مصالحه العاجلة والآجلة وشرع لم الاعتكاف الذي مقصوده وروحه عكوف القلب على الله تعالى وجميعته عليه والخلو به والانتفاع عن الاشتغال بالخلق والاشتغال به وحده سبحانه بحيث يصير ذكره وجه والاقبال عليه في محل مهموم القلب وخطراته فيستولى عليه بدلها ويصير الهم به كله والخطرات كلها يذكركه والفكرة في تحصيل مرضيه وما يقرب منه فيصير أنسه بالله بدلا عن أنسه بالخلق فيعده بذلك لأنسه به يوم الوحشة في القبور حين لا أنيس له ولا ما يفرح به سواه فهذا مقصود الاعتكاف الاعظم ولما كان هذا المقصود انما يتم مع الصوم شرع الاعتكاف في أفضل أيام الصوم وهو العشر الاخير من رمضان ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه اعتكف سقطرا قط بل قد قالت عائشة لا اعتكاف الا بصوم ولم يذكر الله سبحانه الاعتكاف الا مع الصوم ولا فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا مع الصوم فالقول الراجح في الدليل الذي عليه جمهور السلف أن الصوم شرط في الاعتكاف وهو الذي كان يرجحه شيخ الاسلام أبو العباس بن تيمية وأما الكلام فانه شرع للامة حبس اللسان عن كل ما لا ينفع في الآخرة. وأما فضول المنام فانه شرع لهم من قيام الليل ما هو من أفضل السهر وأحمد عاقبة وهو السهر المتوسط الذي ينفع القلب والبدن ولا يعوق عن مصالحة العبد ومدار رياضة أرباب الرياضات والسلوك على هذه الاركان الاربعة وأسعدهم بها من سلك فيها المنهاج النبوي المحدثى ولم ينحرف انحراف الغالين ولا قصر تقصير المفرطين وقد ذكرنا هديه صلى الله عليه وآله وسلم في صيامه وقيامه وكلامه فلنذكر هديه في اعتكافه كان صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل وتركه مرة قضاءه في شوال واعتكف مرة في العشر الاول ثم الاوسط ثم العشرة الاخيرة يتنسم ليلة القدر ثم تبين له أنها في العشر الاخير فداوم على اعتكافه حتى لحق بربه عز وجل وكان يأمر بجباة فيضرب له في المسجد يتخلو فيه بربه عز وجل وكان اذا أراد الاعتكاف صلى الفجر ثم دخله فامر به مرة فضرب فامر أزواجه باخيتهن فضربت فلبا صلى الفجر نظرا فرأى تلك الاخوية فامر بجباة فقوض وترك الاعتكاف في شهر رمضان حتى اعتكف في العشر الاول من شوال وكان يعتكف كل ستة عشرة أيام فلما كان في العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوما وكان يعارضه جبريل بالقرآن كل سنة مرة فلما كان ذلك العام عارضه به مرتين وكان يعرض عليه القرآن أيضا في كل سنة مرتفعرض عليه تلك السنة مرتين وكان اذا اعتكف دخل قبله وحده وكان لا يدخل بيته في حال اعتكافه الا الحاجة الانسان وكان يخرج رأسه من المسجد الى بيت عائشة فترجله وتفسله وهو في المسجد وهي حائض وكانت بعض أزواجه تزوره وهو معتكف فاذا قامت تذهب قام معها يوصلها بقلبها وكان لبلا ولم يباشر امرأة من نسائه وهو معتكف لا بقبلة ولا غيرها وكان اذا اعتكف طرح له فراشه ووضع له سريره في معتكفه وكان اذا خرج لحاجته مر بالمريض وهو على طريقة فلا يعرج له ولا يسأل عنه واعتكف مرة في قبة تربة وجعل على سدها حصيدا اكل هذا تحصيلا لمقصود الاعتكاف وروحه عكس ما فعله الجبال من اتخاذ المعتكف موضع عشرة ومجلبة للزائرين وأخذهم بأطراف الاحاديث بينهم فهذا لون والاعتكاف النبوي لون والله الموفق

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في جهه وعمره اعتمر صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة أربع عمر كلهن في ذي القعدة الاولى عمره بالحديبية وهي أوطن سنة ست فصدته المشركون عن البيت بنحر البدن حيث صد بالحديبية

وحلقه وأصحابه ورؤسهم وحلوا من أحرامهم ورجع من علمه إلى المدينة الثانية عمر القضيعة في العام المقبل دخلها فاقام بها ثلاثاً ثم خرج بعد اكمال عمرته واختلف هل كانت قضاء للعمرة التي صد عنها في العام الماضي أم عمره مستأنفة على قولين للعلماء وهما وإيتان عن الامام أحمد أحدهما أنها قضاء وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله والثاني ليست بقضاء وهو قول مالك رحمه الله والذين قالوا كانت قضاء احتجوا بأنها سميت عمره القضاء وهذا الاسم تابع للحكم قال آخرون القضاء هنا من المقاضاة لانه قاضى أهل مكة عليها لانه من قضى يقضى قضاء قالوا ولهذا سميت عمره القضية قالوا والذين صدوا عن البيت كانوا ألقا وأربعاً منه وهو لا كلهم لم يكونوا معه في عمره القضية ولو كانت قضاء لم يخاف منهم أحد وهذا القول أصح لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يأمر من كان معه بالقضاء الثالثة عمرته التي قربها مع حجة فانه كان قارناً لبضعة عشر دليلاً سذكرها عن قرب ان شاء الله الرابعة عمرته من الجمرات السبع يخرج إلى حنين ثم يرجع إلى مكة فاعتمر من الجمرات داخلها في الصحيحين عن أنس بن مالك قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر كلهن في ذي القعدة الا التي كانت مع حجة عمره من الحديبية أو زمن الحديبية في ذي القعدة وعمره من العام المقبل في ذي القعدة وعمره من الجمرات حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمره مع حجة ولم يناقض هذا ما في الصحيحين عن البراء بن عازب قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذي القعدة قبل أن يصح مرتين لانه أراد العمرة المفردة المستقلة التي تمت ولا ريب انهما اثنتان فان عمره القرآن لم تكن مستقلة وعمره الحديبية صد عنها وحل بينه وبين أمهاتها ولذلك قال ابن عباس اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر عمره الحديبية وعمره القضاء من قابل والثالثة من الجمرات والرابعة مع حجة ذكره الامام أحمد ولا تناقض بين حديث أنس ابن في ذي القعدة الا التي مع حجة وبين قول عائشة وابن عباس لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا في ذي القعدة لان مبدأ عمره القرآن كان في ذي القعدة ونهايتها كان في ذي الحجة مع انقضاء الحج فعاثت وابن عباس أخبرا عن ابتدائها وأنس أخبر عن انقضائها فاما قول عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربعاً احداهن في رجب فهم منه رضى الله عنه قالت عائشة لما بلغها ذلك عنه يرحم الله أباعد الرحمن ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عمره قط الا وهو شاهد وما اعتمر في رجب قط وأما ما رواه البخاري عن عائشة قالت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عمره في رمضان فافطر وصمت وقصر وأتممت فقلت يا رسول الله أفطرت وصمت وقصرت وأتممت فقال أحسنت يا عائشة فهذا الحديث غلط فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يعتمر في رمضان قط وعمره مضبوطة العدد والزمان ونحن نقول يرحم الله أم المؤمنين ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في رمضان قط وقد قالت عائشة رضى الله عنها لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا في ذي القعدة رواه ابن ماجه وغيره ولا خلاف أن عمره لم يزد على أربع فلو كان قد اعتمر في رجب لكانت خمساً ولو كان قد اعتمر في رمضان لكانت ستاً الا أن يقال بعضهم في رجب وبعضهم في رمضان وبعضهم في ذي القعدة وهذا لم يقع وإنما الواقع اعتباره في ذي القعدة كما قال أنس رضى الله عنه وابن عباس رضى الله عنه وعائشة رضى الله عنها وقد روى أبو داود في سننه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في شوال وهذا ان كان محفوظاً فله في عمره الجمرات حين خرج في شوال ولكن انما أحرم بها في ذي القعدة

(فصل) ولم يكن في عمره عمرة واحدة خارجا من مكة كما يفعل كثير من الناس اليوم وإنما كانت عمره كلها داخلًا إلى مكة وقد أقام بعد الوحي بمكة ثلاثة عشر سنة لم ينقل عنه أنه اعتمر خارجا من مكة في تلك المدة أصلا فالعمرة التي فعلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشرعها فهي عمرة الداخل إلى مكة لا عمرة من كان بها فيخرج إلى الحل ليعتمر ولم يفعل هذا على عهد أحد قط إلا عائشة وحدها من بين سائر من كان معه لأنها كانت قد أهلت بالعمرة فحاضت فأمرها فادخلت الحج على العمرة وصارت قارة وأخبرها أن طوافها بالبيت وبين الصفا والمروة قد وقع عن حجتها وعمرتها فوجدت في نفسها أن ترجع صواحباتها بحج وعمرة مستقلين فانتهن عن متمتع ولم يحضن ولم يقرن وترجع هي بعمرة في ضمن حجتها فأمر أهلها أن يعمرها من التمتع تطيبا لقلها ولم يعتمر هو من التمتع في تلك الحجة ولا أحد من كان معه وسيأتي مزيد تقرير لهذا وبسط له عن قريب إن شاء الله تعالى

(فصل) دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة بعد الهجرة خمس مرات سوى المرة الأولى فإنه وصل إلى الحديبية وصد عن الدخول إليها أحرم في أربع منهن من الميقات لأقبله فأحرم علم الحديبية من ذى الحليفة ثم دخلها المرة الثانية فقضى عمرته وأقام بها ثلاثا ثم خرج ثم دخلها المرة الثالثة عام الفتح في رمضان بغير إحرام ثم خرج منها إلى حنين ثم دخلها بعمرة من الجعرانة ودخلها في هذه العمرة ليلا وخرج ليلا فلم يخرج من مكة إلى الجعرانة ليعتمر كما يفعل أهل مكة اليوم وإنما أحرم منها في حال دخوله إلى مكة ولما قضى عمرته ليلا رجع من فوره إلى الجعرانة فبات بها فلما أصبح وزالت الشمس خرج من بطن سرف حتى جامع الطريق ولهذا خفيت هذه العمرة على كثير من الناس والمقصود أن عمره كلها كانت في أشهر الحج مخالفة لهدى المشركين فانهم كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحج ويقولون هي من أجر الفجور وهذا دليل على أن الاعتبار في أشهر الحج أفضل منه فيرجب بلا شك وأما التفضيل بينه وبين الاعتبار في رمضان فموضع نظر فقد صح عنه أنه أمر أم معقل لما فاتها الحج معه أن تعتمر في رمضان وأخبرها أن عمره في رمضان تعدل حجة وأيضا فقد اجتمع في عمرة رمضان أفضل الزمان وأفضل البقاع ولكن لم يكن الله ليختار لنبيه صلى الله عليه وسلم في عمه الأولى الأوقات وأحقها بها فكانت العمرة في أشهر الحج نظير وقوع الحج في أشهره وهذه الأشهر قد خصها الله تعالى بهذه العبادات وجعلها وقتا لها والعمرة حج أصغر فأولى اللازمة بها أشهر الحج وذو القعدة وأوسطها وهذا بما تتخار الله فيه فن كان عنده فضل علم فايرشد إليه وقد يقال أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يشتغل في رمضان من العبادات بما هو أهم من العمرة ولم يكن يمكنه الجمع بين تلك العبادات وبين العمرة فأخر العمرة إلى أشهر الحج ووفر نفسه على تلك العبادات في رمضان مع ما في ترك ذلك من الرحمة بأمته والرافة بهم فإنه لو اعتمر في رمضان لبادرت الامتثال ذلك وكان يشق عليها الجمع بين العمرة والصوم وربما لا تسمح أكثر النفوس بالفطر في هذه العبادة حرصا على تحصيل العمرة وصوم رمضان فتحصل المشقة فأخرها إلى أشهر الحج وقد كان يترك كثيرا من العمل وهو يجب أن يعمل خشية المشقة عليهم ولما دخل البيت خرج منه حزينا فقالت له عائشة في ذلك فقال اني أخاف أن أكون قد شققت على أمتي وهم أن ينزل يستاق مع سقاة زمزم للحاج يخاف أن يغاب أهلها على سقائهم بعده والله أعلم

(فصل) ولم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم أنه اعتمر في السنة الأمرة واحدة ولم يعتمر في سنة مرتين وقد ظن بعض الناس أنه اعتمر في سنة مرتين واحتج بما رواه أبو داود في سننه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه

وآله وسلم اعتمر عمرتين عمرة في ذى القعدة وعمرة في شوال قالوا وليس المراد بها ذكر مجموع ما اعتمره فان أنساً وعائشة وابن عباس وغيرهم قد قالوا أنه اعتمر أربع عمر فعلم أن مرادها به أنه اعتمر في سنة مرتين مرة في ذى القعدة ومرة في شوال وهذا الحديث وهم وإن كان محفوظاً عنها فان هذا لم يقع قط فانه اعتمر أربع عمر بلا ريب العمرة الأولى كانت في ذى القعدة عمرة الحديبية ثم لم يعتمر الى العام القابل عمرة القضية في ذى القعدة ثم رجع الى المدينة ولم يخرج الى مكة حتى فتحها سنة ثمان في رمضان ولم يعتمر ذلك العام ثم خرج الى حنين وهرم الله أعداءه فرجع الى مكة وأحرم بعمره وكان ذلك في ذى القعدة كما قال أنس وابن عباس فتى اعتمر في شوال ولكن لقي العدو في شوال وخرج فيه من مكة وقضى عمرته لما فرغ من أمر العدو في ذى القعدة ليلاً ولم يجمع ذلك العام بين عمرتين ولا قبله ولا بعده ومن له عناية بآيامه وسيرته وأحواله لا يشك ولا يرتاب في ذلك فان قيل فيأى شيء يستحبون العمرة في السنة مراراً اذ لم يثبتوا ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قيل قد اختلف في هذه المسألة فقال مالك أكره أن يعتمر في السنة أكثر من عمرة واحدة وعالفه مطرف من أصحابه وابن المواز قال مطرف لا بأس بالعمرة في السنة مراراً وقال ابن المواز أرجو أن لا يكون به بأس وقد اعتمرت عائشة مرتين في شهر ولا أدري أن يمنع أحد من التقرب الى الله بشيء من الطاعات ولا من الازدياد من الخير في موضع ولم يأت بالمنع منه نص وهذا قول الجمهور الا أن أباحيفه رحمه الله تعالى استثنى خمسة أيام لا يعتمر فيها يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق واستثنى أبو يوسف رحمه الله تعالى يوم النحر وأيام التشريق خاصة واستثنت الشافعية البات بمجيئى أيام التشريق واعتمرت عائشة في سنة مرتين فقبل للقاسم لم ينكر عليها أحد فقال أعلى أم المؤمنين وكان أنس اذا جمع رأسه خرج فاعتمر ويذكر عن علي رضي الله عنه أنه كان يعتمر في السنة مراراً وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ويكفي في هذا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعمر عائشة من التمتع سوى عمرتها التي كانت أهلتها وذلك في عام واحد ولا يقال عائشة كانت قد رفضت العمرة فهذه التي أهلت بها من التمتع قضاء عنها لان العمرة لا يصح رفضها وقد قال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسعك طوافك للحجك وعمرتك وفي لفظ حلت منها جميعاً فان قيل قد ثبت في صحيح البخارى أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لها ارفضى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى وفي لفظ آخر انقضى رأسك وامتشطى وفي لفظ أهل الحج ودعى العمرة فهذا صريح في رفضها من وجهين . أحدهما قوله ارفضها ودعها . والثاني أمره لها بالامتنشاط قيل معنى قوله ارفضها اتركى أفعالها والاقصار عليها وكوفى في حجة معها . ويتعين أن يكون هذا المراد بقوله حلت منها جميعاً لما قضت أعمال الحج وقوله يسعك طوافك للحجك وعمرتك فهذا صريح أن احرام العمرة لم يرتفع وانما رفضت أعمالها والاقصار عليها وأنها باقضاء حجا انقضى حجا وعمرتها ثم أعمرها من التمتع تطيباً لقلبها اذ تأتى بعمره مستقلة كصوابها . ويوضح ذلك ايضاً ما روى مسلم في صحيحه من حديث الزهري عن عروة عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع فحُضت فلم أزل حائضاً حتى كان يوم عرفة ولم أهل الا بعمره فأمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أنقض رأسي وامتشط وأهل بالحج وأترك العمرة قالت ففعلت ذلك حتى اذا قضيت حجي بعث معي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر وأمرني أن أعتمر من التمتع مكان عمرتي التي أدركني الحج ولم أحل منها فهذا حديث في غاية الصحة والصرامة انها لم

تكن أحلت من عمرتها وانها بقيت محرمة بها حتى أدخلت عليها الحج فهذا خبرها عن نفسها وذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما حل منهما يوافي الآخر وبالله التوفيق وفي قوله صلى الله عليه وآله وسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة دليل على التفريق بين الحج والعمرة في التكرار وتنبيه على ذلك اذ لو كانت العمرة كالحج لاتفعل في السنة لا مرة لسوى بينهما ولم يفرقا وروى الشافعي رحمه الله عن علي رضي الله عنه أنه قال اعتمر في كل شهر مرة وروى وكيع عن اسرائيل عن سويد بن أبي ناهية عن أبي جعفر قال قال علي رضي الله عنه اعتمر في الشهران أطقت مرارا وذكر سعيد بن منصور عن سفيان بن أبي حسين عن بعض ولد أنس أن أنسا كان اذا كان بمكة لجزم رأسه خرج الى التعمم واعتمر

(فصل في سياق هديه صلى الله عليه وآله وسلم في حجته) لا خلاف أنه لم يبحج بعد هجرته الى المدينة سوى حجة واحدة وهي حجة الوداع ولا خلاف أنها كانت سنة عشر واختلف هل حج قبل الهجرة فري أو التزمذى عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه قال حج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث حجج حجتين قبل أن يهاجر وحجة بعد ما هاجر معها عمرة قال الترمذى هذا حديث غريب من حديث سفيان قال وسألت محمدا يعنى البخارى عن هذا فلم يعرفه من حديث الثورى وفي رواية لا يعد هذا الحديث محفوظا ولما نزل فرض الحج بالدر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الحج من غير تأخير فان فرض الحج تأخر الى سنة تسع أو عشر وأما قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله فانها وإن نزلت سنة ست عام الحديبية فليس فيها فريضة الحج وانما فيها الأمر باتمام العمرة بعد الشروع فيها وذلك لا يقتضى وجوب الابتداء فان قيل فن أين لكم تأخير نزول فرضه الى التاسعة أو العاشرة قبل لان صدر سورة آل عمران نزل عام الوفود وفي مقدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصالحهم على أداء الجزية والجزية انما نزلت عام تبوك سنة تسع وفيها نزل صدر سورة آل عمران وناظر أهل الكتاب ودعاهم الى التوحيد والمباهالة ويدل عليه أن أهل مكة وجدوا في نفوسهم بما فاتهم من التجارة من المشركين لما أنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فأعاضهم الله تعالى من ذلك بالجزية ونزول هذه الآيات والمناداة بها انما كان في سنة تسع وبعث الصديق يؤذن بذلك في مكة في مواسم الحج وأردفه بعلي رضي الله عنه وهذا الذى ذكرناه قد قاله غير واحد من الساف والله أعلم

(فصل ولما عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم) على الحج أعلم الناس أنه حاج فجهز والخرج معه وسمع بذلك من حول المدينة فقدموا يريدون الحج مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووافاه في الطريق خلائق لا يحصون فكانوا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله مد البصر وخرج من المدينة نارا بعد الظهر لست بقين من ذى القعدة بعد أن صلى الظهر بها أربعاء وخطبهم قبل ذلك خطبة عليهم فيها الاحرام واجابته وسننه قال ابن حزم وكان خروجه يوم الخميس . قلت والظاهر أن خروجه كان يوم السبت واحتج ابن حزم على قوله بثلاث مقدمات احداها أن خروجه كان لست بقين من ذى القعدة . والثانية أن استهلال ذى الحجة كان يوم الخميس . والثالثة أن يوم عرفة كان يوم الجمعة واحتج على أن خروجه كان لست بقين من ذى القعدة بملروى البخارى من حديث ابن عباس انطلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة بعد ما ترجل وادهن قد ذكر الحديث وقال وذلك الخميس بقين من ذى القعدة قال ابن حزم وقد نص ابن عمر على أن يوم عرفة كان يوم الجمعة وهو التاسع واستهلال ذى

الحجة بلا شك ليلة الخميس فأخر ذى القعدة يوم الاربعاء فاذا كان خروجه لست ليال بقين من ذى القعدة كان يوم الخميس اذ الباقي بعده ست ليال سواه ووجه ما اخترناه أن الحديث صريح في أنه خرج خمس بقين وهي يوم السبت والأحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء فهذه خمس وعلى قوله يكون خروجه لسبع بقين فإن لم يعد يوم الخروج كان لست وأيهما كان فهو خلاف الحديث وإن اعتبر الليالي كان خروجه لست ليال بقين لا لخمس فلا يصح الجمع بين خروجه يوم الخميس وبين بقاء خمس من الشهر البتة بخلاف ما اذا كان الخروج يوم السبت كان الباقي يوم الخروج خمس بلا شك ويدل عليه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر لهم في خطبته شأن الاحرام وما لبس الحرم بالمدينة على منبره والظاهر أن هذا كان يوم الجمعة لانه لم ينقل أنه جمعهم ونادى فيهم لحضور الخطبة وقد شهد ابن عمر رضى الله عنهما هذه الخطبة بالمدينة على منبره وكان من عادته صلى الله عليه وآله وسلم أن يعلمهم في كل وقت ما يحتاجون اليه اذا حضر فعليه فأولى الاوقات بالجمعة التي تلي خروجه والظاهر أنه لم يكن ليدع الجمعة وبينه وبينها بعض يوم من غير ضرورة وقد اجتمع اليه الخلق وهو أحرص الناس على تعليمهم الدين وقد حضر ذلك الجمع العظيم والجمع بينه وبين الحج يمكن بلا تقويت والله أعلم ولما علم أبو محمد بن حزم أن قول ابن عباس رضى الله عنه وعائشه رضى الله عنهما خرج لخمس بقين من ذى القعدة لا يلتم على قوله أنه لست ليال بقين من ذى القعدة لانه قد دفعه من ذى الحليفة كان لخمس قال وليس بين ذى الحليفة وبين المدينة الا أربعة أميال فقط فلم تعد هذه المرحلة القرية لقتها وهذا تألف جميع الأحاديث قال ولو كان خروجه من المدينة لخمس بقين لذى القعدة لكان خروجه بلا شك يوم الجمعة وهذا خطأ لان الجمعة لا تصلى أربعاً وقد ذكر أنس أنهم صلوا الظهر معه بالمدينة أربعاً قال ويزيده وضوحاً ثم ساق من طريق البخارى حديث كعب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخرج في سفر اذا خرج الا يوم الخميس وفي لفظ آخر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يجب أن يخرج يوم الخميس فبطل خروجه يوم الجمعة لما ذكرنا عن أنس وبطل خروجه يوم السبت لانه حينئذ يكون خارجاً من المدينة لأربع بقين من ذى القعدة وهذا ما لم يقله أحد قال وأيضاً قد صح ميتة بنى الحليفة الليلة المقبلة من يوم خروجه من المدينة فكان يكون اندفاعه من ذى الحليفة يوم الاحد يعنى لو كان خروجه يوم السبت وصح ميتة بنى طوى ليلة دخوله مكة وصح عنه أنه دخلها صبح رابعة من ذى الحجة فعلى هذا يكون مدة سفره من المدينة الى مكة سبعة أيام لانه كان يكون خارجاً من المدينة لو كان ذلك لأربع بقين لذى القعدة واستوى على مكة ثلاث خلون لذى الحجة وفى استقبال الليلة الرابعة فذلك سبع ليال لا مزيد وهذا خطأ باجماع وأمر لم يقله أحد فصح أن خروجه كان لست بقين لذى القعدة وتألفت الروايات كلها واتفق التعارض عنها بحمد الله انتهى . قالت هي متألفة متوافقة والتعارض متفهم خروجه يوم السبت ويزول عنها الاستكراه الذى أولها عليه كما ذكرناه وأما قول أبي محمد بن حزم لو كان خروجه من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة لكان خروجه يوم الجمعة الى آخره فغير لازم بل يصح أن يخرج لخمس ويكون خروجه يوم السبت والذي غراباً محمد أنه رأى الراوى قد حذف التاء من العدد وهي انما تحذف مع المؤنث فهم لخمس ليال بقين وهذا إما أن يكون اذا كان الخروج يوم الجمعة فلو كان يوم السبت لكان لأربع ليال بقين وهذا بعينه ينقلب عليه فانه لو كان خروجه يوم الخميس لم يكن لخمس ليال بقين وانما يكون لست ليال بقين ولهذا اضطر الى أن يؤول الخروج المقيد بالتاريخ المذكور بخمس على الاندفاع من ذى الحليفة ولا ضرورة

له الى ذلك اذ من الممكن أن يكون شهر ذى القعدة كان ناقصا فوقع الاخبار عن تاريخ الخروج بخمس بقين منه بناء على المعتاد من الشهر وهذه عادة العرب والناس في تواريخهم أن يؤرخوا بما بقي من الشهر بناء على كماله ثم يقع الاخبار عنه بعد انقضاءه وظهور نقصه كذلك ثلاثا يختلف عليهم التاريخ فيصح أن يقول القائل يوم الخامس والعشرين كتب خمس بقين ويكون الشهر تسعا وعشرين وأيضا فإن الباقي كان خمسة أيام بلا شك يوم الخروج والعرب اذا اجتمعت الليالي والأيام في التاريخ غلبت لفظ الليالي لانها أول الشهر وهي أسبق من اليوم فذكر الليالي ومراعاة الأيام فيصح أن يقال خمس بقين باعتبار الأيام ويذكر لفظ العدد باعتبار الليالي فيصح حيث أن يكون خروجه خمس بقين ولا يكون يوم الجمعة وأما حديث كعب فليس فيه أنه لم يكن يخرج قط الا يوم الخميس وإنما فيه ان ذلك كان أكثر خروجه ولا ريب أنه لم يكن يتقيد في خروجه الى الغزوات يوم الخميس . وأما قوله لو خرج يوم السبت لكان خارجا لأربع فقد تبين أنه لا يلزم لا باعتبار الليالي ولا باعتبار الأيام . وأما قوله ان بات بنى الحليفة الليلة المستقبلة من يوم خروجه من المدينة الى آخره فانه يلزم من خروجه يوم السبت أن تكون مدة سفره سبعة أيام فهذا عجيب منه فانه اذا خرج يوم السبت وقد بقي من الشهر خمسة أيام ودخل مكة لأربع مضين من ذى الحجة فبين خروجه من المدينة ودخوله مكة تسعة أيام وهذا غير ممكن بوجه من الوجوه فان الطريق التي سلكها الى مكة بين المدينة وبينها هذا المقدار وسير العرب أسرع من سير الحضر بكثير ولا سيما مع عدم المحامل والكجاوات والزوامل الثقال والله أعلم . عندنا الى سيق حجة فضلى الظهر بالمدينة بالمسجد أربعا ثم ترجل وادهن ولبس ازاره ورداه وخرج بين الظهر والعصر فزل بنى الحليفة فضلى بها العصر ركعتين ثم بات بها وصلى بها المغرب والعشاء والصبح والظهر فضلى بها خمس صلوات وكان نسائه كلهن معه وطاق عليهن تلك الليلة فلما أراد الاحرام اغتسل غسلا ثانيا لاحرامه غير غسل الجامع الاول ولم يذكر ابن حزم أنه اغتسل غير الغسل الاول للجنابة وقد ترك بعض الناس ذكره فاما أن يكون تركه عبداً لانه لم يثبت عنده واما أن يكون سهو منه وقد قال زيد بن ثابت أنه رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم تجرد لاهلاله واغتسل قال الترمذي حديث حسن غريب وذكر الدارقطني عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا أراد أن يحرم غسل رأسه بخطمي واشتنان ثم طيبته عائشة يدها بذيرة وطيب فيه مسك في بدنه ورأسه حتى كان ويص المسك يرى في مفارقة وحلته ثم استدامه ولم يغسله ثم لبس ازاره ورداه ثم صلى الظهر ركعتين ثم أهل بالحج والعمرة في مصلاه ولم ينقل عنه أنه صلى للاحرام ركعتين غير فرض الظهر وقلد قبل الاحرام بدنه نعلين وأشعرها في جانبها الايمن فشق صفحة سنامها وسلت الدم عنها وإنما قلنا أنه أحرم قارنا لبضعة وعشرين حديثا صحيحة صريحة في ذلك . أحدها ما أخرجه في الصحيحين عن ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وذكر الحديث . وثانيها ما أخرجه في الصحيحين أيضا عن عروة عن عائشة أخبرته عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثل حديث ابن عمر سواء . وثالثها ما روى مسلم في صحيحه من حديث قتبية عن الليث عن نافع عن ابن عمر أنه قرن الحج الى العمرة وطاق لها طوافا واحدا ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ورابعها ما روى أبو داود عن الثعلبي حديثا زهير هو ابن معاوية حدثنا أبو اسحق

عن مجاهد سئل ابن عمر كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال مرتين فقالت عائشة لقد علم ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر ثلاثا سوى التي قرن بحجته ولم يناقض هذا قول ابن عمر أنه صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين الحج والعمره لانه أراد العمره الكلمه المقرده ولا ريب أنهما عمرتان عمره القضاء وعمره الجمرانه وعائشة رضى الله عنها أرادت العمرتين المستقلتين وعمره القرآن والتي صد عنها ولا ريب أنها أربع . وخامسها ما رواه سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حج ثلاث حجج حجتين قبل أن يهاجر وحجة بعد ما هاجر معها عمره ورواه الترمذى وغيره . وسادسها ما رواه أبو داود عن النخعي وقيقة قال حدثنا أبو داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمره الحديبية والثانية حين تواطوا على عمره من قابل والثالثة من الجمرانه والرابعة التي قرن مع حجته . وسابعها ما رواه البخارى في صحيحه عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوادى العقيق يقول أتاني الليلة آت من ربي عز وجل فقال صل في هذا الوادى المبارك وقل عمره في حجة . وثامنها ما رواه أبو داود عن البراء بن عازب قال كنت مع علي كرم الله وجهه حين أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على البين فاصبت معه وأتق فلما قدم علي من البين علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال وجدت فاطمة رضى الله عنها قد لبست ثيابا ضيعا وقد فضحت البيت بنضوح فقالت مالك فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فاحلوا قال فقلت لها اتى أهلك باهلال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فأثيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لي كيف صنعت قال قلت أهلك باهلال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فأتى قدسقت الهدى وقرنت وذكر الحديث . وتاسعها ما رواه النسائي عن عمران ابن يزيد الدمشقي حدثنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن مسلم البطين عن علي بن الحسين عن مروان بن الحكم قال كنت جالسا عند عثمان فسمع عليا رضى الله عنه يابى بحج وعمره فقال ألم يكن تنهى عن هذا قال بلى لكنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلي بهما جميعا فلم أدع قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقولك . وعاشرها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث شعبة عن حميد بن هلال قال سمعت مطر فآ قال قال عمران ابن حصين أحدثك حديثا عسى الله أن ينفعل به أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمره ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل قرآن يحرمه . وحداى عشرها ما رواه يحيى بن سعيد القطان وسفيان بن عيينة عن اسمعيل ابن أبى خالد عن عبد الله بن أبى قتادة عن أبيه قال إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحج والعمره لانه علم أنه لا يصح بعدها ولطرق صحيحه اليهما . وثانى عشرها ما رواه الامام أحمد من حديث سراقه بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة قال وقرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع أسناده ثقات . وثالث عشرها ما رواه الامام أحمد وابن ماجه من حديث أبى طاحه الانصارى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين الحج والعمره ورواه الدارقطني وفيه الحجاج بن أرطاة . ورابع عشرها ما رواه أحمد من حديث الحرماس بن زياد الباهلي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن في حجة الوداع بين الحج والعمره . وخامس عشرها ما رواه الزبارة بسناد صحيح أن ابن أبى أوفى قال إنما جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحج والعمره لانه علم أنه لا يصح بعد عامه ذلك وقد قيل ان زيد بن عطاء أخطأ في أسناده وقال

آخره لاسيلا الى تحفظه بغير دليل . وسادس عشرها ما رواه الامام أحمد من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن بالحج والعمره فظلف لهما طوافا واحداً ورواه الترمذى وفيه للحاجين أرطاة وحديثه لا ينزل عن درجة الحسن ما لم يتفرد بشيء أو يخالف الثقات . وسابع عشرها ما رواه الامام أحمد من حديث أم سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول أهلوا يا آل محمد بعمره في حج . وثامن عشرها ما أخرجه في الصحيحين واللفظ لمسلم عن حفصة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت من عمرتك قال انى قلت هدى ولبدت رأسى فلا أحل حتى أحل من الحج وهذا يدل على أنه كان في عمره معها حج فانه لا يحل من العمره حتى يحل من الحج وهذا على أصل مالك والثاوى رحمه الله ألزم لان المعتمر عمره مفردة لا يمنعها عن التحلل وإنما يمنع عمره بالقران والحديث على أصلهما نص . وتاسع عشرها ما رواه النسائى والترمذى عن محمد بن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب أنه سمع سعد بن أبى وقاص والضحاك بن قيس عام حج معاوية بن أبى سفيان وهما يذكران التمتع بالعمره الى الحج فقال الضحاك لا يصح ذلك الا من جهل أمر الله فقال سعد بنس ما قلت يا ابن أخى قال الضحاك فان عمر بن الخطاب نهى عن ذلك قال سعد قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصنعناها معه قال الترمذى حديث حسن صحيح ومراده بالتمتع هنا بالعمره الى الحج أحد نوعيه وهو تمتع القران فانه لغة القران والصحابه الذين شهدوا التنزيل والتأويل شهدوا بذلك ولهذا قال ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمره الى الحج فبدأ فدخل بالعمره ثم أهل بالحج وكذلك قالت عائشة وأيضا فان الذى صنعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو تمتع القران بلا شك كما قطع به أحمد ويدل على ذلك أن عمران بن حصين قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتمتعنا معه متفق عليه وهو الذى قال لمطرف أحدئك حديثا عسى الله أن يفعلك به ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمره ثم لم يته عنه حتى مات وهو فى صحيح مسلم فاخبر عن قرانه بقوله تمتع وبقوله جمع بين حج وعمره ويدل عليه أيضا ما ثبت فى الصحيحين عن سعيد بن مسيب قال اجتمع على عثمان بعسفان فقال كان عثمان ينهى عن المتعة أو العمره فقال على ما تريد الى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى عنه قال عثمان دعنا منك فقال لا لا أستطيع أن أدعك فلما رأى على ذلك أهل بهما جميعا هذا لفظ مسلم ولفظ البخارى اختاف على عثمان وهما بعسفان فى المتعة فقال على ما تريد الا أنت تنهى عن أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما رأى ذلك على أهل بهما جميعا وأخرج البخارى وحده من حديث مروان بن الحكم قال شهدت عليا وعثمان ينهى عن المتعة وأن يجمع بينهما فلما رأى على ذلك أهل بهما ليلى بحجة وعمره وقال ما كنت أدع سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقول أحد فها بين أن من جمع بينهما كان متمتعا عندهم وأن هذا وهو الذى فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد وافقه عثمان على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك فانه لما قال له ما تريد الى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى عنه لم يقل له لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولولا أنه وافقه على ذلك لأنكره ثم قصد على موافقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاقتراء به فى ذلك ويبان أن فعله لم ينسخ وأهل بهما جميعا تقريرا للاقتداء به ومتابته فى القران وإظهاراً لسنة نهى عنها عثمان متأولا وحيث فها دليل مستقل تمام العشرين . الحادى والعشرون ما رواه مالك

في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحمل حتى يحل منها جميعا ووافي الموطأ ومعلوم أنه كان معه الهدى فهو أولى من يادري ما أمر به وقد دل عليه سائر الأحاديث التي ذكرناها ونذكرها وقد ذهب جماعة من السلف والخلف إلى إيجاب القرآن على من ساق الهدى والتمتع بالعمرة المفردة على من لم يسق الهدى منهم عبد الله بن عباس وجماعة فعندهم لا يجوز العدول عما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمر به أصحابه فانه قرن وساق الهدى وأمر كل من لاهدى معه بالقسح إلى عمرة مفردة فالواجب أن يفعل كما فعله أو كما أمر وهذا القول أصح من قول من حرم فسح الحج إلى العمرة من وجوه كثيرة سنذكرها إن شاء الله تعالى . الثاني والعشرون ما خرج في الصحيحين عن أبي قلابة عن أنس ابن مالك قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين فبات بها حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به راحلته على البيداء حمد الله وسبح ثم أهل بحج وعمره وأهل الناس بهما فلما قدما أمر الناس فخلوا حتى إذا كان يوم التروية أهلوا بالحج وفي الصحيحين أيضاً عن بكر بن عبد الله المزني عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلي بالحج والعمرة جميعاً قال بكر فحدثت بذلك ابن عمر فقال لي بالحج وحده فقلت أنسا فحدثني بقول ابن عمر فقال أنس ما يبدوننا إلا صيائنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ليك عمرة وحجاً وبين أنس وابن عمر في السن سنة أو سنة وشي وفي صحيح مسلم عن يحيى ابن أبي اسحق وعبد العزيز بن صهيب وحيد أنهم سمعوا أنسا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بهما ليك عمرة وحجاً وروى أبو يوسف القاضي عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن أنس قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ليك بحج وعمره معا وروى النسائي من حديث أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلبي بهما وروى أيضاً من حديث الحسن البصري عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج والعمرة حين صلى الظهر وروى البزار من حديث زيد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهل بحج وعمره ومن حديث سليمان التيمي عن أنس كذلك وعن أبي قدامة عن أنس مثله وذكر وكيع حدثنا مصعب بن سليم قال سمعت أنسا مثله قال وحدثنا ابن أبي ليلى عن ثابت البناني عن أنس مثله وذكر الحشني حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي قزعة عن أنس مثله وفي صحيح البخاري عن قتادة عن أنس اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع عمر فذكرها وقال وعمره مع حجته وقد تقدم وذكر عبد الرزاق حدثنا معمر عن أيوب عن أبي قلابة وحيد بن هلال عن أنس مثله فهو لا ستة عشر نفساً من الثقات كلهم متفقون عن أنس أن لفظ النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اهلاً لا بحج وعمره معاً وهم الحسن البصري وأبو قلابة وحيد بن هلال وحيد بن عبد الرحمن الطويل وقتادة ويحيى ابن سعيد الأنصاري وثابت البناني وبكر بن عبد الله المزني وعبد العزيز بن صهيب وسليمان التيمي ويحيى بن أبي اسحق وزيد بن أسلم ومصعب بن سليم وأبو أسامة وأبو قدامة عاصم بن حسين وأبو قزعة وهو سويد بن حجر الباهلي فبهذه أخبار أنس عن لفظ اهلاله الذي سمعه منه وهنأ على والبراء يخبر أن عن أخباره صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه بالقرآن وهذا على أيضاً يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعله وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن ربه أمره بأن يفعله وعلبه اللفظ الذي يقوله عند الإحرام وهذا على

أيضا يخبر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بهما جميعا وهؤلاء بقية من ذكرنا يخبرون عنه بأنه فعله وهذا هو صلى الله عليه وسلم يأمر به وآله ويأمر به من ساق الهدى وهؤلاء الذين روى القرآن بغاية البيان عائشة أم المؤمنين وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وعثمان بن عفان بأقاربه لعلى وتقرير على رضى الله عنه له وعمران بن الحصين والبراء بن عازب وحفصة أم المؤمنين وأبو قتادة وابن أبي أوفى وأبو طلحة والحمراس بن زياد وأم سلمة وأنس بن مالك وسعد بن أبي وقاص فهؤلاء هم سبعة عشر صحابيا رضى الله عنهم منهم من روى فعله ومنهم من روى لفظ أحرامه ومنهم من روى خبره عن نفسه ومنهم من روى أمره بفعله قيل كيف يحصلون منهم ابن عمر وجابر وأ عائشة وابن عباس وهذه عائشة تقول أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج وفى لفظ أفرد الحج والاول فى الصحيحين والثانى فى مسلم وله لفظان هذا أحدهما والثانى أهل بالحج مفردا وهذا ابن عمر يقول لي بالحج وحده وذكره البخارى وهذا ابن عباس يقول وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج رواه مسلم وهذا جابر يقول أفرد الحج رواه ابن ماجه قيل أن كانت الاحاديث عن هؤلاء تعارضت وتساقت فإن الأحاديث الباقية لم تعارض فهب أن أحاديث من ذكرتم لاحجة فيها على القرآن ولاعلى الافراد لتعارضها فما الموجب للعدول عن أحاديث الباقين مع صراحتهما وصحتها فكيف وأحاديثهم يصدق بعضها بعضا ولا تعارض بينها وانما ظن من ظن التعارض لعدم احاطته بمراد الصحابة من ألفاظهم وحماها على الاصطلاح الحادث بعدهم ورأيت لشيوخ الاسلام فضلا حسنا فى اتفاق أحاديثهم نسوقه بلفظه . قال والصواب أن الاحاديث فى هذا الباب متفقة ليست بمختلفة الاختلاف يسيرا يقع مثله فى غير ذلك فإن الصحابة ثبت عنهم أنه تمتع والتمتع عندهم يتناول القرآن والذى روى عنهم أنه أفرد روى عنهم أنه تمتع أما الاول فى الصحيحين عن سعيد بن المسيب اجتمع على عثمان بعسفان وكان عثمان ينهى عن المتمتع أو العمرة فقال على رضى الله عنه ماترى بدالى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال انى لا أستطيع أن أدعك فلما رأى على رضى الله عنه ذلك أهل بهما جميعا فهذا يبين أن من جمع بينهما كان متمتعا عندهم وأن هذا هو الذى فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وواقعه عثمان على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك لكن كان النزاع بينهما هل ذلك الا فضل فى حقنا أم لا وهل شرع فسخ الحج الى العمرة فى حقنا كما تنازع فيه الفقهاء فقد اتفق على وعثمان على أنه تمتع والمراد بالتمتع عندهم القرآن وفى الصحيحين عن مطرف قال قال عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين حج وعمره ثم أنه لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن يحرمه وفى رواية عنه تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتمتعنا معه فهذا عمران وهو من أجل السابقين الاولين أخبر أنه تمتع وأنه جمع بين الحج والعمره والقارن عند الصحابة متمتع ولهذا أوجبوا عليه الهدى ودخل فى قوله تعالى فمن تمتع بالعمره الى الحج فاستبسر من الهدى وذكر حديث عمر أتانى آت من ربي فقال صل فى هذا الوادى المبارك وقل عمره فى حجة فقال هؤلاء الخلفاء الراشدون عمر وعثمان وعلي وعمران ابن حصين روى عنهم باصح الاسانيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين العمرة والحج وكانوا يسمون ذلك متمتعا وهذا أنس يذكر أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلبي بالحج والعمره جميعا وما ذكره بكر بن عبد الله المزنى عن ابن عمر أنه لي بالحج وحده فجوابه أن الثقات الذين هم أثبت فى ابن عمر من بكر مثل سالم ابنه ونافع روى عنه أنه قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمره الى الحج وهؤلاء

أثبت من بكر في ابن عمر فتخلط بكر عن ابن عمر أولى من تخلط سالم عنه وتخلطه هو على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويشبه أن ابن عمر قال له أفرد الحج فظن أنه قال لي بالحج فان أفراد الحج كانوا يطلقونه ويريدون به أفراد أعمال الحج وذلك رد منهم على من قال أنه قرن قارناً طاف فيه طوافين وسعى فيه سبعين وعلى من يقول أنه حل من إحرامه فرواية من روى من الصحابة أنه أفرد الحج ترد على هؤلاء بين هذا ما رواه مسلم في صحيحه عن نافع عن ابن عمر قال أهلكنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج مفرداً وفي رواية أهل الحج مفرداً فهذه الرواية إذا قيل إن مقصودها أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل بالحج مفرداً قيل له فقد ثبت باسناد أصح من ذلك عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تمتع بالعمرة إلى الحج وأنه بدأ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وهذا من رواية الزهري عن سالم عن ابن عمر وما عارض هذا عن ابن عمر أما أن يكون غلطاً عليه وأما أن يكون مقصودهم إقضائه وأما أن يكون ابن عمر لما علم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل من إحرامه وكان هذا حال المفرد ظن أنه أفرد ثم ساق حديث الزهري عن سالم عن أبيه تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحديث وقول الزهري وحدثنني عروة عن عائشة بمثل حديث سالم عن أبيه قال فهذا من أصح حديث على وجه الأرض وهو من حديث الزهري أعلم أهل زمانه بالسنة عن سالم عن أبيه وهو من أصح حديث ابن عمر وعائشة وقد ثبت عن عائشة رضي الله عنها في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر الرابعة مع حجة ولم يعتمر بعد الحج باتفاق العلماء فيتين أن يكون متمتعاً تمتع قرآن أو التمتع الخاص وقد صرح عن ابن عمر أنه قرن بين الحج والعمرة وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورواه البخاري في الصحيح قال وأما الذين نقل عنهم أفراد الحج فهم ثلاثة عائشة وابن عمر وجابر والثلاثة نقل عنهم التمتع وحديث عائشة وابن عمر أنه تمتع بالعمرة إلى الحج أصح من حديثهما وما صرح في ذلك عنهما فقننا أفراد أعمال الحج أو أن يكون وقع منه غلط كظن أنه قرن أحاديث التمتع متواترة رواها أكابر الصحابة كعمر وعثمان وعلي وعمران بن حصين ورواها أيضاً عائشة وابن عمر وجابر بل رواها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بضعة عشر من الصحابة نقلت وقد اتفق أنس وعائشة وابن عمر وابن عباس على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر أربع عمر وأما وهم ابن عمر في كون أحدها في رجب وكلهم قالوا وعمر قمع حجة وهم سوى ابن عباس قالوا أنه أفرد الحج وهم سوى أنس قالوا التمتع فقالوا هذا وهذا ولا تناقض بين أقوالهم فإنه تمتع تمتع قرآن وأفرد أعمال الحج وقرن بين النسكين وكان قارناً باعتبار جمعه بين النسكين ومفرداً باعتبار اقتصاره على أحد الطوافين والسبعين وتمتعاً باعتبار ترهقه بترك أحد السفرين ومن تأمل ألفاظ الصحابة وجمع الأحاديث بعضها إلى بعض واعتبر بعضها ببعض وفهم لغة الصحابة أسفر له صبح الصواب وانقشعت عنه ظلمة الاختلاف والاضطراب والله الهادي لسبيل الرشاد والموفق لطريق السداد فمن قال أنه أفرد الحج وأراد به أنه أتى بالحج مفرداً ثم فرغ منه وأتى بالعمرة بعده من التمتع أو غيره كما يظن كثير من الناس فهذا غلط لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا الأئمة الأربعة ولا أحد من أئمة الحديث وإن أراد به أنه حج حجاً مفرداً لم يعتمر معه كما قال طائفة من السلف والخلف فهم أيضاً والأحاديث الصحيحة ترده كما تبين وإن أراد به أنه اقتصر على أعمال الحج وحده ولم يفرد للعمرة أعمالاً فقد أصاب وعلى قوله يدل جميع الأحاديث ومن قال أنه قرن فإن أراد به أنه سلف للحج طوافاً

على حدة وللعمرة طوافاً على حدة وسعى للحج سعيًا وللعمرة سعيًا فالاحاديث الثابتة ترد قوله وإن أراد أنه قرن بين
النسكين وطاف لهما طوافاً واحداً وسعى لهما سعيًا واحداً فالاحاديث الصحيحة تشهد لقوله وقوله هو الصواب
وهو قال أنه تمتع فإن أراد أنه تمتع تمتعاً حل منه ثم أحرم بالحج احراماً مستأنفاً فالاحاديث ترد قوله وهو غلط وإن
أراد أنه تمتع تمتعاً لم يحل منه بل بقي على احرامه لاجل سوق الهدى فالاحاديث الكثيرة ترد قوله أيضاً وهو أقل غلطاً وإن
أراد تمتع القرآن فهو الصواب الذي يدل عليه جميع الاحاديث الثابتة وبأنفاسه شملها وبزول عنها الاشكال والاختلاف
(فصل) غلط في عمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمس طوائف . أحدها من قال أنه اعتمر في رجب وهذا
غلط فإن عمره مضبوطة محفوظة لم يخرج في رجب إلى شيء منها البتة . الثانية من قال أنه اعتمر في شوال وهذا
أيضاً وهم والظاهر والله أعلم أن بعض الرواة غلط في هذا وأنه اعتكف في شوال فقال اعتمر في شوال لكن سياق
الحديث وقوله اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث عمر عمره في شوال وعمرتين في ذي القعدة يدل
على أن عائشة أو من دونها إنما قصد العمرة . الثالثة من قال أنه اعتمر من التمتع بعد حجه وهذا لم يقله أحد من
أهل العلم وإنما يظنه العوام ومن لا خبرة له بالسنة . الرابعة من قال أنه لم يعتمر في حجته أصلاً والسنة الصحيحة
المستفيضة التي لا يمكن ردها تبطل هذا القول . الخامسة من قال أنه اعتمر عمرة حل منها ثم أحرم بعدها بالحج
من مكة والاحاديث الصحيحة تبطل هذا القول وترده

(فصل) وهم في حجه خمس طوائف . الطائفة الاولى التي قالت حججاً مفرداً لم يعتمر معه . الثانية من قال
حج متمتاً تمتعاً حل فيه ثم أحرم بعده بالحج كما قاله القاضي أبو يعلى وغيره . الثالثة من قال حج متمتاً تمتعاً لم
يحل فيه لاجل سوق الهدى ولم يكن قارناً كما قاله أبو محمد صاحب المغني وغيره . الرابعة من قال حج قارناً طواف
له طوافين وسعى له سعيين . الخامسة من قال حج حجاً مفرداً اعتمر بعده من التمتع

(فصل) وغلط في احرامه خمس طوائف . أحدها من قال لبى بالعمرة وحدها واستمر عليها . الثانية من قال لبى
بالحج وحده واستمر عليه . الثالثة من قال لبى بالحج مفرداً ثم أدخل عليه العمرة وزعم أن ذلك خاص به .
الرابعة من قال لبى بالعمرة وحدها ثم أدخل عليها الحج في ثاني الحال . الخامسة من قال أحرم احراماً مطلقاً لم
يعين فيه نسكاً ثم عتبه بعد احرامه والصواب أنه أحرم بالحج والعمرة معاً حين أنشأ الاحرام ولم يحل حتى حل
منهما جميعاً فطاف لهما طوافاً واحداً وسعى واحداً وساق الهدى كما دلت عليه النصوص المستفيضة التي تواترت
تواتراً يعلمها أهل الحديث والله أعلم

(فصل) في أئذان القاتنين بهذه الأقوال وبيان منشأ الوهم والغلط) أما عذر من قال اعتمر في رجب فحديث
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في رجب متفق عليه وقد غلطته عائشة وغيرها
كما في الصحيحين عن مجاهد قال دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالساً إلى حجرة عائشة وإذا
ناس يصلون في المسجد صلاة الضحى قال فسألتاه عن صلاتهم فقال بدعة ثم قلنا له كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال أربعاً أحدها من رجب فكرهنا أن نرد عليه قال وسمعتان عائشة أم المؤمنين في الحجرة فقال عروة
يا أمه أو يا أم المؤمنين ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن قالت ما يقول قال يقول إن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اعتمر أربع عمر أحدها من رجب قالت يرحم الله أباعد الرحمن ما اعتمر عمرة قط الا وهو شاهد وما اعتمر

في رجب قط وكذلك قال أنس وابن عباس أن عمره كلها كانت في ذى القعدة وهذا هو الصواب
 (فصل وأما من قال اعتمر في شوال) فعذره ما رواه مالك في الموطأ عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم لم يعتمر الاثلاثا احداهن في شوال واثنين في ذى القعدة ولكن هذا الحديث مرسل وهو غلط
 أيضا اما من هشام واما من عروة أصابه فيه ما أصاب ابن عمر وقد رواه أبو داود مرفوعا عن عائشة وهو غلط
 أيضا لا يصح رفعه قال ابن عبد البر وليس روايته مستندا بما يذكر عن مالك في صحة النقل قالت ويدل على بطلانه
 عن عائشة أن عائشة وابن عباس وأنس بن مالك قالوا لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا في ذى القعدة
 وهذا هو الصواب فان عمرة الحديبية والقضية كانتا في ذى القعدة وعمرة القران إنما كانت في ذى القعدة وعمرة
 الجعرانة أيضا كانت في أول ذى القعدة وإنما وقع الاشتباه أنه خرج من مكة في شوال للقاء العدو وفرغ من عدوه
 وقسم غنائمهم ودخل مكة ليلا معتمر أمن الجعرانة وخرج منها ليلا تخفيتم عمرته هذه على كثير من الناس وكذلك
 قال محرش الكعبي والله أعلم

(فصل وأما من ظن أنه اعتمر من التنعيم بعد الحج) فلا أعلم له عنرا فان هذا خلاف المعلوم المستفيض من حجته
 ولم ينقله أحد قط ولا قاله امام ولمن ظان هذا سمع أنه أفرد الحج ورأى أن كل من أفرد الحج من أهل الآفاق
 لا بد له أن يخرج بعده الى التنعيم نزل حجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك وهذا عين الغلط
 (فصل وأما من قال انه لم يعتمر في حجته أصلا) فعذره أنه لما سمع أنه أفرد الحج وعلم يقينا أنه لم يعتمر بعد
 حجته قال انه لم يعتمر في تلك الحجة اكتفا منه بالعمرة المتقدمة والاحاديث المستفيضة الصحيحة ترد قوله كما
 تقدم من أكثر من عشرين وجها وقد قال هذه عمرة استمتعنا بها وقالت له حفصة لما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت
 من عمرتك وقال سراقه بن مالك تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك قال ابن عمر وعائشة وعمران

ابن حصين وابن عباس وصرح أنس وابن عباس وعائشة أنه اعتمر في حجته وهي إحدى عمره الأربع
 (فصل وأما من قال أنه اعتمر عمرة حل منها) كما قاله القاضي أبو يعلى ومن واقفه فعذرهم أنه ما صح عن ابن عمر
 وعائشة وعمران بن حصين وغيرهم أنه تمتع وهذا يحتمل أنه تمتع حل منه ويحتمل أنه لم يحل فلما أخبر معاوية أنه
 قصر عن رأسه بمشقص على المروة وحديثه في الصحيحين دل على أنه حل من احرامه ولا يمكن أن يكون هذا في
 غير حجة الوداع لان معاوية إنما أسلم بعد الفتح والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن زمن الفتح محرما ولا يمكن
 أن يكون في عمرة الجعرانة لوجهين . أحدهما أن في بعض ألفاظ الحديث الصحيح ذلك في حجته . والثاني أن
 في رواية النسائي بإسناد صحيح وذلك في أيام العشر وهذا إنما كان في حجته وحمل هؤلاء رواية من روى أن
 المتعة كانت له خاصة على أن طائفة منهم خصوا بالتحليل من الاحرام مع سوق الهدى دون من ساق الهدى من
 الصحابة وأنكر ذلك عليهم آخرون منهم شيخنا أبو العباس وقالوا من تأمل الاحاديث المستفيضة الصحيحة تبين
 له أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل لاهو ولا أحد من ساق الهدى

(فصل في أعمار الذين هموا في حجة حجته) أما من قال أنه حج حجا مفردا لم يعتمر فيه فعذره ما في الصحيحين
 عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع ففنا من أهل بعمرة ومنا من
 أهل بحج وعمرة ومنا من أهل بحج وأهل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج وقالوا هذا التقسيم والتنويع

صرح في إهلاله بالحج وحملوا سلم عنها أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج مفردا وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لبى بالحج وحده وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل بالحج وفي سنن ابن ماجه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفرد الحج وفي صحيح مسلم عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينوي إلا الحج لسنا نعرف العمرة وفي صحيح البخاري عن عروة بن الزبير قال حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرني عائشة أنه أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم حج أبو بكر رضى الله عنه فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم عمر مثل ذلك ثم حج عثمان فراه أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم معاوية ثم عبد الله ابن عمر ثم حججت مع ابن الزبير بن العوام فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها بعمرة ولا أحدهم مضى ما كانوا يبدؤون بشيء حين يضعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون وقد رأيت أمي وعالي حين تقدمان لا تبدآن بشيء أول من البيت تطوفان به ثم لا تحلان وقد أخبرني أمي أنها أقبلت هي وأختها والزبير وفلان وفلان بعمرة فقط فلما مسحوا الركن حلوا وفي سنن أبي داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد ابن سلمة وهب بن خالد كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موافين للال ذى الحجة فلما كان بذي الحليفة قال من شاء أن يهل يبعج فليبعج ومن أراد أن يهل بعمرة فليبعج ثم انفرد حماد في حديثه بأن قال عنه صلى الله عليه وآله وسلم فاني لولا اني أهديت لإهلت بعمرة وقال الآخر وأما أنا فأهل بالحج فصبح بمجموع الروايتين أنه أهل بالحج مفردا فإرباب هذا القول عندهم ظاهر كما ترى ولكن ما عندهم في حكمه وخبره الذي حكم به على نفسه وأخبر عنها بقوله سقت الهدى وقرنت وخبر من هو تحت بطن ناقته وأقرب اليه حيث من غيره فهو من أصدق الناس بسمعه يقول لييك بحجة وعمرة وخبر من هو من أعلم الناس عنه صلى الله عليه وآله وسلم على بن أبي طالب كرم الله وجهه حين يخبر أنه أهل بهما جميعا ولي بهما جميعا وخبر زوجته حفصة في تقريره لها على أنه معتمر بعمرة لم يهل منها فلم ينكر ذلك عليها بل صدقها وأجابها بأنه مع ذلك حاج وهو صلى الله عليه وآله وسلم لا يقر على باطل يسمعه أصلا بل ينكره وما عذره عن خبره عن نفسه بالوحي الذي جاءه من ربه يأمره فيه أن يهل بحجة في عمرة وما عذره عن خبر من أخبر عنه من الصحابة أنهم قرن لانه علم أنه لا يبعج بعدها وخبر من أخبر عنه أنه اعتمر مع حجة وليس مع من قال أنه أفرد الحج شيء من ذلك ألبيته فلم يقل أحد منهم عنه اني أفردت ولا أتاني آت من ربي يأمرني بالافراد ولا قال أحد ما بال الناس حلوا ولم تحمل من حجتك كما حلوا بعمرة ولا قال أحد أنه سمعه يقول لييك بعمرة مفردة البتة ولا يبعج مفرد ولا قال أحد أنه اعتمر أربع عمر الرابعة بعد حجته وقد شهد عليه أربعة من الصحابة أنهم سمعوه يخبر عن نفسه بأن قارن ولا سبيل الى دفع ذلك الا بأن يقال لم يسمعه ومعلوم قطعاً أن تطرق الوهم والغلط الى من أخبر عما فهمه هو من فعله يظنه كذلك أولى من تطرق التكذيب الى من قال سمعته يقول كذا وكذا وأنه لم يسمعه فان هذا لا يتطرق اليه الا التكذيب بخلاف خبر من أخبر عما ظنه من فعله وكان وأما فانه لا ينسب الى الكذب ولقد نزه الله علياً وأنساً والبراء وخضعة عن أن يقولوا سمعناه يقول كذا ولم يسمعه ونزهه ربه تبارك وتعالى أن يرسل

إليه أن أقبل كذا وكذا ولم يفعله هذان من أجل المحال وأبطل الباطل فكيف والذين ذكروا الأفراد عنه لم يخالفوا هؤلاء في مقصودهم ولا ناقضوهم وإنما أرادوا أفراد الأعمال واقتصارهم على عمل المفردة وليس في عمله زيادة على عمل المفردة من روى عنهم ما يوافقهم خلاف هذا فإنه عبر بحسب ما فهمه كما سمع بكر بن عبد الله بن عمر يقول أفرد الحج فقال لي بالحج وحده فحمله على المعنى وقال سالم ابنه عنه ونافع مولاة أنه تمتع فبدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج فهذا سالم يخبر بخلاف ما أخبر به بكر ولا يصح تأويل هذا عنه بأنه أمر به فإنه مفسر بقوله بدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وكذا الذين روى الأفراد عن عائشة رضي الله عنها فيها عروة والقاسم وروى القرآن عنها عروة ومجاهد وأبو الأسود يروى عن عروة الأفراد والزهرى يروى عنه القرآن فإن قدرنا تاسطال الروايتين سلبت رواية مجاهد وإن حملت رواية الأفراد على أنه أفرد أعمال الحج تصادقت الروايات وصديق بعضها ببعض ولا ريب أن قول عائشة وابن عمر أفرد الحج محتمل لثلاث معان . أحدها الإلهال به مفردا . الثاني أفراد أعماله . الثالث أنه حج حجة واحدة لم يحج معها غيرها بخلاف العمرة فإنها كانت أربع مرات وأما قولها تمتع بالعمرة إلى الحج وبدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج فخبرنا فعله فهذا صريح لا يحتمل غير معنى واحد فلا يجوز زده بالمجمل وليس في رواية الأسود وعمرة عن عائشة أنه أهل بالحج ما يتناقض رواية مجاهد وعروة عنها أنه قرن فإن القارن حاج مهل بالحج قطعاً وعمرته جزء من حجته فن أخبر عنها أنه مهل بالحج فهو غير صادق قلنا ضمنت رواية مجاهد إلى رواية عمرة والأسود ثم ضمتا إلى رواية عروة تبين من مجموع الروايات أنه كان قارناً وصديق بعضها ببعض حتى لو لم يحتمل قول عائشة وابن عمر إلا معنى الإلهال به مفردا حيث يوجب قطعاً أن يكون سبيله سبيل قول ابن عمر اعتمر في رجب وقول عائشة أو عروة أنه صلى الله عليه وآله وسلم اعتمر في شوال إلا أن تلك الأحاديث الصحيحة الصريحة لا سبيل أصلاً إلى تكذيب روايتها ولا تأويلها وحملها على غير ما دلّت عليه ولا سبيل إلى تقديم هذه الرواية المجملة التي قد اضطربت على روايتها واختلف عنهم وعارضهم من هو أوثق منهم أو مثلم عليها وأما قول جابر أنه أفرد الحج فالصريح من حديثه ليس فيه شيء من هذا وإنما فيه إخباره عنهم أنفسهم أنهم لا ينوون إلا الحج فإن في هذا ما يدل على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لي بالحج مفرداً وأما حديثه الآخر الذي رواه ابن ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفرد الحج فله ثلاث طرق أجودها طريق الدراوردي عن جعفر بن محمد عن أبيه وهذا يقينا مختصر من حديثه الطويل في حجة الوداع ومروى بالمعنى والناس خالفوا الدراوردي في ذلك وقالوا أهل بالحج وأهل بالتوحيد والطريق الثاني فيها مطرف بن مصعب عن عبد العزيز بن أبي حازم عن جعفر ومطرف قال ابن حزم هو مجهول قلت ليس بمجهول ولكنه ابن أخت مالك روى عنه البخاري وبشر بن موسى وجماعة قال أبو حاتم صدوق مضطرب الحديث هو أحب إلى من اسمعيل بن أبي أويس وقال ابن عدى يأتي بمناكير وكان أباً محمد رأي في النسخة مطرف بن مصعب فجعله وإنما هو مطرف أبو مصعب وهو مطرف بن عبد الله بن مطرف بن سليمان بن يسار ومن غلط في هذا أيضاً محمد بن عثمان الذهبي في كتابه الضعفاء فقال مطرف بن مصعب المدني عن ابن أبي ذئب منكر الحديث قلت والراوى عن ابن أبي ذئب والدراوردي ومالك هو مطرف أبو مصعب المدني وليس بمنكر الحديث وإنما غره قول ابن عدى يأتي بمناكير ثم ساق له منها ابن عدى جملة لكن هي من رواية أحمد بن داود بن صالح عنه كذبه الدارقطني والبلاء فيها منه والطريق الثالث لحديث جابر فيها محمد بن عبد

الواهب ينظر فيه من هو وما حاله عن محمد بن مسلم ان كان الطائفي فهو ثقة عند ابن معين ضعيف عند الامام أحمد وقال ابن حزم ساقط البتة ولم أر هذه العبارة فيه لغيره وقد استشهد به مسلم قال ابن حزم وإن كان غيره فلا أدري من هو قلت ليس بغيره بل هو الطائفي يقيتوا بكل حال فلو صح هذا عن جابر لكان حكمه حكم المروى عن عائشة وابن عمر وسائر الرواة الثقات إنما قالوا أهل بالحج فلعل هؤلاء حملوه على المعنى وقالوا أفرد الحج ومعلوم أن العمرة إذا دخلت في الحج فن قال أهل بالحج لا يناقض من قال أهل بهما بل هذا فصل وذاك أجل ومن قال أفرد الحج يحتمل ما ذكرنا من الوجه الثلاثة ولكن هل قال أحد قط عنه أنه سمعه يقول ليبيك بحجة مفردة هذا مالا سبيل اليه حتى لو وجد ذلك لم يقدم على تلك الاساطين التي ذكرناها التي لا سبيل الى دفعها البتة وكان تغليب هذا أو حمله على أول الاحرام وأنه صار قارنا في أمثاله متعينا فكيف ولم يثبت ذلك وقد قدمنا عن سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرن في حجة الوداع رواه زكريا الساسي عن عبد الله بن أبي زياد القطواني عن زيد بن الحباب عن سفيان ولا تناقض بين هذا وبين قوله أهل بالحج وأفرد بالحج ولي بالحج كما تقدم

(فصل) فحصل الترجيح لرواية من روى القرآن لوجه عشرة . أحدها أنهم أكثر ما تقدم . الثاني أن طرق الاخبار بذلك توعت كما بيناه . الثالث أن فيهم من أخبر عن سماعه ولفظه صريحا وفيهم من أخبر عن اخباره عن نفسه بأنه فعل ذلك ومنهم من أخبر عن أمر ربه بذلك ولم يحج شيئا من ذلك في الافراد . الرابع تصديق روايات من روى أنه اعتمر أربع عمر لها . الخامس أنها صريحة لا تختمل التأويل بخلاف روايات الافراد السادس أنها متضمنة زيادة سكنت عنها أهل الافراد أو نفوها والذاكر الزائد مقدم على الساكت والمثبت مقدم على النافي . السابع أن رواة الافراد أربعة عائشة وابن عمر وجابر وابن عباس والأربعة روى القرآن فان صرنا الى تساقط رواياتهم سلبت رواية من عداهم للقران عن معارض وإن صرنا الى الترجيح وجب الأخذ برواية من لم تضطرب الرواية عنه ولا اختلفت كالبراء وأونس وعمر بن الخطاب وعمران بن حصين وحفصة ومن معهم من تقدم . الثامن أنه النسك الذي أمر به من ربه فلم يكن ليعدل عنه . التاسع أنه النسك الذي أمر به كل من ساق الهدى فلم يكن ليأمرهم به اذا ساقوا الهدى ثم يسوق هو الهدى ويخالفه . العاشر أنه النسك الذي أمر به آلله وأهل بيته واختاره لهم ولم يكن لاختار لهم الا ما اختار لنفسه . وثمرته ترجيح حادي عشر وهو قوله دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وهذا يقتضي أنها قد صارت جزأ منه أو كالجزء الداخل فيه بحيث لا يفصل بينها وبينه وإنما يكون مع الحج كما يكون الداخل في الشيء معه . وترجيح ثاني عشر وهو قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه للصبيح ابن مبيد وقد أهل بحج وعمرة فأنكر عليه زيد بن صوحان أو سليمان بن ربيعة فقال لعمر هديت لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وهذا يوافق رواية عمر أن الوحي جاء من الله بالا الهلال بهما جميعا فدل على أن القرآن سنه الى فعلها وامثل أمر الله له بها . وترجيح ثالث عشر أن القارن تقع أعماله عن كل من النسكين فيقع احرامه وطوافه وسعيه عنهما معا وذلك أكمل من وقوعه عن أحدهما وعمل كل فصل على حدة . وترجيح رابع عشر وهو أن النسك الذي اشتمل على سوف الهدى أفضل بلارب من نسك خلاص الهدى فاذا قرن كان هديه عن كل واحد من النسكين فلم يخل نسك منهما عن هدى ولهذا والله أعلم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ساق الهدى أن يهل

بالحج والعمرة معا وأشار إلى ذلك في المتفق عليه من حديث البراء بن مالك أنه سقى الهدي وقرنت. وترجع خامس عشر وهو أنه قد ثبت أن التمتع أفضل من الأفراد لوجوه كثيرة منها أنه صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم بفسخ الحج إليه ومحال أن ينقلهم من الفضل إلى المفضول الذي هو دونه ومنها أنه تأسف على كونه لم يفعله بقوله لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ولجعلتها متعة ومنها أنه أمر به كل من لم يسق الهدي ومنها أن الحج الذي استقر عليه فضله وفعل أصحابه القرآن لمن ساق الهدي والتمتع لمن لم يسق الهدي ولوجوه كثيرة غير هذه والتمتع إذا ساق الهدي فهو أفضل من متمتع اشتراه من مكة بل في أحد القولين لا هدي إلا ما جمع فيه بين الحل والحرم وإذا ثبت هذا فالقرآن السائق أفضل من متمتع لم يسق ومن متمتع ساق الهدي لأنه قد ساق من حين أحرم والمتمتع إنما يسوق الهدي من أدنى الحل فكيف يجعل مفرد لم يسق هدياً أفضل من متمتع ساقه من أدنى الحل فكيف إذا جعل أفضل من قارن ساقه من الميقات وهذا بحمد الله واضح

(فصل) وأما قول من قال أنه حج متمتعاً تمتعاً حل فيه من إحرامه ثم أحرم يوم التروية بالحج مع سوق الهدي فضره ما تقدم من حديث معاوية أنه قص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص في العشر وفي لفظ وذلك في حجة وهذا ما أنكره الناس على معاوية وغلطوه فيه وأصابه فيه ما أصاب ابن عمر في قوله أنه اعتمر في رجب فإن سائر الأحاديث الصحيحة المستفيضة من الوجوه المتعددة كلها تدل على أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل من إحرامه إلى يوم النحر ولذلك أخبر عن نفسه بقوله لو لا أن معي الهدي لأحلت وقوله أني سقت الهدي وقرنت فلا أحل حتى أنحر وهذا خبره عن نفسه فلا يدخله الوهم ولا الغلط بخلاف خبر غيره عنه لا سيما خبر يخالف ما أخبر به عن نفسه وأخبر عنه به الجهم الغفيري أنه لم يأخذ من شعره شيئاً لابتقصير ولا حلق وأنه بقي على إحرامه حتى حلق يوم النحر ولعل معاوية قصر عن رأسه في عمرة الجعرانة فإنه كان حينئذ قد أسلم ثم نسي فظن أن ذلك كان في العشر كإني ابن عمر أن عمرته كانت في ذي القعدة وقال كانت في رجب وقد كان معه فيها والوهم جائز على من سوى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فإذا قام الدليل عليه صار واجبا وقد قيل إن معاوية لعله قصر عن رأسه بقية شعر لم يكن استوفاه الخلاق يوم النحر فاخذه معاوية على المروة ذكره أبو محمد بن حزم وهذا أيضا من وهمه فإن الخلاق لا يبق غلطا شعرا يقصر منه ثم يبق منه بعد التقصير بقية يوم النحر وقد قسم شعر رأسه بين الصحابة فأصاب أبا طلحة أحد الشقين وبقية الصحابة أقسموا الشق الآخر الشعرة والشعرين والشعرات وأيضا فإنه لم يسع بين الصفا والمروة إلا سعي واحد وهو سعيه الأول لم يسع عقب طواف الإفاضة ولا اعتمر بعد الحج قطعا فهذا وهم محض وقيل هذا الاستناد إلى معاوية وقع فيه غلط وخطأ أخطأ فيه الحسن بن علي فجعله عن معمر بن طاوس وإنما هو عن هشام بن حجر عن ابن طاوس وهشام ضعيف قلت والحديث الذي في البخاري عن معاوية قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص ولم يزد على هذا والذي عند مسلم قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمشقص على المروة وليس في الصحيحين غير ذلك وأما رواية من روى في أيام العشر فليست في الصحيح وهي معلولة أو وهم عن معاوية قال قيس بن سعد روايتها عن عطاء عن ابن عباس عنه والناس ينكرون هذا على معاوية وصدق قيس فنحن نخاف بالله أن هذا ما كان في العشر قط وشبه هذا وهم معاوية في الحديث الذي رواه أبو داود عن قتادة عن أبي شريح الهناني أن معاوية

قال لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل تعلمون أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهي عن كذا وعن ركوب جلود النور قالوا نعم قال فتعلمون أنه نهي أن يقرن بين الحج والعمرة قالوا أما هذه فلا فقال أما أنها معها ولكنكم نسيتم ونحن نشهد بالله أن هذا وهم من معاوية أو كذب عليه فلم يته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك قط وأبو شيخ شيخ لا يمتحج به فضلا عن أن يقدم على الثقات الحفاظ الاعلام وإن روى عنه قتادة ويحيى بن أبي كثير واسمه خيوان بن خالد بالخاء المعجمة وهو مجهول

﴿فصل﴾ وأما من قال حج متممًا متممًا لم يحل منه لاجل سوق الهدى كما قاله صاحب المغني وطائفة فغذرهم قول عائشة وابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقول حفصة ماشان الناس حلوا ولم تحل من عمرتك وقول سعد في التمتع قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصنعناها معه وقول ابن عمر لمن سأله عن تمتع الحج هي حلال فقال له السائل إن أباك قد نهي عنها فقال أرايت أن كان أبي نهي عنها وصنعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أم أبي تتبع أم أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال عليه وآله وسلم قال هؤلاء ولولا الهدى لحل كما يحل المتمتع الذي لا هدى معه ولهذا قال لولا أن معي الهدى لأحللت فاخبر أن المانع له من الحل سوق الهدى والقارن إنما يمنع من الحل القارن لا الهدى وأرباب هذا القول قد يسمون هذا المتمتع قارنا لكونه أحرم بالحج قبل التحلل من العمرة ولكن القارن للمعروف أن يحرم بهما جميعا أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الطواف والفرق بين القارن والمتمتع السابق من وجهين . أحدهما من الاحرام فإن القارن هو الذي يحرم بالحج قبل الطواف أما في ابتداء الاحرام أو في أثناءه . والثاني أن القارن ليس عليه الاسعى واحد فإن أتى به أولا والاسعى عقيب طواف الافاضة والمتمتع عليه سعي ثان عند الجمهور وعن أحد رواية أخرى أنه يكفيه سعي واحد كالقارن والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يسع سعيًا ثانيًا عقيب طواف الافاضة وكيف يكون متمتعًا على هذا القول . فان قيل فعلى الرواية الاخرى يكون متمتعًا ولا يتوجه الالتزام ولها وجه قوي من الحديث الصحيح وهو ما رواه مسلم في صحيحه عن جابر قال لم يطف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا طوافه الاول هذا مع أن أكثرهم كانوا متمتعين وقدرى سفيان الثوري عن سلمة بن كريل قال حلف طائوس ما طاف أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحجه وعمرته الا طوافا واحدا قيل الذين نظروا وأنه كان متمتعًا متمتعًا خاصا لا يقولون بهذا القول بل يوجبون عليه سعيين والمعلوم من سنته صلى الله عليه وآله وسلم أنه لم يسع الا سعيًا واحدًا كما ثبت في الصحيح عن ابن عمر أنه قرن وقدم مكة فطاف بالبيت وبالصفا والمروة ولم يزد على ذلك ولم يخلق ولا قصر ولا حل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فحضر وحاق رأسه ورأى أنه قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الاول وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومراده بطوافه الاول الذي قضى به حجه وعمرته الطواف بين الصفا والمروة وقبله لا رب وذكر الدارقطني عن عطاء ونافع عن ابن عمر وجابر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما طاف لحجه وعمرته طوافا واحدا وسعيًا واحدًا ثم قدم مكة فلم يسع بينهما بعد الصدر فهذا يدل على أحد أمرين ولا بد اما أن يكون قارنا وهو الذي لا يمكن من أوجب على المتمتع سعيين أن يقول غيره واما أن المتمتع يكفيه سعي واحد ولكن الاحاديث التي تقدمت في بيان أنه كان قارنا صريحة في ذلك فلا يعدل عنها .

فان قيل فقد روى شعبة عن حميد بن هلال عن مطرف عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طاف طوافين وسعى سبعين رواه الدارقطني عن ابن صاعد حدثنا محمد بن يحيى الأزدي حدثنا عبدالله بن داود عن شعبة قيل هذا خير معلول وهو غلط قال الدارقطني يقال ان محمد بن يحيى حدث بهذا من حفظه وهم في متنته والصواب بهذا الاسناد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرن بين الحج والعمرة والله أعلم وسيأتى ان شاء الله تعالى ما يدل على أن هذا الحديث غلط وأظن أن الشيخ أباع محمد قدس روحه انما ذهب الى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان متمتعا لانه رأى الامام أحمد قد نص على أن التمتع أفضل من القران ورأى أن الله سبحانه لم يكن ليختار لرسوله الا الأفضل ورأى الاحاديث قد جاءت بانه تمتع ورأى أنها صريحة في أنه لم يحل فاخذ من هذه المقدمات الأربع أنه تمتع متمتعا خاصا لم يحل منه ولكن أحمد لم يرجح التمتع لكون النبي صلى الله عليه وسلم حج متمتعا كيف وهو القائل لأشك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان قارنا وانما اختار التمتع لكونه آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو الذي أمر به الصحابة أن يفسخوا حجهم اليه وتأسف على فوته ولكن نقل عنه المروزي أنه اذا ساق الهدى فالقران أفضل فمن أصحابه من جعل هذا رواية ثانية ومنهم من جعل المسألة رواية واحدة وأنه ان ساق الهدى فالقران أفضل وان لم يسق فالتمتع أفضل وهذه هي طريقة شيخنا وهي التي تليق باصول أحمد والنبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يتمن أنه كان جعلها عمرة مع سوقه الهدى بل ودأنه كان جعلها عمرة ولم يسق الهدى . يبقى أن يقال فأى الامرين أفضل أن يسوق ويقرن أو يترك السوق ويتمتع كما ود النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله قيل قد تعارض في هذه المسألة أمران . أحدهما أنه صلى الله عليه وسلم قرن وساق الهدى ولم يكن الله سبحانه ليختار له الا أفضل الامور ولا سيما وقد جاءه الوحي به من ربه تعالى وخير الهدى هديه . والثاني قوله لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها عمرة فهذا يقتضى أنه لو كان هذا الوقت الذي تكلم فيه وقت احرامه لكان أحرم بعمرته لم يسق الهدى لان الذي استدبره هو الذي فعله ومضى فصار خلفه والذي استقبله هو الذي لم يفعله بعد بل هو امامه فبين أنه لو كان مستقبلا لما استدبره وهو الاحرام بالعمرة دون هدى ومعلوم أنه لا يختار أن ينتقل عن الأفضل الى المفضول بل انما يختار الأفضل وهذا يدل على أن آخر الامرين منه ترجيح التمتع ولمن رجح القران مع السوق أن يقول هو صلى الله عليه وسلم لم يقل هذا لاجل أن الذي فعله مفضول مرجوح بل لان الصحابة شق عليهم أن يحلوا من احرامهم مع بقاءه هو محرما وكان يختار موافقتهم ليفعلوا ما أمروا به مع انشراح وقبول ومحبة وقد ينتقل عن الأفضل الى المفضول لما فيه من الموافقة واتلاف القلوب كما قال لعائشة لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لنقضت الكعبة وجعلت لها بابين فهذا ترك ما هو الأولى لاجل الموافقة والتأليف فصار هذا هو الأولى في هذه الحال فكذلك اختياره للتمتع بلاهدى وفي هذا جمع بين ما فعله وبين ما وده وتمناه ويكون الله سبحانه قد جمع له بين الامرين أحدهما بفعله له والثاني بتمنيه ووداده له فاعطاه أجر ما فعله وأجر مانواه من الموافقة وتمناه وكيف يكون نسك يتخلله التحلل ولم يسق فيه الهدى أفضل من نسك لم يتخلله تحلل وقد ساق فيه مائة بدنة وكيف يكون نسك أفضل في حقه من نسك اختاره الله له وأتاه الوحي من ربه فان قيل والتمتع وان تخلله تحلل لكن قد تكرر فيه الاحرام وانشاؤه عبادة محبوبة للرب والقران لا يتكرر فيه الاحرام قيل في تعظيم شعائر الله بسوق الهدى والتقرب اليه بذلك من الفضل ما ليس في مجرد تكرار

الاحرام ثم أن استدأته قائمة مقام تكرره وسوق الهدى لامقابل له يقوم مقامه فإن قيل فأيا أفضل أفرادياً بقى عقيبها بالعمرة وتمتع يحل منه ثم يحرم بالحج عقيبها قبل معاذ الله أن نطق أن نسكا قط أفضل من النسك الذى اختاره الله لأفضل الخلق وسادات الامة وأن تقول فى نسك لم يقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من الصحابة الذين حجوا معه بل ولا غيرهم من أصحابه أنه أفضل مما فعلوه معه بأمره فكيف يكون حج على وجه الارض أفضل من الحج الذى حجه صلوات الله عليه وأمر به أفضل الخلق واختاره لهم وأمرهم بفسخ ما عدا من الانسك اليه وود أنه كان فعله ولا حرج قط أكل من هذا وهذا وأن صح عنه الامر لمن ساق الهدى بالقران ولمن لم يسق بالتمتع فى جواز خلافه نظر ولا يوحشك قلة القائلين بوجوب ذلك فإن فيه البحر الذى لا ينفذ عبد الله بن عباس وجماعة من أهل الظاهر والسنة هى الحكم بين الناس والله المستعان

(فصل) وأما من قال أنه حج قارنا فإننا طاف له طوافين وسعى له سبعين كما قاله كثير من فقهاء الكوفة فعنده ما رواه الدارقطني من حديث مجاهد عن ابن عمر أنه جمع بين حج وعمرة معا وقال سيلهما واحد قال وطاف لها طوافين وسعى له سبعين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت وعن علي بن أبي طالب أنه جمع بينهما وطاف لها طوافين وسعى له سبعين وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت وعن علي رضي الله عنه أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قارناً فطاف طوافين وسعى سبعين وعن علقمة عن عبد الله قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لحجته وعرته طوافين وسعى سبعين وأبو بكر وعمر وعلي وابن مسعود وعن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف طوافين وسعى سبعين وما أحسن هذا العذر لو كانت هذه الأحاديث صحيحة بل لا يصح منها حرف واحد أما حديث ابن عمر فقيه الحسن بن عماره وقال الدارقطني لم يرو عنه الحكم غير الحسن بن عماره وهو متروك الحديث وأما حديث علي رضي الله عنه الأول فيرويه حفص بن أبي داود وقال أحمد ومسلم حفص متروك الحديث وقال ابن خراش هو كذاب يضع الحديث وفيه محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ضعيف وأما حديثه الثاني فيرويه عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمرو بن علي حدثني أبي عن أبيه عن جده قال الدارقطني عيسى بن عبد الله يقال له مبارك وهو متروك الحديث وأما حديث علقمة عن عبد الله فيرويه أبو بردة عمرو بن زيد عن حماد عن إبراهيم عن علقمة قال الدارقطني وأبو بردة ضعيف ومن دونه في الاسناد ضعفاء انتهى وفيه عبد العزيز بن أبان قال يحيى هو كذاب خبيث وقال الرازي والنسائي متروك الحديث وأما حديث عمران بن حصين فهو ما غلط فيه محمد بن يحيى الأزدي وحدث به من حفظه فهو من فيه وقد حدث به علي الصواب مراراً ويقال أنه رجع عن ذكر الطواف والسعى وقد روى الامام أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحهم حديث الدراوردي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرن بين حجه وعرته أجزأه لها طواف واحد ولفظ الترمذي من أحرم بالحج والعمرة أجزأه طواف وسعى واحد منهما حتى يحل منهما جميعاً وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع فاهلنا لبعرة ثم قال من كان معه هدى فليل بالحج والعمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً فطاف الذين اهلوا بالبعرة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فناموا طافوا طوافاً واحداً وصح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ان طوافك بالبيت وبالصفا والمروة يكفيك

لحجك وعمرتك وروى عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف طوافاً واحداً لحجه وعمرته وعبد الملك أحد الثقات المشهورين احتج به مسلم وأصحاب السنن وكان يقال له الميزان ولا يتكلم فيه بضعف ولا جرح وإنما أنكر عليه حديث الشفعة وتلك شكة ظاهر عنه عارها وقد روى الترمذي عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن بين الحج والعمرة وطاف لهما طوافاً واحداً وهذا وإن كان فيه الحجاج بن أرطاة فقد روى عنه سفيان وشعبة وابن نمير وعبد الرزاق والخلق عنه قال الثوري وما بقي أحد أعرف بما يخرج من رأسه منه وعيب عليه التذليل وقل من سلم منه وقال أحمد كان من الحفاظ وقال ابن معين ليس بالقوي وهو صدوق يلدس وقال أبو حاتم إذا قال حدثنا فهو صادق لا نرتاب في صدقه وحفظه وقد روى الدارقطني من حديث ليث بن أبي سليم قال حدثني عطاء وطاوس ومجاهد عن جابر وعن ابن عمر وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يطف هو وأصحابه بين الصفا والمروة الاطوافاً واحداً لعمرتهم وحجهم وليث بن أبي سليم احتج به أهل السنن الأربعة واستشهد به مسلم وقال ابن معين لأبأس به وقال الدارقطني كان صاحب سنة وإنما أنكروا عليه الجمع بين عطاء وطاوس ومجاهد حسب وقال عبد الوارث كان من أوعية العلم وقال أحمد مضطرب الحديث ولكن حدث عنه الناس وضعفه النسائي ويحيى في رواية عنه ومثل هذا حديثه حسن وإن لم يبلغ رتبة الصحة وفي الصحيحين عن جابر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة ثم وجدها تبكي فقالت قد حضت وقد حل الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت فقال اغتسلي ثم أهلي بالحج ففعلت ثم وقفت المواقف حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعاً وهذا يدل على ثلاثة أمور . أحدها أنها كانت قارئة . والثاني أن القارن يكفيه طواف واحد وسعى واحد . والثالث أنه لا يجب عليها قضاء تلك العمرة التي حاضت فيها ثم أدخلت عليها الحج وإنما لم ترفض إحرام العمرة بحضها وإنما رفضت أعمالها والاقتصار عليها وعائشة لم تطف أو لا طواف القدوم بل لم تطف إلا بعد التعريف وسعت مع ذلك فإذا كان طواف الإفاضة والسعي بعد يكتفي القارن فلا أن يكفيه طواف القدوم مع طواف الإفاضة وسعى واحد مع أحدهما بطريق الأول لكن عائشة تعذر عليها الطواف الأول فصارت قصتها حجة فإن المرأة التي يتعذر عليها الطواف الأول تفعل كما فعلت عائشة تدخل الحج على العمرة وتصير قارئة ويكفيه لها طواف الإفاضة والسعي عقيبها قال شيخ الإسلام ابن تيمية وما بين أنه صلى الله عليه وسلم لم يطف طوافين ولا سعى سعين قول عائشة رضي الله عنها وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فاتهم طافوا طوافاً واحداً متفق عليه وقول جابر لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بين الصفا والمروة الاطوافاً واحداً طوافه الأول رواه مسلم وقوله لعائشة تجزئ عنك طوافك بالصفا والمروة عن حجك وعمرتك رواه مسلم وقوله لها في رواية أبي داود طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك جميعاً وقوله لها في الحديث المتفق عليه لما طافت بالكعبة وبين الصفا والمروة قد حلت من حجك وعمرتك جميعاً قال والصحابه الذين تقفوا حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم تقفوا انهم لما طافوا بالبيت وبين الصفا والمروة أمرهم بالتحليل الا من ساق الهدى فانه لا يحل الا يوم النحر ولم ينقل أحد منهم أن أحداً منهم طاف وسعى ثم طاف وسعى ومن المعلوم أن مثل هذا مما يتوافر الهمم والدواعي على نقله فلما لم ينقله أحد من الصحابة علم أنهم لم يكن وعمدة من قال بالطوافين والسعين أثره روى الكوفيون عن علي رضي الله عنه وآخر عن ابن مسعود رضي

أنه عنه وقد روى جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه أن القارن يكفيه طواف واحد وسعى واحد بخلاف ما روى أهل الكوفة وما رواه العراقيون منه ما هو منقطع ومنه ما رجلاه مجهولون أو مجردون وحون ولهذا طعن علماء النقل في ذلك حتى قال ابن حزم كلبا روى في ذلك عن الصحابة لا يصح منه ولا كلمة واحدة وقد نقل في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ما هو موضوع بلا ريب وقد حلف طاووس ماطاف أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرته الاطوفا واحدا وقد ثبت مثل ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجابر وغيرهم رضي الله عنهم وهم أعلم الناس بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخالفوها بل هذا لا تار صريحة في أنهم لم يطوفوا بالصفاء والمروة الا مرة واحدة وقد تنازع الناس في القارن والمتمتع هل عليهما سعيان أو سعى واحد على ثلاثة أقوال في منذهب أحد وغيره . أحدها ليس على واحد منهما الا سعى واحد كما نص عليه أحمد في رواية ابنه عبد الله قال عبد الله قلت لأبي المتمتع كم يسعى بين الصفاء والمروة قال ان طاف طوافين فهو أبجد وإن طاف طوافا واحدا فلا بأس قال شيخنا وهذا منقول عن غير واحد من السلف . الثاني المتمتع عليه سعيان والقارن عليه سعى واحد وهذا هو القول الثاني في منذهب وقول من يقوله من أصحاب مالك رحمه الله والشافعي رحمه الله . والثالث أن على كل واحد منهما سعيين كمنذهب أبي حنيفة رحمه الله ويذكر قولنا في منذهب أحمد رحمه الله والله أعلم والذي تقدم هو بسط قول شيخنا وشرحه والله أعلم

(فصل وأما الذين قالوا أنه حج حجا مفردا اعتمر عقبيه من التمتع) فلا يعلم لم عذر البتة الا ما تقدم من أنهم سمعوا أنه أفرد الحج وأن عادة المفردين أن يعتمروا من التمتع فتروهموا أنه فعل كذلك

(فصل وأما الذين غلطوا في اهلاله) فن قال أنه لبى بالعمرة وحده واستمر عليها فعذره أنه سمع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع والمتمتع عنده من أهل بعمرة مفردة بشرطها وقد قالت له حفصة رضي الله عنها ما شأن الناس حلوا ولم تحل من عمرتك وكل هذا لا يدل على أنه قال ليك بعمرة مفردة ولم ينقل هذا أحد عنه البتة فهو وهم محض والاحاديث الصحيحة المستفيضة في لفظه في اهلاله تبطل هذا

(فصل وأما من قال أنه لبى بالحج وحده واستمر عليه) فعذره ما ذكرنا من قال أفرد الحج ولبي بالحج وقد تقدم الكلام على ذلك وأنه لم يقل أحد قط أنه قال ليك بحجة مفردة وإن الذين نقلوا لفظه صرحوا بخلاف ذلك

(فصل وأما من قال أنه لبى بالحج وحده) ثم أدخل عليه العمرة وظن أنه بذلك تجتمع الاحاديث فعذره أنه رأى أحاديث أفرداه بالحج صحيحة فحملها على ابتداء احرامه ثم أنه أتاه آت من ربه تعالى فقال قل عمرقني حجة فادخل العمرة حيثئتد على الحج فصار قارنا ولهذا قال للبراء بن عازب اني سقت الهدى وقرنت فكان مفردا في ابتداء احرامه قارنا في أثنائه وأيضا فإن أحدا لم يقل أنه أهل بالعمرة ولا لبى بالعمرة ولا أفرد العمرة ولا قال خرجنا لاتنوي الا العمرة وقالوا أهل بالحج ولبي بالحج وأفرد الحج وخرجنا لاتنوي الا الحج وهذا يدل على أن الاحرام وقع أولا بالحج ثم جاءه الوحي من ربه تعالى بالقران فلبى بهما فسمعه أنس يلبى بهما وصدق وسمعت عائشة وابن عمر وجابر يلبى بالحج وحده أولا وصدقوا قالوا وبهذا تنفق الاحاديث ويذول عنها الاضطراب وأرباب هذه المقالة لا يجوزون ادخال العمرة على الحج ويرونه لغوا ويقولون ان ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيره قالوا وما يدل على ذلك أن ابن عمر لبى بالحج وحده وأنس قال أهل بهما جميعا وكلاهما صادقان فلا يمكن

أن يكون أهله بالقران سابقا على إهلاله بالحج وحده لانه اذا أحرم قارنا لم يكن بان يحرم بعد ذلك بحج مفرد وينقل الاحرام الى الافراد فعين أنه أحرم بالحج مفردا فسمعه ابن عمر وعائشة وجابر فقلوا ماسمعه ثم أدخل عليه العمرة فاهل بهما جميعا لما جاءه الوحي من ربه فسمعه أنس يهل بهما فقل ماسمعه ثم أخبر عن نفسه بانه قرن وأخبر عنه من تقدم ذكره من الصحابة بالقران فاتفقت أحاديثهم وزال عنها الاضطراب والتناقض قالوا ويدل عليه قول عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من أراد منكم أن يهل بحج وعمرة فليفعل ومن أراد أن يهل بحج فليفعل ومن أراد أن يهل بعمره فليفعل قالت عائشة فأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحج وأهل به ناس معه فهذا يدل على أنه كان مفردا في ابتداء أحرامه فعمل أن قرانه كان بعد ذلك ولا ريب أن في هذا القول من مخالفة الأحاديث المتقدمة ودعوى التخصيص للنبي صلى الله عليه وسلم بأحرام لا يصح في حق الامة ما يريده ويطلبه وما يريده أن أنسا قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر باليدين ثم ركب وصعد جبل اليبداء وأهل بالحج والعمرة حين صلى الظهر وفي حديث عمر أن الذي جاء من ربه قاله صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة فكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذي روى عمر أنه أمر به وروى أنس أنه فعله سواء فصل الظهر بوادي الخليفة ثم قال ليلى حجا وعمرة واختلف الناس في جواز ادخال العمرة على الحج على قولين وهما روايتان عن أحمد رضي الله عنه أشهرهما أنه لا يصح والذين قالوا بالصحة كآبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله بنوه على أصولهم وأن القارن يطوف طوافين ويسعى سبعين فإذا أدخل العمرة على الحج فقد التزم زيادة عمل على الاحرام بالحج وحده ومن قال يكفي طواف واحد وسعى واحد قال لم يستفد بهذا الادخال الاسقوط أحد السفيرين ولم يلتزم به زيادة عمل بل نقصانه فلا يجوز وهذا مذهب الجمهور

(فصل وأما القائلون أنه أحرم بعمره ثم أدخل عليها الحج) فعذرهم قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى فساق معه الهدى من ذي الخليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج متفق عليه وهذا ظاهر في أنه أحرم أولا بالعمرة ثم أدخل عليها الحج وبين ذلك أيضا أن ابن عمر لما حج زمن ابن الزبير أهل بعمره ثم قال أشهدكم أني قد أوجبت حجا مع عمرق وأهدى هديا اشتراه بقديد ثم انطلق يهل بهما جميعا حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبالصفاء والمروة ولم يزد على ذلك ولم ينحرو ولم يحلق ولم يقصر ولم يحلل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فحرق وحلق ورأى أن ذلك قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الاول وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فعند هؤلاء أنه كان متمتعا في ابتداء أحرامه فارنا في أثناءه وهؤلاء أعذر من الذين قبلهم وادخل الحج على العمرة جائز بلا نزاع يعرف وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها بادخال الحج على العمرة فصارت قارنة ولكن سياق الاحاديث الصحيحة ترد على رباب هذه المقالة فان أنسا أخبر أنه حين صلى الظهر أهل بهما جميعا وفي الصحيح عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين للال ذي الحجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد نسك أن يهل بعمره فليفعل فلو لا أني أهديت لأهلي بعمره قالت وكان من القوم من أهل بعمره ومنهم من أهل بالحج فقالت فكنت أأمن أهل بعمره وذكرت الحديث رواه مسلم فهنا صريح في أنه لم يهل اذ ذاك بعمره فاذا جمعت بين قول عائشة هنا وبين قولها في الصحيح تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وبين قولها

وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج والكل في الصحيح علمت أنها إنما نفت عمرة مفردة وأنها لم تنف عمرة القرآن وكانوا يسمونها تمتعاً كما تقدم وإن ذلك لا يناقض إهلاله بالحج فإن عمرة القرآن في ضمنه وجزء منه ولا ينافي قولها أفرد الحج فإن أعمال العمرة لما دخلت في أعمال الحج وأفردت أعماله كان ذلك أفراداً بالفعل وأما التلبية بالحج مفرداً فهو أفراد بالقول وقد قيل أن حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج مروى بالمعنى من حديثه الآخر وإن ابن عمر هو الذي فعل ذلك عام حجة في قننة ابن الزبير وأنه بدأ وأهل بالعمرة ثم قال ما شأنها إلا واحد أشهدكم أني قد أوجبت حجاج عمر في فاهل بهما جميعاً ثم قال في آخر الحديث هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما أراد اقتصاره على طواف واحد وسعى واحد فجعل على المعنى وروى به فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ فاهل بالعمرة ثم أهل بالحج وإنما الذي فعل ذلك ابن عمر وهذا ليس يعيد بل متعين بل عائشة قالت عنه لولا أن معي الهدي لأهلت بعمره وأنس قال عنه أنه حين صلى الظهر أوجب حجاً وعمره وعمر رضى الله عنه أخبر عنه أن الوحي جاءه من ربه بأمره بذلك فأن قيل فما تصنعون يقول الزهري أن عروة أخبره عن عائشة بمثل حديث سالم عن ابن عمر قيل الذي أخبرت به عائشة من ذلك هو أنه صلى الله عليه وسلم طاف طوافاً واحداً عن حجه وعمرته وهذا هو الموافق لرواية عروة عنها في الصحيحين وطاف الذين أهلاوا بالعمره بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وأما الذين جمعوا الحج والعمره فأنما طافوا طوافاً واحداً فهذا مثل الذي رواه سالم عن أبيه سواء وكيف تقول عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ فاهل بالعمره ثم أهل بالحج وقد قالت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن معي الهدي لأهلت بعمره وقالت وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يهل في ابتداء إحرامه بعمره مفردة والله أعلم **(فصل)** وأما الذين قالوا أنه أحرم إحراماً مطلقاً لم يعين فيه نسكاً ثم عينه بعد ذلك لما جاءه القضاء وهو بين الصفا والمروة وهو أحد أقوال الشافعي رحمه الله نص عليه في كتاب اختلاف الحديث قال وثبت أنه خرج ينتظر القضاء فنزل عليه القضاء وهو ما بين الصفا والمروة فامر أصحابه أن من كان منهم أهل ولم يكن معه هدى أن يجعلها عمره ثم قال ومن وصف انتظار النبي صلى الله عليه وسلم القضاء اذ لم يحج من المدينة بعد نزول الفرض طلباً للاختيار فيما وسع الله من الحج والعمره فيشبه أن يكون أحفظ لأنه قد أتى بالتلاعنين فانتظر القضاء كذلك حفظ عنه في الحج ينتظر القضاء وعذر أرباب هذا القول ما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنذكر حجا ولا عمره وفي لفظ يلي لا يذكر حجا ولا عمره وفي رواية عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن ترى إلا الحج حتى إذا دونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وبين الصفا والمروة أن يهل وقال طاوس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة لا يسمى حجا ولا عمره ينتظر القضاء فنزل القضاء وهو بين الصفا والمروة فامر أصحابه من كان منهم أهل بالحج ولم يكن معه هدى أن يجعلها عمره الحديث وقال جابر في حديثه الطويل في سياق حجة النبي صلى الله عليه وسلم فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصور حتى إذا استوت به ناقته على البيداء نظرت إلى مد بصرى من بين يديه من ركب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم

بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو يعلم تأويله فما عمل به من شيء عانا به فأهل بالتوحيد ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك أن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وأهل الناس هذا الذي يملكون به ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبسته فأخبر جابر أنه لم يزد على هذه التلبية ولم يذكر أنه أضاف اليها حجا ولا عمرة ولا قرانا وليس في شيء من هذه الاعتذار ما يناقض أحاديث تعيينه النسك الذي أحرم به في الابتداء وأنه القرآن فأما حديث طاووس فهو مرسل لا يعارض به الأساطين المستندات ولا يعرف اتصاله بوجه صحيح ولا حسن ولو صح فانتظاره للقضاء كان فيما بينه وبين الميقات فجاءه القضاء وهو بذلك الوادي أنه أت من ربه تعالى فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة فهذا القضاء الذي انتظره جاءه قبل الأحرام فعين له القرآن وقول طاووس نزل عليه القضاء وهو بين الصفا والمروة هو قضاء آخر غير القضاء الذي نزل عليه بأحرامه فإن ذلك كان بوادي العقيق وإنما القضاء الذي نزل عليه بين الصفا والمروة قضاء الفسخ الذي أمر به الصحابة إلى العمرة فحينئذ أمر ط من لم يكن معه هدى منهم أن يفسخ إلى عمرة وقال لو استقبلت من أمري ما استدبرت لما سقت الهدي ولجعتها عمرة وكان هذا أمر حتم بالوحي فانهم لما توقفوا فيه قال انظروا الذي أكرمكم به فاقبلوه فأما قول عائشة خرجنا لا نذكر حجا ولا عمرة فهذا إن كان محفوظا عنها وجب محله على ما قبل الأحرام والا ناقض سائر الروايات الصحيحة عنها إن منهم من أهل عند الميقات بحج ومنهم من أهل بعمرة وإنما من أهل بعمرة وأما قولها نالي لا نذكر حجا ولا عمرة فهذا في ابتداء الأحرام ولم يقل أنهم استمروا على ذلك إلى مكة هنا باطل قطعا فإن الذين سمعوا أحرام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أهل به شهدوا على ذلك وأخبروا به ولا سبل الرد رواياتهم ولو صح عن عائشة ذلك لكان غاية إنهم لم تحفظ أهلا لم عند الميقات أو فتمت وحفظه غير هاهن الصحابة فأنبتوا الرجال بذلك أعلم من النساء وأما قول جابر رضي الله عنه وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوحيد فليس فيه إلا إخباره عن صفة تلبسته وليس فيه نفي لتعيينه النسك الذي أحرم به بوجه من الوجوه وكل حال ولو كانت هذه الأحاديث صريحة في نفي التعيين لكانت أحاديث أهل الإثبات أولى بالأخذ منها لكثرةها وصحتها واتصالها وأنها مثبتة مبنية متضمنة لزيادة خفيت على من نفي وهذا بحمد الله واضح وبقائه توفيق

فصل ولنرجع إلى سياق حجته صلى الله عليه وسلم ولبيد رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بالغسل وهو بالغزير المعجمة على وزن كفل وهو ما يفضل به الرأس من خطمي ونحوه يلبس به الشعر حتى لا ينتشر وأهل في مصلاه ثم ركب على ناقته وأهل أيضا ثم أهل لما استقلت به على اليدا قال ابن عباس وإيم الله لقد أوجب في مصلاه وأهل حين استقلت به ناقته وأهل حين علا على شرف اليدا وكان يلبس بالحج والعمرة تارة بالحج تارة لأن العمرة جزء منه فمن ثمة قيل قرن وقيل تمتع وقيل أفرد قال ابن حزم كان ذلك قبل الظهور يسير وهذا وهم منه والمحفوظ أنه إنما أهل بعد صلاة الظهر ولم يقل أحد قط أن أحرامه كان قبل الظهر ولا أدري من أين له هذا وقد قال ابن عمر ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من عند الشجرة حين أقام به بعيره وقد قال أنس أنه صلى الظهر ثم ركب والحديثان في الصحيح فإذا جمعت أحدهما إلى الآخر تبين أنه إنما أهل بعد صلاة الظهر ثم لي فقال ليك اللهم ليك لا شريك لك لا شريك لك ليك أن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ورفع صوته بهذه التلبية حتى سمعها أصحابه وأمرهم بأمر الله أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية وكان حجه على رجل لافي محمل ولا هودج ولا عمارية وزاملة تحته وقد اختلف في جواز ركوب المحرم في المحمل والهودج والعمارة ونحوها على قولين هما روايتان عن أحمد رحمه الله أحدهما الجواز وهو مذهب

الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله والثاني المنع وهو مذهب مالك

(فصل) ثم أتته صلى الله عليه وسلم خيرهم عند الأحرام بين الأنساك الثلاثة ثم ندبهم عند ذنوبهم من مكة إلى فسخ الحج والقرآن إلى العمرة لمن لم يكن معه هدى ثم حتم ذلك عليهم عند المروة وولدت أسماء بنت عيسى زوجة أبي بكر رضي الله عنها بذي الحليفة محمد بن أبي بكر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل وتستفرغ وتستتر بثوب وتحرم وتبذل وكان في قصتها ثلاث سنين . أحدها غسل المحرم . والثانية أن الحائض تغتسل لأحرامها . والثالثة أن الأحرام يصح من الحائض ثم سار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يابى بتليته المذكورة والناس معه يزيدون فيها وينقصون وهو يقرهم ولا ينكر عليهم ولزم تليته فلما كانوا بالروحاء رأى حمار وحش عقير فقال دعوه فإنه يوشك أن يأتي صاحبه فجاء صاحبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله شأناكم بهذا الحمار فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر رضي الله عنه قسمه بين الرفاق وفي هذا دليل على جواز أكل المحرم من صيد الحلال إذا لم يصده لأجله وأما كون صاحبه لم يحرم فعله لم يبر بذي الحليفة فهو كأي فتاة في قصته وتدل هذه القصة على أن الهبة لا تقتصر إلى لفظ وهبت لك بل تصح بلفظ يدل عليها وتدل على قسمته اللحم مع عظامه بالتحري وتدل على أن الصيد يملك بالآليات وإزالة امتناعه وأنه لمن أثبت له لمن أخذه وعلى حل أكل لحم الحمار الوحشي وعلى التوكيل في القسمة وعلى كون القاسم واحدا

(فصل) ثم مضى حتى إذا كان بالآثابة بين الروثة والعرج إذا غلب حاقف في ظل فيه سهم فأمر رجلا أن يقف عنده لا يريه أحد من الناس حتى يجاوزوا والفرق بين قصة الظبي وقصة الحمار أن الذي صاد الحمار كان حلالا فلم يمنع من أكله وهذا لم يعلم أنه حلال وهم محرمون فلم يأذن لهم في أكله وكل من يقف عنده مكرها يأخذه أحد حتى يجاوزوا وفيه دليل على أن قتل المحرم الصيد يجعله بمنزلة الميتة في عدم الحل إذا لو كان حلالا لم تضع ماله

(فصل) ثم سار حتى إذا نزل بالعرج وكانت زاملته وزاملته أبي بكر واحدة وكانت مع غلام لأبي بكر فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر إلى جانب وعائشة إلى جانب الآخر وأسماء زوجته إلى جانب وأبو بكر ينتظر الغلام والزاملة إذا طاع الغلام ليس معه البعير فقال ابن بعيرك فقال أضلته البارحة فقال أبو بكر بعير واحد يضله قال فطلق يضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول انظر وإلى هذا المحرم ما يصنع وما يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يقول ذلك ويتبسم ومن تراجم أبي داود على هذه القصة باب المحرم يؤدب غلامه

(فصل) ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالآبواء أهدى له الصعب بن جثامة عجز حمار وحشي فردّه عليه فقال أنا لم زده عليك إلا أنا حرم وفي الصحيحين أنه أهدى له حمارا وحشيا وفي لفظ لمسلم لحم حمار وحشي وقال الحميدي كان سفيان يقول في الحديث أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحشي وربما قال سفيان بقطر دما وربما لم يقل ذلك وكان فيما خلا ربما قال حمار وحش ثم صار إلى اللحم حتى مات وفي رواية شق حمار وحشي وفي رواية رجل حمار وحش وروى يحيى بن سعيد عن جعفر عن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه عن الصعب أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز حمار وحشي وهو بالجحفة فأكل منه وأكل القوم قال البيهقي وهذا اسناد صحيح فإن كان محفوظا فكأنه رد الحلي وقبل اللحم وقال الشافعي رحمه الله فإن كان الصعب بن جثامة أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم الحمار حيا فليس للمحرم ذبح حمار وحشي وإن كان أهدى له لحم الحمار فقد يحتمل أن يكون

علم أنه صيدله فردّه عليه وايضا في حديث جابر قال وحديث مالك أنه أهدى له حمارا أثبت من حديث من حدث أنه أهدى له من لحم حمار قلت أما حديث يحيى بن سعيد عن جعفر فقط بلا شك فإن الواقعة واحدة وقد اتفق الرواة أنه لم يأكل منه إلا هذه الرواية الشاذة المنكرة وأما الاختلاف في كون الذي أهداه حيا أو لحما فرواية من روى لحما أولى لثلاثة أوجه . أحدها أن راويها قد حفظها وضبط الواقعة حتى ضبطها أنه يقطر دما وهذا يدل على حفظه للقصة حتى لهذا الأمر الذي لا يؤيده له . الثاني أن هذا صريح في كونه بعض الحمار وأنه لحم متغلا ينقض قوله أهدى له حمارا بل يمكن حمله على رواية من روى لحما تسمية اللحم باسم الحيوان وهذا مما لا تأباه اللغة . الثالث أن سائر الروايات متفقة على أنه بعض من أبعاضه وإنما اختلفوا في ذلك البعض هل هو عجزه أو شقه أو رجله أو لحم منه ولا تناقض بين هذه الروايات إذ يمكن أن يكون الشق الذي فيه العجز وفيه الرجل فصح التعبير عنه بهذا وهذا . وقد رجح ابن عيينة عن قوله حمارا وثبت على قوله لحم حمار حتى مات وهذا يدل على أنه تبين له أنه أهدى له لحما لحيوانا ولا تعارض بين هذه وبين أكله لما صله أبو قتادة فإن قصة أبي قتادة كانت عام الحديدية ستة ست وقصة الصعب قد ذكر غير واحد أنها كانت في حجة الوداع منهم المحب الطبري في كتاب حجة الوداع له وغيره وهذا مما ينظر فيه وفي قصة الظبي وحمار يزيد ابن كعب السلمي الهزلي هل كانت في حجة الوداع أو في بعض عمره والله أعلم فإن حمل حديث أبي قتادة على أنه لم يصد له لاجله وحديث الصعب على أنه صيد لاجلزال الاشكال وشهد لذلك حديث جابر المرفوع صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم وإن كان الحديث قد أعل بان المطلب ابن خطب راويه عن جابر لا يعرفه سماعه منه قاله النسائي قال الطبري في حجة الوداع له فلما كان في بعض الطريق اصطاد أبو قتادة حمارا وحشيا ولم يكن محرما فأحله النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه بعد أن سألهم هل أمره أحد منكم بشيء أو أشار اليه وهذا وهم منه رحمه الله فإن قصة أبي قتادة إنما كانت عام الحديدية هكذا روى في الصحيحين من حديث عبد الله ابنه عنه قال انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديدية فأحرم أصحابه ولم أحرم فذكر قصة الحمار الوحشي فصل ٦ فلما مر بوادي عسفان قال يا أبا بكر أي وادي هذا قال وادي عسفان قال لقد مر به هود وصالح على بكرين أحمرين خطمهم الليف وأزرقهم العباء وأرديتهم الثمار يلبون يحجون البيت العتيق ذكره الامام أحمد في المسند فلما كان بسرف حاضت عائشة رضي الله عنها وقد كانت أهلت بعمرة فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي قال ما يبكيك لعلك نفسك قالت نعم قال هذا شيء قد كتب الله على بنات آدم افعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت وقد تنازع العلماء في قصة عائشة هل كانت متمتعة أو مفردة فإذا كانت متمتعة فهل رفضت عمرتها أو انتقلت الى الافراد أو دخلت عليها الحج وصارت قارنة وهل العمرة التي أتت بها من التمتع كانت واجبة أم لا وإذا لم تكن واجبة فهل هي بمنزلة عن عمرة الاسلام أم لا واختلفوا أيضا في موضع حضيضها وموضع طهرها ونحن نذكر البيان الشافي في ذلك بحول الله وتوفيقه واختلف الفقهاء في مسألة مبنية على قصة عائشة وهي أن المرأة إذا أحرمت بالعمرة فحاضت ولم يمكنها الطواف قبل التعريف فهل ترفض الاحرام بالعمرة وتبطل بالحج مفردة أو تدخل الحج على العمرة وتصير قارنة فقال بالقول الأول فقهاء الكوفة منهم أبو حنيفة وأصحابه رحمهم الله والثاني فقهاء الحجاز منهم الشافعي ومالك رحمهما الله وهو مذهب أهل الحديث كالامام أحمد رحمه الله وأتباعه قال الكوفيون ثبت في الصحيحين عن عروة عن عائشة أنها قالت أهلت بعمرة فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت

ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال انقض رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة قالت ففعلت فلما قضيت الحج أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التنعيم فاعتمر معه فقال هذه مكان عمرتك قالوا فهذا يدل على أنها كانت متمتعاً وعلى أنها رفضت عمرتها وأحرمت بالحج لقوله صلى الله عليه وسلم دعي عمرتك ولقوله انقض رأسك وامتشطي ولو كانت باقية على إحرامها لما جاز لها أن تمتشط ولأنه قال للعمرة التي أتت بها من التنعيم هذه مكان عمرتك ولو كانت عمرتها الأولى باقية لم تكن هذه مكانها بل كانت عمرة مستقلة قال الجمهور ولو تأملت قصة عائشة حتى التأمل وجمعت بين طرقها وأطرافها لتبين لكم أنها قرنت ولم ترفض العمرة ففي صحيح مسلم عن صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه قال أهلت عائشة بعمرة حتى إذا كانت بسرف عركت ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدتها تبكي فقال لما أتت قالت شأني أني قد حضت وقد أحل الناس ولم أحل ولم أطف بالبيت والناس يذهبون إلى الحج الآن فقال إن هذا أمر قد كتب الله على نبت آدم فاعتسلي ثم أهلي بالحج ففعلت ووقفت المواقف كلها حتى إذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك قالت يا رسول الله أني أجد في نفسي أني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فاذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم وفي صحيح مسلم من حديث طاوس عنها أهلت بعمرة وقدمت ولم أطف حتى حضت فنسكت المتأسك كلها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم يوم النفر يسعك طوافك لحجك وعمرتك فهذه نصوص صريحة أنها كانت في حج وعمرة لا في حج مفرد وصرحة في أن القارن يكفيه طواف واحد وسعى واحد وصرحة في أنها لم ترفض إحرام العمرة بل بقيت في إحرامها كما هي لم تحل منه وفي بعض ألفاظ الحديث كوني في عمرتك ففسى الله أن يرفضكها ولا يناقض هذا قوله دعي عمرتك فلو كان المراد به رفضاً وتركها لما قال لها يسعك طوافك لحجك وعمرتك ففعل أن المراد دعي أعمالها ليس المراد به رفض إحرامها وأما قوله انقض رأسك وامتشطي فهذا مما أعضل على الناس ولهم فيه أربعة مسالك . أحدها أنه دليل على رفض العمرة كما قالت الخنفية . المسلك الثاني أنه دليل على أنه يجوز للحرم أن يمشط رأسه ولا دليل من كتب ولا سنة ولا إجماع على منعه من ذلك ولا تحريمه وهذا قول ابن حزم وغيره . المسلك الثالث تعليل هذه اللفظة وردها بأن عروة انفرد بها وخالف بها سائر الرواة وقد روى حديثها طاوس والقاسم والأسود وغيرهم فلم يذكر أحد منهم هذه اللفظة قالوا وقد روى حماد عن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة حديث حيضها في الحج فقال فيه حدثني غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها دعي عمرتك وانقض رأسك وامتشطي وذكر تمام الحديث قالوا فهذا يدل على أن عروة لم يسمع هذه الزيادة عن عائشة . المسلك الرابع أن قوله دعي العمرة أي دعها بجعلها لا تخرجي منها وليس المراد تركها قالوا ويدل عليه وجهاً . أحدهما قوله يسعك طوافك لحجك وعمرتك . الثاني قوله كوني في عمرتك قالوا وهذا أولى من حله على رفضها لسلامته من التناقض قالوا وأما قوله هنممكن عمرتك فعائشة أحببت أن تأتي بعمرة مفردة فأخبرها النبي صلى الله عليه وسلم أن طوافها وقع عن حجها وعمرتها وأن عمرتها قد دخلت في حجها فصارَت قارنة فأبى إلا عمرة مفردة كما قصدت أولاً فلما حصل لها ذلك قال هنممكن عمرتك وفي سنن الأثرم عن . الأسود قال قلت لعائشة اعتمر بعد الحج قالت والله ما كانت عمرة ما كانت إلا زيارة زرت البيت قال الإمام أحمد إنما أعمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة حين ألححت عليه فقالت يرجع الناس بنسكين وأرجع بنسك فقال

بأبعد الرحمن أعمرها فغفل إلى أدنى الحل فأعمرها منه

.. فصل .. واختلف الناس فيما أحرمت به عائشة أولا على قولين . أحدهما أنه عمرة مفردة وهذا هو الصواب لما ذكرنا من الأحاديث وفي الصحيح عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافقين لئلا نرى الحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يهل بعمرة فليهل فلولاً أتى أهديت لأهملت بعمرة قالت وكان من القوم من أهل بعمرة ومنهم من أهل بالحج قالت فكنت أنا من أهل بعمرة وذكرت الحديث وقوله في الحديث دعى العمرة وأهل بالحج قال لها بسرف قريباً من مكة وهو صريح في أن إحرامها كان بعمرة . القول الثاني أنها أحرمت أولاً بالحج وكانت مفردة قال ابن عبد البر روى القاسم بن محمد والاسود بن يزيد وعمرة كلهم عن عائشة ما يدل على أنها كانت محرمة بحج لا بعمرة منها حديث عمرة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرى إلا أنه الحج وحديث الاسود بن يزيد مثله وحديث القاسم بن ليثنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج قال وغلطوا عروة في قوله عنها كنت فيمن أهل بعمرة قال اسمعيل بن اسحق قد اجتمع هؤلاء يعني الاسود والقاسم وعمرة على الروايات التي ذكرنا فعلنا بذلك أن الروايات التي رويت عن عروة غلط قال ويشبه أن يكون الغلط انما وقع فيه أن يكون لم يمكنها الطواف بالبيت وأن تحمل بعمرة كما فعل من لم يسق الهدى فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تترك الطواف وتمضي على الحج فتوهوا بهذا المعنى أنها كانت ممترة وأنها تركت عمرتها وأبتدأت بالحج قال أبو عمر وقد روى جابر بن عبد الله أنها كانت مهلة بعمرة كما روى عنها عروة قالوا والغلط الذي دخل على عروة انما كان في قوله انقضى رأسك وامتشطى ودعى العمرة وأهل بالحج وروى حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه حدثني غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما دعى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى وافعل ما يفعله الحاج ذين حماد أن عروة لم يسمع هذا الكلام عن عائشة قلت من العجب رد هذه النصوص الصحيحة الصريحة التي لا مدفع لها ولا مطعن فيها ولا تتحمل تأويلها بالته بلفظ يحمل ليس ظاهراً في أنها كانت مفردة فإن غاية ما احتج به من زعم أنها كانت مفردة قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرى إلا أنه الحج فبأنه العجب أيقن بالمتنع أنه خرج لغير الحج بل خرج للحج متمتعاً كما أن المتغسل للجناية إذا بدأ فتوضاً لا يمتنع أن يقول خرجت لغسل الجناية وصدقت أم المؤمنين رضي الله عنها إذا كانت لا ترى إلا أنه الحج حتى أحرمت بعمرة بأمره صلى الله عليه وسلم وكلامها يصدق بعضه بعضها وأما قولها ليثنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فقد قال جابر عنها في الصحيحين أنها أهلت بعمرة وكذلك قال طاوس عنها في صحيح مسلم وكذلك قال مجاهد عنها فلو تعارضت الروايات عنها فرواية الصحابة عنها أولى أن يؤخذ بها من رواية التابعين كيف ولا تعارض في ذلك البتة فإن القائل فعلنا كذا يصدق ذلك منه بفعله وبفعله أصحابه ومن العجب أنهم يقولون في قول ابن عمر تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج معناه تمتع أصحابه فاضاف الفعل إليه لا مراً به فهذا قلتم في قول عائشة ليثنا بالحج أن المراد به جنس الصحابة الذين لبوا بالحج وقولها فعلنا كما قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسافرنا معه ونحوه يتعين قطعاً أن لم تكن هذه الرواية غلطاً أن تحمل على ذلك للأحاديث الصحيحة الصريحة أنها كانت أحرمت بعمرة وكيف ينسب عروة في ذلك إلى الغلط وهو أعلم الناس بحديثها وكان يسمع منها مشافهة بلا واسطة وأما قوله في رواية حماد حدثني غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لها دعي عمرتك فهذا إنما يحتاج إلى تعليقه ورده إذا خالف الروايات الثابتة عنها فأما إذا واقعتها وصدقها وشهد لها أنها أحرمت بعمره فهذا يدل على أنه محفوظ وأن الذي حدثه ضبطه وحفظه هذا مع أن حماد بن زيد انفرد بهذه الرواية للمعللة وهي قوله حدثني غير واحد وخالفه جماعة فرووه متصلا عن عروة عن عائشة فلو قدر التعارض فالأكثر أولى بالصواب فيالله العجب كيف يكون تغليب أعلم الناس بحديثها وهو عروة في قوله عنها وكنت فيمن أهل بعمره سائغا بافظ بحمل محتمل ويقضى به على النص الصحيح الصريح الذي شهد له سياق القصة من وجوه متعددة قد تقدم ذكر بعضها فهو لأربعة رواها عنها أنها أملت بعمره جابر وعروة وطاوس وبجاهد فلو كانت رواية القاسم وعمره والأسود معارضة لرواية هؤلاء لكانت روايتهم أولى بالتقديم لكثرتهم ولأن فيهم جابرا ولفضل عروة وعليه بحديث خالته رضي الله عنها ومن العجب قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم لمأمرها أن تترك الطواف وتمضي على الحج توهموا لهذا إنما كانت معتمرة والنبي صلى الله عليه وسلم إنما أمرها أن تدع العمرة وتنشئ أهلالا بالحج فقال لها وأهلي بالحج ولم يقل استمري عليه ولا امضي فيه وكيف يغفل راوي الأمر بالامتنع بجمرد مخالفته لمنه الراد فابن في كتاب الله وسنة رسوله وأجماع الأمة ما يحرم على المحرم تسريح شعره ولا يسوغ تغليب الثقات لصرة الآراء والتقليد والمحرم أن أمن من تقطيع الشعر لم يمنع من تسريح رأسه وإن لم يأمن من سقوط شيء من الشعر بالتسريح فهذا المنع منه محل نزاع واجتهاد والدليل يفصل بين المتنازعين فإن لم يدل كتاب ولا سنة ولا إجماع على منعه فهو جائز

(فصل) وللناس في هذه العمرة التي أتت بها عائشة من التعميم أربعة مسالك . أحدها أنها كانت زيادة تغليبا للقلب وجبرا لها والافطوا فها وسعيها وقع عن حجا وعمرتها وكانت متمتعة ثم أدخلت الحج على العمرة فصارت قارنة وهذا أصح الأقوال والأحاديث لا تدل على غيره وهذا مسلك الشافعي وأحمد وغيرهما . المسلك الثاني أنها لما حاضت أمرها أن ترضع عمرتها وتنقل عنها إلى حجة مفردة فلما حلت من الحج أمرها أن تعتمر قضاء لعمرتها التي أحرمت بها أولا وهذا مسلك أبي حنيفة ومن تبعه وعلى هذا القول فهذه العمرة كانت في حقا واجبة ولا بد منها وعلى القول الأول كانت جائزة وكل متمتعة حاضت ولم يمكنها الطواف قبل التعريف فهي على هذين القولين إما أن تدخل الحج على العمرة وتصير قارنة وإما أن تنتقل عن العمرة إلى الحج وتصير مفردة وتقضى العمرة . المسلك الثالث أنها لما قرنت لم يكن بد من أن تأتي بعمره مفردة لأن عمرة القارن لا تجزئ عن عمرة الإسلام وهذا أحد الروايتين عن أحمد . المسلك الرابع أنها كانت مفردة وإنما امتنعت من طواف القدوم لأجل الحيض واستمرت على الأفراد حتى طهرت وقضت الحج وهذه العمرة هي عمرة الإسلام وهذا مسلك القاضي اسمعيل بن اسمعيل ابن اسحق وغيره من المالكية ولا يخفى ما في هذا المسلك من الضعف بل هو أضعف المسالك في الحديث وحديث عائشة هذا يؤخذ منه أصول عظيمة من أصول المناسك . أحدها اكتفاء القارن بطواف واحد وسعي واحد . الثاني سقوط طواف القدوم عن الحائض كما أن حديث صفية أصل في سقوط طواف الوداع عنها . الثالث أن ادخال الحج على العمرة للحائض جائز كما يجوز للطاهر وأولى لأنها معذورة محتاجة إلى ذلك . الرابع أن الحائض تفعل أصلا الحج كلها إلا أنها لا تطوف بالبيت . الخامس أن التعميم من الحل . السادس جواز عمرتين في سنة واحدة بل في شهر واحد . السابع أن المشروع في حق المتمتع إذا لم يأمن الفوات أن يدخل الحج على العمرة وحديث

عائشة أصل فيه . الثامن أنه أصل في العمرة المكية وليس مع من يستحبها غيره فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستمر هو ولا أحد من حج معه من مكة خارجاً منها إلا عائشة وحدها فجعل أصحاب العمرة المكية قصة عائشة أصلاً لقولهم ولا دلالة لهم فيها فإن عمرتها إما أن تكون قضاء للعمرة المفروضة عند من يقول إنها رفضتها فهي واجبة قضاء لها أو تكون زيادة محضة وتطبيراً لقلبيها عند من يقول أنها كانت قارنة وأن طوافها وسعيها أجزاءها عن حجها وعمرتها والله أعلم

(فصل) وأما كون عمرتها تلك مجزية عن عمرة الاسلام ففيه قولان للفقهاء وهما روايتان عن أحمد والذين قالوا لا تجزئ قالوا للعمرة المشروعة التي شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعلها نوعان لا ثالث لهما عمرة التمتع وهي التي أذن فيها عند الميقات ونادى البيا في أثناء الطريق وأوجبها على من لم يسق الهدى عند الصفا والمروة الثانية العمرة المفردة التي ينشأ لها سقر كعمرة المتقدمة ولم يشرع عمرة مفردة غير هاتين وفي كليهما المعتذر داخل إلى مكة وأما عمرة الخارج إلى أدنى الحل فلم تشرع وأما عمرة عائشة فكانت زيادة محضة والإفمرة قرانها قد أجزأت عنها بنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا دليل على أن عمرة القارن تجزئ عن عمرة الاسلام وهذا هو الصواب المقطوع به فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نشأ يسعك طوافك للحجك وعمرتك وفي لفظ يجزئك وفي لفظ يكفيك وقال دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وأمر كل من ساق الهدى أن يقرن بين الحج والعمرة ولم يأمر أحداً من قرن معه وساق الهدى بعمرة أخرى غير عمرة القران فصح اجزاء عمرة القارن عن عمرة الاسلام قطعاً والله التوفيق

(فصل) وأما موضع حيضها فهو يسرف بلا ريب وموضع طهرها قد اختلف فيه فقيل بعرفة هكذا روى مجاهد عنها وروى عروة عنها أنها أظلمها يوم عرفة وهي حائض ولا تنافي بينهما والحديثان صحيحان وقد حملهما ابن حزم على معنيين فظهر عرفة هو الاغتسال للوقوف عنده قال لأنها قالت تطهرت بعرفة والتطهر غير الطهر قال وقد ذكر القاسم يوم طهرها أنه يوم النحر وحديثه في صحيح مسلم قال وقد اتفق القاسم وعروة على أنها كانت يوم عرفة حائضاً وهما أقرب الناس منها وقد روى أبو داود حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافين هلال ذي الحجة فذكرت الحديث وفيه فلما كانت ليلة البطحاء طهرت عائشة وهذا اسناد صحيح لكن قال ابن حزم انه حديث منكر يخالف لما روى هؤلاء كلهم عنها وهو قوله أنها طهرت ليلة البطحاء وليلة البطحاء كانت بعد يوم النحر بربع ليال وهذا محال إلا أننا لما تدبرنا وجدنا هذه اللفظة ليست من كلام عائشة فسقط التعلق بها لأنها هي مما دون عائشة وهي أعلم بنفسها قال وقد روى حديث حماد بن سلمة هذا وهيب بن خالد وحماد بن زيد فلم يذكر أحده اللفظة قلت يتعين تقديم حديث حماد بن زيد ومن معه على حديث حماد بن سلمة لوجوه . أحدها أنه أحفظ وأثبت من حماد بن سلمة . الثاني أن حديثهم فيه اخبارها عن نفسها وحديثه فيه الاخبار عنها . الثالث أن الزهري روى عن عروة عنها الحديث وفيه فلم أزل حائضاً حتى كان يوم عرفة وهذه الغاية هي التي بينها مجاهد والقاسم عنها لكن قال عنها قطهرت بعرفة والقاسم قال يوم النحر

فصل عدنا إلى سابق حجة صلى الله عليه وسلم . فلما كان يسرف قال لأصحابه من لم يكن معه هدى فاجب أن

يجعلها عمرة فليفعل ومن كان معه هدى فلا وهذه رتبة أخرى فوق رتبة التخيير عند الميقات فلما كان بمكة أمر أمراً
 حتماً من لا هدى معه أن يجعلها عمرة ويحل من أحرامه ومن معه هدى أن يقيم على أحرامه ولم ينسخ ذلك شيء
 البتة بل سأله سراقه بن مالك عن هذه العمرة التي أمرهم بالنسخ إليها هل هي لعامهم ذلك أم للابد قال بل للابد وأن
 العمرة قد دخلت في الحج الى يوم القيامة وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم الامر بفسخ الحج الى العمرة أربعة
 عشر من أصحابه وأحاديثهم كلها صحاح وهم عائشة وحفصة أم المؤمنين وعلى بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأسماء بنت أبي بكر الصديق وجابر بن عبد الله وأبو سعيد الخدري والبراء بن عازب وعبد الله
 ابن عمر وأنس ابن مالك وأبو موسى الأشعري وعبد الله بن عباس وسبرة بن معبد الجني وسراقه بن مالك
 المدلجي رضى الله عنهم ونحن نشير الى هذه الاحاديث في الصحيحين عن ابن عباس قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه صبيحة رابعة مبلين بالحج فامرهم أن يجعلوها عمرة فتعاطم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله أى الحل فقال
 الحل كله وفي لفظ لمسلم قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأربع خلون من العشر الى مكة وهم ببلون بالحج
 فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها عمرة وفي لفظ وأمر أصحابه أن يجعلوا أحرامهم بعمرة الا من
 كان معه الهدى وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحج وليس مع أحد
 منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وطلحة وقد مضى على رضى الله عنه من اليمن ومعه هدى فقال أهلت بما أهل
 به النبي صلى الله عليه وسلم فامر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ويقصروا ويحلوا الا من
 كان معه الهدى قالوا نتعلق الى منى وذكر أحدنا بقطر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو استقبلت من
 أمرى ما استدبرت مأهديث ولولا أن معى الهدى لأحللت وفي لفظ فقام فينا فقال لقد علمتم انى أتقاكم لله
 وأصدقكم وأبركم ولولا أن معى الهدى لأحللت كما تحلون ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت لم أسق الهدى فحلوا
 فحللنا وسمعنا وأطعنا وفي لفظ أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أحللتنا أن نخرج اذا توجهنا الى منى قال فأهللنا
 من الأبطح فقال سراقه بن مالك بن جعشم يا رسول الله لعامنا هذا أم للابد قال للابد وهذه الالفاظ كلها في
 الصحيح وهذا اللفظ الأخير صريح في ابطال قول من قال ان ذلك كان خاصاً بهم فانه حينئذ يكون لعامهم ذلك
 وحده لا للابد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه للابد وفي المسند عن ابن عمر قدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مكة وأصحابه مبلين بالحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء أن يجعلها عمرة الا من كان معه
 الهدى قالوا يا رسول الله أيروح أحدنا الى منى وذكره بقطر منياً قال نعم وسطعت الحمار وفي السنن عن الربيع
 ابن سبرة عن أبيه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا ببسفان قال سراقه بن مالك المدلجي
 يا رسول الله أقض لنا قضاء قوم كأنما ولدوا اليوم فقال ان الله عز وجل قد أدخل عليكم في حجة عمرة فاذا قدمتم
 فمن تطوف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة فقد حل الا من كان معه هدى وفي الصحيحين عن عائشة خرجنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكر الا الحج فذكرت الحديث وفيه فلما قدمت مكة قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا أصحابه اجعلوها عمرة فاحل الناس الا من كان معه الهدى وذكر في الحديث وفي لفظ البخارى خرجنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج فلما قدمنا تطوفنا بالبيت فامر النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن
 ساق الهدى أن يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ونسأله لم يسق فحل من لم يكن ساق الهدى ونسأله لم يسق فحل من لم يكن ساق الهدى

الله عليه وسلم وهو غضبان فقلت من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني أمرت الناس بامر فاذاهم يترددون ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما سقت الهدى معي حتى اشتريه ثم أحل كما حلوا وقال مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة قالت سمعت عائشة تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذي القعدة ولا نرى إلا أنه الحج فلما دنونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة أن يحمل قال يحيى بن سعيد قد كرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال أتتكم والله بالحديث على وجهه وفي صحيح مسلم عن ابن عمر قال حدثتني حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أزواجه أن يحملن على حجة الوداع فقلت ما منعك أن تحمل فقال اني لبدت رأسي وقلت بدني فلا أحل حتى أنحر الهدى وفي صحيح مسلم عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليقم على احرامه ومن لم يكن معه هدى فليحل فقلت وذكرت الحديث وفي صحيح مسلم أيضا عن أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرخ بالحج صراخا فلما قدمنا مكة أمرنا أن نجعلها عمرة الا من ساق الهدى فلما كان يوم التزوية ورحنا الى منى أهلنا بالحج وفي صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أهل المهاجرون والأنصار وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأهلنا فلما قدمنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا اهلاكم بالحج عمرة الا من قلده الهدى وذكر الحديث وفي السنن عن البراء بن عازب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فاحرمنا بالحج فلما قدمنا مكة قال اجعلوا حجكم عمرة فقال الناس يا رسول الله قد أحرمنا بالحج فكيف نجعلها عمرة فقال انظروا ما أمركم به فافعلوه فرددوا عليه القول فغضب ثم انطلق حتى دخل على عائشة وهو غضبان فرأت النضب في وجهه فقالت من أغضبك أغضبه الله فقال وما لي لا أغضب وأنا أمر أمرا فلا يتبع ونحن نشهد الله علينا أنا لو أحرمنا بحج لرأينا فرضا علينا فسخه الى عمرة فناديا من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعا لامره فوالله ما نسخ هذا في حياته ولا بعده ولا صح حرف واحد يعارضه ولا خص به أصحابه دون من بعدهم بل أجرى الله سبحانه على لسان سراقه أن يسأله هل ذلك يخص بهم فاجاب بان ذلك كائن لأبدا لا بد فاندري ما تقدم على هذا الاحاديث وهذا الامر المؤكد الذي غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على من عالفه وقلده الامام أحمد رحمه الله اذ يقول لسلمة بن شبيب وقد قاله يا أبا عبد الله كل أمرك عندي حسن الاخلة واحدة قال وما هي قال تقول بفسخ الحج الى العمرة فقال ياسلمة كنت أرى لك عقلا عندي في ذلك أحد عشر حديثا صحاحنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتركها القولك وفي السنن عن البراء بن عازب أن عليا رضى الله عنه لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن أدرك فاطمة وقد لبست ثيابا صديغا ونضحت البيت بنضوح فقال لها بالك فقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه فحلوا وقال ابن أبي شيبة حدثنا ابن فضال عن يزيد بن مجاهد قال قال عبد الله بن الزبير أفردوا الحج ودعوا قول أعمامكم هذا فقال عبد الله بن عباس ان الذي أعمى الله قلبه لانت ألا تسأل أمك عن هذا فارسل اليها فقالت صدق بن عباس جئنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حجاجا فجمعناها عمرة فحللنا الاحلال كله حتى سطعت المجامر بين الرجال والنساء وفي صحيح البخارى عن ابن شهاب قال دخلت على عطاء أستفتيه فقال حدثني جابر بن عبد الله أنه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفردا فقال لهم أهلوا من احرامكم بطواف بالبيت

وبين الصفا والمروة وقصروا ثم أقیموا حلالات حتى إذا كان يوم التروية فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدمت بها نحرهم فقالوا كيف نجعلها نحرهم وقد سمينا الحج فقال أفعلموا ما أمركم به فلولا أني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمركم به ولكن لا يحل مني إحرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا وفي صحبته أيضاً عنه أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحج وذكر الحديث وفيه فامر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا إلا من ساق الهدى فقالوا أنت تطلق إلى منى وذكر أحدنا بقطر فيبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما أهديت ولولا أن معي الهدى لأحللت وفي صحيح مسلم عنه في حجة الوداع حتى إذا قدمنا مكة طفنا بالكعبة وبالصفا والمروة فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحل منا من لم يكن معه هدى قال فقلنا حل ماذا قال الحل كله فواقفنا النساء وتطينا بالطيب ولبسنا ثيابنا وليس بيننا وبين عرفة إلا أربع ليال ثم أهللنا يوم التروية وفي لفظ آخر لمسلم فن كان منكم ليس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة فحل الناس كلهم وقصروا إلا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية توجهوا إلى منى فأهلوا بالحج وفي مسند البزار بإسناد صحيح عن أنس رضي عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل هو وأصحابه بالحج والعمرة فلما قدموا مكة طافوا بالبيت والصفا والمروة وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحلوا فحلوا حتى حلوا إلى النساء وفي صحيح البخاري عن أنس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين ثمها حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به راحته على اليبداء حمد الله وسبح ثم أهل بحج وعمرة وأهل الناس بهما فلما قدمنا أمر الناس فحلوا حتى إذا كان يوم التروية أهلوا بالحج وذكر باقي الحديث وفي صحبته أيضاً عن أبي موسى الأشعري قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومي باليمن فجئت وهو بالطحاه فقال بم أهللت قفلت أهللت بأهلل النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من هدى قلت لا فأمرني فطفت بالبيت والصفا والمروة ثم أمرني فحللت وفي صحيح مسلم أن رجلاً قال لابن عباس ما هذه الفتية التي قد شعبت بها الناس إن من طاف بالبيت فقد حل فقال سنة نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم وإن زعمتم وصدق ابن عباس كل من طاف بالبيت بمن لا هدى معه من مفرد أو قارن أو متمتع فقد حل أما وجوبها وأما حكمها هذه هي السنة التي لا راد لها ولا مدفع وهذا كقوله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أدير النهار من هنا وأقبل الليل من هنا فقد أضر الصائم أما أن يكون المعنى أضر حكماً أو دخل وقت افطاره وصار الوقت في حقه وقت افطاره فكذا هذا الذي قد طاف بالبيت أما أن يكون قد حل حكماً وأما أن يكون ذلك الوقت في حقه ليس وقت إحرام بل هو وقت حل ليس إلا ما لم يكن معه هدى وهذا صريح السنة وصحيح مسلم أيضاً عن عطاء قال كان ابن عباس يقول لا يطوف بالبيت حاج ولا غير حاج إلا حل وكان يقول بعد المحرف وقبله وكان يأخذ ذلك من أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين أمرهم أن يحلوا في حجة الوداع وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه عمرة فاستمتعنا بها فمن لم يكن معه الهدى فليحل الحل كله فقد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال من جاء مهلاً بالحج فإن الطواف بالبيت يصيره إلى عمرة شاه أو أبي قلت إن الناس ينكرون ذلك عليك قال هي سنة نبيهم وإن زعموا وقد روى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من

سمينا وغيرهم وروى ذلك عنهم طوائف من كبار التابعين حتى صار منقولا نقلا يرفع الشك ويوجب اليقين ولا يمكن أحدا أن ينكره أو يقول لم يقع وهو مذهب أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومذهب حبر الأمة وبجرها ابن عباس وأصحابه ومذهب أبي موسى الأشعري ومذهب امام أهل السنة والحديث أحمد بن حنبل وأتباعه وأهل الحديث معه ومذهب عبد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة ومذهب أهل الظاهر والذين خالفوا هذه الاحاديث لم أعذار . العذر الاول أنها منسوخة . العذر الثاني أنها مخصوصة بالصحابة لا يجوز لغيرهم مشاركتهم في حكمها . العذر الثالث معارضتها بما يدل على خلاف حكمها وهذا مجموع ما اعتدوا به عنها ونحن نذكر هذه الاعذار عندنا وعندنا وبيننا فيها بموعة الله وتوفيقه أما العذر الاول وهو النسخ فيحتاج الى أربعة أمور لم يأتوا منها بشئ الى نصوص أخر تكون تلك النصوص معارضة لهذه ثم تكون مع المعارضة مقاومة لها ثم ثبت تأخيرها عنها قال المدعون للنسخ قال أبو داود السجستاني حدثنا الفارابي حدثنا أبان بن أبي حازم قال حدثني أبو بكر بن حفص عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لما نزل : يا أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحل لنا المتعة ثم حرما علينا رواه البزار في مسنده عنه قال الميحيون للنسخ عجا لكم في مقاومة الجبال والرواسي التي لا تزعزعها الرياح بكثيب مهيل تسفيه الرياح يميننا وشمالنا فهذا الحديث لا سند ولا متن أما مسنده فانه لا يقوم به حجة علينا عند أهل الحديث وأمامته فان المراد بالمتعة فيه متعة النساء التي أحلها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم حرما لا يجوز فيها غير ذلك البتة لوجوه . أحدها إجماع الأمة على أن متعة الحج غير محرمة بل اما واجبة أو أفضل الانساك على الإطلاق أو مستحبة أو جائزة ولا نعلم قولاً خامسا فيها بالتحريم . الثاني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه صح عنه من غير وجه أنه قال لو حجت لتمتعت ثم لو حججت لتمتعت ذكره الأثرم في سنته وغيره وذكر عبد الرزاق في مصنفه عن سالم بن عبد الله أنه سئل عن نهي عمر عن متعة الحج قال لا أبعد كتاب الله تعالى وذكر عن نافع أن رجلا قال له أنهى عمر عن متعة الحج قال لا ذكر أيضاً عن ابن عباس أنه قال هذا الذي يزعمون أنه نهي عن المتعة يعني عمر سمعته يقول لو اعترت ثم حججت لتمتعت قال أبو محمد بن حزم صح عن عمر الرجوع الى القول بالتمتع بعد النهي عنه وهذا محال أن يرجع الى القول بما صح عنه أنه منسوخ . الثالث أنه من المحال أن ينهى عنها وقد قال لمن سأله هل هي لعامهم ذلك أم للابد فقال بل للابد وهذا قطع لثوم ورود النسخ عليها وهذا أحد الاحكام التي يستحيل ورود النسخ عليها وهو الحكم الذي أخبر الصادق المصدوق باستمراره ودوامه فانه لا خلاف بخبره

فصل العذر الثاني دعوى اختصاص ذلك بالصحابة واحتجوا بوجوه . أحدها ما رواه عبد الله بن الزبير الحميدي حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد عن المرفع عن أبي ذر أنه قال كان فسح الحج من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنا خاصة وقال وكيع حدثنا موسى بن عبيدة حدثنا يعقوب بن زيد عن أبي ذر قال لم يكن لاحد بعدنا أن يجعل حجة في عمرة انها كانت رخصة لنا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال البزار حدثنا يوسف بن موسى حدثنا سلمة بن الفضل حدثنا محمد بن اسحق عن عبد الرحمن الاسدي عن يزيد بن شريك قلنا لابي ذر كيف تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم معه فقال ما أنتم وذلك انما ذاك شيء رخص لنا فيه يعني المتعة وقال البزار حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن ابراهيم بن المهاجر

عن أنى بكر التيمي عن أبيه والحريث بن سويد قال قال أبو ذر في الحج والمتعة رخصة أعطاناها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو داود حدثنا هناد بن السري عن أنى زائدة أخبرنا محمد بن اسحق بن عبد الرحمن بن الاسود عن سليمان أو سليمان بن الاسود أن أبا ذر كان يقول من حج ثم فسخها إلى عمرة لم يكن ذلك إلا للركب الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي صحيح مسلم عن أنى ذكر قال كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وفي اللفظ كانت لنا رخصة يعني المتعة في الحج وفي لفظ آخر لا تصح للمتعتان إلا لنا خاصة يعني متعة النساء ومتعة الحج وفي لفظ آخر إنما كانت لنا خاصة دونكم يعني متعة الحج وفي سنن النسائي بإسناد صحيح عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أنى ذكر في متعة الحج ليست لكم ولستم منها في شيء إنما كانت رخصة لنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي سنن أبي داود والنسائي من حديث بلال بن الحرث قال قلت يا رسول الله أرايت فسخ الحج إلى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بل لنا خاصة ورواه الإمام أحمد وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال سئل عثمان عن متعة الحج فقال كانت لنا ليست لكم هذا مجموع ما استدلوا به على التخصيص بالصحابة قال المجوزون للفسخ والموجوبون له لاجحة لكم في شيء من ذلك فإن هذه الآثار بين باطل لا يصح عن نسب إليه البتة وبين صحيح عن قاتل غير معصوم لا يعارض به نصوص المعصوم أما الأول فإن المرفوع ليس عن يقوم بروايته حجة فضلا عن أن يقدم على النصوص الصحيحة غير المدفوعة وقد قال أحمد بن حنبل وقد عورض بحديثه: ومن المرفوع الاسدي؟ وقد روى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأمر بفسخ الحج إلى العمرة وغاية ما قيل عنه أن صح أن ذلك مختص بالصحابة فهو رأيه وقد قال ابن عباس وأبو موسى الأشعري أن ذلك عام للامة فرأى أنى ذكر معارض لرايها وسلبت النصوص الصحيحة الصريحة ثم من المعلوم أن دعوى الاختصاص باطله بنص النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن تلك العمرة التي وقع السؤال عنها وكانت عمرة فسخ لأبد الأبد لا تختص بقرن دون قرن وهذا أصح سندنا من المروى عن أنى ذكر وأولى أن يؤخذ به منه لو صح عنه وأيضا فإذا رأينا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد اختلفوا في أمر قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه فعله وأمر به فقال بعضهم أنه منسوخ أو خاص وقال بعضهم هو باق إلى الأبد فقول من ادعى نسخه أو اختصاصه مخالف للأصل فلا يقبل إلا بيهان وإن أقل ما في السلب معارضته بقول من ادعى بقاءه وعمومه والحجة تفصل بين المتنازعين والواجب الرد عند التنازع إلى الله ورسوله فإذا قال أبو ذر وعثمان أن الفسخ منسوخ أو خاص وقال أبو موسى وعبد الله بن عباس أنه باق وحكمه عام فلي من ادعى النسخ والاختصاص الدليل وأما حديثه المرفوع حديث بلال بن الحرث حديث لا يكتب ولا يعارض بمثله تلك الأساطين الثابتة قال عبد الله بن أحمد كان أبي يرى للمهل بالحج أن يفسخ حجه إن طاف بالبيت وبين الصفا والمروة وقال في المتعة هو آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال صلى الله عليه وآله وسلم اجعلوا حجتكم عمرة قال عبد الله فقالت لأنى حديث بلال بن الحرث في فسخ الحج يعني قوله لنا خاصة قال لا أقول به لا يعرف هذا الرجل هذا حديث ليس أسنده بالمعروف ليس حديث بلال بن الحرث عندي ثبت هذا لفظه قلت وعما يدل على صحة قول الإمام أحمد وإن هذا الحديث لا يصح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبر عن تلك المتعة التي أمرهم أن يفسخوها حجهم إليها أنها لأبد الأبد فكيف ثبت عنه بعد هذا أنها لهم خاصة

هذا من أجل المحال وكيف يأمرهم بالفسخ ويقول دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ثم ثبت عنه أن ذلك محقق بالصحابة دون من بعدهم فتحن تشهد بالله أن حديث بلال بن الحرث هذا لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غلط عليه وكيف تقدم رواية بلال بن الحرث على روايات الثقات الإثبات حملة العلم الذين رووا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلاف روايته ثم كيف يكون هذا ثابتاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابن عباس رضي الله عنه يفتي بخلافه وينظر عليه طول عمره بمشهد من الخاص العام وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوافرون ولا يقول له رجل واحد منهم هذا كان محصاً بنا ليس لغيرنا حتى يظهر بعد موت الصحابة أن أبا ذر كان يرى اختصاص ذلك بهم وأما قول عثمان رضي الله عنه في متعة الحج أنها كانت لهم ليست لغيرهم فحكمه حكم قول أبي ذر سواء على أن المروي عن أبي ذر وعثمان يحتمل ثلاثة أمور. أحدها اختصاص جواز ذلك بالصحابة وهو الذي فهمه من حرم الفسخ. الثاني اختصاص وجوبه بالصحابة وهو الذي كان يراه شيخنا قدس الله روحه ويقول أنهم كانوا فرض عليهم الفسخ لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهم به وحتمه عليهم وغضبه عند ما توقعوا في المبادرة إلى امثاله وأما الجواز والاستحباب فلامه إلى يوم القيامة لكن أبي ذر ذلك البحر ابن عباس وجعل الوجوب للامة إلى يوم القيامة وإن فرضا على كل مفرد وقارن لم يسق الهدى أن يحل ولا بد بل قد حل وإن لم يشأ وأنا إلى قوله أميل مني إلى قول شيخنا. الاحتمال الثالث أنه ليس لأحد من بعد الصحابة أن يتبدى حجاً قارناً أو مفرداً بلا هدى بل هذا يحتاج معه إلى الفسخ لكن فرض عليه أن يفعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه في آخر الأمر من التمتع لمن يسق الهدى والقران لمن ساق كما صح عنه ذلك وأما أن يحرم بجمع مفرد ثم يفسخه عند الطواف إلى عمرة مفردة ويجعله متعة فليس له ذلك بل هذا إنما كان للصحابة فانهم ابتدؤا الأحرام بالحج المنفرد قبل أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالتمتع والفسخ إليه فلما استقر أمره بالتمتع والفسخ إليه لم يكن لأحد أن يخالفه ويفرد ثم يفسخه وإذا تأملت هذين الاحتمالين الأخيرين رأيتهما أماراً جلياً على الاحتمال الأول أو مساوياً بينه وتسقط معارضة الأحاديث الثابتة الصريحة به جملة والله التوفيق وأما ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي ذر أن المتعة في الحج كانت لهم خاصة فهذا إن أريد به أصل المتعة فهذا لا يقول به أحد من المسلمين بل المسلمون متفقون على جوازها إلى يوم القيامة وإن أريد به متعة الفسخ احتمل الوجه الثلاثة المتقدمة وقال الأثرم في سنته وذكر لنا أحمد بن حنبل أن عبد الرحمن بن مهدي حدثه عن سفيان عن الأعمش عن إبراهيم النخعي عن أبي ذر في متعة الحج كانت لنا خاصة فقال أحمد بن حنبل رحم الله أباه في كتاب الرحمن فمن تمتع بالعمرة إلى الحج قال المانعون من الفسخ قول أبي ذر وعثمان إن ذلك منسوخ أو خاص بالصحابة لا يقال مثله بالرأي فمع قائله زيادة علم خفيت على من ادعى بقاء وعوموه فانه مستصحب لحال النص بقاء وعموماً فهو بمنزلة صاحب اليد في العين المدعاة ومدعى فسخه واختصاصه بمنزلة صاحب البيت التي تقدم على صاحب اليد قال المجوزون للفسخ هذا قول فاسد لا شك فيه بل هذا رأى لا شك فيه وقد صرح بأنه رأى من هو أعظم من عثمان وأبي ذر عمران بن حصين في الصحيحين واللفظ البخاري تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونزل القرآن فقال رجل برأيه ماشاء ولفظ مسلم نزلت آية المتعة في كتاب الله عز وجل يعني متعة الحج وأمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم لم تنزل آية تنسخ متعة الحج ولم ينه عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى مات قال رجل برأيه

ما شاء وفي لفظ يزيد عمر وقال عبد الله بن عمر لمن سألها عنها وقالت له إن أباك نهي عنها: أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحق أن يتبع أو أباي؟ وقال ابن عباس لمن كان يعارضه فيها بأبي بكر وعمر يوشك أن ينزل عليكم حجارة من السماء أقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقولون قال أبو بكر وعمر فهذا جواب العلماء لا جواب من يقول عثمان أو يزيد أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منكم وهما قال ابن عباس وعبد الله بن عمر أبو بكر وعمر أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منا ولم يكن أحدهما الصحابة ولا أحد من التابعين يرضى بهذا الجواب في دفع نص عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم كانوا أعلم بالله ورسوله وأتقى له من أن يقدموا على قول المصوم رأى غير المصوم ثم قد ثبت النص عن المصوم بأنها باقية إلى يوم القيامة وقد قال يقاتها على بن أبي طالب رضي الله عنه وسعد بن أبي وقاص وابن عباس وأبو موسى وسعيد بن المسيب وجمهور التابعين ويدل على أن ذلك رأى محض لا ينسب إلى أنه مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما نهى عنها قال له أبو موسى الأشعري يا أمير المؤمنين ما أحدثت في شأن النسك فقال أن نأخذ بكتاب ربنا فإن الله يقول وأتموا الحج والعمرة لله وأن تأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يحل حتى نحرف هذا اتفاق من أبي موسى وعمر على أن منع الفسخ إلى المتعة والاحرام بها ابتداءً إنما هو رأى منه أحدثه في النسك ليس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإن استدلل به بما استدلل به أبو موسى كان يفتي الناس بالفسخ في خلافة أبي بكر رضي الله عنه كلها وصدر أن خلافة عمر حتى فاوز عمر رضي الله عنه في نهيه عن ذلك واتفاقا على أنه رأى أحدثه عمر رضي الله عنه في النسك ثم صرح عنه الرجوع عنه

﴿فصل وأما العذر الثالث﴾ وهو معارضة أحاديث الفسخ بما يدل على خلافها فذكروا منها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع فنام أهل بعرة ومنا من أهل بجم حتى قدمنا مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحرمت بعرة ولم يهد فليحل ومن أحرمت بعرة وأهدى فلا يحل حتى ينحر هديه ومن أهل بجم فليتم حججه وذكر باقي الحديث ومنها ما رواه في صحيحه أيضاً من حديث مالك عن أبي الأسود عن عروة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فنام من أهل بعرة ومنا من أهل بجم وعمر قومان من أهل بالحج وأهل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالحج فأما من أهل بعرة فحل وأما من أهل بجم أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى كان يوم النحر ومنها ما رواه ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر العبدى عن محمد بن عمرو بن علقمة حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للحج على ثلاثة أنواع فنام من أهل بعرة وحجة ومنا من أهل بجم مفرد ومنا من أهل بعرة مفردة فمن كان أهل بجم وعمرة معاً لم يحل من شيء ما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج ومن أهل بجم مفرد لم يحل من شيء ما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج ومن أهل بعرة مفردة فطاف بالبيت وبالصفا والمروة حل ما حرم منه حتى يستقبل حجاً ومنها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن محمد بن نوفل أن رجلاً من أهل العراق قال له سألني عروة بن الزبير عن رجل أهل بالحج فإذا طاف بالبيت أم لا فذكر الحديث وفيه قد حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن رجل أهل بالحج فإذا طاف بالبيت أم لا فذكر الحديث وفيه قد حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاختبرني عائشة أول شيء بدأ به حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم حج أبو بكر ثم كان أول شيء بدأ به

الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم عمر مثل ذلك ثم حج عثمان فرأته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم معاوية ثم عبد الله بن عمر ثم حججت مع ابن الزبير بن العوام فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم يقضها بعمرة فهذا ابن عمر عندهم أفلا يسألونه ولا أحدهم مضى ما كانوا يبدؤون بشي محين يصنعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون وقد رأيت أمي وعالي حين تقدمان لا تبدآن بشي أول من الطواف بالبيت تطوفان به ثم لا تحلان فهذا مجموع معارضوا بها أحاديث الفسخ ولا معارضة فيها بحمد الله ومنه أما الحديث الاول وهو حديث الزهري عن عروة عن عائشة فغاط فيه عبد الملك بن شعيب وأبو شعيب وأوجه الحديث الثالث أو شيخه عقيل فان الحديث رواه مالك ومعه والناس عن الزهري عن عروة عنها وبينوا أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من لم يكن معه هدى إذا طاف وسعى أن يحمل فقال مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمس ليال بقين لنذي القعدة ولا نرى إلا الحج فلما دنونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة أن يحمل وذكر الحديث قال يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال أتتك والله بالحديث على وجهه وقال منصور عن إبراهيم عن الأسود عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لآثرى إلا الحج فلما قدمنا تطوفا بالبيت فامر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لم يكن ساق الهدى أن يحمل فحل من لم يكن ساق الهدى ونساء لم يسقن فأحلن وقال مالك ومعه كلاهما عن ابن شهاب عن عروة عنها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام حجة الوداع فأهلنا بالعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان معه هدى فليل بالحج مع العمرة ولا يحمل حتى يحمل منها جميعا وقال ابن شهاب عن عروة عنها بمثل الذي أخبره سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه تمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج فأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج فتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعمرة إلى الحج فكان من الناس من أهدى فساق معه الهدى ومنهم من لم يهد فلبس قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للناس من كان منكم أهدى فانه لا يحمل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن أهدى فليطف بالبيت وبين الصفا والمروة فليقصر وليحل ثم ليحل بالحج فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله وذكر باقي الحديث وقال عبد العزيز الماجشون عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لآندر الحج نذكر الحديث وفيه قالت فلما قدمت مكة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه اجعلوها عمرة فأحل الناس إلا من كان معه الهدى وقال الاعمش عن إبراهيم عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لآندر الحج فلما قدمت أمرا أن نحل وذكر الحديث وقال عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا نذكر الحج فلما جئنا بسرف طمشت قالت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا أبكي فقال ما بك قال قالت فقلت والله لو ددت أني لأحج العام فذكر الحديث وفيه فلما قدمنا مكة قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اجعلوها عمرة قالت فحل الناس إلا من كان معه الهدى وكل هذه الالتفات في الصحيح وهذا موافق لما رواه جابر وابن عمر وأنس وأبو موسى وابن عباس وأبو سعيد وأسماء والبراء وحفصة وغيرهم من أمره صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه كلهم بالأحلال إلا من ساق الهدى وأن يجعلوا

حجهم عمرة وفي اتفاق هؤلاء كلهم على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر أصحابه كلهم أن يحلوا وأن يحلوا الذي قدموا به متعة الا من ساق الهدى دليل على غلط هذه الرواية وهم وقع فيها بين ذلك أنها من رواية الليث عن عقيل عن الزهري عن عروة والليث بعينه هو الذي روى عن عقيل عن الزهري عن عروة عنها مثل ما رواه عن الزهري عن سالم عن أبيه في تمتع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمره لمن لم يكن أهدي أن يحل ثم تأملنا فإذا أحاديث عائشة يصدق بعضها بعضها وإنما بعض الرواة زاد على بعض وبعضهم اختصر الحديث وبعضهم أقصر على بعضه وبعضهم رواه بالمعنى والحديث المذكور ليس فيه منع من أهل بالحج من الإحلال وإنما فيه أمره أن يتم الحج فإن كان هذا محفوفا فالمراد به بقاءه على إحرامه فيتمتعين أن يكون هذا قبل الإحلال وجعله عمرة ويكون هذا أمراً ثانياً قد طرأ على الأمر بالاتمام كما طرأ على التخيير بين الأفراد والتمتع والقران ويتعين هذا ولا بدواً إلا كان هذا ناسخاً للأمر بالفسخ والناسخ ناسخاً للأنف بالافراد وهذا محال قطعاً فإنه بعد أن يأمرهم بالحل لم يأمرهم بنقضه والبقاء على الإحرام الأول هذا باطل قطعاً فيتمتعين أن كان محفوفاً أن يكون قبل الأمر لم بالفسخ ولا يجوز غير هذا البيت والله أعلم

(فصل وأما حديث أبي الاسود عن عروة عنها) وفيه وأما من أهل بحج أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى كان يوم النحر وحديث يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنها فمن كان أهل بحج وعمرة معاً لم يحل من شيء مما حرم منه حتى يقضى مناسك الحج ومن أهل بحج مفرد كذلك لحديثان قد أنكرهما الحفاظ وهما أهل أن ينكرا قال الأثرم حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن أنس عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فثنا من أهل بالحج ومن آمن أهل بالعمرة ومن آمن أهل بالحج والعمرة وأهل بالحج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فثنا من أهل بالعمرة فاحلوا حين طافوا بالبيت وبالصفاء والمروة وأما من أهل بالحج والعمرة فلم يحلوا إلى يوم النحر فقال أحمد بن حنبل أيش في هذا الحديث من العجب هذا خطأ فقال الأثرم فقلت له الزهري عن عروة عن عائشة بخلافه فقال نعم وهشام بن عروة وقال الحفاظ أبو محمد بن حزم هذان حديثان منكران جداً قال ولاني الاسود في هذا النحو حديث لا خفاء بنكرته وهنه وبطلانه والعجب كيف جاز على من رواه ثم ساق من طريق البخاري عنه أن عبد الله مولى أسباطه حدثه أنه كان يسمع أسباطه بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما تقول كلما مرت بالحجون صلى الله عليه وآله وسلم لقد نزلنا معه وهنا ونحن يومئذ خفاف قليل ظهر ناقيلة أزودنا فاعتمرت أنا وأختي عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت أحللتنا ثم أهللتنا من العشي بالحج قال وهذه وهلة لا خفاء بها على أحد من له أقل علم بالحديث لوجهين باطلين فيه بلا شك . أحدهما قوله فاعتمرت أنا وأختي عائشة ولا خلاف بين أحد من أهل النقل في أن عائشة لم تعتبر في أول دخولها مكة ولذلك أمرها من التنعيم بعد تمام الحج ليلية الحصة هكذا رواه جابر بن عبد الله ورواه عن عائشة الإثبات كافي الاسود وابن أبي مليكة والقاسم بن محمد وعروة وطاوس ومجاهد . الموضع الثاني قوله فيه فلما مسحنا البيت أحللتنا ثم أهللتنا من العشي بالحج وهذا باطل لاشك فيه لأن جابراً وأنس بن مالك وعائشة وابن عباس كلهم رَوَوْا أن الإحلال كان يوم دخولهم مكة وأن أحلامهم بالحج كان يوم النزوة وبين اليومين المذكورين ثلاثة أيام بلا شك قلت الحديث ليس بمنكر ولا باطل وهو صحيح وإنما أتى أبو محمد فيه من فهمه فإن أسباطه أخبرت أنها اعتمرت

هي وعائشة وهكذا وقع بلاشك وأما قوله فلما مسحنا البيت أحللتنا فاختار منها عن نفسها وعن لم يصبه عذر الحيض الذي أصاب عائشة وهي لم تصرح بأن عائشة مسح البيت يوم دخلوهم مكة وأنها حلت ذلك اليوم ولا ريب أن عائشة قدمت بعمرة ولم تزل عليها حتى حاضت بسرف فأدخلت عليها الحج وصارت قارة فإذا قيل اعترمت عائشة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو قدمت بعمرة لم يكن هذا كذبا وأما قوله ثم أحللتنا من العشي بالحج فهي لم تقل أنهم أهلوا من عشي يوم القدوم ليلزم ما قال أبو محمد وإنما أرادت عشي يوم التروية ومثل هذا لا يحتاج في ظهوره ويانه إلى أن يصرح فيه بعشي ذلك اليوم بعينه لم الحاص والعام به وأنه عما لا تنهوا الإوهام إلى غيره فرد أحاديث الثقات بمثل هذا الوهم مما لا سبيل إليه قال أبو محمد وأسلم الوجه للحدثين المذكورين عن عائشة يعني اللذين أنكروا أن يخرج روايتهما على أن المراد بقولها أن الذين أهلوا بحج أو بجمع وعمرة لم يحلوا حتى كان يوم الترحين فحوا مناسك الحج إنما عنت بذلك من كان معه الهدى وبهذا تتفق النكرة عن هذين الحديثين وبهذا تأتلف الأحاديث كلها لأن الزهري عن عروة يذكر خلاف ما ذكره أبو الأسود عن عروة والزهري بلاشك أحفظ من أبي الأسود وقد خالف يحيى بن عبد الرحمن عن عائشة في هذا الباب بمن لا يقرن يحيى بن عبد الرحمن إليه لا في حفظ ولا في ثقة ولا في جلالة ولا في بطانة لعائشة كالأسد بن زيد والقاسم بن محمد بن أبي بكر وأبي عمر وذكروا مولى عائشة وعمرة بنت عبد الرحمن وكانت في حجر عائشة وهؤلاء هم أهل الخصوصية والبطانة بها فكيف ولولم يكونوا كذلك لكانت روايتهم أو رواية واحد منهم لو انفردت هي الواجب أن يؤخذ بها لأن فيها زيادة على رواية أبي الأسود ويحيى وليس من جهل أو غفل حجة على من علم وذكر وأخبر فكيف وقد وافق هؤلاء الجلة عن عائشة فسقط التعلق بحديث أبي الأسود ويحيى اللذين ذكرنا قال وأيضا فإن حديثي أبي الأسود ويحيى موقوفان غير مسندين لانهما إنما ذكرا عنها فضل من فعل ما ذكرت دون أن يذكر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم أن لا يحلوا ولا حجة في أحد دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلو صح ما ذكره وقد صح أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لا هدى معه بالفسخ فتبادى المسامرون بذلك ولم يحلوا لكانوا عصاة لله تعالى وقد أعاذهم الله من ذلك وبرأهم منه ثبتت يقينا أن حديث أبي الأسود ويحيى إنما عني فيه من كان معه هدى وهكذا جاءت الأحاديث الصحاح التي أوردناها بأنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر من معه الهدى بأن يجمع حجاج العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا ثم ساق من طريق مالك عن ابن شهاب عن عروة عنها ترغبه من كان معه هدى فليل بالجمع والعمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا قال فهذا الحديث كما ترى من طريق عروة عن عائشة يبين ما ذكرنا أنه المراد بلاشك في حديث أبي الأسود عن عروة وحديث يحيى عن عائشة وارتفع الآن الإشكال جملة والحمد لله رب العالمين قال ومما يبين أن في حديث أبي الأسود حقا قوله فيه عن عروة أن أمه وخاله والوزير أقبلوا بعمرة فقط فلما مسحوا الركن حلوا ولا خلاف بين أحدان من أقبل بعمرة لا يحل بمسح الركن حتى يسمى بين الصفا والمروة بعد مسح الركن فصح أن في الحديث حقا بينه سائر الأحاديث الصحاح التي ذكرنا وبطل التشغب به جملة وبالله التوفيق فصل وأما ما في حديث أبي الأسود عن عروة من فعل أبي بكر وعمر والمهاجرين والأنصار وابن عمر فقد أجابه ابن عباس فأحسن جوابه فيكتفى بجوابه فروى الأعمش عن فضيل بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عروة نهى أبو بكر وعمر عن المتعة فقال ابن عباس أراكم تستهلكون أقول قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول قال أبو بكر وعمر وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن أيوب قال قال عروة لابن عباس ألا تتقوا الله ترخص في المتعة فقال ابن عباس سل أمك يا عروة فقال عروة أما أبو بكر وعمر فلم يفعلوا فقال ابن عباس والله ما أراكم متبينين حتى يعذبكم الله أحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثونا عن أبي بكر وعمر فقال عروة انهما أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتبع لها منك وفي صحيح مسلم عن ابن أبي مليكة عن عروة ابن الزبير قال لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تأمر الناس بالعمرة في هؤلاء العشر وليس فيها عمرة قال أو لا تسأل أمك عن ذلك قال عروة فإن أبا بكر وعمر لم يفعلوا ذلك قال الرجل من هنا هلكتم ما أرى الله عز وجل إلا سيذبكم إنى أحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخبروني بأبي بكر وعمر قال عروة انهما والله كانا أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فسكت الرجل ثم أجاب أبو محمد بن حزم عن عروة عن قوله هذا بجواب نذكره ونذكر جواباً أحسن منه لشيخنا قال أبو محمد ونحن نقول لعروة : ابن عباس أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر وعمر منك وخير منك وأولى بهم ثلاثهم منك لا يشك في ذلك مسلم وعائشة أم المؤمنين أعلم وأصدق منك ثم ساق من طريق الثوري عن أبي اسحق السبيعي عن عبد الله قال قالت عائشة من استعمل على الموسم قالوا ابن عباس قالت هو أعلم الناس بالحج قال أبو محمد مع أنه قد روى عنها خلاف ما قاله عروة ومن هو خير من عروة وأفضل وأعلم وأصدق وأوثق ثم ساق من طريق البزار عن الأشج عن عبد الله بن إدريس الاودى عن ليث عن عطاء وطاوس عن ابن عباس تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وعمر وأول من نهى عنه معاوية ومن طريق عبد الرزاق عن الثوري عن ليث عن طاوس عن ابن عباس تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حتى مات وعمر وعثمان كذلك وأول من نهى عنها معاوية قالت حديث ابن عباس هذا رواه الامام أحمد في المسند والترمذي وقال حديث حسن وذكر عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال قال أبي بن كعب وأبو موسى لعمر بن الخطاب ألا تقوم فتبين للناس أمر هذه المتعة فقال عمر وهل بقي أحد الا وقد عليها أما أنا فافعلها وذكر علي بن عبد العزيز البغوي حدثنا حجاج بن المنهال قال حدثنا حماد بن سبرة عن حماد بن أبي سليمان أو حميد عن الحسن ان عمر أراد أن يأخذ مال الكعبة وقال الكعبة غنية عن ذلك المال وأراد أن ينهى أهل اليمن أن يصنعوا بالبول وأراد أن ينهى عن متعة الحج فقال أبي بن كعب قد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هذا المال وبه وبأصحابه الحاجة إليه فلم يأخذنه وأنت فلا تأخذنه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يابسون الثياب اليمانية فلم يته عنها وقد علم أنها تصبغ بالبول وقد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يته عنها ولم ينزل الله تعالى فيها نهيًا وقد تقدم قول عمر لو اعتمدت في وسط السنة ثم حججت لتمتع ولو حججت خمسين حجة لتمتع ورواه حماد بن سبرة عن قيس عن طاوس عن ابن عباس عنه لو اعتمدت في سنة مرتين ثم حججت لفعلت في حجتى عمرة والثوري عن سالم بن كليل عن طاوس عن ابن عباس عنه لو اعتمدت ثم اعتمدت ثم حججت لتمتع وابن عيينة عن هشام بن محمد وليث عن عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال هذا الذي يزعمون أنه نهى عن المتعة يعني عمر سمعته يقول لو اعتمدت ثم حججت لتمتع قال ابن عباس كذا وكذا مرة ماتمت حجة رجل قط الالبتمة وأما الجواب الذي ذكره شيخنا فهو أن عمر رضى الله عنه لم يته عن المتعة البتة وإنما قال ان أم حجكم وعمر تمك أن تفصلوا بينهما فاختر عمر لهم أفضل الأمور وهو افراد كل واحد منهما بسفر ينشئه له من بلده وهذا

أفضل من القران والتمتع الخاص بدون سفره أخرى وقد نص على ذلك أحمد وأبو حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله تعالى وغيرهم وهذا هو الأفراد الذي فعله أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وكان عمر يختار طئناس وكذلك على رضي الله عنهما وقال عمر وعلى رضي الله عنهما في قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله قالاً أتمهما أن تحرم بهما من دويرة أهلك وقد قال صلى الله عليه وسلم لعائشة في عمرتها أجزك على قدر نصيبك فإذا رجع الحاج الى دويرة أهله فأنشأ العمرة منها واعتمر قبل أشهر الحج وأقام حتى يحج أو اعتمر في أشهره ورجع الى أهله ثم حج فنهنا قد أتى بكل واحد من النسكين من دويرة أهله وهذا اثنان بهما على الكمال فهو أفضل من غيره قلت فهذا الذي اختاره عمر للناس فظن من غلط منهم أنه نهى عن المتعة ثم منهم من حمل نهي على متعة الفسخ ومنهم من حمل على ترك الأولى ترجيحاً للأفراد عليه ومنهم من عارض روايات النهى عنه بروايات الاستحباب وقد ذكرناها ومنهم من جعل في ذلك روايتين عن عمر كما عتدروا بتان في غيرهما من المسائل ومنهم من جعل النهى قولاً قديماً ورجع عنه أخيراً كما سلك أبو محمد بن حزم ومنهم من يعد النهى رأياً رآه من عنده لكرهته أن يظل الحاج معرضين بنسألتهم في ظل الأراك قال أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد قال بينما أنا واقف مع عمر بن الخطاب بعرفة عشية عرفة فإذا هو برجل مرجل شره يفوح منه ريح الطيب فقال له عمر أمحرم أنت قال نعم فقال عمر ما هيأ بك بهاء محرم إنما المحرم الأشعث الأذفر قال أتى قدمت متمتعاً وكان معي أهلي وأنا أمحرم اليوم فقال عمر عند ذلك لا تمتعوا في هذه الأيام فأتى لورخصت في المتعة لهم لعرضوا بين في الأراك ثم راحوا بن حجاجا وهذا يبين أن هذا من عمر رأى رآه قال ابن حزم وكان ماذا وحذا ذلك وقد طاف النبي صلى الله عليه وسلم على نسائه ثم أصبح محرماً ولا خلاف أن الوطء مباح قبل الإحرام بطرقة عين والله أعلم

فصل ٢٠ وقد سلك المسانعون من الفسخ طريقتين آخرين نذكرهما ونبين فسادهما الطريقة الأولى قالوا إذا اختلف الصحابة ومن بعدهم في جواز الفسخ فلا احتياط يقتضي المنع منه صيانة للعبادة عما لا يجوز فيها عند كثير من أهل العلم بل أكثرهم والطريقة الثانية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالفسخ ليين لهم جواز العمرة في أشهر الحج لأن الجاهلية كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحج وكانوا يقولون إذا أدير الدبر وعنى الأثر وانسلخ صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالفسخ ليين لهم جواز العمرة في أشهر الحج وهاتان الطريقتان باطلتان . أما الأولى فلأن الاحتياط إنما يشرع إذا لم تتبين السنة فإذا تبينت فالاحتياط هو اتباعها وترك ما خالفها فإن كان تركها لاجل الاختلاف احتياطاً فترك ما خالفها واتباعها أحوط وأحوط فالاحتياط نوعان احتياط للخروج من خلاف العلماء واحتياط للخروج من خلاف السنة ولا يخفى رجحان أحدهما على الآخر وأيضا فإن الاحتياط يمنع هنا فان للناس في الفسخ ثلاثة أقوال . أحدها أنهم محرم . الثاني أنه واجب وهو قول جماعة من السلف والخلف . الثالث أنه مستحب فليس الاحتياط بالخروج من خلاف من حرمه أولى بالاحتياط بالخروج من خلاف من أوجبه وإذا تعذر الاحتياط بالخروج من الخلاف تعين الاحتياط بالخروج من خلاف السنة فصل ٢١ وأما الطريقة الثانية فظاهر بطلانها من وجوه عديدة . أحدها أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل ذلك عمره الثلاث في أشهر الحج في ذي القعدة كما تقدم ذلك وهو أوسط أشهر الحج فكيف يظن أن الصحابة لم يعلموا جواز الاعتمار في أشهر الحج إلا بعد أمرهم بفسخ الحج الى العمرة وقد تقدم فعله لذلك ثلاث مرات . الثاني أنه قد

ثبت في الصحيحين أنه قال لم عند الميقات من شاء أن يبل بعمرة فليفعل ومن شاء أن يبل بحجة فليفعل ومن شاء أن يبل بحج وعمرة فليفعل فين لم جواز الاعتذار في أشهر الحج عند الميقات وعامة المسلمين معه فكيف لم يعلموا جوازها إلا بالفسخ ولعمرة الله أن لم يكونوا يعلمون جوازها بذلك فهم أجدر أن لا يعلموا جوازها بالفسخ. الثالث أنه أمر من لم يسق الهدى أن يتحلل وأمر من ساق الهدى أن يتم على إحرامه حتى يبلغ الهدى محله ففرق بين محرم ومحرم وهذا يدل على أن سوق الهدى هو المانع من التحلل لا مجرد الإحرام الأول والعلة التي ذكرها لا تخص بمحرم دون محرم فالتى صلى الله عليه وسلم جعل التأثير في الحل وعدمه للهدى وجوداً وعدمه لغيره. الرابع أن يقال إذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قصد مخالفة المشركين كان هذا دليلاً على أن الفسخ أفضل لهذه العلة لأنه إذا كان أمرهم بذلك لمخالفة المشركين كان هذا دليلاً على أن الفسخ يكون مشروفاً إلى يوم القيامة أما وجوباً وأما استحباباً فإن ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وشرعه لأمته في المناسك مخالفة لهدى المشركين هو مشروع إلى يوم القيامة أما وجوباً واستحباباً فإن المشركين كانوا يفيضون من عرفة قبل غروب الشمس وكانوا لا يفيضون من مزدلفة حتى تطلع الشمس وكانوا يقولون أشرق ثبير كما تغير غلافهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال خالف هدينا هدى المشركين فلم نفرض من عرفة حتى غربت الشمس وهذه المخالفة أما ركن كقول مالك وأما واجب يحجبه دم كقول أحمد وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله في أحد القولين وأما سنة كقول الأخر له والإفاضة من مزدلفة قبل طلوع الشمس سنة باتفاق المسلمين وكذلك قريش كانت لا تقف بعرفة بل تفيض من جمع غلافهم النبي صلى الله عليه وسلم ووقف بعرفات وأفاض منها وفي ذلك نزل قوله تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس وهذه المخالفة من أركان الحج باتفاق المسلمين فالأمر الذي خالف فيها المشركين هي الواجب أو المستحب ليس فيها مكروه فكيف يكون فيها محرم وكيف يقال أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بنسك يخالف نسك المشركين مع كون الذي نهى عنهم عنه أفضل من الذي أمرهم به أو يقال من حج كاحج المشركون فلم يتمتع لحجه أفضل من حج السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم. الخامس أنه قد ثبت في الصحيحين عنه أنه قال دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وقيل له عمرتها هذه لعامتنا هذا أم للأبد فقال لا بل للأبد دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وكان سؤالهم عن عمرة الفسخ كما جاء صريحاً في حديث جابر الطويل قال حتى إذا كان آخر طواف على المروة قال لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة فإن كان منكم ليس معه هدى فليحل وليجعلها عمرة فقام سراً بن مالك فقال يا رسول الله لعامتنا هذا أم للأبد فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصابه واحدة في الأخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل للأبد والأبد وفي لفظ نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذى الحجة فامرنا أن نحل قتلنا لما لم يكن بيننا وبين عرفة لا خمس أمرنا أن نفرض إلى نساءنا فأتى عرفة تقطر مذاكيرنا الخي فذكر الحديث وفيه فقال سراً بن مالك عامنا هذا أم للأبد فقال للأبد وفي صحيح البخاري عنه أن سراً قال للنبي صلى الله عليه وسلم ألكم خاصة هذه ارسل الله قال بل للامة فين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تلك العمرة التي فسخ من فسخ منهم حجة إليها لأبد وأن العمرة دخلت في الحج إلى يوم القيامة وهذا يبين أن عمرة التمتع بعض الحج وقد اعترض بعض الناس في الاستدلال بقوله بل للأبد باعتراضين. أحدهما أن المراد أن سقوط الفرض بها لا يختص بذلك العامل بل يسقطه

الى الابد وهذا الاعتراض باطل فانه لو اراد ذلك لم يقل للابد فان الابد لا يكون في حق طائفة معينة بل انما يكون لجميع المسلمين ولانه قال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة ولا نهم لو ارادوا بذلك السؤال عن تكرار الوجوب لما اقتصر على العمرة بل كان السؤال عن الحجه لانهم قالوا له عمرتنا هذه لعامنا هذا أم للابد ولو ارادوا تكرار وجوبها كل عام لقالوا له كما قالوا له في الحج أكل عام يارسول الله ولا جابههم بما أجابههم به في الحج بقوله ذروني ماتركتمكم لو قلت نعم لوجب ولا نهم قالوا له هذه لكم خاصة فقال بل لابد الابد هذا السؤال والجواب صريحان في عدم الاختصاص . الثاني قوله ان ذلك انما يريد به جواز الاعتياز في أشهر الحج وهذا الاعتراض أبطل من الذي قبله فان السائل انما سأل النبي صلى الله عليه وسلم فيه عن المنعة التي هي فسخ الحج لاعن جواز العمرة في أشهر الحج لانه انما سأل عن عقب أمره من لاهدى معه بفسخ الحج فقال له حيثن هذا لعامنا أم للابد فأجابه صلى الله عليه وسلم عن نفس ماسأله عنه لاعما لم يسأله عنه وفي قوله دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة عقب أمره من لاهدى معه بالاحلال يان جلي أن ذلك مستمر الى يوم القيامة فبطل دعوى الخصوص وبالله التوفيق . السادس أن هذه العلة التي ذكرتموها ليست في الحديث ولا فيه اشارة اليها فان كانت باطلة بطل اعتراضكم بها وان كانت صحيحة فانها لا تلزم الاختصاص بالصحابة بوجه من الوجوه بل ان محنت اقتضت دوام معلولها واستمراره كما أن الرمل شرع ليرى المشركين قوته وقوة أصحابه واستمرت مشروعيته الى يوم القيامة فبطل الاحتجاج بتلك العلة على الاختصاص بهم على كل تقدير . السابع أن الصحابة رضی الله عنهم اذا لم يكتفوا بالعلم بجواز العمرة في أشهر الحج على فعلهم لها معه ثلاثة أعوام ولا ياذنه لهم عند الميقات حتى يأمر بفسخ الحج الى العمرة فمن بعدهم أخرى أن لا يكتفي بذلك حتى يفسخ الحج الى العمرة اتباعا لامر النبي صلى الله عليه وسلم واقتداء بالصحابة الا أن يقول قائل ان نحن نكتفي من ذلك بدون ما كتفي به الصحابة ولا يحتاج في الجواز الى ما احتاجوا هم اليه وهذا جهل نعوذ بالله منه . الثامن أنه لا يظن برسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر أصحابه بالفسخ الذي هو حرام ليعلمهم بذلك مباحا يمكن تعليمه بغير ارتكاب هذا هذا المحذور وبأسهل منه يانا وأوضح دلالة وأقل كلفة فان قيل لم يكن الفسخ حين أمرهم به حراما قيل فواذا أما واجب أو مستحب وقد قال بكل واحد منهما طائفة فمن الذي حرمه بعد إيجابه أو استحبابه وأي نص أو إجماع رفع هذا الوجوب أو الاستحباب فنده مطالبة لا محيص عنها . التاسع أنه صلى الله عليه وسلم قال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى ولجعلتها عمرة أفتري تجدده صلى الله عليه وسلم عند ذلك العلم بجواز العمرة في أشهر الحج حتى تأسف على فواتها هذا من أعظم المحال . العاشر أنه أمر بالفسخ الى العمرة من كان أفرد ومن قرن ولم يسق الهدى ومعلوم أن القارن قد اعتمر في أشهر الحج مع حجته فكيف يأمره بفسخ قرانه الى عمرة ليين له جواز العمرة في أشهر الحج وقد أتى بها وضم اليها الحج . الحادى عشر أن فسخ الحج الى العمرة موافق لقياس الاصول لا يخالف لها ولولم يرد به النص لكان القياس يقتضى جوازه لحاج النص به على وفق القياس قاله شيخ الاسلام وبقربه بان المحرم اذا ألزم أكثرا كان لزمه جاز باتفاق الأئمة فلو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج جاز بلا نزاع واذا أحرم بالحج ثم أدخل عليه العمرة لم يحز عند الجمهور وهو مذهب مالك وأحمد والشافعى رحمهم الله في ظاهر مذهبه وأبو حنيفة يجوز ذلك بناء على أصله في أن القارن يطوف طوافين ويسعى سعيين قال

وهذا قياس الرواية المحكية عن أحمد في القارن أنه يطوف طوافين ويسعى سبعين وإذا كان كذلك فالحرم بالحج لم يأتزم إلا الحج فإذا صار متمتعا صار ملتزما لعمرة وحج فكان ما التزمه بالفسخ أكثر مما كان عليه فجاز ذلك ولما كان أفضل كان مستحبا وإنما أشكل هذا على من ظن أنه فسخ حجا إلى عمرة وليس كذلك فإنه لو أراد أن يفسخ الحج إلى عمرة مفردة لم يحز بلا نزاع وإنما الفسخ جائز لمن كان من نيته أن يحج بعد العمرة والمتمتع من حين يحرم بالعمرة فهو داخل في الحج كما قال النبي صلى الله عليه وسلم دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة ولهذا يجوز له أن يصوم الأيام الثلاثة من حين يحرم بالعمرة فدل على أنه في تلك الحال في الحج وأما إحرامه بالحج بعد ذلك فكما يبدأ الجنب بالوضوء ثم يغتسل بعده وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل إذا اغتسل من الجنابة وقال للنسوة في غسل ابنته إبدان بياضها ومواضع الوضوء منها فغسل مواضع الوضوء بعض الغسل فإن قيل هذا باطل لثلاثة أوجه . أحدها أنه إذا فسخ استفاد بالفسخ حلا كان ممنوعا منه بإحرامه الأول فهو دون ما التزمه . الثاني أن النسك الذي كان قد التزمه أولا أو أكل من النسك الذي فسخ إليه ولهذا لا يحتاج الأول إلى جبران والذي يفسخ إليه يحتاج إلى هدى جبرانه لا ونسك لا جبران فيه أفضل من نسك مجبور . الثالث أنه إذا لم يحز ادخال العمرة على الحج فلان لا يجوز إبداله بها وفسخه إليها بطريق الأولى والأخرى . فالجواب عن هذه الوجوه من طريقين بمجمل ومفصل . أما المجمل فهو أن هذه الوجوه اعتراضات على مجرد السنة والجواب عنها بالتزم تقديم الرضى على الآراء وأن كل رأى يخالف السنة فهو باطل قطعاً ويان بطلانه مخالفة السنة الصحيحة الصريحة له والآراء تبع للسنة وليست السنة تبعاً للآراء . وأما المفصل وهو الذي نحن بصدده فإنا التزمنا أن الفسخ على وفق القياس فلا بد من الوفاء بهذا الالتزام وعلى هذا فالوجه الأول جوابه بأن التمتع وإن تخلله الإحلال فهو أفضل من الأفراد الذي لا حل فيه لامر النبي صلى الله عليه وسلم من لا هدى معه بالإحرام به ولا مره أصحابه بفسخ الحج إليه ولتميته أنه كان أحرم به ولأنه النسك المنصوص عليه في كتاب الله ولأن الأمة أجمعت على جوازه بل على استحبابه واختلفوا في غيره على قولين فإن النبي صلى الله عليه وسلم غضب حين أمرهم بالفسخ إليه بعد الإحرام بالحج فتوقفوا ولأنه من المحال قطعاً أن يكون حج قط أفضل من حجة خير القرون وأفضل العالمين مع نبهم صلى الله عليه وسلم وقد أمرهم كلهم بأن يحملوها متعة إلا من ساق الهدى فمن المحال أن يكون غير هذا الحج أفضل منه إلا حج من قرن وساق الهدى كما اختاره الله سبحانه لنيه فهذا هو الذي اختاره الله لنيه واختار لأصحابه التمتع فأى حج أفضل من هذين ولأنه من المحال أن ينقاهم من النسك الفاضل إلى المفضول المرجوح ولوجوه أخر كثيرة ليس هذا موضعها فربحنا هذا النسك أفضل من البقاء على الإحرام الذي يفوته بالفسخ وقد تبين بهذا بطلان الوجه الثاني وأما قولكم أنه نسك مجبور بالهدى فكلام باطل من وجوه . أحدها أن الهدى في التمتع عبادة مقصودة وهو من تمام النسك وهو دم شكران لادم جبران وهو بمنزلة الأضحية للمقيم وهو من تمام عبادة هذا اليوم فالنسك المشتغل على الدم بمنزلة العيد المشتغل على الأضحية فإنه ما تقرب إلى الله في ذلك اليوم بمثل إراءة دم سائل وقد روى الترمذى وغيره من حديث أنى بكر الصديق أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أى الأعمال أفضل فقال العج والثج والعج رفع الصوت بالتلبية والثج إراءة الهدى فإن قيل يمكن للمفرد أن يحصل هذه الفضيلة قيل مشروعتها إنما جاءت في حق القارن والمتمتع وعلى تقدير استحبابها في حقه فأين ثوابها من ثواب هدى

المتنع والقارن . الوجه الثاني أنه لو كان دم جبران لما جاز الأكل منه وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أكل من هديه فانه أمر من كل بدنة يبضعة فجعلت في قدر فأكل من لحمها وشرب من مرقها وإن كان الواجب عليه سبع بدنة فانه أكل من كل بدنة من المائة والواجب فيها مشاع لم يتعين بقسمة وأيضا فانه قد ثبت في الصحيحين أنه أطعم نساءه من الهدى الذى ذبحه عنهن وكن متمتعات احتج به الإمام أحمد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنه أهدى عن نسائه ثم أرسل اليهن من الهدى الذى ذبحه عنهن وأيضا فان الله سبحانه وتعالى قال فيما يذبح من الهدى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير وهذا يتناول هدى المتنع والقران قطعا إن لم يختص به فان المشروع هناك ذبح هدى المتعة والقران ومن ههنا والله أعلم أمر النبي صلى الله عليه وسلم من كل بدنة يبضعة فجعلت في قدر امتثالا لأمر ربه بالأكل ليعم به جميع هديه . الوجه الثالث أن سبب الجبران محظور في الأصل فلا يجوز الاقدام عليه الا لعذر فانه اما ترك واجب أو فعل محظور والمتنع مأمور به اما أمر بإيجاب عند طائفة كابن عباس وغيره أو أمر استجاب عند الأكثرين فلو كان دم جبران لم يحز الاقدام على سببه بغير عذر فبطل قولهم أنه دم جبران وعلم أنه دم نسك وهذا وسع الله به على عباده وأباح لهم بسببه التحلل في أثناء الاحرام لمافي استمرار الاحرام عليهم من المشقة فهو بمنزلة القصر والقطر في السفر وبمنزلة المسح على الخفين وكان من هدى النبي صلى الله عليه وسلم وهدى أصحابه فعل هذا وهذا والله تعالى يحب أن يؤخذ برخصة كما يكره أن توقي معصيته فحجته لاخذ العبد بما يسره عليه وسببه له لعل كراهته منه لا يرتكب ما حرمه عليه ومنعته من الهدى وإن كان بدلا عن ترفه بسطة وط أحد السفيرين فهو أفضل إن قدم في أشهر الحج من أن يأتي بجمع مفرد ويعتمر عقبيه والبذل قد يكون واجبا كالجمعة عند من جعلها بدلا وكالتيمع لعاجز عن استعمال الماء فانه واجب عليه وهو بدل فاذا كان البدل قد يكون واجبا فكونه مستحبا أولى بالجواز وتخلل الاحلال لا يمنع أن يكون الجميع عبادة واحدة كطواف الافاضة فانه ركن بالاتفاق ولا يفضل الا بعد التحلل الأول وكذلك روى البخاري أيام منى وهو يفعل بعد الحل التام وصوم رمضان يتخلله القطر في لياليه ولا يمنع ذلك أن يكون عبادة واحدة ولهذا قال مالك وغيره أنه يجوز بنية واحدة للشهر كله لانه عبادة واحدة والله أعلم

فصل وأما قولكم اذا لم يحز ادخال العمرة على الحج فلان لا يجوز فسخه اليها أولى وأحرى فنسمع جمعة ولا نرى طحنا وما وجه التلازمين الأمرين وما الدليل على هذه الدعوى التي ليس بأيديكم برهان عليها ثم القائل بهذا ان كان من أصحاب أنى حنيفة رحمه الله فهو غير معترف بفساد هذا القياس وإن كان من غيرهم طوب بصفة قياسه فلا يجد اليه سبيلا ثم قال مدخل العمرة قد نقص مما كان انتم به فانه كان يطوف طواف الحج ثم طواف آخر للعمرة فاذا قرن كفاه طواف واحد وسعى واحد بالسنة الصحيحة وهو قول الجمهور وقد نقص عما كان يلتزمه وأما الفاسخ فانه لم ينقص مما يلتزمه بل نقل نسكه الى ما هو أكمل منه وأفضل وأكثر واجبات فبطل القياس على كل تقدير والله الحمد

فصل عدنا الى سِيَاقِ حُجَّتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ثم نهض صلى الله عليه وسلم الى أن نزل بذي طوى وهى المعروفة الآن بآبار الزاهر فبات بها ليلة الاحد لاربع خلون من ذى الحجة وصلى بها الصبح ثم اغتسل من يومه ونهض الى مكة فدخلها نهارا من أعلاها من الثنية العليا التي تشرف على الحجون وكان في العمرة يدخل من أسفلها وفي الحج دخل من أعلاها وخرج من أسفلها ثم سار حتى دخل المسجد وذلك صحنى وذكر الطبراني أنه دخله من باب بنى

عبد مناف الذي يسميه الناس اليوم باب بني شيبه وذكر الامام أحمد أنه كان اذا دخل مكانا من دار يعلى استقبل البيت فدعا وذكر الطبراني أنه كان اذا نظر الى البيت قال اللهم زد بيتك هذا تشرفا وتعظيما وتكريما ومهابة وروى عنه أنه كان عند رؤيته يرفع يديه ويكبر ويقول اللهم أنت السلام ومنك السلام حينا ربنا بالسلام اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وزد من حجه أو اعتمره تكريما وتشريفا وتعظيما وبراً وهو مرسل ولكن سمع هذا سعيد بن المسيب من عمر بن الخطاب رضى الله عنه بقوله فلما دخل المسجد عمد الى البيت ولم يركع تحية المسجد فان تحية المسجد الحرام الطواف فلما حاذى الحجر الاسود استلمه ولم يراحم عليه ولم يتقدم عنه الى جهة الركن اليماني ولم يرفع يديه ولم يقل نويت بطوافي هذا الاسبوع كذا وكذا ولا افتحه بالتكبير كما يكبر للصلاة كما يفعله من لاعلم عنده بل هو من البدع المنكرات ولا حاذى الحجر الاسود بجميع يديه ثم انفتل عنه وجعله على شقه بل استقبله واستلمه ثم أخذ عن يمينه وجعل البيت عن يساره ولم يدع عند الباب بدعا ولا تحمت الميزاب ولا عند ظهر الكعبة وأركانها ولا وقت الطواف ذكر امعينا لافعلوه لا بتعليمه بل حفظ عنه بين الركنين ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ورمل في طوافه هذا ثلاثة الاشواط الاول وكان يسرع مشيه ويقارب بين خطاه واضطجع بردائه فجعله على أحد كتفيه وأدى كتفه الآخر ومنكبه وكلما حاذى الحجر الاسود أشار اليه واستلمه بمحجنه وقبل المحجن والمحجن عصا محنية الرأس وثبت عنه أنه استلم الركن اليماني ولم يثبت عنه أنه قبله ولا قبل يده عند استلامه وقد روى الدارقطني عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الركن اليماني ويضع خده عليه وفيه عبد الله بن مسلم بن هرمز قال الامام أحمد صالح الحديث وضعفه غيره ولكن المراد بالركن اليماني هنا الحجر الاسود فانه يسمى الركن اليماني مع الركن الآخر يقال لهما اليمان ويقال له مع الركن الذي على الحجر من ناحية الباب العراقيان ويقال للركنين اللذين يليان الحجر الشاميان ويقال للركن اليماني والذي على الحجر من ظهر الكعبة الغربيان ولكن ثبت عنه أنه قبل الحجر الاسود وثبت عنه أنه استلمه بيده فوضع يده عليه ثم قبلها وثبت عنه أنه استلمه بمحجن فهذه ثلاث صفات وروى عنه أيضا أنه وضع شفتيه عليه طويلا يكيي وذكر الطبراني عنه باسناد جيد أنه كان اذا استلم الركن اليماني قال بسم الله والله أكبر وكان كلما أتى على الحجر الاسود قال الله أكبر وذكر أبو داود والطيالسي وأبو عاصم النبيل عن جعفر بن عبد الله بن عثمان قال رأيت محمد بن عباد بن جعفر قبل الحجر وسجد عليه ثم قال رأيت ابن عباس يقبله ويسجد عليه وقال ابن عباس رأيت عمر بن الخطاب قبله وسجد عليه ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هكذا ففعلت وروى البيهقي عن ابن عباس أنه قبل الركن اليماني ثم سجد عليه ثم قبله ثم سجد عليه ثلاث مرات وذكر أيضا عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سجد على الحجر ولم يستلم صلى الله عليه وسلم ولم يمس من الاركان الا اليمينين فقط قال الشافعي رحمه الله ولم يدع أحد استلامها هجرة لبيت الله ولكن استلم ما استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمسك عما أمسك عنه

(فصل) فلما فرغ من طوافه جاء الى خلف المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ركعتين والمقام بينه وبين البيت قرأ فيها بعد الفاتحة بسورتي الاخلاص وقرآته الآية المذكورة يان منه لتفسير القرآن ومراد الله منه لفعله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من صلاته أقبل الى الحجر الاسود فاستلمه ثم خرج الى الصفا من الباب

الذى يقابله فلما قرب منه قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله أبداً ببدأ الله به وفي رواية النسائي أبداً على الامر ثم رقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده أجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم دعاه في ذلك وقال مثل هذا ثلاث مرات وقام ابن مسعود على الصدع وهو الشق الذى فى الصفا فقيل له ههنا يا أبا عبد الرحمن قال هذا والذى لا اله غيره مقام الذى أنزلت عليه سورة البقرة ذكره البيهقي ثم نزل الى المروة بمشى فلما انصبت قدماءه فى بطن الوادى سعى حتى اذا جاوز الوادى وأصعد مشى هذا الذى صح عنه وذلك اليوم قبل الميلىن الاخضرين فى أول السعى وآخره والظاهر أن الوادى لم يتغير عن وضعه هكذا قال جابر عنه فى صحيح مسلم وظاهر هذا أنه كان ماشياً وقد روى مسلم فى صحيحه عن ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لحطاف النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع على راحلته بالبيت وبين الصفا والمروة ليراه الناس وليشرف ولم يطف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافاً واحداً قال ابن حزم لا تعارض بينهما لان الركبا اذا انصب به بعيره فقد انصب كله وانصبت قدماءه أيضاً مع سائر جسده وعندى فى الجمع بينهما وجه آخر أحسن من هذا وهو أنه سعى ماشياً أولاً ثم أتم سعيه راكباً وقد جاء ذلك مصرحاً به فى صحيح مسلم عن أنى الطفيل قال قالت لابن عباس أخبرنى عن الطواف بين الصفا والمروة راكباً أسأله هو فان قولك يزعمون أنه سنة قال صدقوا وكذبوا قال قالت ما قولك صدقوا وكذبوا قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد حتى خرج عليه العواتق من البيوت قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه قال فلما كثر عليه ركب والمشى أفضل

١ فصل وأما طوافه بالبيت عند قدومه فاختلاف فيه هل كان على قدميه أو كان راكباً فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت طاف النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع حول الكعبة على بعيره يستلم الركن كراهة أن يضرب عنه الناس وفى سنن أبى داود عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشتكى فطاف على راحلته حتى أتى الركن استلمه بمحجن فلما فرغ من طوافه أناخ فصلى ركعتين قال أبو الطفيل رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف حول البيت على بعيره يستلم الحجر بمحجنه ثم يقبله رواه مسلم دون ذكر البعير وهو عند البيهقي بإسناد مسلم لم يذكر البعير وهذا والله أعلم فى طواف الافاضة لافى طواف القدوم فان جابر حكى عنه الرمل فى الثلاثة الاول وذلك لا يكون الا مع المشى قال الشافعى رحمه الله أما سعيه الذى طافه لمقدمه فعلى قدميه لان جابر احكى عنه فيه أنه رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعة فلا يجوز أن يكون جابر يحكى عنه الطواف ماشياً وراكباً فى سعى واحد وقد حفظ أن سعيه الذى ركب فيه فى طوافه يوم النحر ثم ذكر الشافعى عن ابن عينة عن ابن طاوس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يهجروا بالافاضة وأفاض فى نسائه ليلا على راحلته يستلم الركن بمحجنه أحسبه قال فيقبل طرف المحجن قلت هذا مع أنه مرسل فهو خلاف ما رواه جابر عنه فى الصحيح أنه طاف طواف الافاضة يوم النحر نهاراً وكذلك رواية عائشة وابن عمر كما ساقى وقول ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتكى فطاف على راحلته كلما أتى الركن استلمه هذا ان كان محظوظاً فهو فى إحدى عمره والافقد صح عنه الرمل فى الثلاثة الاول من طواف القدوم الا أن يقول كما قال ابن حزم فى السعى أنه رمل على بعيره فان من رمل

على بعيره فقد رمل لكن ليس في شيء من الاحاديث أنه كان راكبا في طواف القدوم وانه أعلم
(فصل) وقال ابن حزم وطاف صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة أيضا سبعا راكبا على بعيره يجب ثلاثا
ويمشي أربعاً وهذا من أوهامه وغلطه رحمه الله فإن أحدا لم يقل هذا قط غيره ولا رواه أحد عن النبي صلى الله
عليه وسلم البتة وهذا إنما هو في الطواف بالبيت فغلط أبو محمد ونقله إلى الطواف بين الصفا والمروة وأعجب من ذلك
استدلاله عليه بما رواه من طريق البخاري عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف حين قدم مكة واستلم
الركن أول شيء ثم خب ثلاثة أطواف ومشى أربعاً فركع حين قضى طوافه بالبيت وصلى عند المقام ركعتين ثم سلم
فانصرف فأقْبَلَ الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة أشواط وذكر باقي الحديث قال ولم يجد عدد الرمل بين الصفا
والمروة منصوصا ولكنه متفق عليه هذا لفظة قلت المتفق عليه السعي في بطن الوادي في الأشواط كلها وأما الرمل
في الثلاثة الأول خاصة فلم يقله ولا نقله فيما نعلم غيره وسألت شيخنا عنه فقال هذا من أغلاطه وهو لم يحج رحمه
الله تعالى ويشبه هذا الغلط غلط من قال أنه سعى أربع عشرة مرة وكان يحسب ذهابه ورجوعه مرة واحدة وهذا
غلط عليه صلى الله عليه وسلم لم ينقله عنه أحد ولا قاله أحد من الأئمة الذين اشتهرت أقوالهم وإن ذهب إليه بعض
المتأخرين من المنتسبين إلى الأئمة وما يبين بطلان هذا القول أنه صلى الله عليه وسلم لا خلاف عنه أنه ختم سعيه
بالمروة ولو كان الذهاب والرجوع مرة واحدة لكان ختمه إنما يقع على الصفا وكان صلى الله عليه وسلم إذا وصل إلى
المروة رقى عليها واستقبل البيت وكبر الله وحده وفعل كما فعل على الصفا فلما أكمل سعيه عند المروة أمر كل من
لا هدى معه أن يحل حتما ولا بد قارنا كان أم مفردا وأمرهم أن يحلوا الحل كله من وطء النساء والطيب وليس الخيط
وأن يبقوا كذلك إلى يوم التروية ولم يحل هو من أجل هديه وهناك قال لو استقبلت من أمرى ما ستدبر لما
سقت الهدى ولجعلتها عمرة وقد روى أنه أحل هو أيضا وهو غلط قطعا قد بيناه فيما تقدم وهناك دعا للمحلقين
بالمغفرة ثلاثا والبقصرين مرة وهناك سأله سراقه بن مالك بن جشم عقيب أمره فتم بالفسخ والاحلال هل ذلك
لعمامهم خاصة أم للابيد فقال بل للابيد ولم يحل أبو بكر ولا عمر ولا علي ولا طاعة ولا الزبير من أجل الهدى
وأما نسأوه صلى الله عليه وسلم فاحللن وكن قارنات الاعاشة فانها لم تحل من أجل تعذر الحل عليها بحيضها وفاطمة
حلت لانهما لم يكن معهما هدى وعلى رضي الله عنه لم يحل من أجل هديه وأمر من أهل باهلال كاهلله صلى الله عليه
وسلم أن يقيم على احرامه ان كان معه هدى وأن يحل ان لم يكن معه هدى وكان يصلي مدة مقامه بمكة إلى يوم
التروية بمنزلة الذي هو نازل فيه بالمسليين بظاهر مكة فاقام بظاهر مكة أربعة أيام بقصر الصلاة يوم الاحد
والاثنين والثلاثاء والاربعاء فلما كان يوم الخميس ضحى توجه بمن معه من المسلمين إلى منى فحرم بالحج من كان
أحل منهم من رجالهم ولم يدخلوا إلى المسجد فاحرموا منه بل أحرموا ومكة خلف ظهورهم فلما وصل إلى منى فزل
بها وصلى بها الظهر والعصر وبات بها وكان ليلة الجمعة فلما طاعت الشمس سار منها إلى عرفة وأخذ على طريق
ضب على عيين طريق الناس اليوم وكان من أمحابه الملبى ومنهم المكبر وهو يسمع ذلك ولا ينكر على هؤلاء
ولا على هؤلاء فوجد القبة قد ضربت له بنمرة بأمره وهي قرية شرق عرفات وهي خراب اليوم فنزل بها حتى
إذا زالت الشمس أمر بناتقته القصوى فرحلت ثم سار حتى أتى بطن الوادي من أرض عرة فخطب الناس وهو
على راحلته خطبة عظيمة قرر فيها قواعد الاسلام وهدم فيها قواعد الشرك والجاهلية وقرر فيها تحريم المحرمات التي

اقتت الملل على تحريمها وهي البعاء والاموال والاعراض ووضع فيها أمور الجاهلية تحت قدميه ووضع فيها ربا الجاهلية كله وأبطلها وأصام بالنساء خيرا وذكر الحق الذي لمن وعليهن وأن الواجب لمن الرزق والكسوة بالمعروف ولم يقدر ذلك بتقدير وأباح للزواج ضربين إذا أدخلن الى بيوتهن من يكرهه أزواجهن وأوصى الامة فيها بالاعتصام بكتاب الله وأخبر أنهم لم يصلوا ماداموا معصمين به ثم أخبرهم أنهم مسؤولون عنه واستنطقهم بماذا يقولون وبماذا يشهدون فقالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت فرفع أصبعه الى السماء واستشهد الله عليهم ثلاث مرات وأمرهم أن يبلغ شاهدهم غائبهم قال ابن حزم وأرسلت اليه أم الفضل بنت الحارث الهلالية وهي أم عبد الله بن عباس بقدرح لن فشر به أمام الناس وهو على بعيره فلما أتم الخطبة أمر بلالا فقام الصلاة وهذا من وهم مرجه الله فان قصة شره بالبن إنما كانت بعد هذا حين سار الى عرفة ووقف بها هكذا في الصحيحين مصرحاً بعن ميمونة أن الناس شكوا في صيام النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فارسلت اليه بجلاب وهو واقف في الموقف فشرب منه والناس ينظرون وفي لفظ وهو واقف بعرفة وموضع خطبته لم يكن من الموقف فانه خطب بعرفة وأبست من الموقف وهو صلى الله عليه وسلم نزل بمنمة وخطب بعرفة ووقف بعرفة وخطب خطبة واحدة ولم تكن خطبتين جلس بينهما فلما أتمها أمر بلالا فأذن ثم أقام الصلاة فصرى الظهر ركعتين أسرفهما بالقراءة وكان يوم الجمعة فدل على أن المسافر لا يصل الجمعة ثم أقام فصلى العصر ركعتين أيضاً ومعه أهل مكة وصلوا بصلاته قصر أو جمعا بلا ريب ولم يأمرهم بالاتمام ولا بترك الجمع ومن قال أنه قال لهم أتوا صلاتكم فانا قوم سفر فقد غلط فيه غلطاً بينا وهم وهماء قبيحا وإنما قال لهم ذلك في غزاة الفتح يحوف مكة حيث كانوا في ديارهم مقيمين ولهذا كان أصح أقوال العلماء أن أهل مكة يقصرون ويجمعون بعرفة كما فعلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذا أوضح دليل على أن سفر القصر لا يتحدد بمسافة معلومة ولا بأيام معلومة ولا بتأثير للنسك في قصر الصلاة البتة وإنما التأثير لما جعله الله سببا وهو السفر هذا مقتضى السنة ولا وجه لما ذهب اليه المأخوذون فلما فرغ من صلاته ركع حتى أتى الموقف فوقف في ذيل الجبل عند الصخرات واستقبل القبلة وجعل جبل المشاة بين يديه وكان على بعيره فأخذ في الدعاء والتضرع والابتهال الى غروب الشمس وأمر الناس أن يرفعوا عن بطن عرفة وأخبر أن عرفة لا تختص بموقفه ذلك بل قال وقفت ههنا وعرفة كلها موقف وأرسل الى الناس أن يكونوا على مشاعرهم ويقفوا بها فانها من ارث أبيهم ابراهيم وكذلك هناك أقبل ناس من أهل نجد فسألوه عن الحج فقال الحج يوم عرفة من أدرك قبل صلاة الصبح فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة أيام التشريق فمن تعجل في يومه بين فلائمه عليه ومن تأخر فلائمه عليه وكان في دعائه رافعا يديه الى صدره كاستطعام المسكين وأخبرهم أن خير الدعاء دعاء يوم عرفة وذكر من دعائه صلى الله عليه وسلم في الموقف اللهم لك الحمد كالذي نقول وخير مما تقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآلي ولك رب تراثي اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن سوءة الصدر وتناتر الامر اللهم اني أعوذ بك من شر ما تحي به الربح ذكره الترمذي وما ذكر من دعائه هناك اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلاتي لا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير والوجل المشفق المقر المعترف بذنوبي أسألك مسألة المسكين وأبتهل اليك ابتهال المذنوب اللئيل وأدعوك دعاء الخائف الضعيف من خضعت لك رقبته وفاضت لك عيناه وذلل جسده ورغم نفسه لك اللهم لاتحعلنى بدعائك رب شقيا وكن لي رؤفا رحيم يا حير المسؤولين يا حير المعطين ذكره الطبراني

وذكر الامام أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة لا اله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير وذكر البيهقي من حديث علي رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال أكثر دعائي ودعائي الا انبياء من قبلي بعرفة لا اله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي صدري نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري وأعوذ بك من وسواس الصدر وشتات الامر وفتنة القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل وشر ما يلج في النهار وشر ما تهب به الرياح وشر بوائق الدهر وأسائيد هذه الادعية فيها لين وهناك أنزلت عليه اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وهناك سقط رجل من المسلمين عن راحته وهو محرم فمات فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفن في ثوبه ولا يمس بطيب وأن يغسل بماء وسدر ولا يغطى رأسه ولا وجهه وأخبر أن الله تعالى يبعثه يوم القيامة يلي وفي هذه القصة اثنا عشر حكماً . الاول وجوب غسل الميت لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم به . الحكم الثاني أنه لا ينجس بالموت لانه لو نجس بالموت لم يزد غسله الانجاسة لان نجاسة الموت للحوان عينه فان ساعد المتنجسون على أنه يطهر بالنقل بطل أن يكون نجسا بالموت وإن قالوا لا يطهر لم يزد الغسل أ كفاؤه وثبأ به غسله الانجاسة . الحكم الثالث أن المشروع في حق الميت أن يغسل بماء وسدر لا يقتصر به على الماء وحده وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسدر في ثلاثة مواضع هذا أحدها والثاني في غسل ابنته بالماء والسدر والثالث في غسل الخائض وفي وجوب السدر في حق الخائض قولان في مذهب أحمد . الحكم الرابع أن تغير الماء بالظواهرات لا يسلبه طهوريته كما هو مذهب الجمهور وهو أنص الروايتين عن أحمد وإن كان المتأخرون من أصحابه على خلافها ولم يأمر بغسله بعد ذلك بماء قراح بل أمر في غسل ابنته أن يجعل في الفسلة الاخيرة شيئاً من الكافور ولو سلبه الطهورية لثبى عنه وليس القصد بمجرد اكتساب الماء من رائحته حتى يكون تغير مجاوره بل هو تطيب البدن وتصلابه وتقويته وهذا انما يحصل بكافور مخالط لا مجاور . الحكم الخامس اباحة الغسل للحرم وقد تناظر في هذا عبد الله بن عباس والمصور بن مخزمة فقصل بينهما أبو أيوب الانصاري بان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل وهو محرم واتفقوا على أنه يقتل من الجناية ولكن كره مالك رحمه الله أن يغيب رأسه في الماء لانه نوع سترله والصحيح أنه لا بأس به فقد فعله عمر بن الخطاب وابن عباس . الحكم السادس أن المحرم غير ممنوع من الماء والسدر وقد اختلف في ذلك وأباحه الشافعي رحمه الله وأحمد رحمه الله في أظهر الروايتين عنه ومنع منه مالك وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله في رواية ابنه صالح عنه قال قال فعل أهدى وقال صاحباً أبن حنيفة رحمهم الله ان فعل فعله صدقة وللبائعين ثلاث عالمي . أحدها أنه يقتل الهوام من رأسه وهو ممنوع من التفتل . الثانية أنه ترفه وازالة شعث ينافي الاحرام . الثالثة أنه يستلذ رائحته فاشبه الطيب ولا سيما الخطمي والعلل الثلاث واهية جدا والصواب جوازها للنص ولم يحرم الله ورسوله على المحرم ازالة الشعث بالاغتسال ولا قتل القمل وليس السدر من الطيب في شيء . الحكم السابع أن الكفن مقدم على الميراث وعلى الدين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن يكفن في ثوبه ولم يسأل عن وارثه ولا عن دين عليه ولو اختلف الحال لسأل وكما أن كسوته في الحياطة مقدمة على قضاء دينه فكذلك بعد المات هذا كلام الجمهور وفيه خلاف شاذ لا يعول عليه . الحكم الثامن جواز الاقتصار

في الكفن على ثوبين وهما ازار ورداء وهذا قول الجمهور وقال القاضي أبو يعلى لا يجوز أقل من ثلاثة أثواب عند القدرة لانه لو جاز الاقتصار على ثوبين لم يحرم التكفين بالثلاثة لمن له أيتام والصحيح خلاف قوله وما ذكره ينقض بالخشن مع الرفيع . الحكم التسع أن المحرم ممنوع من الطيب لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يقرب طيباً مع شهادته له أنه يبعث ملياً وهذا هو الاصل في منع المحرم من الطيب وفي الصحيحين من حديث ابن عمر لا تلبسوا من الثياب شيئاً مسه ورس أو زعفران وأمر الذي أحرم في جبة بعد ما تضيخ بالخلق أن ينزع عنه الجبة يذسل عنه أثر الخلق فعلى هذه الاحاديث الثلاثة مدار منع المحرم من الطيب وأصرحها هذا لقصة فان النهي في الحديثين الاخيرين إنما هو عن نوع خاص من الطيب لاسم الخلق فان النبي صلى الله عليه وسلم في الاحرام وغيره وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى أن يقرب طيباً أو مسه بتناول ذلك الرأس والبدن والثياب وأما شتمه من غير مس فأنما حرمه من حرمة بالقياس والا فلفظ النهي لا يتناول به بصرحه ولا إجماع معلوم فيه يجب المصير اليه ولكن تحريمه من باب تحريم الوسائل فان شتمه يدعو الى ملامسته في البدن والثياب كما يحرم النظر الى الاجنبية لانه وسيلة الى غيره وما حرم تحريم الوسائل فانه يباح الحاجة أو المصلحة الراجحة كما يباح النظر الى الامة المستامة والمخطوبة ومن شهد عليها ويعاملها ويطيها وعلى هذا فأنما يمنع المحرم من قصد شم الطيب للترفيه واللذة فاما اذا وصلت الرائحة الى أنفه من غير قصد منه أو شتمه قصداً لاستعلامه عند شرائه لم يمنع منه ولم يجب عليه سد أنفه فالاول بمنزلة نظر الفجأة والثاني بمنزلة نظر المستام والخاطب وما يوضح هذا أن الذين أباحوا للمحرم استدامة الطيب قبل الاحرام منهم من صرح بإباحة تعدد شتمه بعد الاحرام صرح بذلك أصحاب أبي حنيفة رحمه الله فقالوا في جوامع الفقه لاني يوسف رحمه الله لا بأس بأن يشم طيباً تطيب به قبل احرامه قال صاحب المفيد ان الطيب يتصل به فيصير تبعاً له ليدفع به أذى التعب بعد احرامه فيصير كالسحور في حق الصائم يدفع به أذى الجوع والعطش في الصوم بخلاف الثوب فانه مبين عنه وقد اختلف الفقهاء هل هو ممنوع من استدامته كما هو ممنوع من ابتدائه أو يجوز له استدامته على قولين فذهب الجمهور جواز استدامته اتباعاً لما ثبت بالسنة الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتطيب قبل احرامه ثم يرى ويص الطيب في مفارقة بعد احرامه وفي لفظ وهو يلي وفي لفظ بعد ثلاث وكل هذا يدفع التأويل الباطل الذي تأوله من قال ان ذلك كان قبل الاحرام فلما اغتسل ذهب أثره وفي لفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يحرم تطيب بأطيب ما يجد ثم يرى ويص الطيب في رأسه ولحيته بعد ذلك والله ما يصنع التقليد ونصرة الآراء بأصحابه . وقال آخرون منهم ان ذلك كان مختصاً به ويرد هذا أمران . أحدهما أن دعوى الاختصاص لا تسمع الا بدليل . الثاني ما رواه أبو داود عن عائشة كنا نخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فنضمد جباهنا بالمسك المطيب عند الاحرام فاذا عرقت احدانا سال على وجهها فيراه النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينهانا . الحكم العاشر أن المحرم ممنوع من تغطية رأسه والمراتب فيه ثلاث ممنوع منه بالاتفاق وجازاً بالاتفاق وتختلف فيه فالاول كل متصل ملامس يراد لستر الرأس كالعمامة والقبعة والطاقي والخوذة وغيرها والثاني كالخيمة والبيت والشجرة ونحوها وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ضربت له قبة بتمرة وهو محرم الا أن مالكا منع المحرم أن يضع ثوبه على شجرة ليستظل به وخالفه الأكثر ومنع أصحابه المحرم أن يمشي في ظل الحمل والثالث كالحمل والحجارة والمردج فيه ثلاثة أقوال الجواز وهو قول الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله والثاني

المنع فإن فعل أقدى وهو منذهب مالك رضى الله عنه والثالث المنع فإن فعل فلا فدية عليه والثلاثة روايات عن أحمد^١ الحكم الحادى عشر منع المحرم من تغطية وجهه وقد اختلف في هذه المسألة فنذهب الشافعى رضى الله عنه وأحمد رحمه الله في رواية إباحته ومنذهب مالك رحمه الله وأبى حنيفة وأحمد رحمهم الله في رواية المنع منه وإباحته قال ستة من الصحابة عثمان وعبد الرحمن بن عوف وزيد بن ثابت والزبير وسعد بن أبى وقاص وجابر رضى الله عنهم وفيه قول ثالث شاذان كان حياً فله تغطية وجهه وإن كان ميتاً لم يجز تغطية وجهه قاله ابن حزم وهو اللاتق بظاهره واحتج الميحيون بأقوال هؤلاء الصحابة وبأصل الإباحة وبمفهوم قوله ولا تخمروا رأسه وأجابوا عن قوله ولا تخمروا وجهه بأن هذه اللفظة غير محفوظة فيه قال شعبة حدثني أبو بشر ثم سألت عنه بعد عشر سنين فجاء بالحديث كما كان إلا أنه قال لا تخمروا رأسه ولا وجهه قالوا وهذا يدل على ضعفها قالوا وقد روى في هذا الحديث خروا وجهه ولا تخمروا رأسه . الحكم الثانى عشر بقاء الاحرام بعد الموت فإنه لا ينقطع به وهذا منذهب عثمان وعلى وابن عباس وغيرهم رضى الله عنهم وبه قال أحمد رحمه الله والشافعى رضى الله عنه واسحق رحمه الله وقال أبو حنيفة رحمه الله ومالك رحمه الله والاوزاعى رحمه الله ينقطع الاحرام بالموت ويصنع به كما يصنع بالحلال لقوله صلى الله عليه وسلم إذا مات أحدكم انقطع عمله إلا من ثلاث قالوا ولا دليل في حديث الذى وقصته راحلته لانهما خص به كما قالوا في صلاته على التجاشى أنها مختصة به قال الجمهور دعوى التخصيص على خلاف الأصل فلا تقبل وقوله في الحديث فإنه يبعث ملياً إشارة الى العلة فلو كان مختصاً به لم يشر الى العلة ولا سيما ان قيل لا يصح التعليل بالعلة القاصرة وقد قيل نظير هذا في شهادة أحد فقال زملوغم في ثيابهم بكمومهم فأنهم يبعثون يوم القيامة اللون لون الدم والريح ريح المسك وهذا غير مختص بهم وهو نظير قوله كفنه في ثوبه فإنه يبعث يوم القيامة ملياً ولم تقولوا ان هذا خاص بشهادة أحد فقط بل عديتم الحكم الى سائر الشهداء مع امكان ما ذكرتم من التخصيص فيه وما الفرق وشهادة النبي صلى الله عليه وسلم في الموضوعين واحدة وأيضا فان هذا الحديث موافق لأصول الشرع والحكمة التى رتب عليها العبادان العبد يبعث على مامات عليه ومن مات على حالة بعث عليها فلو لم يرد هذا الحديث لكان أصول الشرع شاهدة به والله أعلم

﴿فصل عدنا الى سياق حجته صلى الله عليه وسلم﴾ فلما غربت الشمس واستحكم غروبها بحيث ذهب الصفرة أفاض من عرفة وأردف أسامة بن زيد خلفه وأفاض بالسكينة وضم اليه زمام ناقته حتى إن رأسها ليصيب طرف رحله وهو يقول أيها الناس عليكم السكينة فإن البرليس بالايضاع أى ليس بالاسراع وأفاض من طريق المأزمين ودخل عرفة من طريق ضب وهكذا كانت عاداته صلوات الله عليه وسلامه في الاعياد أن يخالف الطريق وقد تقدم حكمة ذلك عند الكلام على هديه في العيد ثم جعل يسير العنق وهو ضرب من السير ليس بالسرير ولا البطى^٢ فإذا وجد فجوة وهو المتسع نص سيره أى رفعه فوق ذلك وكلباً أى ربة من تلك الربة أرخى للناقة زمامها قليلا حتى تصعد وكان يلي في مسيره ذلك لا يقطع التلبية فلما كان في أثناء الطريق نزول صلوات الله وسلامه عليه فبال وتوضاً وضواً خفيفاً فقال له أسامة الصلاة يا رسول الله فقال المصلى أمامك ثم سار حتى أتى المزدلفة فتوضاً وضواً الصلاة ثم أمر المؤذن بالاذان فاذن المؤذن ثم أقام فصلى المغرب قبل حط الرحال وتبريك الجمال فلما حطوا رحلهم أمر فاقامت الصلاة ثم صلى عشاء الآخرة بأقامة بلا أذان ولم يصل بينهما شيئاً وقد روى أنه صلاهما باذنين واقامتين وروى باقامتين بلا أذان والصحيح أنه صلاهما باذان واقامتين كما فعل بعرفة ثم نام حتى أصبح ولم يحى تلك

الليلة ولا صبح عنه في أحياء ليلتي العبد بن شئ* وأذن في تلك الليلة لضعة أهله أن يتقدموا إلى منى قبل طلوع الفجر وكان ذلك عند غيوبة القمر وأمرهم أن لا يرموا الجمرة حتى تطلع الشمس حديث صحيح صححه الترمذى وغيره وأما حديث عائشة رضى الله عنها أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر سبعة ليلة النحر فرمت الجمرة قبل الفجر ثم مضت فافاضت وكان ذلك اليوم الذى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى عندها رواه أبو داود فحديث منكر أنكره الإمام أحمد وغيره وبما يدل على إنكاره فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافى صلاة الصبح يوم النحر بمكة وفي رواية توافيه بمكة وكان يومها فأحب أن توافيه وهذا من المحال قطعا قال الأثرم قال لى أبو عبد الله حدثنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه يوم النحر بمكة لم يسند غيره وهو خطأ وقال وكيع عن أبيه مرسله أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافيه صلاة الصبح يوم النحر بمكة أو نحو هذا وهذا أعجب أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وقت الصبح ما يصنع بمكة ينكر ذلك قال فجئت إلى يحيى بن سعيد فسأله فقال عن هشام عن أبيه أمرها أن توافى ليس توافيه قال وبين ذين فرق قال وقال لى يحيى بن سعيد فقلت فسأله فقال هكذا عن هشام عن أبيه قال الحلال سها الأثرم في حكاية عن وكيع توافيه وإنما قال وكيع توافى منى وأصاب في قوله توافى كما قال أصحابه وأخطأ في قوله منى قال الحلال أنبأنا على بن حرب حدثنا هارون بن عمران عن سليمان بن أبي داود عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني أم سلمة قالت قدمني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن قدم من أهله ليلة المزدلفة قالت فرميت بليل ثم مضيت إلى مكة فصليت بها الصبح ثم رجعت إلى منى . قلت سليمان بن أبي داود هذا هو الدمشقي الخولاني ويقال ابن داود قال أبو زرعة عن أحمد بن حنبل عن أهل الجزيرة ليس بشئ* وقال عثمان بن سعيد ضعيف . قلت وبما يدل على بطلانه ما ثبت في الصحيحين عن القاسم ابن محمد عن عائشة قالت استأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة أن تدفع قبله وقبل حطمة الناس وكانت امرأة ثبلة قالت فأذن لها فخرجت قبل دفعه وحبسنا حتى أصبحنا فدفعنا بدفعه ولأن أكون استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة أحب إلى من مفروح به فهذا الحديث الصحيح بين أن نساء غير سودة إنما دفعن معه فإن قيل فما تصنعون بحديث عائشة الذى رواه الدارقطني وغيره عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر نساء أن يخرجن من جمع ليلة جمع ويرمين الجمرة ثم نصبح في منازلنا وكانت تصنع ذلك حتى ماتت قيل يرد محمد بن حميد أحد رواة كذبه غير واحد يرده أيضا حديثها الذى في الصحيحين وقولها وددت أنى كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة وإن قيل فبأن نساء لم يكن كنهم ردها الحديث فما تصنعون بالحديث الذى رواه مسلم في صحيحه عن أم حبيبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بها من جمع بليل قيل قد ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم تلك الليلة لضعة أهله وكان ابن عباس فيمن قدم وثبت أنه قدم سودة وثبت أنه حبس نساء عنده حتى دفن بدفعه وحديث أم حبيبة انفرد به مسلم فإن كان محفوظا فهي إذا من الضعفة التي قدمها فإن قيل فما تصنعون بما رواه الإمام أحمد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث به مع أهله إلى منى يوم النحر فرموا الجمرة مع الفجر قيل تقدم عليه حديثه الآخر الذى رواه أيضا الإمام أحمد والترمذى وصححه أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم ضعة أهله وقال لا ترموا الجمرة

حتى تطلع الشمس ولقظ أحمد فيه قمتا رسول الله صلى الله عليه وسلم أغيلة بن عبد المطلب على حررات لنا من جمع فجعل يطلع أخفأنا ويقول أى بنى لآتموا الجرة حتى تطلع الشمس لانه أصبح منه وفيه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رمى الجرة قبل طلوع الشمس وهو محفوظ بذكر القصة فيه والحديث الآخر إنما فيه أنهم رموها مع الفجر ثم تأملنا فإذا أنه لا تعارض بين هذه الأحاديث فانه أمر الصبيان أن لا يرموا الجرة حتى تطلع الشمس فانه لا عذر لهم في تقديم الرى أمام من قدمه من النساء فرمين قبل طلوع الشمس للعذر والخوف عليهن من مزاحمة الناس وحطمتهم وهذا الذى دلت عليه السنة جواز الرى قبل طلوع الشمس للعذر بمرض أو كبر يشق عليه مزاحمة الناس لاجله وأما القادر الصحيح فلا يجوز له ذلك وفي المسئلة ثلاثة مذاهب . أحدها الجواز بعد نصف الليل مطلقا للقادر والعاجز كقول الشافعى وأحمد رحمهما الله . والثانى لا يجوز إلا بعد طلوع الفجر كقول أبى حنيفة رحمه الله . والثالث لا يجوز لأهل القدرة إلا بعد طلوع الشمس كقول جماعة من أهل العلم والذى دلت عليه السنة إنما هو التعجيل بعد غيوبة القمر لأنصف الليل وليس مع من حده بالنصف دليل والله أعلم

(فصل) فبما طلع الفجر صلاها في أول الوقت لأقبله قطعاً باذان وأقامة يوم النحر وهو يوم العيد وهو يوم الحج الأكبر وهو يوم الأذان بيرة الله ورسوله من كل مشرك ثم ركب حتى أتى موقفه عند المشعر الحرام فاستقبل القبلة وأخذ في الدعاء والتضرع والتكبير والتهيل والذكر حتى أسفر جداً وذلك قبل طلوع الشمس وهناك سأله عروة بن مضر الطائى فقال يا رسول الله انى جئت من جبل طى أكلت راحلتى وأتعبت نفسى والله ما تركت من جبل الا وقفت عليه فهل لى من حج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد صلاتنا هذه فوقف معنا حتى ندفع وقد وقف بركة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى ففته قال الترمذى حديث حسن صحيح وبهذا احتج من ذهب الى أن الوقوف بمزدلفة والمبيت بهاركن كمرقة وهو مذهب اثنين من الصحابة ابن عباس وابن الزبير رضى الله عنهما واليه ذهب ابراهيم النخعى والشعبي وعلقمة والحسن البصرى وهو مذهب الاوزاعى وحماة ابن أبى سليمان وداود الظاهرى وأبى عبيد القاسم بن سلام واختاره المحمدا بن جرير وابن خزيمة وهو أحد الوجوه للشافعية ولم يثلاث حجج هذه احداها والثانية قوله تعالى فاذكروا الله عند المشعر الحرام والثالثة فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى خرج مخرج البيان لهذا الذكر المأمور به واحتج من لم يره ركنا بامر ين . أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مد وقت الوقوف بمرقة الى طلوع الفجر وهذا يقتضى أن من وقف بمرقة قبل طلوع الفجر بايسر زمان صح حجه ولو كان الوقوف بمزدلفة ركناً لم يصح حجه . الثانى أنه لو كان ركناً لاشترك فيه الرجال والنساء فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء بالليل علم أنه ليس بركن وفى الدليلين نظر فان النبي صلى الله عليه وسلم إنما قدمهن بعد المبيت بمزدلفة وذكر الله تعالى بها صلاة عشاء الآخرة والواجب هو ذلك وأما توقيت الوقوف بمرقة الى الفجر فلا ينافى أن يكون المبيت بمزدلفة ركناً وتكون تلك الليلة وقتاً لها كوقت المجموعتين من الصلوات وتضييق الوقت لاحدهما لا يخرجهما عن أن يكون وقتاً لها حال القدرة

(فصل) وقف صلى الله عليه وسلم في موقفه وأعلم الناس أن مزدلفة كلها موقف ثم سار من مزدلفة مردفاً للفضل ابن عباس وهو يلبي في مسيره وأطلق أسامه بن زيد على رجله في سبأ هريس وفى طريقه ذلك أمر ابن عباس أن يلتقط له حصى الجمار سبع حصيات ولم يكسرها من الجبل تلك الليلة كما يفعل من لا علم عنده ولا التقطها

بالليل فالتقط له سبع حصيات من حصى الخثف فجعل ينفضهن في كفه ويقول أمثال هؤلاء فارموا واياكم والغلو في الدين فانما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين وفي طريقه تلك عرضت لامرأة من خثم جميلة فسأته عن الحج عن أبيها وكان شيخا كبيرا لا يستمسك على الرحلة فأمرها أن تنج عنه وجعل الفضل ينظر إليها وتنتظر إليه فوضع يده على وجهه وصرفه إلى الشق الآخر وكان الفضل وسيعا قليل صرف وجهه عن نظرها إليه وقيل صرفه عن نظرها إليها والصواب أنه فعله للامرئ فانه في القصة جعل ينظر إليها وتنتظر إليه وسأله آخر هنالك عن أمه فقال انها عجوز كبيرة وان حملتها لم تستمسك وان ربطتها خشيت أن أقتلها فقال أرايت لو كان على أمك دين أكنت قاضيه قال نعم قال فخرج عن أمك فلما أتى بطن محسر حرك ناقته وأسرع السير وهذه كانت عادته في المواضع التي نزل فيها بأمر الله باعدائه فان هنالك أصاب أصحاب الفيل ما قص الله علينا ولذلك سمي ذلك الوادي وادي محسر لان الفيل حسر فهدأ أعينهم وانقطع عن الذهاب وكذلك فعل في سلوكه الحجر وديار نمود فانه تقنع بثوبه وأسرع السير ومحسر برزخ بين منى وبين مزدلفة لا من هذه ولا من هذه وعرة برزخ بين عرفة والمشعر الحرام فبين كل مشعرين برزخ ليس منهما فمضى من الحرم وهي مشعر ومحسر من الحرم وليس بمشعر ومزدلفة حرم ومشعر وعرة ليست مشعرا وهي من الحل وعرفة حل ومشعر وسلك صلى الله عليه وسلم الطريق الوسطى بين الطريقين وهي التي تخرج على الجرة الكبرى حتى أتى منى فأتى جرة العقبة فوقف في أسفل الوادي وجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه واستقبل الجرة وهو على راحلته فرماها راكبا بعد طلوع الشمس واحدة بعد واحدة يكبر مع كل حصاة وحينئذ قطع التلبية وكان في مسيره ذلك يلي حتى شرع في الرمي ورمى وبلال وأسامة معه أحدهما أخذ بخطام ناقته والآخر يظله ثوب من الحر وفي هذا دليل على جواز استغلال الحرم بالمحمل ونحوه ان كانت قصة هنا الاخلال يوم النحر ثابتة وان كانت بعده في أيام منى فلا حجة فيها وليس في الحديث بيان في أي زمن كانت والله أعلم .

فصل ثم رجع إلى منى فخطب الناس خطبة بليغة أعلمهم فيها بحرمه يوم النحر وتحريمه وفضله عند الله وحرمة مكة على جميع البلاد وأمر بالسمع والطاعة لمن قادم بكتاب الله وأمر الناس بأخذ مناسكهم عنه وقال لعلي لأحج بعد عامي هذا وعلمهم مناسكهم وأنزل المهاجرين والانصار منازلهم وأمر الناس أن لا يرجعوا بعده كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض وأمر بالتبليغ عنه وأخبر أنه رب مبلغ أوعى من سامع وقال في خطبته لا يجني جان الا على نفسه وأنزل المهاجرين عن يمين القبلة والانصار عن يسارها والناس حولهم وفتح الله له أسباع الناس حتى سمعها أهل منى في منازلهم وقال في خطبته تلك اعدوا ربكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأطيعوا اذا أمركم تدخلوا جنة ربكم وودع حينئذ الناس فقالوا حجة الوداع وهناك سئل عن حاق قبل أن يرمى وعن ذبح قبل أن يرمى فقال لا حرج قال عبد الله بن عمر ما رأيته سئل صلى الله عليه وسلم يومئذ عن شيء الا قال افعلوا ولا حرج قال ابن عباس انه قيل له صلى الله عليه وسلم في الذبح والحاق والرمي والتقديم والتأخير قال لا حرج وقال أسامة بن شريك خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم حاجا وكان الناس يأتونه فن قائل يا رسول الله سمعت قبل أن أطوف وأخرت شيئا وقدمت فكان يقول لا حرج لا حرج الا على رجل اعترض عرض رجل مسلم وهو ظلم فلذلك الذي حرج وهلك وقوله سمعت قبل أن أطوف في هذا الحديث ليس بمحفوظ والمحفوظ تقديم الرمي والنحر والحاق بعضها على بعض ثم انصرف إلى المنحر حتى فحرت ثلاثا وستين بدنة يدهو كان ينحرها قائمة معقولة يدها اليسرى وكان عدده هذا الذي نحره عدد

سنتين عمره ثم أمسك وأمر علياً أن ينحر ما بقي من المائة ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يتصدق بجلالها ولحومها وجلودها في المساكين وأمره أن لا يعطى الجزار في جزارتها شيئاً منها وقال نحن نعطيه من عندنا وقال من شاء اقتطع . فان قيل فكيف تصنعون بالجديث الذي في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين فبات بها فلما أصبح ركب راحته فجعل يهمل ويسبح فلما علا على اليبداء لبيهما جميعاً فلما دخل مكة أمرهم أن يحلوا ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يده سبع بدن قياماً وخشي بالمدينة كيشين أمالحين . فالجواب أنه لا تعارض بين الحديثين قال أبو محمد بن حزم مخرج حديث أنس على أحد وجوه ثلاثة . أحدها أنه صلى الله عليه وسلم لم ينحر يده أكثر من سبع بدن كما قال أنس وأنه أمر من ينحر ما بعد ذلك إلى تمام ثلاث وستين ثم زال عن ذلك المكان وأمر علياً رضي الله عنه فنحر ما بقي الثاني أن يكون أنس لم يشاهد إلا نحره صلى الله عليه وسلم سبعة فقط يده وشاهد جابر تمام نحره صلى الله عليه وسلم للباقي فاخبر كل واحد منهما بما رأى وشاهد . الثالث أنه صلى الله عليه وسلم نحر يده منفرداً سبع بدن كما قال أنس ثم أخذ هو وعلى الحربة معافحراً كذلك تمام ثلاث وستين كما قال عروبة الحرث الكندي أنه شاهد النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ قد أخذ بأعلى الحربة وأمر علياً فاخذ بأسفلها ونحرا بها البدن ثم انفرده على ينحر الباقي من المائة كما قال جابر والله أعلم . فان قيل فكيف تصنعون بالحديث الذي رواه الإمام أحمد وأبو داود عن علي قال لما نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنه فنحر ثلاثين يده فامرني فنحرت سائرهما . قلنا هذا غلط انقلب على الراوي فان الذي نحر ثلاثين هو علي فان النبي صلى الله عليه وسلم نحر سبعة يده لم يشاهده علي ولا جابر ثم نحر ثلاثاً وستين أخرى فبقى من المائة ثلاثين فنحرا علياً فانقلب على الراوي عند منحره علي بما نحره النبي صلى الله عليه وسلم . فان قيل فما تصنعون بحديث عبد الله بن قرط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أعظم الأيام عند الله يوم النحر ثم يوم القر وهو اليوم الثاني قال وقرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بدنات خمس فطلقن يردلفن اليه بأهين يدياً فلما وجبت جنوبها فتكلم بكلمة خفية لم أفهمها فقلت ما قال قال من شاء اقتطع قيل قبله ونصده فأن المائة لم تقرب اليه جملة وإنما كانت تقرب اليه إرسالاً فحرف منهن اليه خمس بدنات ورسلاً وكان ذلك الرسول يبادرن ويتقربن اليه ليبدأ بكل واحدة منهن . فان قيل فما تصنعون بالحديث الذي في الصحيحين من حديث أبي بكر في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر يعني وقال في آخره ثم انكفأ إلى كيشين أمالحين فذبحهما وإلى جذيمة من الغنم قسمهما بيتاً لفظه لمسلم في هذا أن ذبح الكيشين كان بمكة وفي حديث أنس أنه كان بالمدينة قيل في هذا طريقان للناس . أحدهما أن القول قول أنس وأنه خشي بالمدينة بكيشين أمالحين أقرنين وأنه صلى اليدين ثم انكفأ إلى كيشين ففصل أنس وميز بين نحره بمكة للبدن وبين نحره بالمدينة للكيشين وبين أنهما قصتان وبدا على هذا أن جميع من ذكر نحر النبي صلى الله عليه وسلم يعني إنما ذكروا أنه نحر الابل وهو الهدى الذي ساقه وهو أفضل من نحر الغنم هناك بلا سوق وجابر قد قال في صفة حجة الوداع أنه رجع من الرمي فنحر البدن وإنما اشبهه على بعض الرواة أن قصة الكيشين كانت يوم عيد فظن أنه كان يعني فوم . الطريقة الثانية طريقة ابن حزم ومن سلك مسلكهما علمان متغايران وحديثان صحيحان فذكر أبو بكره توضيح بمكة وأنس توضيح بالمدينة قال وذبح يوم النحر الغنم ونحر البقر والابل كما قالت عائشة رضي الله عنها صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ

عن أزواجه بالقر وهو في الصحيحين وفي صحيح مسلم ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة بقرة يوم النحر وفي السنن أنه نحر عن آل محمد في حجة الوداع بقرة واحدة ومذهبه أن الحاج شرع له التضحية مع الهدى والصحيح أن شاء الله الطريقة الأولى وهدى الحاج له بمنزلة الاضحية المقيم ولم ينقل أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه جمعوا بين الهدى والاضحية بل كان هديهم هو أضاحيهم فهو هدى بني وأضحية بغيرها وأما قول عائشة ضحى عن نسائه بالقر فهو هدى أطلق عليه اسم الاضحية وأنهن كن متمتعات وعليهن الهدى فالبقرة الذي نحره عنهن هو الهدى الذي يلزمهن ولكن في قصة نحر البقرة عنهن وهن تسع أشكال وهو اجزاء البقرة عن أكثر من سبعة وأجاب أبو محمد بن حزم عنه بجواب على أصله وهو أن عائشة لم تكن معهن في ذلك فأنها كانت قارئة وهن متمتعات وعنده لا هدى على القارن وأيد قوله بالحديث الذي رواه مسلم من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافين للال ذى الحجة فكنت فيمن أهل بعرة فخرنا حتى قدمنا مكة فادركني يوم عرة وأنا حائض لم أحل من عمرتي فشكوت ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعى عمرتك وانقضى رأسك وامتشطى وأهل بالحج قالت ففعلت فلما كانت ليلة الحصة وقد قضى الله حجنا أرسل معي عبد الرحمن بن أبي بكر فاردفني وخرج إلى التعميم فاهلكت بعرة فقضى الله حجتنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم وهذا مسلك فاسد انفرد به عن الناس والذي عليه الصحابة والتابعون ومن بعدهم أن القارن يلزمه الهدى كما يلزم المتمتع بل هو متمتع حقيقة في لسان الصحابة كما تقدم وأما هذا الحديث فالصحيح أن هذا الكلام الأخير من قول هشام بن عروة جاء ذلك في صحيح مسلم مصرحاً به فقال حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها فذكرت الحديث وفي آخره في ذلك أنه قضى الله حجها وعمرتها قال هشام ولم يكن في ذلك هدى ولا صيام ولا صدقة قال أبو محمد أن كان وكيع جعل هذا الكلام هشام فابن نمير وعبد الله بن عبد الله في كلام عائشة وكل منهما ثقة فوكيع نسبته إلى هشام لأنه سمع هشاماً يقوله وليس قول هشام ياه يدفع أن تكون عائشة قالته فقد يروى المرء حديثاً بسنده ثم يفتي به دون أن يسنده فليس شيء من هذا بمتدافع وإنما يتعلل بمثل هذا من لا ينصف ومن اتبع هواه والصحيح من ذلك أن كل ثقة فصدق فيما نقل فاذا أضاف عبدة وابن نمير القول إلى عائشة صدقاً لعدائهما وإذا أضافه وكيع إلى هشام صدق أيضاً لعدائته وكل ذلك صحيح وتكون عائشة قالته وهشام قاله قلت هذه الطريقة هي اللاتقة بظاهره وظاهرية أمثاله عن لا ثقة له في علل الأحاديث كفضيلة الأئمة القاد أطباء علله وأهل العناية بها وهؤلاء لا ياتفتون إلى قول من خالفهم ممن ليس له ذوقهم ومعرفتهم بل يقطعون بخطه بمنزلة الصيارف النقاد الذين يميزون بين الجيد والردى ولا يفتنون إلى خطأ من لم يعرف ذلك ومن المعلوم أن عبدة وابن نمير لم يقولوا في هذا الكلام قالت عائشة وإنما أدرجها في الحديث إدراجاً يحتمل أن يكون من كلامها أو من كلام عروة أو من هشام فجاء وكيع ففصل وميز ومن فصل وميز فقد حفظ وأتقن ما أطلقه غيره نعم لو قال ابن نمير وعبد الله قالت عائشة وقال وكيع قال هشام لسأغ ما قال أبو محمد وكان موضع نظر وترجيح وأما كونهن تسعا وهي بقرة واحدة فهذا قد جاء بثلاثة ألفاظ . أحدها أنها بقرة واحدة بينهن . والثاني أنه ضحى عنهن يومئذ بالقر . والثالث دخل علينا يوم النحر يلحم بقر فقلت ما هذا فقيل ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه وقد اختلف الناس في عدد من تجزى عنهم البدنة والبقرة

فقيل سبعة وهو قول الشافعى رحمه الله وأحمد فى المشهور عنه وقيل عشرة وهو قول اسحق وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم بينهم المغنم فعدل الجزر وبعشر شياء وثبت هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم خفي عن نسائه وهن تسع بيقرة وقد روى سفيان عن أبى الزبير عن جابر أنهم نحرُوا البنية فى حجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرة وهو على شرط مسلم ولم يخرجوه وإنما أخرج قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج معنا النساء والولدان فلما قلنا مكة طفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك فى الإبل والبقر كل سبعة منا فى بدنة وفى المسند من حديث ابن عباس كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر فحضر الاضحية فاشتركنا فى البقرة سبعة وفى الجزر عشرة رواه السائى والترمذى وقال حسن غريب وفى الصحيحين عنه نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البنية عن سبعة والبقرة عن سبعة وقال حذيفة شرك رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة بين المسلمين فى البقرة عن سبعة ذكره الامام أحمد رحمه الله وهذه الاحاديث تخرج على أحد وجوه ثلاثة إما أن يقال أحاديث السبعة أكثر وأصح وإما أن يقال عدل البعير بعشرة من الغنم تقويم فى الغنائم لأجل تعديل القسمة وإما كونه عن سبعة فى الهدايا فهو تقدير شرعى وإما أن يقال أن ذلك يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والإبل فى بعضها كان البعير يعدل عشر شياء فجعله عن عشرة وفى بعضها يعدل سبعة فجعله عن سبعة والله أعلم وقد قال أبو محمد أنه ذبح عن نسائه بقرة للهدى وضحي عنهن ببقرة وضحي عن نفسه بكبشين ونحر عن نفسه ثلاثا وستين هديا وقد عرفت ما فى ذلك من الوهم ولم تكن بقرة الضحية غير بقرة الهدى بل هى هى وهدى الحاج بمنزلة ضحية الأتاق

(فصل) ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحره بمئى وأعلمهم بمئى كلها منحر وأن فجاج مكة طريق ومنحر وفى هذا دليل على أن التحر لا يختص بمئى بل حيث نحر من فجاج مكة جزءا كما أنه لما وقف بعقرة قال وقت هبنا وعرة كلها موقف وموقف بمزدلفة قال وقت هبنا ومزدلفة كلها موقف وستل صلى الله عليه وسلم أن يبنى لمئى بنا يظلمن الحر فقال لا مئى مناخ لمن سبق اليه وفى هذا دليل على اشتراك المسلمين فيها وأن من سبق الى مكان منها فهو أحق به حتى يرتحل عنه ولا يملكه ذلك

(فصل) فلما أكمل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحره استدعى بالخلق فحاق رأسه فقال للخلق وهو معمر ابن عبد الله وهو قائم على رأسه بالموسى ونظر فى وجهه وقال يامعمر أمكنتك رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحمة أذنه وفى يدك الموسى فقال معمر أما والله يارسول الله ان ذلك لمن نعمة الله على ومنه قال أجل ذكر ذلك الامام أحمد رحمه الله وقال البخارى فى صحيحه وزعموا أن الذى حاق للنبي صلى الله عليه وسلم معمر بن عبد الله ابن حنظلة بن عوف انتهى فقال للخلق خذ وأشار الى جانبه الايمن فلما فرغ منه قسم شعره من يمينه ثم أشار الى الخلق فحاق جانبه الايسر ثم قال هبنا أبو طلحة فدفعه اليه هكذا وقع فى صحيح مسلم وفى صحيح البخارى عن ابن سيرين عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حاق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره وهذا لا يناقض رواية مسلم لجواز أن يصيب بأباطلحة من الشق الايمن مثل ما أصاب غيره ويختص بالشق الايسر لكن قد روى مسلم فى صحيحه بضمان حديث أنس قال لما رى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجرة نحر نسكه وحلق ناول الخلق شقه الايمن فحلقه ثم دعا بأباطلحة الانصارى فأعطاه إياهم ناوله الشق الايسر فقال خلق خلقه فأعطاه بأباطلحة فقال أقسمه

بين الناس في هذه الرواية كما ترى أن نصيب أبي طلحة كان الشق الأيمن وفي الأولى أنه كان الأيسر قال الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي رواه مسلم من رواية حفص بن غياث وعبد الأعلى بن عبد الأعلى عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع إلى أبي طلحة شعره الأيسر ورواه من رواية سفيان بن عيينة عن هشام بن حسان أنه دفع إلى أبي طلحة شعره الأيمن قال ورواية ابن عون عن ابن سيرين أراها أقوى رواية سفيان والله أعلم قلت يريد برواية ابن عون ما ذكرناه عن ابن سيرين من طريق البخاري وجعل الذي سبق إليه أبو طلحة هو الشق الذي اختص به والله أعلم والذي يقوى أن نصيب أبي طلحة الذي اختص به كان الشق الأيسر وأنه صلى الله عليه وسلم عم ثم خص وهذه كانت سنته في عطائه وعلى هذا أكثر الروايات فإن في بعضها أنه قال للحلاق خذ وأشار إلى جانبه الأيمن قسم شعره بين من يليه ثم أشار إلى الحلاق إلى الجانب الأيسر فحلقه فاعطاه أم سليم ولا يعارض هذا دفعه إلى أبي طلحة فانها امرأته وفي لفظ آخر فبدأ بالشق الأيمن فوزعه الشعرة والشعرتين بين الناس ثم قال بالأيسر ففصع به مثل ذلك ثم قال هنا أبو طلحة فدفعه إليه وفي لفظ ثالث دفع إلى أبي طلحة شعر شق رأسه الأيسر ثم قلم أظفاره وقسمها بين الناس ذكره الامام أحمد رحمه الله من حديث محمد بن زيد أن أباه حدثه أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم عند المنحور ورجل من قريش وهو يقسم أصحابي فلم يصبه شيء ولا صاحبه فحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في ثوبه فأعطاه فقسم منه على رجال وقلم أظفاره فأعطاه صاحبه قال فانه عندنا مضروب بالحناء والكتم يعني شعره ودعا للمحلقين بالمغفرة ثلاثا وللمقصرين مرة وحق كثير من الصحابة بل أكثرهم وقصر بعضهم وهذا مع قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين ومع قول عائشة رضي الله عنها طابت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه قبل أن يحرم ولا حلاله قبل أن يحل دليل على أن الحلق نسك وليس باطلاق من حظور

فصل ثم أفاض صلى الله عليه وسلم إلى مكة قبل الظهر كما فطاف طواف الافاضة وهو طواف الزيارة وهو طواف الصدر ولم يطف غيره ولم يسع معه هذا هو الصواب وقد خالف في ذلك ثلاث طوائف طائفة زعمت أنه طاف طوافين طوافا للقدم سوى طواف الافاضة ثم طاف للافاضة وطائفة زعمت أنه سعى مع هذا الطواف لكونه قارنا وطائفة زعمت أنه لم يطف في ذلك اليوم وإنما أخر طواف الزيارة إلى الليل فذكر الصواب في ذلك وبين منشأ الغلط والله التوفيق قال الأثرم قلت لأبي عبد الله فإذا رجعت أعي المتمتع كيطوف ويسعى قال يطوف ويسعى لحجه ويطوف طوافا آخر الزيارة عاودناه في هذا غير مرة ثبت عليه قال الشيخ في المنى وكذلك الحكم في القارن والمفرد إذا لم يكونا أنيا مكة قبل يوم النحر ولا طافا للقدم فانها يبدأ بطواف القدم قبل طواف الزيارة نص عليه أحمد رحمه الله واحتج بما روت عائشة رضي الله عنها قالت فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا فحمل أحمد رحمه الله قول عائشة على أن طوافهم لحجهم وهو طواف القدم قال ولانه قد ثبت أن طواف القدم مشروع فلم يكن طواف الزيارة مسقطا له كتحية المسجد عند دخوله قبل التلبس بالصلاة المفروضة وقال الحرقي في مختصره وإن كان متمتعا فيطوف بالبيت سبعا كما فعل للعمرة ثم يعود فيطوف بالبيت طوافا ينوي به الزيارة وهو قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق فمن قال إن النبي صلى الله عليه وسلم كان متمتعا كالتقاضي وأصحابه

عندهم هكذا فعل والشيخ أبو محمد عنده أنه كان متمتعا بالتمتع الخاص ولكن لم يفعل هذا قال ولا أعلم أحدا وافق أبا عبد الله على هذا الطواف الذي ذكره الحرقى بل المشروع طواف واحد للزيارة كمن دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فانه يكتفي بها عن تحية المسجد ولانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه الذين تمتعوا معه في حجة الوداع ولا أمر النبي صلى الله عليه وسلم به أحدا قال وحديث عائشة دليل على هذا فانها قالت طافوا طوافا واحدا بعد أن رجعوا من منى لحجهم وهذا هو طواف الزيارة ولم تذكر طوافا آخر ولو كان هذا الذي ذكرته طواف القدوم لكانت قد أضافت ذكر طواف الزيارة الذي هو ركن الحج الذي لا يتم الا به وذكر ما يستغنى عنه وعلى كل حال فاذا كررت الاطوافا واحدا فنأين يستدل به على طوافين وأيضا فانها لما حاضت وقرنت الحج إلى العمرة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن طافت للقدوم لم تطف للقدوم ولا أمرها به النبي صلى الله عليه وسلم ولأن طواف القدوم لو لم يسقط بالطواف الواجب شرع في حق المعتمر طواف القدوم مع طواف العمرة لانه أول قدمه الى البيت فهو به أولى من المتمتع الذي يعود الى البيت بعد رقبته وطوافه به انتهى كلامه قلت لم يرفع كلام أبي محمد الاشكال وان كان الذي أنكره هو الحق كما أنكره والصواب في انكاره فان أحدا لم يقل أن الصحابة لما رجعوا من عرفة طافوا للقدوم وسعوا ثم طافوا للفاضة بعده ولا النبي صلى الله عليه وسلم هذا لم يقع قطعا ولكن كان منشأ الاشكال أن أم المؤمنين فرقت بين المتمتع والقارن فأخبرت أن القارين طافوا بعد أن رجعوا من منى طوافا واحدا وأن الذين أهلوا بالعمرة طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم وهذا غير طواف الزيارة قطعا فانه يشترك فيه القارن والمتمتع فلا فرق بينهما فيه ولكن الشيخ أبو محمد لما رأى قولها في المتمتعين أنهم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى قال ليس في هذا ما يدل على أنهم طافوا طوافين والذي قاله حق ولكن لم يرفع الاشكال فقالت طائفة هذه الزيادة من كلام عروة أو ابنه هشام أدرجت في الحديث وهذا لا يتبين ولو كان فغايته أنه مرسل ولم يرتفع الاشكال عنه بالارسال فالصواب أن الطواف الذي أخبرت به عائشة وفرقت به بين المتمتع والقارن هو الطواف بين الصفا والمروة لا الطواف بالبيت وزال الاشكال جملة فأخبرت عن القارين أنهم اكتفوا بطواف واحد بينهما لم يضيفوا اليه طوافا آخر يوم النحر وهذا هو الحق وأخبرت عن المتمتعين أنهم طافوا بينهما طوافا آخر بعد الرجوع من منى للحج وذلك الاول كان للعمرة وهذا قول الجمهور وتزيل الحديث على هذا موافق لحديثها الآخر وهو قول الجمهور ولكن يشكل عليه وسلم يسعك طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة لحجك وعمرتك وكانت قارئة ويوافق قول الجمهور ولكن يشكل عليه حديث جابر الذي رواه مسلم في صحيحه لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الاطوافا واحدا طوافا الاول هذا يوافق قول من يقول يكفي المتمتع سعي واحد كما هو إحدى الروايتين عن أحمد رحمه الله نص عليها في رواية ابنه عبد الله وغيره وعلى هذا فيقال عائشة أثبتت وجابر نفى والمثبت مقدم على النافي أو يقال مراد جابر من قرن مع النبي صلى الله عليه وسلم وساق الهدى كما في بكر وعمر وطلحة وعلى رضي الله عنهم وذوى اليسار فانهم انما سعوا سعي واحد وليس المراد به عموم الصحابة أو يعلل حديث عائشة بأن تلك الزيادة فيه مدرجة من قول هشام وهذه ثلاث طرق للناس في حديثها والله أعلم وأما من قال المتمتع يطوف ويسعى للقدوم بعد احرامه بالحج قبل خروجه الى منى وهو قول أصحاب الشافعي رضي الله عنه ولا أدري منصوص عنه أم لا قال أبو محمد فهذا لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا

أحد من الصحابة البتة ولا أمرهم به ولا نقله أحد قال ابن عباس لأرى لأهل مكة أن يطوفوا ولا أن يسعوا بين الصفا والمروة بعد أحرامهم بالحج حتى يرجعوا من منى وعلى قول ابن عباس قول الجمهور ومالك وأبي حنيفة واسحق رحمهم الله وغيرهم والذين استحبوه قالوا لما أحرم بالحج صار كالقادم فيطوف ويسعى للقدوم قالوا ولأن الطواف الأول وقع عن العمرة فيبقى طواف القدوم ولم يأت به فاستحب له فله عقيب الاحرام بالحج وهاتان الحجتان وأهيتان فانه إنما كان قارنا لمطاف للعمرة فكان طوافه للعمرة مغنيا عن طواف القدوم كمن دخل المسجد فرأى الصلاة قائمة فدخل فيها فقامت مقام تحية المسجد وأغنته عنها وأيضا فإن الصحابة لما أحرموا بالحج مع النبي صلى الله عليه وسلم لم يطوفوا عقيبهم وكان أكثرهم متمتعاً وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله أنه إن أحرم يوم التروية قبل الزوال طاف وسعى للقدوم وإن أحرم بعد الزوال لم يطف وفرق بين الوقتين بانه بعد الزوال يخرج من فوره إلى منى فلا يشتغل عن الخروج بغيره وقبل الزوال لا يخرج فيطوف وقول ابن عباس والجمهور وهو الصحيح الموافق لعمل الصحابة وبالله التوفيق

فصل والطائفة الثانية قالت انه صلى الله عليه وسلم سعى مع هذا الطواف وقالوا هذا حجة في أن القارن يحتاج إلى السعيين كما يحتاج إلى طوافين وهذا غلط عليه كما تقدم والصواب أنهما يسع الاسمعي الأول كما قلته عائشة وجابر ولم يصح عنه في السعيين حرف واحد بل كلها باطلة كما تقدم فعليك بمراجعتي

فصل والطائفة الثالثة الذين قالوا أخر طواف الزيارة إلى الليل وهم طائفة ومجاهد وعروة في سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي الزبير المكي عن عائشة وجابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أخر طوافه يوم النحر إلى الليل وفي لفظ طواف الزيارة قال الترمذي حديث حسن وهذا الحديث غلط بين خلاف المعلوم من فعله صلى الله عليه وسلم الذي لا يشك فيه أهل العلم بحجته صلى الله عليه وسلم فتحن نذكر كلام الناس فيه قال الترمذي في كتاب العلل لمسألت محمد بن اسمعيل البخاري عن هذا الحديث وقلت لها سمع أبو الزبير من عائشة وابن عباس قال أما من ابن عباس فسمع وفي سماعه من عائشة نظر وقال أبو الحسن القطان عندي أن هذا الحديث ليس بصحيح إنما طاف النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ نهاراً وإنما اختلفوا هل هو صلى الظهر بمكة أو رجع إلى منى فصلى الظهر بها بعد أن فرغ من طوافه فابن عمر يقول أنه رجع إلى منى فصلى الظهر بها وجابر يقول أنه صلى الظهر بمكة وهو ظاهر حديث عائشة من غير رواية أبي الزبير هذه التي فيها أنه أخر الطواف إلى الليل وهذا شيء لم يرو إلا من هذا الطريق وأبو الزبير مدلس لم يذكر هنا سماعاً من عائشة وقد عده أنه يروى عنها بواسطة ولا عن ابن عباس أيضاً فقد عده كذلك يروى عنه بواسطة وإن كان قد سمع منه فيجب التوقف فيما يرويه أبو الزبير عن عائشة وابن عباس مما لا يذكر فيه سماعه منهما لما عرف به من التدليس ولم يعرف سماعه منهما لتغير هذا فأما ولم يصح لنا أنه سمع من عائشة فالأمر بين في وجوب التوقف فيه وإنما يختلف العلماء في قبول حديث المدلس إذا كان عن عمد لم لقاءه له وسماعه منه هنا يقول قوم يقبل ويقول آخرون يرد ما يعتنه عنهم حتى يتبين الاتصال في حديث حديث وأما ما يعتنه المدلس عن من لم يعلم لقاءه له ولا سماعه منه فلا أعلم الخلاف فيه بأنه يقبل ولو كنا نقول بقول مسلم بأن معتن المتعاصرين محمول على الاتصال ولو لم يعلم التقاؤهما فإما ذلك في غير المدلسين وأيضاً فلما قدمناه من صحة طواف النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ نهاراً والخلاف في رد الحديث المدلسين حتى يعلم اتصاله أو قبوله

حتى يعلم انقطاعه انما هو اذا لم يعارضه ما لاشك في صحته وهذا قد عارضه ما لاشك في صحته انتهى كلامه ويدل على غلط أبي الزبير على عائشة أن أبا سلة بن عبد الرحمن روى عن عائشة أنها قالت حججتا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فافضنا يوم النحر وروى محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذنا بالحجاب فزاروا البيت يوم النحر فظهر قوزار رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسائه ليلا وهذا غلط أيضا قال البيهقي وأصح هذه الروايات حديث نافع عن ابن عمر وحديث جابر وحديث أبي سلة عن عائشة يعني أنه طاف نهارا . قلت انما نشأ الغلط من تسمية الطواف فان النبي صلى الله عليه وسلم أخر طواف الوداع الى الليل كما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت الحديث الى أن قالت فزلنا المحصب فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال اخرج باختك من الحرم ثم افرغا من طوافكما ثم اتينا ههنا بالمحصب قالت فقضى الله العمرة وفرغنا من طوافنا في جوف الليل فأتيناه بالمحصب فقال فرغنا فقلنا نعم فأذن في الناس بالرحيل فر بالبيت فطاف به ثم ارتحل متوجها الى المدينة فهذا هو الطواف الذي أخره الى الليل بلا ريب فغلط فيه أبو الزبير أو من حدثه به وقال طواف الزيارة والله الموفق ولم يرمل صلى الله عليه وسلم في هذا الطواف ولا في طواف الوداع وانما رمل في طواف القدوم

(فصل ثم أتى زمزم بعد أن قضى طوافه) وهم يسقون فقال لولأن يغلبكم الناس انزلت فسقيت معكم ثم ثابروه الدلو فشرب وهو قائم فقبل هذا نسخ لنيه عن الشرب قائما وقيل بل يان منه لان النهى على وجه الاختيار وترك الاولى وقيل بل للحاجة وهذا أظهر وهل كان في طوافه هذا راكبا أو ماشيا فروى مسلم في صحيحه عن جابر قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحته يستلم الركن بحجته لان يراه الناس وليشرف وليسألوه فان الناس غشوه وفي الصحيحين عن ابن عباس قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن وهذا الطواف ليس بطواف الوداع فانه كان ليلا وليس بطواف القدوم لوجهين . أحدهما أنه قد صح عنه الرمل في طواف القدوم ولم يقل أحد قط رملت به راحته وانما قالوا رمل نفسه . والثاني قول عمرو بن الشريد أفضت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامست قدمه الارض حتى أتى جمعا وهذا ظاهره أنه من حين أفاض معه امست قدمه الارض الى أن رجع ولا يتقص هذا بركعتي الطواف فان شأنهما معلوم . قلت والظاهر أن عمرو بن الشريد انما أراد الافاضة معه من عرفة ولهذا قال حتى أتى جمعا وهي مزدلفة ولم يرد الافاضة الى البيت يوم النحر ولا يتقص هذا بزوله عند الشعب حين بال ثم ركب لانه ليس بزول مستقر وانما امست قدمه الارض مسأ عارضا والله أعلم

فصل ثم رجع الى المنى واختلف أين صلى الظهر يومئذ في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى وفي صحيح مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة وكذلك قالت عائشة واختلف في ترجيح أحد هذين القولين على الآخر فقال أبو محمد بن حزم قول عائشة وجابر أولى وتبعه على هذا جماعة ورجحوا هذا القول بوجه . أحدها أنه رواية اثنين وهما أولى من الواحد . الثاني أن عائشة أخص الناس به صلى الله عليه وسلم ولها من القرب والاختصاص والمزية ما ليس لغيرها . الثالث أن سياق جابر حجة النبي صلى الله عليه وسلم من أولها الى آخرها أتم سياق وقد حفظ القصة وضبطها حتى ضبط جزئياتها

حتى ضبط منها أمراً لا يتعلق بالمناسك وهو نزول النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع في الطريق فقضى حاجته عند الشعب ثم توجساً وضواً خفيفاً فن ضبط هذا القدر فهو بضبط مكان صلاته يوم النحر أولى . الرابع أن حجة الوداع كانت في آذار وهو تساوى الليل والنهار وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس الى منى وخطب بها الناس ونحر بدنا عظيمة وقسمها وطبخ له من لحما وأكل منه ورمى الجرة وحلق رأسه وتطيب ثم أفاض فطاف وشرب من ماء زمزم ومن نذير السقاية ووقف عليهم وهم يسقون وهذه أعمال تبدو في الاظهر أنها لا تنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع الى منى بحيث يدرك وقت الظهر في فصل آذار . الخامس أن هذين الحديثين جاريان مجرى الناقل والمبقي فان عادته صلى الله عليه وسلم كانت في حجته الصلاة في منزله الذي هو نازل فيه بالمسلمين فخرى ابن عمر على العادة وضبط جابر وعائشة رضى الله عنهما الامر الذي هو خارج عن عادته فهو أولى بان يكون هو المحفوظ . ورجحت طائفة أخرى قول ابن عمر لوجوه . أحدها أنه لو صلى الظهر بمكة لم تصل الصحابة بمكة وحدانا وزرافات بل لم يكن لهم بد من الصلاة خلف امام يكون نائباً عنه ولم ينقل هذا أحد قط ولا يقول أحد أنه استتاب من يصلي بهم ولولا علمه أنه يرجع اليهم فيصلى بهم لقال ان حضرت الصلاة ولست عندكم فليصل بكم فلان وحيث لم يقع هذا ولا هذا ولا صلى الصحابة هناك وحدانا قطعاً ولا كان من عادتهم اذا اجتمعوا أن يصلوا عزين علم أنهم صلوا معه على عادتهم . الثاني أنه لو صلى بمكة لكان خافه بعض أهل البلد وهم مقيمون وكان يأمرهم أن يتموا صلاتهم ولم ينقل أنهم قاموا فاتموا بعد سلامه صلاتهم وحيث لم ينقل هذا ولا هذا بل هو معلوم الاتفاء قطعاً علم أنه لم يصل حينئذ بمكة وما ينقله بعض من لاعلم عنده أنه قال بأهل مكة أتموا صلاتكم فانا قوم سفر فانما قاله عام الفتح لافي حجة . الثالث أنهم من المعلوم أنه لمسائط وركعتي الطواف ومعلوم أن كثيراً من المسلمين كانوا خلفه يقتدون به في أفعاله ومناسكها فقله لمسار كعتي الطواف والناس خلفه يقتدون به ظن الظان أنها صلاة الظهر ولا سيما اذا كان ذلك في وقت الظهر وهذا الهم لا يمكن دفع احتماله بخلاف صلاته بمكة فاتها لا تحتل غير القرض . الرابع أنه لا يحفظ عنه في حجة أنه صلى القرض بجوف مكة بل إنما كان يصلي بمنزله بالمسلمين مدة مقامه كان يصلي بهم أين زلوا لا يصلي في مكان آخر غير المنزل العام . الخامس أن حديث ابن عمر متفق عليه وحديث جابر من افراد مسلم فحديث ابن عمر أصح منه وكذلك هو في اسناده فان رواه أحفظ وأشهر وأتقن فاين يقع حاتم بن اسمعيل من عبيد الله وأين يقع حفظ جعفر من حفظ نافع . السادس أن حديث عائشة قد اضطرب في وقت طوافه فروى عنها على ثلاثة أوجه . أحدها أنه طاف نهاراً . الثاني أنه أخر الطواف الى الليل . الثالث أنه أفاض من آخر يومه فلم يضبط فيه وقت الافاضة ولا مكان الصلاة بخلاف حديث ابن عمر . السابع أن حديث ابن عمر أصح منه بلا نزاع فان حديث عائشة من رواية محمد بن اسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها وابن اسحق مختلف فيه في الاحتجاج به ولم يصرح بالسابع بل عنعه فكيف يقدم على قول عبيد الله حديثي نافع عن ابن عمر . الثامن أن حديث عائشة ليس بالبين أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة فان لفظه هكذا أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ثم دفع الى منى فكشها ليالى أيام التشريق حتى رى الجرة اذا زالت الشمس كل حجرة يسبع حصيات فاين دلالة هذا الحديث الصريح على أنه صلى الظهر يومئذ بمكة وأين هذا في صريح الدلالة الى قول ابن عمر أفاض يوم النحر ثم صلى الظهر بمكة يعني راجعاً وأمر حديث . تحقق أصحاب الصحيح على إخراجهم الى حديث اختلف في الاحتجاج به والله أعلم

(فصل قال ابن حزم) وطافت أم سلة في ذلك اليوم على بعيرها من وراء الناس وهي شاكية استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم فأذن لها واحتج عليه بما رواه مسلم في صحيحه من حديث زينب بنت أم سلة عن أم سلة قالت شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم أني أشتكي فقال طوفي من وراء الناس وأنت راكبة قالت فقلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي إلى جانب البيت وهو يقرأ والطور وكتاب مسطور ولا يتبين أن هذا الطواف طواف الإفاضة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في ركعتي ذلك الطواف بالطور ولا جهر بالقراءة بالثهار بحيث سمعته أم سلة من وراء الناس وقد بين أبو محمد غلط من قال أنه أخره إلى الليل فأصاب في ذلك وقد صح من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلة ليلة النحر فرمت الحجر قبل الفجر ثم مضت فأفاضت فكيف يلزم هذا مع طوافها يوم النحر وراء الناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جانب البيت يصلي ويقرأ في صلاته والطور وكتاب مسطور هذا من المحال فإن هذه الصلاة والقراءة كانت في صلاة الفجر أو المغرب أو العشاء وأما أنها كانت يوم النحر ولم يكن ذلك الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قطعاً فهذا من وهم رحمه الله فطافت عائشة في ذلك اليوم طوافاً واحداً وسعت سبعاً واحداً أجزأها عن حجها وعمرتها وطافت صفة ذلك اليوم ثم حاضت فاجزأها طوافها ذلك عن طواف الوداع ولم تودع فاستقرت سنته صلى الله عليه وسلم في المرأة الطاهرة إذا حاضت قبل الطواف أن تقرأ بطواف واحد وسعى واحد وإن حاضت بعد طواف الإفاضة اجتزأت به عن طواف الوداع

(فصل) ثم رجع صلى الله عليه وسلم إلى مكة في يومه ذلك فبات بها فلما أصبح انتظر زوال الشمس فلما زالت مشى من رحله إلى الجمار ولم يركب فبدأ بالحجارة الأولى التي تلي مسجد الخيف فرماها بسبع حصيات واحدة بعد واحدة يقول مع كل حصاة الله أكبر ثم يقدم على الحجر أمامها حتى أسهل فقام مستقبل القبلة ثم رفع يديه ودعا دعاء طويلاً بقدر سورة البقرة ثم أتى إلى الحجر الوسطى فرماها كذلك ثم انحدر ذات اليسار مما يلي الوادي فوقف مستقبل القبلة رافعاً يديه يدعو قريباً من وقوفه الأول ثم أتى الحجر الثالثة وهي حجرة العقبة فاستبطن الوادي واستعرض الحجر فجعل البيت عن يساره ومضى عن يمينه فرماها بسبع حصيات كذلك ولم يرمها من أعلاها كما يفعل الجهال ولا جعلها عن يمينه واستقبل البيت وقت الرمي كما ذكره غير واحد من الفقهاء فلما أكمل الرمي رجع من فوراً ولم يقف عندها فقبل لضيق المكان بالجبل وقيل وهو أصح أن دعاه كان في نفس العبادة قبل الفراغ منها فلما رمى حجرة العقبة فرغ الرمي والدعاء في صلب العبادة قبل الفراغ منها أفضل منه بعد الفراغ منها وهذه لما كانت سنته في دعائه في الصلاة كان يدعو في صلبها فاما بعد الفراغ منها فلم يثبت عنه أنه كان يعتاد الدعاء ومن روى عنه ذلك فقد غلط عليه وإن روى في غير الصحيح أنه كان أحياناً يدعو بدعاء عارض بعد السلام وفي صحته نظر وبالجملة فلا ريب أن عامة أدعيته التي كان يدعوها وعليها الصديق إنما هي في صلب الصلاة وأما حديث معاذ بن جبل لا تنس أن تقول دبر كل صلاة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك فدبر الصلاة يريد به آخرها قبل السلام منها كدبر الحيوان ويراد به ما بعد السلام كقوله تسبحوا الله دبر كل صلاة الحديث والله أعلم

(فصل) ولم يزل في نفسه هل كان يرمي قبل صلاة الظهر أو بعدها والذي يغلب على الظن أنه كان يرمي قبل

الصلاة ثم يرجع فيصلي لأن جابرا وغيره قالوا كان يرى إذا زالت الشمس فصبوا زوال الشمس برميها أيضا فان وقت الزوال للرى أيام متى كطلوع الشمس لرى يوم النحر والنبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر لما دخل وقت الرى لم يقدم عليه شيئا من عبادات ذلك اليوم وأيضا فان الترمذى وابن ماجه وروا في سنتهما عن ابن عباس رضى الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى الجمار إذا زالت الشمس زاد ابن ماجه قدر ما إذا فرغ من رميه صلى الظهر وقال الترمذى حديث حسن ولكن في اسناد حديث الترمذى الحجاج بن أرطاة وفي اسناد حديث ابن ماجه ابراهيم بن عثمان بن شبة ولا يحتج به ولكن ليس في الباب غير هذا وذكر الامام أحمد أنه كان يرى يوم النحر راكبا وأيام منى ماشيا في ذهابه ورجوعه

(فصل فقد تضمنت حجته صلى الله عليه وسلم بست وقفات للعباءة . الموقف الاول على الصفا . والثاني على المروة . والثالث بعرفة . والرابع بمزدلفة . والخامس عند الجمرة الاولى . والسادس عند الجمرة الثانية

(فصل وخطب صلى الله عليه وسلم الناس بمئى خطبتين) خطبة يوم النحر وقد تقدمت الخطبة الثانية في أووسط أيام التشريق فقيل هو ثاني يوم النحر وهو أوسطها أى خيارها واحتج من قال ذلك بحديث سراه بنت نهان قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أتدرون أى يوم هذا قالت وهو اليوم الذى تدعون يوم الرؤس قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا وسط أيام التشريق هل تدرون أى بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا المشعر الحرام ثم قال انى لأدرى لعلى لألقاكم بعد هذا الأوان دعاءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا حتى تلقوا ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا فليبلغ أدناكم أقصاكم ألا هل بلغت فليأتنا المدينة لم يلبث الا قليلا حتى مات صلى الله عليه وسلم رواه أبو داود ويوم الرؤس هو ثاني يوم النحر بالاتفاق وذكر البيهقى من حديث موسى بن عبيدة الربنى عن صدقة بن يسار عن ابن عمر قال أنزلت هذه السورة اذا جاء نصر الله والفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فأمر براحلته القصوى فرحلت واجتمع الناس فقال يا أيها الناس ثم ذكر الحديث في خطبه

(فصل واستأذنه العباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليلتى من أجل سقايته فأذن له واستأذنه رعا الابل في البيوت خارج منى عند الابل فارخص لهم أن يرموا يوم النحر ثم يجمعوا رى يومين بعد يوم النحر يرمونه في أحدهما قال مالك خلنت أنه قال في أول يوم منهما ثم يرمون يوم النحر وقال ابن عينة في هذا الحديث رخص للرباء أن يرموا يوما ويدعوا يوما فيجوز للطائفتين بالسنة ترك المبيت بمئى وأمال الرى فانهم لا يتركونه بل لهم أن يؤخروه الى الليل فيرمون فيه ولهم أن يجمعوا رى يومين في يوم واذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد رخص لاهل السقاية وللرباء في البيوتة فن له مال بخاف ضباعه أو مريض بخاف من تحلفه عنه أو كان مريضا لا يمكنه البيوتة سقطت عنه بتبنيه النص على هؤلاء والله أعلم

(فصل ولم يجعل صلى الله عليه وسلم في يومين بل تأخر حتى أكمل رى أيام التشريق الثلاثة وأفاض يوم الثلاثاء بعد الظهر الى المحصب وهو الابطح وهو خيف بنى كنانة فوجد أبارافع قد ضرب فيه قبته هناك وكان على نعله توقيفا . الله عز وجل دون أن بأمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء . و قد رقدته ثم نهض الى مكة فطاف للوداع ليلا سحرا ولم يرم في هذا الطواف وأخبرته صفيه أنها حائض فقال

أحباستنا هي فقالوا له انها قد أفاضت قال فانتفر اذا و رغبته اليه عائشة تلك الليلة أن يعمرها عمر مفردة فأخبرها أن طوافها بالبيت وبالصفا والمروة قد أجزأ عن حجبها وعمرتها فأبت الا أن تعتمر عمره مفردة فأمر أهلها أن يعمرها من التتيم ففرغت من عمرتها ليلا ثم وافت المحصب مع أخيها قاتيا في جوف الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغنا قالت نعم فنأدى بالرحيل في أصحابه فارتحل الناس ثم طاف بالبيت قبل صلاة الصبح هذا لفظ البخاري . فان قيل كيف تجمعون بين هذا وبين حديث الاسود عنها الذي في الصحيح أيضا قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم نزل الا الحج فذكرت الحديث وفيه قلنا كانت ليلة الحصبه قلت يا رسول الله يرجع الناس بحجة وعمره وأرجع أنا بحجة قال أو ما كنت طفت لياالي قدمنا مكة قالت قلت لا قال فاذهبي مع أخيك الى التتيم فأهلي بممرة ثم موعذك مكان كذا وكذا قالت عائشة فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وأنا منهبطه عليها أو أنا مصعدة وهو منهبط منها في هذا الحديث أنهما تلاهما في الطريق وفي الاول أنها انتظرها في منزله فلما جاءت نادى بالرحيل في أصحابه ثم فيه اشكال آخر وهو قولها لقيني وهو مصعد من مكة وأنا منهبطه عليها أو بالعكس فان كان الاول فيكون قد لقيها مصعدا منها راجعا الى المدينة وهي منهبطه عليها للعمرة وهذا يناق في انتظارها بالمحصب قال أبو محمد بن حزم الصواب الذي لاشك فيه أنها كانت مصعدة من مكة وهو منهبط لانها تقدمت الى العمرة وانتظرها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءت ثم نهض الى طواف الوداع فلقيا منفردة الى المحصب عن مكة وهذا لا يصح فانها قالت وهو منهبط منها وهذا يقتضي أن يكون بعد المحصب والخروج من مكة فكيف يقول أبو محمد أنه نهض الى طواف الوداع وهو منهبط من مكة هذا محال وأبو محمد لم يحج وحديث القاسم عنها صريح كما تقدم من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرها في منزله بعد التفرح حتى جاءت فارتحل وأذن للناس بالرحيل فاذا كان حديث الاسود هذا محفوظا فصوابه لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مصعدة من مكة وهو منهبط اليها فانها طافت وقضت عمرتها ثم أصعدت لميعاده فوافقه وهو قد أخذ في الهبوط الى مكة للوداع فارتحل وأذن في الناس بالرحيل ولا وجه لحديث الاسود غير هذا وقد جمع بينهما مجمعين آخرين وهما وهم . أحدهما أنه طاف للوداع مرتين مرة بعد أن بعثها وقبل فراغها ومرة بعد فراغها للوداع وهذا مع أنه وهم بين فانه لا يرفع الاشكال بل يزيد فأملة . الثاني أنه انتقل من المحصب الى ظهر العقبة خوف المشقة على المسلمين في التحصيل فلقيته وهي منهبطه الى مكة وهو مصعد الى العقبة وهذا أقبح من الاول لانه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من العقبة أصلا وإنما خرج من أسفل مكة من الثنية السفلى بالاتفاق وأيضا فعلى تقدير ذلك لا يحصل الجمع بين الحديثين وذكر أبو محمد بن حزم أنه رجع بعد خروجه من أسفل مكة الى المحصب وأمر بالرحيل وهذا وهم أيضا لم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وداعه الى المحصب وإنما من فوره الى المدينة وذكر في بعض تأليفه أنه فعل ذلك ليكون كالحق مكة بدائرة في دخوله وخروجه فانه بات بنى طوى ثم دخل من أعلى مكة ثم خرج من أسفلها ثم رجع الى المحصب ويكون هذا الرجوع من يمين مكة حتى تحصل الدائرة لانه صلى الله عليه وسلم لما جاءه نزل بنى طوى ثم أتى على مكتهن كذا ثم نزل به لما فرغ من الطواف ثم لما فرغ من جميع النسك نزل به ثم خرج من أسفل مكة وأخذ من يمينها حتى أتى المحصب ويحمل أمره بالرحيل ثانيا على أنه لقي في رجوعه ذلك الى المحصب قوما لم يرحلوا فأمرهم بالرحيل وتوجه من فوره ذلك الى المدينة ولقد شأن

نفسه وكتابه بهذا الهذيان البارد السمع الذي يضلحك منه ولو لا التنبه على أغلاط من غلط عليه صلى الله عليه وسلم لرغبنا عن ذكر مثل هذا الكلام والذي كأنك تراه من فعله أنه نزل بالمحصب وصلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء وردد رقدة ثم نهض الى مكة وطاف بها طواف الوداع ليلا ثم خرج من أسفله الى المدينة ولم يرجع الى المحصب ولا دار دائرة ففي صحيح البخاري عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء وردد رقدة بالمحصب ثم ركب الى البيت وطاف به وفي الصحيحين عن عائشة خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرت الحديث قالت حين قضى الله الحج ونفرنا من منى فزلنا بالمحصب فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال لما خرج بأختك من الحرم ثم أفرغا من طوافكما ثم اتينا بها بالمحصب قالت فقضى الله العمرة وفرغنا من طوافنا في جوف الليل فأتيته بالمحصب فقال فرغنا قلنا نعم فأذن في الناس بالرحيل فر بالبيت فطاف به ثم ارتحل متوجها الى المدينة فهذا من أصح حديث على وجه الأرض وأدله على فساد ما ذكره ابن حزم وغيره من تلك التقديرات التي لم يقع شيء منها ودليل على أن حديث الأسود غير محفوظ وإن كان محفوظا فلا وجه له غير ما ذكرنا والله التوفيق. وقد اختلف السلف في التحصيب هل هو سنة أو منزل اتفاق على قولين فقالت طائفة هو من سنن الحج فان في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين أراد أن يفتر من منى نحن نازلون غدا إن شاء الله بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر يعني بذلك المحصب وذلك أن قريشا وبني كنانة تقاسموا على بني هاشم وبني المطلب أن لا يناكحهم ولا يكون بينهم شيء حتى يسلبوا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصد النبي صلى الله عليه وسلم اظهار شعائر الاسلام في المكان الذي اظهروا فيه شعائر الكفر والعداوة لله ورسوله وهذه كانت عادة صلاة الله وسلامه عليه أن يقيم شعائر التوحيد في مواضع شعائر الكفر والشرك كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يبني مسجدا لطائف موضع اللات والعزى قالوا وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يزولونه وفي رواية لمسلم عنه أنه كان يرى التحصيب سنة وقال البخاري عنه كان يصلي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وذهب آخرون منهم ابن عباس وعائشة الى أنه ليس بسنة وإنما هو منزل اتفاق في الصحيحين عن ابن عباس ليس المحصب بشيء وإنما هو منزل نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون أسمح لخروجه وفي صحيح مسلم عن أبي رافع لما أمر في رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنزل بمن معه بالابطح ولكن أناضربت قبله ثم جاء فأنزل الله فيه بتوفيقه تصديقا لقول رسوله نحن نازلون غدا بخيف بنى كنانة وتنفيد لما عزم عليه وموافقة منه لرسوله صلاة الله وسلامه عليه

تصل. وههنا ثلاث مسائل هل دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت في حجته أم لا وهل وقف في الملتزم بعد الوداع أم لا وهل صلى الصبح ليلة الوداع بمكة أو خارجا منها. فأما المسألة الاولى فرغم كثير من الفقهاء وغيرهم أنه دخل البيت في حجته ويرى كثير من الناس أنه دخل البيت من سنن الحج اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم والذي تدل عليه سنته أنه لم يدخل البيت في حجته ولا في عمرته وإنما دخله عام الفتح في الصحيحين عن ابن عمر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقه لأسامة حتى أناخ بقفا الكعبة فدعا عثمان ابن طلحة بالفتح فجاء به ففتح فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وأسامة وبلال وعثمان بن طلحة فأجافوا عليهم الباب مليا ثم فتحوه قال عبد الله فاحدث الناس فوجدت بلالا على الباب فقلت أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال بين العمودين المقدمين قال ونسيت أن أسأله كم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحيح البخارى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أبى أن يدخل البيت وفيه الآلهة قال فأمر بها فأخرجت قال فأخرجوا صورة إبراهيم واسماعيل في أيديهما الا زلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم أمّا والله لقد علوا أنهم لم يستقسما بها قط قال فدخل البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه فقيل كان ذلك دخولين صلى في أحدهما ولم يصل في الآخر وهذه طريقة ضعفه النقد كلها رأوا اختلاف لفظ جعلوه قصة أخرى كما جعلوا الاسراء مرارا لاختلاف ألفاظه وجعلوا اشترا من جابر بعيره مرارا لاختلاف ألفاظه وجعلوا أطواف الوداع مرتين لاختلاف سياقه ونظائر ذلك وأما الجهابذة النقاد فيرغبون عن هذه الطريقة ولا يجنبون عن تغليب من ليس معصوما من الغلط ونسبته الى الوهم قال البخارى وغيره من الأئمة والقول قول بلال لانه مثبت شاهد صلاته بخلاف ابن عباس والمقصود أن دخوله انما كان في غزاة الفتح لافي حجة ولا عمرة وفي صحيح البخارى عن اسمعيل بن أبي خالد قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى أدخل النبي صلى الله عليه وسلم في عمرته البيت قال لا وقالت عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عتدى وهو قير العين طيب النفس ثم رجع الى وهو حزين القلب فقلت يا رسول الله خرجت من عتدى وأنت كذا وكذا فقال لا بدخلك في الكعبة ووددت أني لم أكن فعلت اني أخاف أن أكون قد أتعبت أمي من بعدى فهذا ليس فيه أنه كان في حجه بل اذا تأملته حتى التأمل أطلعتك التأمل على أنه كان في غزاة الفتح والله أعلم وسألت عائشة أن تدخل البيت فأمرها أن تصلي في الحجر ركعتين

(فصل وأما المسئلة الثانية) وهي وقوفه في الملتزم قالنى روى عنه أنه فصله يوم الفتح في سنن أبي داود عن عبد الرحمن بن أبي صفوان قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة انطلقت فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج من الكعبة هو وأصحابه وقد استلبوا الركن من الباب الى الحطيم ووضعوا خدودهم على البيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطهم وروى أبو داود أيضا من حديث عمر بن شبيب عن أبيه عن جده قال طقت مع عبد الله فلما حاذى دبر الكعبة قلت ألا تعوذ قال تعوذ بالله من النار ثم مضى حتى استلم الحجر فقام بين الركن والباب فوضع صدره وجبهته وذراعيه وكفيه هكذا وبسطها بسطا وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله فهذا يحتمل أن يكون في وقت الوداع وأن يكون في غيره ولكن قال مجاهد والشافعي رحمه الله بعده وغيرهما أنه يستحب أن يقف في الملتزم بعد طواف الوداع ويدعو وكان ابن عباس رضى الله عنهما يلزم ما بين الركن والباب وكان يقول لا يلزم ما بينهما أحد يسأل الله تعالى شيئا الا أعطاه إياه والله أعلم

(فصل وأما المسئلة الثالثة) وهي موضع صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح صحيحة ليلة الوداع في الصحيحين عن أم سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكى فقال طوفي من وراء الناس وأنت راكبة قالت فطقت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حيث تدعى الى جنب البيت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور فهذا يحتمل أن يكون في الفجر وفي غيره وأن يكون في طواف الوداع وغيره فنظرنا في ذلك فاذا البخارى قد روى في صحيحه في هذه القصة أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت وأرادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون ففعلته ولم تصل حتى خرجت وهذا محال قطعا أن يكون يوم النحر فهو طواف الوداع بلا ريب فظهر أنه صلى الله عليه وسلم

يومئذ عند البيت وسمعت أم سلبية يقرأ فيها بالطور

﴿فصل﴾ ثم ارتحل صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة فلما كان بالرواح لقي ركباً فسلم عليهم وقال من القوم فقالوا المسلمون فمن القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفضت امر أتصيا لها من حفنة فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر فلما أتى ذا الحليفة بات بها فلما رأى المدينة كبر ثلاث مرات وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير أيون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دخلها نهاراً من طريق المعرس وخرج من طريق الشجرة قوا الله أعلم ﴿فصل في الأوهام﴾ فيها وهم لأن محمد بن حزم في حجة الوداع حيث قال ان النبي صلى الله عليه وسلم أعلم الناس وقت خروجه أن عمرة في رمضان تعدل حجة وهذا وهم ظاهر فانه إنما قال ذلك بعد رجوعه الى المدينة من حجته قال لا م سنان الانصارية ما منعك أن تكوني حججت معنا قالت لم يكن لنا الا ناضحان فحج أبو ولدي وابني على ناضح وترك لنا ناضحاً ننضح عليه قال فإذا جاء رمضان فاعتمرى فان عمرة في رمضان تقضى حجة هكذا رواه مسلم في صحيحه وكذلك أيضاً قل هذا لا م معقل بعد رجوعه الى المدينة كما رواه أبو داود من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن جدته أم معقل قالت لما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان لنا جمل فجعله أبو معقل في سبيل الله فاصابنا مرض فهلك أبو معقل وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ حجته فقال ما منعك أن تخرجي معنا فقالت لقد تبنينا فهلك أبو معقل وكان لنا جمل وهو الذي يصح عليه فأوصى به أبو معقل في سبيل الله قال فهلا خرجت عليه فان الحج من سبيل الله فإذا فاتك هذه الحجة معنا فاعتمرى في رمضان فانها حجة ﴿فصل﴾ ومنها وهم آخره وهو أن خروجه كان يوم الخميس لست بقين من ذي القعدة وقد تقدم أنه خرج لخمس وأن خروجه كان يوم السبت

﴿فصل﴾ ومنها وهم آخر لبعضهم ذكر الطبري في حجة الوداع أنه خرج يوم الجمعة بعد الصلاة والذي حمله على هذا الوهم القبيح قوله في الحديث خرج لست بقين فظن أن هذا لا يمكن الا أن يكون الخروج يوم الجمعة اذ تمام الست يوم الاربعاء وأول ذي الحجة كان يوم الخميس بلا ريب وهذا خطأ فاحش فانه من المعلوم الذي لا ريب فيه أنه صلى الظهر يوم خروجه بالمدينة أربعاً والعصر بذى الحليفة ركعتين ثبت ذلك في الصحيحين وحكى الطبري في حجته قولاً ثالثاً أن خروجه كان يوم السبت وهو اختيار الواقدي وهو القول الذي رجحناه أولاً لكن الواقدي وهم في ذلك ثلاثة أوهام . أحدها أنه زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم خروجه الظهر بذى الحليفة ركعتين . الوهم الثاني أنه أحرم ذلك اليوم عقيب صلاة الظهر وإنما أحرم من الغد بعد أن بات بذى الحليفة . الوهم الثالث أن الوقفة كانت يوم السبت وهذا لم يقله غيره وهو وهم بين

﴿فصل﴾ ومنها وهم القاضى عياض رحمه الله وغيره أنه صلى الله عليه وسلم تطيب هناك قبل غسله ثم غسل الطيب عنه لما اغتسل ومنشأ هذا الوهم من سياق ما وقع في صحيح مسلم في حديث عائشة رضى الله عنها أنها قالت تطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاف على نسائه بعد ذلك ثم اغتسل ثم أصبح محرماً والذي يرد هذا الوهم قوله صلى الله عليه وسلم لا حرامه وقولها كأتى أنظر الى ويص الطيب أى بريقه في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم وفي لفظ وهو يلي بعد ثلاث من احرامه وفي لفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم إذا أراد أن يحرم تطيب بطيب ما يجرد ثم أرى ويص الطيب في رأسه ولحيته بعد ذلك وكل هذه اللفاظ ألفاظ الصحيح وأما الحديث الذي احتج به فانه حديث إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه عنها كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يطوف على نسائه ثم يصبح محرماً وهذا ليس فيه ما يمنع الطيب الثاني عند أحرامه (فصل ومنها وهم آخر لابي محمد بن حزم) أنه صلى الله عليه وسلم أحرم قبل الظهر وهو ظاهراً لم ينقل في شيء من الأحاديث وإنما أهل عقيب صلاة الظهر في موضع مصلاه ثم ركب ناقته واستوت به على اليداء وهو يهل وهذا يقينا كان بعد صلاة الظهر والله أعلم

(فصل ومنها وهم آخر) وهو قوله وساق الهدى مع نفسه وكان هدى تقطوع وهذا بناء منه على أصله الذي انفرد به عن الأئمة أن القارن لا يلزم هدى وإنما يلزم المتمتع وقد تقدم بطلان هذا القول (فصل ومنها وهم آخر) لمن قال أنه لم يعين في أحرامه نسكاً بل أطلقه وهم من قال أنه عين عمرة مفردة كان متمتعاً بها كما قاله القاضي أبو يعلى وصاحب المغني وغيرهما وهم من قال أنه عين أفراداً مجرداً لم يعتمر معه وهم من قال أنه عين عمرة ثم أدخل عليها الحج وهم من قال أنه عين حجام مفرداً ثم أدخل عليه العمرة بعد ذلك وكان من خصائصه وقد تقدم بيان مستند ذلك ووجه الصواب فيه والله أعلم

(فصل) ومنها وهم لأحمد بن عبد الله الطبري في حجة الوداع له أنهم لما كانوا ببعض الطريق صاد أبو قتادة هاراً وحشياً ولم يكن محرماً فأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم وهذا إنما كان في عمرة الحديبية كما رواه البخاري (فصل ومنها وهم آخر) بعضهم حكاه الطبري عنه صلى الله عليه وسلم من أنه دخل مكة يوم الثلاثاء وهو غلط فأنما دخلها يوم الأحد صبح رابعة من ذى الحجة

(فصل) ومنها وهم من قال أنه صلى الله عليه وسلم حل بعد طوافه وسعيه كما قال القاضي وأصحابه وتديننا أن مستند هذا الهم وهم معاوية أو من روى عنه أنه قصر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص على المروة في حجته (فصل ومنها وهم من زعم أنه صلى الله عليه وسلم) كان يقبل الركن اليماني في طوافه وإنما ذلك الحجر الأسود وسماه الخاني لأنه يطلق عليه وعلى الآخر اليمانيين فبعد بعض الرواة عنه باليماني منفرداً (فصل ومنها وهم فاحش لابي محمد بن حزم) أنه رمل في السعي ثلاثة أشواط ومشى أربعة وأعجب من هذا الهم وهم في حكاية الاتفاق على هذا القول الذي لم يقله أحد سواه

(فصل) ومنها وهم من زعم أنه طاف بين الصفا والمروة أربعة عشر شوطاً وكان ذهابه وسعيه مرة واحدة وقد تقدم بيان بطلانه

(فصل) ومنها وهم من زعم أنه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح يوم النحر قبل الوقت ومستند هذا الهم حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الفجر يوم النحر قبل ميقاتها وهذا إنما أراد به قبل ميقاتها الذي كانت عاداته أن يصلها فيه فجعلها عليه يومئذ ولا بد من هذا التأويل وحديث ابن مسعود إنما يدل على هذا فانه في صحيح البخاري عنه أنه قال انها صلاتان تحولان عن وقتها صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة والفجر حين يبرز الفجر وهما في حديث جابر في حجة الوداع فصلى الصبح حين نبي له الصبح بأذان وأقامة

(فصل) ومنها وهم في أنه صلى الظهر والعصر يوم عرفة والمغرب والعشاء تلك الليلة بأذنين وأقامتين وهم من قال

صلاهما بأقمتين بلا أذان أصلا وهم من قال جمع بينهما بأقامة واحدة والصحيح أنه صلاهما بأذان واحد وأقامة لكل صلاة

(فصل) ومنها وهم من زعم أنه خطب بعرفة خطبتين جلس بينهما ثم أذن المؤذن فلما فرغ أخذ في الخطبة الثانية فلما فرغ منها أقام الصلاة وهذا لم يحمي في شيء من الاحاديث البتة وحديث جابر صريح في أنه لما أكمل خطبته أذن بلال وأقام الصلاة فصلى الظهر بعد الخطبة

(فصل ومنها وهم لابي ثور) أنه لما صعد أذن المؤذن فلما فرغ قام فخطب وهذا وهم ظاهر فان الاذان انما كان بعد الخطبة

(فصل) ومنها وهم من روى أنه قدم أم سلبة ليلة النحر وأمرها أن توافيه صلاة الصبح بمكة وقد تقدم بيانه (فصل) ومنها وهم من زعم أنه أخر طواف الزيارة يوم النحر الى الليل وقد تقدم بيان ذلك وأن الذي أخره الى الليل انما هو طواف الوداع ومستند هذا الوهم والله أعلم أن عائشة قالت أفاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه كذلك قال عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عنها تحمل عنها على المعنى وقيل أخر طواف الزيارة الى الليل (فصل) ومنها وهم من وهم وقال أنه أفاض مرتين مرة بالنهار ومرة مع نسائه بالليل ومستند هذا الوهم ما رواه عمرو بن قيس عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لأصحابه فزاروا البيت يوم النحر ظهيرة وزار رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسائه ليلا وهذا غلط والصحيح عن عائشة خلاف هذا أنها أفاض نهاراً وأفاضة واحدة وهذه طريقة وخيمة جداً سلكها ضعاف أهل العلم المتمسكون بأذيال الوهم والله أعلم (فصل) ومنها وهم من زعم أنه طاف للقُدوم يوم النحر ثم طاف بعده للزيارة وقد تقدم مستند ذلك وبطلانه (فصل) ومنها وهم من زعم أنه سعى يومئذ مع هذا الطواف واحتج بذلك على أن القارن يحتاج الى سعيين وقد تقدم بطلان ذلك عنه وأنه لم يسع الاسعياً واحداً كما قالت عائشة وجابر رضي الله عنهما

(فصل) ومنها على القول الراجح وهم من قال أنه صلى الظهر يوم النحر بمكة والصحيح أنه صلاهما بمكة كما تقدم (فصل) ومنها وهم من زعم أنه لم يسرع في وادي محسر حين أفاض من جمع الى منى وأن ذلك انما هو فعل الاعراب ومستند هذا الوهم قول ابن عباس انما كان بدوا الايضاع من أهل البادية كانوا يقفون حافتي الناس حتى قد علقوا القصاب والعصى فاذا أفاضوا اتفقوا ففرت الناس ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن ذفري ناقته ليس حاركها وهو يقول يا أيها الناس عليكم السكينة وفي رواية أن البرليس باجاف الخيل والابل فليكم بالسكينة فما رأيته رافعة يديها حتى أتى منى رواه أبو داود ولذلك أنكره طائوس والشعبي قال الشعبي حدثني أسامة ابن زيد أنه أفاض مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فلم ترفع راحته رجلا عادية حتى بلغ جمعا قال وحديث الفضل بن عباس أنه كان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمع فلم ترفع راحته رجلا عادية حتى رمى الحجر وقال عطاء انما أحدث هؤلاء الاسراع يريدون أن يفوتوا الغبار ومنشأ هذا الوهم اشتباه الايضاع وقت الدفع من عرفة الذي يفعله الاعراب وجفأة الناس بالايضاع في وادي محسر فان الايضاع هناك بدعة لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نبى عنه والايضاع في وادي محسر ستة نقابا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جابر وعلى ابن أبي طالب رضي الله عنهما والعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه وفعله عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان

ابن الزبير يوضح أشد الايضاح وقلته عائشة وغيرهم من الصحابة والقول في هذا قول من أثبت لأقول من نفي والله أعلم

(فصل) ومنها وهم طاوس وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليالى منى إلى البيت وقال البخارى في صحيحه ويذكر عن أبي حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت أيام منى ورواه ابن عسرة دفع اليتامعاذ بن هشام كتابا قال سمعته من أبي ولم يقرأه قال وكان فيه عن أبي حسان عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة مادام بمنى قال وما رأيت أحدا واطأه عليه انتهى ورواه الثورى في جملعه عن ابن طاوس عن أبيه مرسل وهو وهم فلن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع إلى مكة بعد أن طاف للفاضة ورجع إلى منى إلى حين الوداع والله أعلم

(فصل) ومنها وهم أنه ودع مرتين وهم من قال أنه جعل مكة دائرة في دخوله وخروجه فبات بنى طوى ثم دخل من أعلاها ثم خرج من أسفلها ثم رجع إلى المحصب عن يمين مكة فكلت الدائرة (فصل) ومنها وهم من زعم أنه انتقل من المحصب إلى ظهر العقبة فهذه كلها من الأوهام نبهنا عليها مفصلا وبجملنا والله التوفيق

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الهدايا والضحايا والعقيقة وهي مخصصة بالأزواج الثمانية المذكورة في سورة الأنعام ولم يعرف عنه صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة هدى ولا أضحية ولا عقيقة من غيرها وهذا مأخوذ من القرآن من مجموع أربع آيات . أحداها قوله تعالى أحأت لكم بهيمة الأنعام . والثانية قوله تعالى ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام . والثالثة قوله تعالى ومن الأنعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج ثم ذكرها . الرابعة قوله تعالى هديا بالغ الكعبة فدل على أن الذى يباغ الكعبة من الهدى هو هذه الأزواج الثمانية وهذا استنباط على بن أبى طالب رضى الله عنه والذباغ التى هى قرية إلى الله وعبادة هى ثلاثة الهدى والأضحية والعقيقة فأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم وأهدى الإبل وأهدى عن نسائه البقر وأهدى فى مقامه وفى عمرته وفى حجته وكانت سنته تقليد الغنم دون أشعارها وكان إذا بعث بهديه وهو مقيم لم يحرم عليه شئ كان منه حلالا وكان إذا أهدى الإبل قلعا وأشعرها فيشق صفحة سنامها الأيمن يسيرا حتى يسيل الدم قال الشافعى رضى الله عنه والأشعار فى الصفحة اليمنى كذلك أشعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان إذا بعث بهديه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رسوله إذا أشرف على عطب شئ منه أن ينحره ثم يصبغ نعله فى دمه ثم يجعله على صفحته ولا يأكل منه هو ولا أحد من أهل رفقته ثم يقسم لحمه ومنعه من هذا الأكل سدا للزريعة فانه لعله ربما قصر فى حفظه ليشارف العطب فينحره . ويأكل منه فإذا علم أنه لم يأكل منه شيئا اجتهد فى حفظه وشرك بين أصحابه فى الهدى كما تقدم البدنة عن سبعة والبقرة كذلك وأباح لسائق الهدى ركوبه بالمعروف إذا احتاج إليه حتى يجد ظهرا غيره وقال على رضى الله عنه يشرب من لبنها ما فضل عن ولدها وكان هديه صلى الله عليه وسلم نحر الإبل قياما مقيدة معقولة اليسرى على ثلاث وكان يسمى الله عند نحره ويكبر وكان يذبح نسكه يده وربما وكل فى بعضه كما أمر عليا رضى الله عنه أن يذبح ما بقى من المائة وكان إذا نحر الغنم وضع قدمه على صفائحها ثم سمي وكبر ونحر وقد تقدم أنه نحر بنى وقالان فجاج مكة كلها منحر

وقال ابن عباس من أكل من البنية بمكة ولكنها زهت عن الدماء ومعنى من مكة وكان ابن عباس ينحر بمكة وأباح صلى الله عليه وسلم لأمته أن يأكلوا من هداياهم وضحاياهم ويتزودوا منها وبنهاهم مرة أن يدخروا منها بعد ثلاث لداقة دفت عليهم ذلك العام من الناس فأحب أن يوسعوا عليهم وذكر أبو داود من حديث جبير بن نفير عن ثوبان قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا ثوبان أضحى لنا لحم هذه الشاة فزلت أطعمه منها حتى قدم المدينة وروى مسلم هذه القصة ولقطة فيها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع أضحى هذا اللحم قال فاصلحته فلم يأكل منه حتى بلغ المدينة وكان ربما قسم لحوم الهدى وربما قال من شاء أقطع فعل هذا وفعل هذا واستدل بهذا على جواز النية في التثاري العرس ونحوه وقرئ بينهما بما لا يتبين

(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم ذبح هدى العمرة عند المروة وهدى القران بمنى وكذلك كان ابن عمر يفعل ولم ينحر هديه صلى الله عليه وسلم قط الا بعد أن حل ولم ينحره قبل يوم النحر ولا أحد من الصحابة البتة ولم ينحره أيضاً الا بعد طلوع الشمس وبعد الرى ففى أربعة أمور مرتبة يوم النحر . أولها الرى ثم النحر ثم الحلق ثم الطواف وهكذا رتبها صلى الله عليه وسلم ولم يرخص في النحر قبل طلوع الشمس البتة ولا ريب أن ذلك مخالف لهديه حكمه حكم الاضحية اذا ذبحت قبل طلوع الشمس

(فصل وأما هديه في الاضاحي) فانه كان صلى الله عليه وسلم لم يكن يدع الاضحية وكان يضحي بكشين وكان ينحرهما بعد صلاة العيد وأخبر أن من ذبح قبل الصلاة فليس من النسك في شيء وإنما هو لحم قدمه لاهله هذا الذى دلت عليه سنته وهدية لا الاعتبار بوقت الصلاة والخطبة بل بنفس فعلها وهذا هو الذى ندين الله به وأمرهم أن يذبحوا الجذع من الضأن والثى بما سواه وهى المسنة وروى عنه أنه قال كل أيام التشريق ذبح لكن الحديث منقطع لا ثبت وصله وأما نية عن ادخار لحوم الاضاحي فوق ثلاث فلا يدل على أن أيام الذبح ثلاثة فقط لان الحديث دليل على نهى الذابح أن يدخر شيئاً فوق ثلاثة أيام من يوم ذبحه فلو أخر الذبح الى اليوم الثالث لجازله الادخار وقت النهى ما بينه وبين ثلاثة أيام والذين حددوه بالثلاث فهموا من نية عن الادخار فوق ثلاث أن أولها من يوم النحر قالوا وغير جائز أن يكون الذبح مشروعاً في وقت يحرم فيه الاكل قالوا ثم نسخ تحريم الاكل فبقى وقت الذبح بحاله فيقال لم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه الا عن الادخار فوق ثلاث لم ينه عن التضحية بعد ثلاث فاين أحدهما من الآخر ولا تلازم بين ما نهى عنه وبين اختصاص الذبح بثلاث لوجبين . أحدهما أنه يسوغ الذبح في اليوم الثاني والثالث فيجوز له الادخار الى تمام الثلاث من يوم الذبح ولا يتم لكم الاستدلال حتى ثبت النهى عن الذبح بعد يوم النحر ولا سبيل لكم الى هذا . الثاني أنه لو ذبح في آخر جزء من يوم النحر لسأخ له حيثنذ الادخار ثلاثة أيام بعده بمقتضى الحديث وقد قال على بن أبي طالب رضى الله عنه أيام النحر يوم الاضحية وثلاثة أيام بعده وهو مذهب امام أهل البصرة الحسن وامام أهل مكة عطاء بن أبى رباح وامام أهل الشام الازاعي وامام فقهاء أهل الحديث الشافعي رحمه الله واختاره ابن المنذر ولان الثلاثة تختص بكونها أيام منى وأيام الرى وأيام التشريق ويحرم صياها ففى اخوة في هذه الاحكام فكيف تفترق في جواز الذبح بغير نص ولا اجماع وروى من وجهين مختلفين يشد أحدهما الآخر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كل منى منحر وكل أيام التشريق ذبح وروى من حديث جبير بن مطعم وفيه انقطاع ومن حديث أسامة بن زيد عن عطاء عن جابر

قال يعقوب بن سفيان أسامة بن زيد عند أهل المدينة ثقة مأمون وفي هذه المسألة أربعة أقوال هذا أحدها .
والثاني أن وقت الذبح يوم النحر ويومان بعدها وهذا مذهب أحمد ومالك وأبي حنيفة رحمهم الله قال أحد هو قول غير واحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكره الاثرم عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم . الثالث أن وقت النحر يوم واحد وهو قول ابن سيرين لانه اختص بهذه التسمية فدل على اختصاص حكمها به ولو جاز في الثلاثة لقل لها أيام النحر كما قيل لها أيام الرمي وأيام منى وأيام التشريق ولان العيد يضاف الى النحر وهو يوم واحد كما يقال عيد الفطر . الرابع قول سعيد بن جبير وجابر بن زيد أنه يوم واحد في الامصار وثلاثة أيام في منى لانها هناك أيام أعمال المناسك من الرمي والطواف والحلق فكانت أياما للذبح بخلاف أهل الامصار .
فصل ومن هديه صلى الله عليه وسلم أن من أراد التضحية ودخل يوم العشر فلا يأخذ من شعره وبشره شيئا ثبت عنه النبي عن ذلك في صحيح مسلم وأما الدارقطني فقال الصحيح عندي أنه موقوف على أم سلمة وكان من هديه صلى الله عليه وسلم اختيار الاضحية واستحسانها وسلامتها من العيوب ونهى أن يضحي بعضباء الاذن والقرن أى مقطوع الاذن ومكسور القرن النصف فما زاد ذكره أبو داود وأمر أن تستشرف العين والاذن أى ينظر الى سلامتها وأن لا يضحي بعورا ولا مقابلة ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء والمقابلة التى قطع مقدم أذنها والمدابة التى قطع مؤخر أذنها والشرقاء التى شقت أذنها والخرقاء التى خرقت أذنها ذكره أبو داود وذكر عنه أيضا أربع لا تجزى في الاضاحي العوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعرجاء البين عرجها والكسيرة التى لا تنقى والعجفاء التى لا تنقى أى من هالها لا مخ فيها وذكر أيضا أن رسولا الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المصفرة والمستأصلة والبخقاء والمشيمة والكسرى فالمصفرة التى يستأصل أذنها حتى يبدو صمخها والمستأصلة التى استؤصل قرنها من أصله والبخقاء التى ينخى عينها والمشيمة التى لا تتبع الغنم بعجفا وضعفا والكسرى الكسيرة والله أعلم .
(فصل) وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن يضحي بالمصلى ذكره أبو داود عن جابر أنه شهد معه الاضحية بالمصلى فلما قضى خطبته نزل من منبره وأتى بكبش فذبحه بيده وقال بسم الله والله أكبر وهذا عنى وعن لم يضح من أمى وفي الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذبح وينحر بالمصلى وذكره أبو داود عنه أنه ذبح يوم النحر كبشين أقرنين أملحين موجوذين فلما وجههما قال وجهتى وجهى للذى فطر السموات والأرض خنيقا وما أنا من المشركين إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين اللهم منك ولك عن محمد وأمه بسم الله والله أكبر ثم ذبح وأمر الناس اذا ذبحوا أن يحسنوا الذبح واذا قتلوا أن يحسنوا القتل وقال ان الله كتب الاحسان على كل شئ وكان من هديه صلى الله عليه وسلم أن الشاة تجزى عن الرجل وعن أهل بيته ولو كثر عددهم كما قال عطاء بن يسار سألت أبا أيوب الانصارى كيف كانت الضحايا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان كل الرجل يضحي بالشاة عنه وعن أهل بيته فإ كلون ويطعمون قال الترمذى حديث حسن صحيح

تم الجزء الأول من كتاب زاد المعاد وبإيه الجزء الثانى أوله هديه صلى الله عليه وسلم في العقيقة

صفحة	مصحف	صفحة	مصحف
٢	ترجمة المؤلف	٢٨	مسألة جواز جعل العتق مهر الزوجة وذكر الخلاف فيه
٣	ديباجة الكتاب	٢٩	فصل في سراريه ومواليه وخدمه وكتابه .
٤	تفسير آية بأيتها النبي حسبك الله ومن اتبعك	٣٠	فصل في كتابه وكتبه التي كتبها إلى أهل الاسلام في الاحكام وكتبه ورسله إلى الملوك
٥	تفسير آية وربك يخلق ما يشاء ويختار	٣١	فصل في مؤذنيه وأمرائه
٦	ذكر ما اختار الله من مخلوقاته	٣٢	فصل في حراسه وفيمن كان يضرب الاعتناق بين يديه وغزواته وبعوثه وسراياه
٧	ذكر فضائل مكة وخواصها	٣٣	فصل في ذكر سلاحه وأثاثه
١٠	ذكر فضل عشر ذي الحجة	٣٤	فصل في دوابه وملابسه
١١	التفاضل بين عشر ذي الحجة والعشر الاواخر من رمضان	٣٥	حكمة بديعة في أرغائه صلى الله عليه وسلم نؤابة العامة بين الكتفين
١١	التفاضل بين ليلة القدر وليلة الاسراء	٣٥	مبحث النبي عن لبس الاحمر الخالص
١٢	فضل الحج الاكبر وهو الوقوف بعرفة يوم الجمعة	٣٦	فصل في ذكر سر او يله ونعله وغنائه وغير ذلك
١٣	فصل فيما اختاره الله من الاعمال وغيرها	٣٦	فصل آخر فيما يتعلق بلباسه
١٥	فصل في ذكر الاحتياج إلى بعثة الرسل	٣٧	فصل في هديه في الأكل وذكر كيفيته وماأكله
١٦	فصل في ذكر نسب النبي صلى الله عليه وسلم	٣٨	فصل في هديه في النكاح ومعاشرته لأهله
١٦	بحث أن الذبيح اسمعيل لاسحق	٣٩	فصل في هديه في نومه واتباعه
١٧	كيفية تربية النبي وفاة والده وجهه	٤٠	فصل في هديه في ركوبه واتخاذ الاماء والعبيد وفي يعه وشرائه ومعاملاته
١٨	ذكر مبشئ صلى الله عليه وسلم ومراتب الوحي	٤١	فصل في مسابقتها ومصارعتها وغير ذلك
١٩	فصل في ختانه صلى الله عليه وسلم	٤٢	فصل في كيفية معاملته صلى الله عليه وسلم
١٩	فصل في ذكر مرضعاته	٤٢	فصل في هديه في مشيه صلى الله عليه وسلم
	فصل في ذكر حواضنه	٤٣	فصل في هديه في جلوسه واتسكائه
	فصل في مبشئه وأول ما نزل عليه		فصل في هديه عند قضاء الحاجة
	ما يذكر أن عيسى رفع وعمره ثلاث وثلاثون سنة لا أصل له	٤٤	فصل في هديه في الفطرة وتوابعها
٢٠	فصل في ترتيب الدعوة النبوية	٤٥	فصل في هديه في قص الشارب
	فصل في الاسماء النبوية	٤٦	فصل في هديه في كلامه وسكوحه وصحبه وبكائه
٢١	فصل في بيان معاني أسماؤه صلى الله عليه وسلم	٤٧	فصل في هديه في خطبته
٢٤	فصل في ذكر المهجرتين		
٢٥	فصل في أولاده صلى الله عليه وسلم وأعمامه وعماته		
٢٦	فصل في أزواجه صلى الله عليه وسلم		

(ب) فهرس الجزء الأول من كتاب زاد المعاد في هدى خير العباد

صفحة	صفحة
٤٨	العبادات
٧٠	ضعف أبي جعفر الرازي راوى حديث القنوت
٧١	ذكر معاني القنوت
٧٢	بحث قنوت التوازل
٧٣	قنوت الصحابة
٧٤	فصل في هديه في سجود السهو
٧٤	بحث كون سجود السهو قبل السلام وبعده
٧٥	فصل كراهة تغميض العين في الصلاة
٧٦	فصل فيما كان يقول بعد الصلاة من الاذكار وكيفية انصرافه
٧٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في السترة
٧٩	فصل في هديه في السنن الرواتب والتطوعات في الحضر والسفر وكونها في المسجد والبيت
٨٢	فصل في اصطلاحه بعد سنة الفجر أو بعد التهجد
٨٤	فصل في هديه في قيام الليل يعنى التهجد
٨٧	فصل في صلاته جالساً بعد الوتر
٨٨	فصل في قنوت الوتر
٨٩	ذكر هديه صلى الله عليه وسلم في قراءة القرآن وترتيله
٩٥	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الضحى
٩٦	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سجود الشكر
٩٩	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجمعة
٩٩	فصل في مبدأ صلاة الجمعة
١٠٠	فصل في هديه في العبادات يوم الجمعة
١٠١	ذكر خصائص يوم الجمعة
١٠٢	استحباب لبس أحسن الثياب فيه
١٠١	الاشتغال بالصلاة والذر الى خروج الامام
١٠٢	عدم جواز السفر لمن يجب عليه صلاة الجمعة بعد دخول وقتها وذكر اختلاف الأئمة في ذلك
٤٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات
٤٨	فصل في هديه في الوضوء
٤٩	بحث الفصل والوصل بين المضمضة والاستنشاق
٥٠	بحث المسح على الرقبة والاذكار عند الوضوء
٥١	فصل في هديه في التيمم
٥٢	فصل في هديه في الصلاة
٥٢	بحث التلفظ بالنية عند القيام الى الصلاة
٥٤	اذكار الاستفتاح بعد التكبير
٥٧	بحث السر بالبسملة والجهر بها
٥٤	بحث السكتات والجهر بآمين
٥٧	فصول قرآنيه بالسور واطالته الركة الاولى وغير ذلك
٥٩	فصل في كيفية سجود وتحقق وضع الركبتين قبل اليمين عند السجدة
٦٠	بحث التفاضل بين طول القيام واكثر السجود
٦١	فصل في كيفية جلوسه بين السجدين
٦٤	بحث جلسة الاستراحة
٦٤	فصل في كيفية جلوسه وإشارته في التشهد
٦٥	ذكر مواضع الادعية في الصلاة
٦٦	بحث الدعاء بعد السلام من الصلاة
٦٧	فصل في كيفية سلامه من الصلاة
٦٨	دعاؤه صلى الله عليه وسلم في الصلاة
٦٨	فصل في خشوعه وجواب سلام مسلم في الصلاة
٦٩	وغير ذلك من سيره من البكاء والتحنن ونحو ذلك
٦٩	بحث القنوت في الفجر وغيره
٧٠	الاختلاف في دفع اليمين وتركه وجهر آمين وسره
	والقنوت في الفجر وتركه وأنواع الشهادات وأنواع الأذان والإقامة

فهرس الجزء الأول من كتاب زاد المعاد في هدى خير العباد (ج)

صفحة	محتوى
١٠٤	فيه ساعة الاجابة
١٠٨	بحث نفيس في ساعة يوم الجمعة
١١٠	معنى التكبير والتهجير والروح
١١١	تضاعف الصدقة فيه
١١٤	هو يوم تجلى الله لعباده
١١٧	كراهة افراذه بالصوم
١١٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في خطبه
١٢١	بحث السن قبل الجمعة بعدها
١٢٣	فصل في هديه في صلاة العيدين
١٢٦	فصل في هديه في الاستسقاء
١٢٧	فصل في هديه في سفره وعبادته فيه
١٣١	فصل في التطوع على الرحلة
١٣٢	فصل في هديه في الجمع بين الصلاتين
١٣٣	فصل في هديه في قراءة القرآن واستماعه
١٣٤	التغنى بالقرآن وقراءته بالالحان
١٣٨	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في عيادة المرضى
١٣٩	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الجنائز
١٤٠	فصل في هديه في الاسراع بالجنائز والصلاة عليها
١٤٠	بحث الصلاة على الجنائز في المسجد
١٤١	تسجئة الميت اذا مات
١٤١	فصل وكان اذا قدم اليه ميت سأل هل عليه دين أم لا
١٤٢	فصل في مقصود الصلاة على الجنائز هو النوا لميت
١٤٢	بحث التسليم من صلاة الجنائز ورفع اليدين عند التكبيرات
١٤٣	فصل في هديه في الصلاة على القبر
١٤٤	فصل وكان من هديه صلاته على الاطفال
١٤٤	فصل في هديه في ترك الصلاة على قاتل نفسه والقال
	وذكر الصلاة على المرجوم
١٤٥	فصل في هديه في المشي أمام الجنائز وغير ذلك
	الاختلاف فيه
١٤٦	فصول في هديه في القيام للجنائز والدفن في
	الأوقات المكروهة ومبحث تلقين الميت وما يتعلق
	ببناء القبور واتخاذها مساجد وإيقاد السرج عليها
١٤٦	فصول هديه في التعزية وزبارة القبور
١٤٧	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف
	فصل في هديه في الزكاة والصدقات
١٤٩	فصل في زكاة العسل وذكر الأحياء فيه
١٥٠	فصل في النهي عن شراء الصدقة
١٥١	فصول في زكاة الفطر وصدقة التطوع
١٥٢	فصل في أسباب شرح الصدر
١٥٣	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الصيام وذكر
	فوائد الصوم
١٥٤	فصل في هديه في أكثر العبادات في رمضان
	وبحث صوم الوصال
١٥٦	فصل في أن هديه صلى الله عليه وسلم في الصوم
	والفطر برؤية الهلال
١٥٧	بحث نفيس في صوم يوم الشك
١٦٠	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في قبول شهادة
	الرؤية
١٦١	فصول هديه في الفطر وفي الصوم في السفر
١٦٢	فصول في هديه صلى الله عليه وسلم في القبلة في
	الصوم والصوم جنباً وفي إسقاط القضاء عن
	أكل ناسيا وغير ذلك
١٦٣	بحث الاحتجام صائماً
	فصل في الكحل في الصوم وفي صوم التطوع
١٦٤	بحث صيام يوم عاشوراء

صفحة	محتوى	صفحة
١٦٨	فصول في هديه صلى الله عليه وسلم في الانظار	١٩٨
١٦٨	يوم عرفة بعرفة وحرم السبت والاحد والجمعة	٢٠١
١٧٠	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في سرد الصوم	٢٠٨
	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في صوم التطوع	
	وعدم لزوم قضاءه بعد افساده	
	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في كراهة	٢١٨
	تخصيص الجمعة بصوم	٢٢٣
	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف	٢٢٧
١٧١	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة	٢٢٩
	وذكر عدد عمراته	٢٣١
١٧٣	فصل في دخوله مكة بعد الهجرة	٢٣٢
	فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في عدم تكرار	٢٣٨
	العمرة في السنة	
١٧٥	فصول في حجاته صلى الله عليه وسلم	٢٣٨
١٧٦	ذكر تواريخ خروجه صلى الله عليه وسلم من	٢٤٠
	المدينة ودخوله بمكة مع تحقيق الحق فيها	٢٤١
١٨٢	بحث نفيس في أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا	٢٤٢
	لا مفردا	٢٤٥
١٨٣	فصل في ذكر أغلاط العلل في عمر النبي صلى الله	
	عليه وسلم وحجته	٢٤٦
١٨٧	بحث في أنه صلى الله عليه وسلم والرد على من قال	٢٤٧
	بافراده وتمتعه	
١٩٦	فصول في كيفية حجته صلى الله عليه وسلم	٢٤٧
١٩٧	بحث لحم الصيد للحرم	

زَادَ الْمَعْنَى

فِي هَدْيِ خَيْرِ الْعِبَادِ

رَأْسِامِ الْحَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْقَيْسِ الْجَوْزِيِّ

ولد رحمه الله تعالى سنة إحدى وتسعين وستمائة
وتوفي سنة إحدى وخمسين وسبعمائة

الجزء الثامن

صححت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلماء وقوبلت على عدة نسخ
وقرئت في المرة الأخيرة على حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير

الشيخ حسن محمد المسعودي
المدرس بالقسم العالي بالازهر

استنزل

محمد محمد عبد اللطيف

صاحب المكتبة الحسينية المضرة
الازهر الشريف

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٧ هجرية — سنة ١٩٢٨ ميلادية

المطبعة
إدارة محمد محمد عبد اللطيف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في العقيدة في الموطن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن العقيدة فقال لأحب العقوق كأنه كره الاسم ذكره عن زيد بن أسلم عن رجل من بني ضمرة عن أبيه قال ابن عبد البر وأحسن أسانيد مذكره عبد الرزاق أنا داود بن قيس قال سمعت عمرو بن شعيب يحدث عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العقيدة فقال لأحب العقوق وكأنه كره الاسم قالوا يا رسول الله ينسك أحدنا عن ولده فقال من أحب منكم أن ينسك عن ولده فليفعل عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة وصح عنه من حديث عائشة رضي الله عنها عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة وقال كل غلام رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى قال الإمام أحمد معناه أنه محبوب عن الشفاعة في أبويه والرهن في اللغة الحبس قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة وظاهر الحديث أنه رهينة في نفسه ممنوع محبوب عن خير يراد به ولا يلزم من ذلك أن يعاقب على ذلك في الآخرة وإن حبس بترك أبويه العقيدة عما يناله من عق عنه أبواه وقد يفوت الولد خير بسبب تفرط الابوين وإن لم يكن من كسبه كما أن عند الجماع إذا سمى أبوه لم يضر الشيطان ولده وإذا ترك التسمية لم يحصل للولد هذا الحفظ وأيضا فإن هذا إنما يدل على أنها لازمة لأبده منه فشبّه لزومها وعدم انفكاك المولود عنها بالرهن وقد يستدل بهذا من يرى وجوبها كاليث والحسن وأهل الظاهر والله أعلم فإن قيل فكيف يصنعون في رواية همام عن قتادة في هذا الحديث ويدي قال همام سئل قتادة عن قوله ويدي كيف يصنع بالدم فقال إذا ذبحت العقيدة أخذت منها صوفة واستقبلت بها أو داجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى تسيل على رأسه مثل الخيط ثم يغسل رأسه بعد ويحلق قيل اختلف الناس في ذلك فمن قال هذا من رواية الحسن عن سمرة ولا يصح سماعه عنه ومن قائل سماع الحسن عن سمرة حديث العقيدة هذا صحيح صححه الترمذي وغيره وقد ذكره البخاري في صحيحه عن حبيب بن الشهيد قال قال لي محمد بن سيرين اذهب فسل الحسن عن سمرة حديث العقيدة فسأله فقال سمعته من سمرة ثم اختلف في التسمية بعد هل هي صحيحة أو غلط على قولين فقال أبو داود في سننه هي وهم من همام ابن يحيى وقوله ويدي إنما هو ويسمى وقال غيره كان في لسان همام ثلاثة فقال ويدي وإنما أراد أن يسمى وهذا لا يصح فإن هماما وإن كان وهم في اللفظ ولم يقمه لسانه فقد حكى عن قتادة صفة التسمية وأنه سئل عنها فاجاب بذلك وهذا لا تحتمله اللغة بوجه فإن كان لفظ التسمية هنا وهما فهو من قتادة أو من الحسن والذين أثبتوا لفظ التسمية قالوا أنه من سنة العقيدة وهذا مروى عن الحسن وقاتة والذين منعوا التسمية كمالك رحمهم الله والشافعي رحمهم الله وأحمد رحمهم الله واسحق رحمهم الله قالوا ويدي غلط وإنما هو يسمى قالوا وهذا كان من عمل الجاهلية فأبطله الاسلام بدليل ما رواه أبو داود عن بريدة بن الحصيب قال كنا في الجاهلية إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاة ولطخ رأسه بدمها فلما جاء الله بالاسلام كنا نذبح شاة ونحلق رأسه ونلطخه بزعفران قالوا وهذا وإن كان في أسناده الحسين ابن واقد ولا يحتج به فاذا انضاف الى قول النبي صلى الله عليه وسلم أميطوا عنه الأذى والدم أذى فكيف يأمرهم

أن يلطخوه بالأذى قالوا ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم عرق عن الحسن والحسين بكبش كبش ولم يدمهما ولا كان ذلك من هديه وهدي أصحابه قالوا وكيف يكون من سنته تجيس رأس المولود وأين لهذا شاهد ونظير في سنته وإنما يليق هذا بأهل الجاهلية

(فصل) فان قيل عقوبته عن الحسن والحسين بكبش كبش يدل على أن هديه أن على الرأس رأساً وقد صح عبد الحق من حديث ابن عباس وأنس أن النبي صلى الله عليه وسلم عرق عن الحسن بكبش وعن الحسين بكبش وكان مولد الحسن عام أحد والحسين في العام القابل منه وروى الترمذي من حديث علي رضي الله عنه قال عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن شاة وقال باظلمة أحلق رأسه وتصدق بزنة شعره فضة فوزناه وكان وزنه درهما أو بعض درهم وهذا وإن لم يكن أساده متصلاً لحديث أنس وابن عباس يكفيان قالوا ولأنه نسك فكان على الرأس مثله كالأضحية ودم الفتح فالجواب أن أحاديث الشاتين عن الذكر والشاة عن الأنثى أولى أن يؤخذ بها لوجوه . أحدها كثرتها فان رواها عائشة وعبد الله بن عمرو وأم كرز الكعبية وأسما وروى أبو داود عن أم كرز قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن الغلام شاتان مكافيتان وعن الجارية شاة قال أبو داود وسمعت أحد يقول مكافيتان مستويتان أو مقاربتان قلت هو مكافيتان بفتح الفاء ومكافيتان بكسرهما والحدوثون يختارون الفتح قال الزحخشري لا فرق بين الروايتين لأن كل من كافاته فقد كافاك وروى أيضاً عنها ترفعه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أقرؤا الطير على مكاناتها وسمعت يقول عن الغلام شاتان مكافيتان وعن الجارية شاة ولا يضر كم أذكرانا كم أن انا وعنها أيضاً ترفعه عن الغلام شاتان مثلاً وعن الجارية شاة وقال الترمذي حديث حسن صحيح وقد تقدم حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في ذلك وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم عن الغلام شاتان مكافيتان وعن الجارية شاة قال الترمذي حديث حسن صحيح وروى اسمعيل بن عباس عن ثابت بن عجلان عن مجاهد عن أسما عن النبي صلى الله عليه وسلم يعق عن الغلام شاتان مكافيتان وعن الجارية شاة قال منها قلت لأحمد من أسما فقال ينبغي أن تكون أسما بنت أبي بكر وفي كتاب الخلال قال منها قلت لأحمد حدثنا خالد بن خدّاش قال حدثنا عبد الله بن وهب قال حدثنا عمرو بن الحارث أن أيوب بن موسى حدثه أن يزيد بن عبد الله المزني حدثه عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم وقال في الأبل الفرع وفي النعم الفرع فقال أحمد ما أظرفه ولا أعرف عبد الله بن يزيد المزني ولا هذا الحديث فقلت له أنتكره فقال لأعرفه وقصة الحسن والحسين رضي الله عنهما حديث واحد . الثاني أنها من فعل النبي صلى الله عليه وسلم وأحاديث الشاتين من قوله وقوله عام وفعله يحتمل الاختصاص . الثالث أنها متضمنة لزيادة فكان الأخذ بها أولى . الرابع أن الفعل يدل على الجواز والقول على الاستحباب والأخذ بهما يمكن فلا وجه لتعطيل أحدهما . الخامس أن قصة الذبح عن الحسن والحسين كانت عام أحد والعام الذي بعده وأم كرز سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم ما روته عام الحديبية سنة ست بعد الذبح عن الحسن والحسين قاله النسائي في كتابه الكبير . السادس أن قصة الحسن والحسين يحتمل أن يراد بها بيان جنس المذبح وأنه من الكباش لا تخصيصه بالواحد كما قالت عائشة رضي الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه بقرة وكن تسما ومراها الجنس لا تخصيص بالواحدة . السابع أن الله سبحانه فضل الذكر على الأنثى كما قال وليس الذكر كالأنثى ومقتضى هذا التفصيل ترجحه عليها في

الاحكام وقد جاءت الشريعة بهذا التفضيل في جعل الذكر كالاثنتين في الشهادة والميراث والدية فكذلك ألحقت العقيقة بهذه الاحكام . الثامن أن العقيقة تشبه العتق عن المولود فانه مريض بعقيقته فالعقيقة تفكه وتعقه وكان الاولى أن يعق عن الذكر بشاتين وعن الانثى بشاة كما أن عتق الاثنين يقوم مقام عتق الذكر كما في جامع الترمذي وغيره عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرئ مسلم أعتق امرأ مسلماً كان فكاكه من النار يحزى كل عضو منه عضواً منه وأيما امرأ مسلمة أعتقت امرأة مسلمة كانت فكاكها من النار يحزى كل عضو منها عضواً منها وهذا حديث صحيح

(فصل) ذكر أبو داود في المراسيل عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في العقيقة التي عتقها فاطمة عن الحسن والحسين رضي الله عنهما أن ابعتوا إلى بيت القابلة برجل وطلوا وأطعموا ولا تكسروا منها عظماً

(فصل) وذكر ابن أبين من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم علق عن نفسه بعد أن جاءته النبوة وهذا الحديث قال أبو داود في مسأله سمعت أحد حديث الهيثم بن جميل عن عبد الله بن المثني عن ثمامة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم علق عن نفسه فقال أحمد عبد الله بن محرز عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم علق عن نفسه قال منها قال أحمد هذا منكر وضعف عبد الله بن المحرز

(فصل) ذكر أبو داود عن أبي رافع قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي حين ولده أمه فاطمة رضي الله عنها بالصلاة

(فصل) في هديه صلى الله عليه وسلم في تسمية المولود وختانه قد تقدم قوله في حديث قتادة عن الحسن عن سمرة في العقيقة تذبح يوم سابعه ويسمى قال الميموني تذاكرنا لكم يسمى الصبي قال لنا أبو عبد الله يروي عن أنس أنه يسمى ثلاثاً ثم أومأ سمرة فقال يسمى اليوم السابع فأما الختان فقال ابن عباس كانوا لا يختنون الغلام حتى يدرك قال الميموني سمعت أحمد يقول كان الحسن يكره أن يختن الصبي يوم سابعه وقال خنبل أن أبا عبد الله قال وإن ختن يوم السابع فلا بأس وإنما كره الحسن لثلاث يشبهه باليهود وليس في هذا شيء قال مكحول ختن إبراهيم ابنه اسحق لسبعة أيام وختن اسمعيل ثلاث عشر سنة ذكره الخلال قال شيخ الإسلام ابن تيمية فصار ختان اسحق سنة في ولده وختان اسمعيل سنة في ولده وقد تقدم الخلاف في ختان النبي صلى الله عليه وسلم متى كان ذلك

(فصل) في هديه صلى الله عليه وسلم في الاسماء والكنى ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أضع اسم عند الله رجل يسمى ملك الاملاك لأملاك الا الله وثبت عنه أنه قال أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن وأصدقها حارث وهمام وأقبحها حرب ومرة وثبت عنه أنه قال لاتسمين غلامك يساراً ولا رباحاً ولا نجيحاً ولا أفلح فارك قول أمة هو فلا يكون فيمال لا وينب عنه أنه غير اسم عاصية وقال أنت جميلة وكان اسم جويرية برة فغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم جويرية وقالت زينب بنت أم سلمة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسمى بهذا الاسم فقال لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بالبر منكم وغير اسم أصرم بزرعة وغير اسم أبي الحكم بأبي شريح وغير اسم حزن بجمد . ووجهه سلا فأى وقال السهلي يوطأ ويتهن قال أبو داود وغير النبي صلى الله عليه وسلم

اسم العاصي وعزير وعبله وشيطان والحكم وغراب وخباب وشهاب فسماه هشاماً وسمى حرباً سلباً وسمى المضطجع المتبعث وأرضاعرة سماً لها خضرة وشعب الضلالة سماه شعب الهدى وبنو الزينة سماهم بنو الرشد وسمى بني معاوية بني الرشيدة

(فصل في فقه هذا الباب) لما كانت الاسماء قوالب للمعاني ودالة عليها اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبينها ارتباطاً وتناسباً وأن لا يكون معها بمنزلة الاجنبى المحض الذى لاتعلق له بها فان حكمة الحكيم تأنى ذلك والواقع يشهد بخلافه بل للاسم تأثير في المسميات والمسميات تأثر عن اسمائها في الحسن والقبح والخفة والثقيل واللطافة والكثافة كما قيل

وقل ان أبصرت عينك ذاك لقب الا ومعناه ان فكرت في لقبه

وكان صلى الله عليه وسلم يستحب الاسم الحسن وأمر اذا أبردا اليه بريد أن يكون حسن الاسم حسن الوجه وكان يأخذ المعاني من اسمائها في المنام واليقظة كما رأى أنه وأصحابه في دار عقبة بن رافع فأتوا رطباً بن رطب بن طاب فآله بان لهم العاقبة في الدنيا والرفعة في الآخرة وأن الدين الذى قد اختاره الله لهم قد أربط وطاب وأول سهولة أمرهم يوم الحديبية من مجى سهيل بن عمرو اليه وندب جماعة الى حلب شاة فقام رجل بجلبها فقال ما اسمك قال مرة فقال اجلس فقام آخر فقال ما اسمك قال اجلس فقام آخر فقال ما اسمك فقال يعيش فقال احباها وكان يكره الامكنة المذكورة الاسماء ويكره العبور فيها كما مر في بعض غزواته بين جبلين فسأل عن اسمائهما فقالوا فاضح ومخز فعدل عنهما ولم يجز بينهما ولما كان بين الاسماء والمسميات من الارتباط والتناسب والقربة ما بين قوالب الاشياء وحقائقها وما بين الارواح والاجسام عبر العقل من كل منهما الى الآخر كما كان ياس بن معاوية وغيره يرى الشخص فيقول يبنى أن يكون اسمه كيت وكيت فلا يكاد يخطئ وضد هذا العبور من الاسم الى مسماه كما سأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلاً عن اسمه فقال جرة فقال واسم أهلك قال شهاب قال فذلك قال جرة النار قال فأين مسكنك قال بذات لظى قال اذهب فقد احترق مسكنك فذهب فوجد الامر كذلك فعبر عمر من الالفاظ الى ارواحها ومعانيها كما عبر النبي صلى الله عليه وسلم من اسم سبيل الى سهولة أمرهم يوم الحديبية فكان الامر كذلك وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بتحسين اسمائهم وأخبر انهم يدعون يوم القيامة بها وفي هذا والله أعلم تنبيه على تحسين الأفعال المناسبة لتحسين الاسماء لتكون الدعوة على رؤس الاشهاد بالاسم الحسن والوصف المناسب له وتأمل كيف اشتق للنبي صلى الله عليه وسلم من وصفه اسمان مطابقان لمعناه وهما أحمد ومحمد فهو لكثرة ما فيه من الصفات الحمودة ومحمد ولشرفها وفضائها على صفات غيره أحمد فارتبط الاسم بالمسمى ارتباط الروح بالجسد وكذلك تكنيته صلى الله عليه وسلم لآبى الحكم بن هشام بأبى جهل كنية مطابقة لوصفه ومعناه وهو أحق الخلق بهذه الكنية وكذلك تكنية الله عز وجل لعبد العزى بأبى لهب لما كان مصيره الى نار ذات لهب كانت هذه الكنية أليق به وأوفق وهو بها أحق وأخاق ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واسمها يثرب لاتعرف بغير هذا الاسم غيره بطيبة لما زال عنها ما في لفظ يثرب من التشريب بما في معنى طيبة من الطيب استحققت هذا الاسم وازدادت به طيباً آخر فأثر طيبها في استحقاق الاسم وزادها طيباً الى طيبها ولما كان الاسم الحسن يقتضى مسماه ويستدعيه من قرب قال النبي صلى الله عليه وسلم لبعض قبائل العرب وهو يدعوه الى الله وتوحيده يا بني عبد الله ان الله قد حسن اسمك ولم أيكم فانظر كيف دعاهم الى عبودية الله بحسن اسم

أبيهم وبما فيه من المعنى المقتضى للدعوة وتأمل أسماء الستة البارزين يوم بدر كيف اقتضى القدر مطابقة أسمائهم لأحوالهم يومئذ فكان الكفار شديدة وعبة والوليد ثلاثة أسماء من الضعف فالوليد له بداية الضعف وشبهة له نهاية الضعف كما قال تعالى الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة وعبة من العتب فدلّت أسماءهم على عتب يحمل بهم وضعف يتألمه وكان أقرانهم من المسلمين على وعيدة والحارث رضى الله عنهم ثلاثة أسماء تناسب أوصافهم وهى العلو والعبودية والسعى الذى هو الحارث فعلموا عليهم بعبوديتهم وسعيهم فى حرث الآخرة ولما كان الاسم مقتضيا لمساها ومؤثرا فيه كان أحب الاسماء الى الله ما اقتضى أحب الاوصاف اليه كعبد الله وعبد الرحمن وكان إضافة العبودية الى اسم الله واسم الرحمن أحب اليه من اضافتها الى غيرهما كالقاهر والقادر فعبد الرحمن أحب اليه من عبد القادر وعبد الله أحب اليه من عبد ربه وهذا لأن التعلق الذى بين العبد وبين الله انما هو العبودية المحضة والتعلق الذى بين الله وبين العبد بالرحمة المحضة فبرحمته كان وجوده وكمال وجوده والغاية التى أوجده لاجلها أن يتأله له وحده محبة وخوفا ورجاء واجلالا وتعظيما فيكون عبد الله وقد عبده لما فى اسم الله من معنى الالهية التى تستحيل أن تكون لغيره ولما غلبت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب اليه من الغضب كان عبد الرحمن أحب اليه من عبد القاهر

(فصل) ولما كان كل عبد متحركا بالارادة والمم بدأ الارادة ويرتب على ارادته حركته وكسبه كان أصدق الاسماء اسم همام واسم حارث اذ لا ينفك مساهما عن حقيقة معناهما ولما كان الملك الحق لله وحده ولا ملك على الحقيقة سواه كان أخضع اسم وأوضعه عند الله وأغضبه له شاهان شاه أى ملك الملوك وسلطان السلاطين فان ذلك ليس لأحد غير الله قدسية غيره بهذا من أبطل الباطل والله لا يحب الباطل وقد ألحق بعض أهل العلم بهذا قاضى القضاة وقال ليس قاضى القضاة الا من يقضى الحق وهو خير الفاضلين الذى اذا قضى أمرا أنما يقول له كن فيكون وبلى هذا الاسم فى الكراهة والقبح والكذب سيد الناس وسيد الكل وليس ذلك الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة كما قال أنا سيد ولد آدم ولا فخر فلا يجوز لاحد قط أن يقول عن غيره أنه سيد الناس وسيد الكل كما لا يجوز أن يقول أنه سيد ولد آدم

(فصل) ولما كان مسمى الحرب والمرأة أكره شئى للنفس وأقبحها عندها كان أقبح الاسماء حربا ومرة وعلى قياس هذا حظلة وحزن وما أشبههما وما أجدر هذه الاسماء بتأثيرها فى مسمياتها كما أثر اسم حزن الحزونة فى سعيد وأهل بيته

(فصل) ولما كان الانبياء سادات بنى آدم وأخلاقهم أشرف الأخلاق وأعمالهم أشرف الأعمال كانت أسماءهم أشرف الاسماء فندب النبي صلى الله عليه وسلم أمته الى التسمي بأسمائهم كما فى سنن أبى داود والنسائى عنه تسموا بأسماء الانبياء ولولم يكن فى ذلك من المصالح الا أن الاسم يذكر بمسماه ويقضى التعلق بمنعاه لكنى به مصلحة مع ما فى ذلك من حفظ أسماء الانبياء وذكرها وأن لا تنسى وأن يذكر أسماءهم بأوصافهم وأحوالهم

(فصل) وأما النهى عن تسمية الغلام بيسار وأفلح ونجيج ورباح فهذا معنى آخر قد أشار اليه فى الحديث وهو قوله فانك تقول أئمة هو فيقال لا والله أعلم هل هذه الزيادة من تمام الحديث المرفوع أو مدرجة من قول الصحابى وبكل حال فان هذه الاسماء لما كانت قد توجب تطيرا تكرهه النفوس ويصدها عما هى بصده كما اذا قلت

لرجل أعندك يسار أو رياح أو أفلح قال لا تطيرت أنت وهو من ذلك وقد تقع الطيرة لاسيما على المتطيرين قتل من تطير الا وقعت به طيرته وأصابه طائرته كما قيل

تعلم أنه لا يطير الا على متطير وهو الثبور

واقضت حكمة الشارع الرؤف بأمة الرحيم بهم أن يمنهم من أسباب توجب لهم سماع المكروه أو وقوعه وأن يعدل عنها الى أسماء تحصل المقصود من غير مفسدة هذا أولى مع ما يضاف الى ذلك من تعليق ضد الاسم عليه بأن يسمى يسارا من هو من أضر الناس ونجى من لا نجاح عنده ورياحا من هو من الخاسرين فيكون قد وقع في الكذب عليه وعلى الله وأمر آخر أيضا وهو أن يطالب المسمى بمقتضى اسمه فلا يوجد عنده فيجعل ذلك سببا لئله وسبه كما قيل

سموك من جهلهم سديدا والله ما فيك من سداد

أنت الذي كونه فسادا في عالم الكون والفساد

فتوصل الشاعر بهذا الاسم الى ذم المسمى به ولى من آيات شعر

وسميته صالحا فاغتدى بضد اسمه في الورى سائرا

وظن بان اسمه سائر لوصافه ففدا شاهرا

وهذا كما ان من المدح ما يكون ذما وموجبا لسقوط مرتبة المدح عند الناس فانه يمدح بما ليس فيه فخطابه النفوس بما مدح به وتظنه عنده فلا تجده كذلك فتقلب ذما ولو ترك بغير مدح لم تحصل لهذه المفسدة وشبه حاله حال من ولى ولاية سيئة ثم عزل عنها فانه ينتقص مرتبته عما كان عليه قبل الولاية وينقص في نفوس الناس عما كان عليه قبلها وفي هذا قال القائل

اذا ما وصفت امرأ لا امرئ فلا تغل في وصفه واقصد

فانك ان تغل تغل الظن فيه الى الامد الابد

فينقص من حيث عظمته لفضل المنيب عن المشهد

وأمر آخر وهو ظن للمسمى واعتقاده في نفسه أنه كذلك فيقع في تزكية نفسه وتعظيمها وترفعها على غيره وهذا هو المعنى الذي نهى النبي صلى الله عليه وسلم لاجله أن يسمى برة وقال لا تزكوا أنفسكم الله أعلم باهل البر منكم وعلى هذا فكره التسمية بالتقى والمتقى والمطيع والطائع والراضى والمحسن والمخلص والمنيب والرشد والسديد وأما تسمية الكفار بذلك فلا يجوز التمكن منه ولا دعاؤهم بشئ من هذه الاسماء ولا الاخبار عنهم بها والله عز وجل يغضب من تسميتهم بذلك

رُفِصَل) وأما الكنية فهي نوع تكريم للكنى وتنويه به كما قال الشاعر

أكنيه حين أناديه لأكرمه ولا ألقبه والسوأة اللقب

وكنى النبي صلى الله عليه وسلم صهيبا بابي يحيى وكنى عليا رضى الله عنه بابي تراب الى كنيته بابي الحسن وكانت أحب كنيته اليه وكنى أحمأ أنس بن مالك وكان صغيرا دون البلوغ بابي عمير وكان هديه صلى الله عليه وسلم تكنية من له ولد ومن لا ولد له ولم يثبت عنه أنه نهى عن كنية الا الكنية بابي القاسم فصح عنه أنه قال تسموا

باسمى ولا تكونوا بكنتي فاختلف الناس في ذلك على أربعة أقوال . أحدها أنه لا يجوز التكنى بكنته مطلقا سواء أفردنا عن اسمه أو قرننا به وسواء بحياه وبعد مماته وعمدتهم عموم هذا الحديث الصحيح وإطلاقه حكى البيهقي ذلك عن الشافعي قالوا ولأن النبي إنما كان لأن معنى هذه الكنية والتسمية مختصة به صلى الله عليه وسلم وقد أشار إلى ذلك بقوله والله لا أعطي أحدا ولا أضع أحدا وإنما أنا قاسم أضع حيث أمرت قالوا ومعلوم أن هذه الصفة ليست على الكمال لغيره واختلف هؤلاء في جواز تسمية المولود بقاسم فأجازه طائفة ومنعه آخرون والمجيزون نظروا إلى أن العلة عدم مشاركة النبي صلى الله عليه وسلم فيما اختص به من الكنية وهذا غير موجود في الاسم والماتعون نظروا إلى أن المعنى الذي نهى عنه في الكنية موجود مثله هنا في الاسم سواء أوهو أولى بالمخاطبة قالوا وفي قوله إنما أنا قاسم إشعار بهذا الاختصاص . القول الثاني أن النبي عن الجمع بين اسمه وكنته فاذا أفرد أحدهما عن الآخر فلا بأس قال أبو داود باب من رأى أن لا يجمع بينهما ثم ذكر حديث أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سمى باسمي فلا يتكنى بكنتي ومما كتني بكنتي فلا يتقسم باسمي ورواه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقد رواه الترمذي أيضا من حديث محمد بن مجلان عن أبيه عن أبي هريرة قال حسن صحيح ولفظه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع أحدين اسمه وكنته ويسمى محمد أبا القاسم قال أصحاب هذا القول فهذا مقيد مفسر لما في الصحيحين من نهيه عن التكنى بكنته قالوا ولأن في الجمع بينها مشاركة في الاختصاص بالاسم والكنية فاذا أفرد أحدهما عن الآخر زال الاختصاص . القول الثالث جواز الجمع بينهما وهو المنقول عن مالك واحتج أصحاب هذا القول بما رواه أبو داود والترمذي من حديث محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أن ولد لي ولد من بعدك أسميه باسمك وأكنيه بكنتك قال نعم قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي سنن أبي داود عن عائشة قالت جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أني ولدت غلاما فسميته محمدا وكنته أبا القاسم فذكر لي أنك تكره ذلك فقال ما الذي أحل اسمي وحرم كنتي أو ما الذي حرم كنتي وأحل اسمي قال هؤلاء وأحاديث المنع منسوخة بهذين الحديثين . القول الرابع أن التكنى بأبي القاسم كان ممنوعا منه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو جائز بعد وفاته قالوا وسبب النهي إنما كان مختصا بحياته فإنه قد ثبت في الصحيح من حديث أنس قال نادى رجل بالبقيع يا أبا القاسم فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أني لم أعتك إنما دعوت فلانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي قالوا وحديث علي فيه إشارة إلى ذلك بقوله أن ولدي من بعدك ولد ولم يسأله عن يولد له في حياته ولكن قال علي رضي الله عنه في هذا الحديث وكانت رخصة لي وقد شذ من لا يؤبه لقوله فنع التسمية باسمه صلى الله عليه وسلم قياسا على النهي عن التكنى بكنته والصواب أن التسمية باسمه جائز والتكنى بكنته ممنوع منه والمنع في حياته أشد والجمع بينهما ممنوع منه وحديث عائشة غريب لا يعارض بمثله الحديث الصحيح وحديث علي رضي الله عنه في محته نظر وللترمذي فيه نوع تساهل في الصحيح وقد قال علي أنها رخصة لموهذا يدل على بقاء المنع لمن سواه والله أعلم

فصل وقد ذكره قوم من السلف والخلف الكنية بأبي عيسى وأجازها آخرون فروى أبو داود عن زيد بن أسلم أن عمر بن الخطاب ضرب ابنا له يكنى أبا عيسى وأن المغيرة بن شعبة تكنى بأبي عيسى فقال له عمر أما يكفئك أن

تكنى باني عبد الله فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كناني فقال ان رسول الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وانالي جلجلتنا فلم يزل يكنى باني عبد الله حتى هلك وقد كنى عائشة بأب عبد الله وكان لفسائه أيضا كنى كأم حبيبة وأم سلمة

(فصل ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسمية العنب كرمًا وقال الكرم قلب المؤمن وهذا لان هذه اللفظة تدل على كثرة الخير والمنافع في المسمى بها وقلب المؤمن هو المستحق لذلك دون شجرة العنب ولكن هل المراد النهي عن تخصيص شجر العنب بهذا الاسم وان قلب المؤمن أولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكرم كما قال في المسكين والرقوب والمفلس أو المراد أن تسميته بهذا مع اتخاذ الخمر المحرم منه وصف بالكرم والخير والمنافع لاصل هذا الشراب الخبيث المحرم وذلك ذريعة الى مدح ما حرم الله وتيسير النفوس عليه هذا محتمل والله أعلم بمراد رسوله صلى الله عليه وسلم والاولى أن لا يسمى شجر العنب كرمًا

(فصل وقال صلى الله عليه وسلم لا يقلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم ألا وانها العشاء وانهم يسمونها العتمة ووصح عنه أنه قال لو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حجوًا فقيل هذا نسخ للنع وقيل بالعكس والصواب خلاف القولين فان العلم بالتاريخ متعذر ولا تعارض بين الحديثين فانه لم ينع عن اطلاق اسم العتمة بالكلمة وانما نهى عن أن يهجر اسم العشاء وهو الاسم الذي سماها الله به في كتابه ويقلب عليها اسم العتمة فاذا سميت العشاء وأطلق عليها أحيانًا العتمة فلا بأس والله أعلم وهذا محافظة منه صلى الله عليه وسلم على الاسماء التي سمي الله بها العبادات فلا يهجر ويؤثر عليها غيرها كما فعله المتأخرون في هجران ألفاظ النصوص وإيثار المصطلحات الحادثة عليها ونشأ بسبب هذا من الفساد ما الله به عليم وهذا كما كان يحافظ على تقديم ما قدمه الله وتأخير ما أخره كما بدأ بالصفا وقال ابدؤا بما بدأ الله به وبدأ في العيد بالصلاة ثم جعل النحر بعدها فخير أن من ذبح قبلها فلا نسك له تقديم لما بدأ الله في قوله فصل لربك وانحر وبدأ في أعضاء الوضوء بالوجه ثم اليدين ثم الرأس ثم الأرجلين تقديمًا لما قدمه الله وتأخيرًا لما أخره وتوسيطًا لما وسطه وقدم زكاة الفطر على صلاة العيد تقديمًا لما قدمه الله في قوله قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى ونظائره كثيرة

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ المنطق واختيار الالفاظ كان يتخير في خطابه ويختار لامته أحسن الالفاظ وأجملها وألطفها وأبعداهما من ألفاظ أهل الجفاء والغلظة والفحش فلم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا صخابا ولا فظا وكان يكره أن يستعمل اللفظ الشرف المصون في حق من ليس كذلك وأن يستعمل اللفظ المهين المكروه في حق من ليس من أهله فمن الأول منع أن يقول للنفاق يا سيدنا وقال فان لم يكن سيدا فقد أسخطتم ربكم عز وجل ومنه أن يسمى شجرة العنب كرمًا ومنه تسمية أنى جهل باني الحكم وكذلك تغييره لاسم أبي الحكم من الصحابة باني شريح وقال ان الله هو الحكم واليه الحكم ومن ذلك نهيه للملوك أن يقول لسيده أو لسيديته ربي وربى وللسيد أن يقول للملوك عبدى ولكن يقول المالك قتلى وقتلى ويقول الملوك سيدى وسيدتى وقال لمن ادعى أنه طيب أنت رقيق وطيبها الذى خلقها والجاهلون يسمون الكافر الذى له علم بشئ من الطبيعة حكما وهو من أسفه الخلق ومن هذا قوله للخطيب الذى قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى بنس الخطيب أنت ومن ذلك قوله لا تقولوا لما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم ما شاء فلان

وقال له رجل ماشاء الله وشئت فقال أ جعلتني لله ندا قل ماشاء الله وحده وفي معنى هذا الشرك المنهى عنه قول من لا يتوق الشرك أنا بالله وبك وأنا في حساب الله وحسبك ومالي الا الله وأنت وأنا متوكل على الله وعليك وهذا من الله ومنك وأقل في السها وأنت لي في الارض والله وحياتك وأمثال هذا من الالفاظ التي تجعل قائلها المخلوق ندا للخالق وهي أشد منعاً وقبحاً من قوله ماشاء الله وشئت فاما اذا قال أنا بالله ثم بك وما شاء ثم شئت فلا بأس بذلك كما في حديث الثلاثة لا بلاغ لي اليوم الا بالله ثم بك وكما في الحديث المتقدم الاذن أن يقال ماشاء الله ثم شاء فلان ﴿فصل وأما القسم الثاني﴾ وهو أن يطلق ألفاظ الذم على من ليس من أهلها فقتل نبيه صلى الله عليه وسلم عن سب الدهر وقال ان الله هو الدهر وفي حديث آخر يقول الله عز وجل يؤذيني ابن آدم فيسب الدهر وأنا الدهر يدي الامر أقلب الليل والنهار وفي حديث آخر لا يقولن أحدكم يا خية الدهر وفي هذا ثلاث مفاسد عظيمة . أحدها سبه من ليس باهل أن يسب فإن الدهر خلق مسخر من خلق الله متقاد لآمره مذل لتسخيره فسابه أولى بالذم والسب منه . الثانية أن سبه متضمن للشرك فانه إنما سبه لظنه أنه يضرو وينفع وأنه مع ذلك ظالم قد ضر من لا يستحق الضرر وأعطى من لا يستحق العطاء ورفع من لا يستحق الرفعة وحرّم من لا يستحق الحرمان وهو عند شائمين أعظم الظلمة وأشعار هؤلاء الظلمة الخونة في سبه كثيرة جداً وكثير من الجهال يصرح بلعنه وتقييده . الثالثة أن السب منهم إنما يقع على من فعل هذه الافعال التي لاتباع الحق فيها أهواهم ففسدت السموات والارض واذا وقعت أهواؤهم حدوا الدهر وأثروا عليه في حقيقة الامر فرب الدهر تعالى هو المعطى المانع الخافض الرافع المميز المذل والدهر ليس له من الامر شيء فسبهم للدهر مسبة لله عز وجل ولهذا كانت مؤذبة للرب تعالى كما في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر فسب الدهر دائرين أمرين لا بد له من أحدهما إما سبه الله أو الشرك به فانه اذا اعتقد أن الدهر فاعل مع الله فهو مشرك وان اعتقد أن الله وحده هو الذي فعل ذلك وهو يسب من فعله فقد سب الله ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم تمس الشيطان فانه يتعاطم حتى يكون مثل البيت فيقول بقوتي صرعتة ولكن ليل بسم الله فانه يتصاغر حتى يكون مثل الذباب وفي حديث آخر ان العبد اذا لعن الشيطان يقول انك لتلعن ملعنا ومثل هذا قول القائل أخزى الله الشيطان وقبح الله الشيطان فان ذلك كله يفرحه ويقول علم ابن آدم أني قد نلته بقوتي وذلك مما يعينه على اغوائه ولا يفيد شيئاً فأرشد النبي صلى الله عليه وسلم من مسه شيء من الشيطان أن يذكر الله تعالى ويذكر اسمه ويستعيز بالله منه فان ذلك أنفع له وأغيظ للشيطان

فصل من ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم . أن يقول الرجل خبثت نفسي ولكن ليقبل لقست نفسي ومعناها واحد أي غشت نفسي وساء خلقها ففكره لم لفظ الخبث لما فيه من القبح والشناعة وأرشدهم الى استعمال الحسن وعبر ان القبيح وابدال اللفظ المكروه باحسن منه ومن ذلك نبيه صلى الله عليه وسلم عن قول القائل بعد فوات الامر لو أني فعلت كذا وكذا وقال انها فتحة عمل الشيطان وأرشد الى ما هو أنفع له من هذه الكلمة وهو أن يقول قدر الله وما شاء فعل وذلك لان قوله لو كنت فعلت كذا وكذا لم يفتني ما فتني أولم أفعل ففعلت فيه كلام لا يجدي عليه فائدة البتة فانه غير مستقبل لما استبر من أمره وغير مستقبل عثرته بل وفي ضمن لو ادعاء أن الامر لو كان كما قدر في نفسه لكان خير ما قضاه الله وقدره وشاء فكان ما وقع مما يتننى خلافه إنما وقع بقضاه الله وقدره

ومشيته فاذا قال لو أني فعلت كذا لكان خلاف ما وقع فهو حال اذ خلاف المقدر المقضى حال فقد تضمن كلامه كذبا وجهلا ومحالا وان سلم من التكذيب بالقدر لم يسلم من معارضته بقوله لو أني فعلت كذا لدفعت ما قدر على فان قيل ليس في هذا رد للقدر ولا جحد له اذ تلك الاسباب التي تمناه أيضا من القدر فهو يقول لو وقعت لهذا القدر لا تدفع به عني ذلك القدر فان القدر يدفع بعضه ببعض كما يدفع قدر المرض بالدواء وقدر الذنوب بالتوبة وقدر العدو بالجهد فكلاهما من القدر قيل هذا حق ولكن هذا ينفع قبل وقوع القدر المكروه وأما اذا وقع فلا سبيل الى دفعه وان كان له سبيل الى دفعه أو تخفيفه بقدر آخر فهو أولى به من قوله لو كنت فعلته بل وظيفته في هذه الحالة أن يستقبل فعله الذي يدفع به أو يخفف ولا يتمنى مالا مطمع في وقوعه فانه عجز محض والله يلوم على العجز ويجب الكيس ويأمر به والكيس هو مباشرة الاسباب التي ربط الله بها مسيئاتها النافعة للعبد في معاشه ومعاذته فتفتح عمل الخير والأمر وأما العجز فانه يفتح عمل الشيطان فانه اذا عجز عما ينفعه وصار الى الأمانى الباطلة بقوله لو كان كذا وكذا ولو فعات كذا يفتح عليه عمل الشيطان فان باب العجز والكسل ولهذا استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم منهما وهما مفتاح كل شر ويصدر عنهما الهم والحزن والبخل وضيع الدين وغلبة الرجال فصدرها كلها عن العجز والكسل وعنوانها لو فذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فان لو فتتح عمل الشيطان فالتمنى من أعجز الناس وأفلسهم فان التمنى رأس أموال المفاليس والعجز مفتاح كل شر وأصل المعاصي كلها العجز فان العبد يعجز عن أسباب أعمال الطاعات وعن الأسباب التي تعرضه عن المعاصي وتحول بينها وبينه فيقع في المعاصي فاجمع هذا الحديث الشريف في استعاذته صلى الله عليه وسلم أصول الشر وفروعه ومباده وغاياته وموارده ومصادره وهو مشتمل على ثمان خصال كل خصلتين منها قرينتان فقال أعوذ بك من الهم والحزن وهما قرينان فان المكروه الوارد على القلب ينقسم باعتبار سببه الى قسمين فانه اما أن يكون سببه أمرا ماضيا فهو يحدث الحزن واما أن يكون توقع أمر مستقبل فهو يحدث الهم وكلاهما من العجز فان ماضى لا يدفع بالحزن بل بالرضا والحمد والصبر والايمان بالقدر وقول العبد قدر الله وما شاء فعل وما يستقبل لا يدفع أيضا بالهم بل اما أن يكون له حيلة في دفعه فلا يعجز عنه واما أن لا تكون له حيلة في دفعه فلا يجزع منه ويلبس له لباسه يأخذله عدته ويتأهب له أهبة اللاتقاه ويستجن بحجة حصينة من التوحيد والتوكل والانطراح بين يدي الرب تعالى والاستسلام له والرضا به ربا في كل شيء ولا يرضى به ربا فيما يجب دون ما يكره فلذا كان هكذا لم يرض به ربا على الإطلاق فلا يرضاه الرب له عبدا على الإطلاق فاهم والحزن لا ينفعان العبد ألن يتقبل مضرتهما أكثر من منفعتهما فانهما يضعفان الزم ويوهنان القلب ويحولان بين العبد وبين الاجتهاد فيما ينفعه ويقطعان عليه طريق السير أو يسكنانه الى وراء أو يعوقانه ويقفانه أو يحجبانه عن العلم الذي كلما رآه شمر اليه وجد في سيره فهما حمل ثقل على ظهر السائر بل ان عاقبه الهم والحزن عن شهوته وارادته التي تضره في معاشه ومعاذته انتفع به من هذا الوجه وهذا من حكمة العزيز الحكيم أن سلط هذين الجندين على القلوب المعرضة عنه الفارغة من محبته وخوفه ورجائه والانابة اليه والتوكل عليه والانس به والفرار اليه والانتقاطع اليه ليردها بما يتلبيها بمن المعلوم والعموم والاحزان والآلام القلبية عن كثير من معاصيها وشهواتها المردبة وهذه القلوب في سجن من الجحيم في هذه الدار وان أريد بها الخبر كان حظها من سجن الجحيم في معادها ولا تزال في هذا السجن حتى تنخلص الى فضاء التوحيد والاقبال على الله والانس

به وجعل محبته في محل ديب خواطر القلب وسواسه بحيث يكون ذكره تعالى وجه وخوفه ورجاؤه والفرح به
لا يتناهى يذكر هو المستولى على القلب الغالب عليه الذي متى فقدته فقد قوته الذي لا هوم له الا به ولا يقابل لبدونه
ولا سبيل الى خلاص القلب من هذه الآلام التي هي أعظم أمراضه وأفسد حاله الا بذلك ولا بلاغ الا بالله وحده
فانه لا يوصل اليه الا هو ولا يأتي بالחסنات الا هو ولا يصرف السيئات الا هو ولا يدل عليه الا هو واذا
أراد عبده امره اياه له فنه الاتحاد ومنه الاعداد ومنه الامداد واذا أقامه في مقام أي مقام كان فحمده أقامه فيه
وحكمته أقامته فيه ولا يليق به غيره ولا يصلح له سواء ولا مانع لما أعطى الله ولا معطي لما منع ولا يمنع عبده
حقاً هو للعبد فيكون بمنعه ظالماً بل منه ليتوسل اليه بحاجه ليعطيه وليتضرع اليه ويتنزل بين يديه ويتماته
ويعطي فقره اليه حقه بحيث يشهد في كل ذرة من ذراته الباطنة والظاهرة فاقفة تامة اليه على تعاقب الانقاس وهذا
هو الواقع في نفس الامر وان لم يشهده فلم يمنع عبده ما للعبد محتاج اليه بخلافه ولا نقصان من خزانته ولا
استثارة عليه بما هو حق للعبد بل منه ليرده اليه ويعززه بالتذلل له وليغنيه بالاقتدار اليه وليجبره بالاتكسار
بين يديه وليزيقه بمرارة المنع حلالة الخضوع له ولذة الفقر وليابسه خالة العبودية ويوليّه بعزله
أشرف الولايات ويشهده حكمته في قدرته ورحمته في عزته وبره ولطفه في قبره وأن منعه عطاءً وعزله تولية
وعقوبته تأديب وامتناحه محبة وعطية وتسليط أعدائه عليه سائق يسوقه اليه وبالجملة فلا يليق بالعبد غير ما أقيم
فيه وحكمته وحمده أقاماه في مقامه الذي لا يليق به سواء ولا يحسن أن يتخطاه والله أعلم حيث يحل
بواقع عطائه وفضله والله أعلم حيث يجعل رسالاته وكذلك قلنا بعضهم ببعض يقولوا أهؤلاء من الله عليهم
من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين فهو سبحانه أعلم بمواقع الفضل ومحال التخصيص ومحال الحرمان فحمده
وحكمته أعطى وبحمده وحكمته حرم فمن رده المنع الى الاقتدار اليه والتذلل له وتماته انقلب في حقه عطاءً
ومن شغل عطاؤه وقطعه عنه انقلب في حقه منعا فكل ما شغل العبد عن الله فهو مشؤم عليه وكل مارد به اليه
فهو رحمة به والرب تعالى يريد من عبده أن يفعل ولا يقع الفعل حتى يريد سبحانه من نفسه أن يعينه كما قال
تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين فهو سبحانه أراد منا الاستقامة دائماً واتخاذ السبيل اليه وأخبرنا
أن هذا المراد لا يقع حتى يريد من نفسه اعانتها عليها ومشيتها لنا فيها أرادت ان ارادة من عبده أن يفعل
وارادته من نفسه أن يعينه ولا سبيل له الى الفعل الا بهذه الارادة ولا يملك منها شيئاً فان كان مع العبد روح
أخرى نسبتها الى روحه كنسبة روحه الى بدنه تستدعي بها ارادة الله من نفسه أن يفعل به ما يكون به العبد فاعلاً
والافعله غير قابل للعطاء وليس معه انه يوضع فيه العطاء فمن جاء بنذر اناء رجح بالخمر ان ولا يلوم من الافسه
والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم استعاض من الهم والحزن وهما قرنان ومن العجز والكسل وهما قربان فان
تحقق كمال العبد وصلحه عنه اما أن يكون لعدم قدرته عليه فهو عجز أو يكون قادراً عليه لكن لا يريد فهو كسل
ومشا عن ذلك من غير قصد فكل حيز وحصول كل روم ذلك السر تعطيله عن النفع بيدنه وهو الجبن وعن
النفع بما له وهو البخل ثم ينشأ له ذلك غلبتان غلبة بحق وهي غلبة الدين وغلبة باطل وهي غلبة الرجال وكل
هذه المعاسد ثمرة العجز والكسل ومن هنا قوله في الحديث الصحيح للرجل الذي قضى عليه فقال حسبي الله ونعم
الوكيل فقال الله سمع علي العجز ولكنك علم بالكيس فاذا عليك أمر قتل حسبي الله ونعم الوكيل فهذا قال

حسبي الله ونعم الوكيل بعد عجزه من الكيس الذي لو قام به لقضى له على خصمه فلو فعل الاسباب التي يكون بها كيساً ثم غلب فقال حسبي الله ونعم الوكيل لكانت الكلمة قد وقعت موقعها كما أن ابراهيم الخليل لما فصل الاسباب المأمور بها ولم يصجز بتركها ولا ترك شيء منها ثم غلبه عدوه وألقوه في النار قال في تلك الحال حسبي الله ونعم الوكيل فوقعت الكلمة موقعها واستقرت في مظانها فاثرت أثرها وترتب عليها مقتضاها وكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم أحد لما قيل لهم بعد انصرافهم من أحد ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فتهجروا وخرجوا للقاء عدوهم وأعطوهم الكيس من نفوسهم ثم قالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فاثرت الكلمة أثرها واقتضت موجبها ولهذا قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه فجعل التوكل بعد التقوى الذي هو قيام الاسباب المأمور بها فحيث ان توكل على الله فهو حسبه وكما قال في موضع آخر واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون فالتوكل والحسب بدون قيام الاسباب المأمور بها عجز محض فان كان مشوا بنوع من التوكل فهو توكل عجز فلا ينبغي للعبد أن يجعل توكله عجزاً ولا يجعل عجزه توكلًا بل يجعل توكله من جملة الاسباب المأمور بها التي لا يتم المقصود الا بها كلها ومن هنا غلط طائفتان من الناس . أحدهما زعمت أن التوكل وحده سبب مستقل كاف في حصول المراد فطلعت له الاسباب التي اقتضتها حكمة الله الموصلة الى مسيئاتها فوقعوا في نوع تفریط وعجز بحسب ما عطلوا من الاسباب وضعف توكلهم من حيث ظنوا قوته بانفراده عن الاسباب فجمعوا لهم كله وصيره همًا واحداً وهذا وإن كان فيه قوة من هذا الوجه ففيه ضعف من جهة أخرى فكلما قوى جانب التوكل بانفراده أضعفه التفریط في السبب الذي هو محل التوكل فان التوكل على الاسباب وكاله بالتوكل على الله فيها وهذا كتوكل الحراث الذي شق الارض وألقى فيها البذر فتوكل على الله في زرعه وانباته فهذا قد أعطى التوكل حقه ولم يضعف توكله بتعطيل الارض وتخليتها بوراً وكذلك توكل المسافر في قطع المسافة مع جده في السير وتوكل الاكيس في النجاة من عذاب الله والغوز ثوباً مع اجتهادهم في طاعته فهذا هو التوكل الذي يترتب عليه أثره ويكون الله حسب من قام به وأما توكل العجز والتفریط فلا يترتب عليه أثره وليس الله حسب صاحبه فان الله إنما يكون حسب المتوكل عليه اذا اتقاه وتقواه فعل الاسباب المأمور بها لا اضعافها . والطائفة الثانية التي قامت بالاسباب ورأت ارتباط المسيئات بها شرعاً وقدراً وأعرضت عن جانب التوكل وهذه الطائفة وإن نالت بما فعلته من الاسباب ما نالته فليس لها قوة أصحاب التوكل ولا عون الله لهم وكفايته اياهم ودفاعه عنهم بل هي مخذولة عاجزة بحسب ما فاتتها من التوكل فالقوة كل القوة في التوكل على الله كما قال بعض السلف من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله فالقوة مضمومة للمتوكل والكفاية والحسب والدفع عنه وإنما ينقص عليه من ذلك بقدر ما نقص من التقوى والتوكل والافع تحققة بهما لا بد أن يجعل الله له مخرجا من كل مضائق على الناس ويكون الله حسب وكافيه والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم أرشد العبد الى ما فيه غاية كاله ونيل مطلوبه أن يحرص على ما ينفعه ويبتذل فيه جهده وحينئذ ينفعه التحسب وقول حسبي الله ونعم الوكيل بخلاف من عجز وفرط حتى فاتته مصلحته ثم قال حسبي الله ونعم الوكيل فان الله يلومه ولا يكون في هذا الحال حسبه فانما هو حسب من اتقاه ثم توكل عليه

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر كان النبي صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق ذكراً لله عز وجل

بل كان كلامه كله في ذكر الله وما والاؤه وكان أمره ونهيه وتشريعه للامة ذكر امته الله واخباره عن اسماء الرب وصفاته واحكامه وافعاله ووعدته وعيده ذكر امته له وثناؤه عليه بالامه وتحميده وتحميده وذكر امته له وسؤاله ودعاؤه اياه ورغبته ورهبته ذكر امته له وسكوته وصمته ذكر امته له بقلبه فكان ذا كرا لله في كل احيائه وعلى جميع احواله وكان ذكره لله يجرى مع انفاسه قائما وقاعدا وعلى جنبه وفي مشيه وركوبه ومسيره ووزوله وظنمه واقامته وكان اذا استيقظ قال الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه النشور وقالت عائشة كان اذا هب من الليل كبر عشرا وحمد الله عشرا قال وسبحان الله وبحمده عشرا وسبحان الملك القدوس عشرا واستغفر الله عشرا وهل عشرا ثم قال اللهم اني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة عشرا ثم يستفتح الصلاة وقالت ايضا كان اذا استيقظ من الليل قال لا اله الا انت سبحانك اللهم أستغفرك لذنبي وأسألك رحمتك اللهم زدني علما ولا تزغ قلبي بعد اذ هديتني وهب لي من لذك رحمة انك انت الوهاب ذكرهما أبو داود وأخبر أن من استيقظ من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي أو دعاه آخر استجيب له فان توجسا وصلى قبلت صلاته ذكره البخاري وقال ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم ليلة ميته عنده انه لما استيقظ رفع رأسه الى السماء وقرأ العشر الايات الخواتيم من سورة آل عمران ان في خلق السموات والارض الى آخرها ثم قال اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت قم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق وعبدك الحق وقولك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنبون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أبت وبك عاصمت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الهي لا اله الا أنت ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقد قالت عائشة رضي الله عنها كان اذا قام من الليل قال اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وربما قالت كان يفتح صلاته بذلك وكان اذا أوتر ختم وتره بعد فراغه بقوله سبحان الملك القدوس ثلاثا ويمد بالثالثة صوته وكان اذا خرج من بيته يقول بسم الله توكلت على الله اللهم اني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أعظم أو أعظم أو أجمل أو أجمل أو يحبل علي حديث صحيح وقال صلى الله عليه وسلم من قال اذا خرج من بيته بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقال له هديت وكفيت ووقيت وتنحى عنه الشيطان حديث حسن وقال ابن عباس عنه ليلة ميته عنده أنه خرج الى صلاة الفجر وهو يقول اللهم اجعل في قلبي نورا واجعل في لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل من خلقي نورا ومن أمانتي نورا واجعل من فوق نورا واجعل من تحتي نورا اللهم أعظم لي نورا . وقال فضل بن مرزوق عن عطية العوفي عن أنس سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خرج رجل من بيته الى الصلاة فقال اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق عمتي هذا البك فاني لم أخرج بطرا ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة وانما خرجت انقاء سحطك وابتناء مرضاتك أسألك أن تمنحني من الدار وأن تغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت الا وكل الله به سبعين ألف ملك يستعزون به وأقبل الله عليه بوجهه حتى مضى صلاته وذكر أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم

وسلم أنه كان إذا دخل المسجد قال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وساطعانه القديم من الشيطان الرجيم فإذا قال ذلك قال الشيطان حفظ مني سائر اليوم وقال صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم المسجد فليصل وليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك فإذا خرج فليقل اللهم اني أسألك من فضلك وذكر عنه أنه كان إذا دخل المسجد صلى على محمد وآله وسلم ثم يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك فإذا خرج صلى على محمد وآله وسلم ثم يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك وكان إذا صلى الصبح جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس يذكر الله عز وجل وكان يقول إذا أصبح اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت واليك النشور حديث صحيح وكان يقول أصبحنا وأصبح الملك لله والحمد لله ولا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير رب أسألك خير ما في هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده رب أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر رب أعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر وإذا أمسى قال أمسى وأمسى الملك لله إلى آخره ذكره مسلم وقال له أبو بكر الصديق رضي الله عنه مرني بكلمات أتوكن إذا أصبحت وإذا أمسيت قال قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة تبارك وتعالى وما ليك أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وأن أقترف على نفسي سوءاً أو أجره إلى مسلم قال قلها إذا أصبحت وإذا أمسيت وإذا أخذت مضجعك حديث صحيح وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات إلا لم يضر شيء صحيح وقال من قال حين يصبح وحين يمسى رضى الله به وبالسلامة ديناً وبمحمد نبياً كان حقاً على الله أن يرضيه صححه الترمذي والحاكم وقال من قال حين يصبح وحين يمسى اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله الذي لا اله إلا أنت وأن محمداً عبدك ورسولك أعتق الله ربعه من النار وإن قالها مرتين أعتق الله نصفه من النار وإن قالها ثلاثاً أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار وإن قالها أربعاً أعتق الله من النار حديث حسن وقال من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بمن نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك لك الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر يومه ومن قال مثل ذلك حين يمسى فقد أدى شكر ليلته حديث حسن وكان يدعو حين يصبح وحين يمسى بهذه الدعوات اللهم اني أسألك العافية في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعاتي اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي أعوذ بعظمتك أن أشتت من تحتى صححه الحاكم وقال إذا أصبح أحدكم فليقل أصبحنا وأصبح الملك لله رب العالمين اللهم اني أسألك خير هذا اليوم فضحه ونصره ونوره وبركته وهدايته وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده ثم إذا أمسى فليقل مثل ذلك حديث حسن وذكر أبو داود عنه أنه قال لبعض بناته قولي حين تصبحين سبحان الله وبحمده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشر لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً فانهن قالن حين يصبح حفظ حتى يمسى ومن قالن حين يمسى حفظ حتى يصبح. وقال الرجل من الانصار ألا أعليك كلاماً إذا قلته أذهب الله همك وفضى عنك نيكات لي يا رسول الله قل إذا أصبحت وإذا أمسيت اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن وأعوذ بك من العجز والكسل وأعوذ بك من الجبن والبخل وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال

قال فقلت من فأنه صلى الله عليه وسلم قضى عني ديني . وكان إذا أصبح قال أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة آتينا ابراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين هكذا في الحديث ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقد استشكله بعضهم وله حكم نظائره كقوله في الخطب والتشهد في الصلاة أشهد أن محمدا رسول الله فانه صلى الله عليه وسلم مكلف بالايمان بانه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خلقه ووجوب ذلك عليه أعظم من وجوبه على المرسل اللهم فبرني الأمة التي هو منهم فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نفسه وإلى أمته .

ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لفاطمة ابنته ما يمنعك أن تقول إذا أصبحت وإذا أمسيت يا حي يا قيوم بك أستغث فاصبح لي شأني ولا تكن لي الى نفسي طرفة عين ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لرجل شكى اليه اصابة الآفات قل إذا أصبحت بسم الله على نفسي وأهلي ومالي فانه لا يذهب عليك شيء . ويذكر عنه أنه كان إذا أصبح قال اللهم اني أسألك علما نافعا ورزقا طيبا وعملا متقبلا . ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أن العبد إذا قال حين يصبح ثلاث مرات اللهم اني أصبحت منك في نعمة وعافاة وسترا فتم على نعمتك وعافيتك وسترك في الدنيا والآخرة وإذا أمسى قال ذلك كان حقا على الله أن يتم عليه . ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال في كل يوم حين يصبح وحين يمسي حسيبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات كفاه الله ما أهمه من أمر الدنيا والآخرة ويذكر عنه أنه من قال هذه الكلمات في أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسي ومن قالها آخر نهاره لم تصبه مصيبة حتى يصبح اللهم أنت ربي لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي وشر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وقد قيل لابي الدرداء قد احترق بيتك فقال ما احترق ولم يكن الله عز وجل ليفعل لكلمات سمعتن من رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرها . وقال سيد الاستغفار أن يقول العبد اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبو لك بنعمتك على وأبو بني فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها حين يصبح موقنا بها فوات من يومه دخل الجنة ومن قالها حين يمسي موقنا بها فوات من ليلته دخل الجنة ومن قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه . وقال من قال حين يصبح عشر مرات لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كتب الله له بها عشر حسنات ومحا عنه بها عشر سيئات وكانت كمد لرقاب وأجاره الله يومه من الشيطان الرجيم وإذا أمسى فقل ذلك حتى يصبح . وقال من قال حين يصبح لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في اليوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا رجل عمل أكثر منه وفي المسند وغيره أنه صلى الله عليه وسلم علم زيد بن ثابت وأمره أن يتعاهد أهله في كل صباح لييك اللهم لييك وليك وسعديك والخير في يديك ومنك واليك اللهم ما قلت من قول أول حلفت من حلف أو نذرت من نذر فشيئك بين يدي ذلك كله ما شئت كان وما لم تشأ لم يكن ولا حول ولا قوة الا بك انك على كل شيء قدير اللهم ما صليت من صلاة فعلت من صليت وما لعنت من لعنة فعلت من لعنت

أنت ولي في الدنيا والآخرة توفي مسلماً وألحقني بالصالحين اللهم فاطر السموات والأرض علم الغيب والشهادة ذا الجلال والإكرام فاني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا وأشهدك وكفي بك شهيداً بأن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك لك الملك ولك الحمد وأنت على كل شيء قدير وأشهد أن محمداً عبدك ورسولك وأشهد أن وعدك حق ولقائك حق والساعة حق آية لا ريب فيها وأنت تبعث من في القبر وأنت ان تكلمني الى نفسي تكلمني الى ضعف وعورة وذنب وخطيئة وانى لا أتق الا برحمتك فاغفر لي ذنوبي كلها انه لا يغفر الذنوب الا أنت وتب على انك أنت التواب الرحيم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند لبس الثوب ونحوه) كان صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوباً باسمه باسمه علامة أوقيصاً أو رداءً ثم يقول اللهم لك الحمد أنت كسوتني أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له حديث صحيح ويذكر عنه أنه قال من لبس ثوباً فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حولي ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وفي جامع الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لبس ثوباً جديداً فقال الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتى وأجمل به في حياتي ثم عمد الى الثوب الذي أخلق قصدق به كان في حفظ الله وفي كف الله وفي سبيل الله حياً وميتاً وصح عنه أنه قال لا م غلاد لما لبسها الثوب الجديد أبلى وأخلق ثم أبلى وأخلق مرتين وفي سنن ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم رأى على عمر ثوباً فقال أجد هذا أم غسيل فقال بلى جديد فقال البس جديداً وعش حميداً ومث شهيداً (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم عند دخوله الى منزله) لم يكن صلى الله عليه وسلم ليفجأ أهله بغتة يتخونهم ولكن كان يدخل على أهله على علم منهم بدخوله وكان يسلم عليهم وكان إذا دخل بدأ بالسؤال أو سأل عنهم وربما قال هل عندكم من غداء؟ وربما سكث حتى يحضر بين يديه ما تيسر ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا انقلب الى بيته الحمد لله الذي كفاني وآواني والحمد لله الذي أطمعني وسقاني والحمد لله الذي من على أسألك أن تعبر في من النار وثبت عنه أنه قال لأنس إذا دخلت على أهلك فسلم يكن بركة عليك وعلى أهلك قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي السنن عنه إذا وجع الرجل بيته فليقل اللهم اني أسألك خير المخرج وخير المخرج بسم الله ولجنا وعلى الله ربنا توكلنا ثم ليسلم على أهله وفيما عنه ثلاثة كلهم ضامن على الله رجل خرج غازياً في سبيل الله فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة أو يرده الجنة أو يرده بما نال من أجر وغنيمة ورجل راح الى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة أو يرده بما نال من أجر وغنيمة ورجل دخل بيته بسلام فهو ضامن على الله حديث صحيح وصح عنه صلى الله عليه وسلم إذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان أدركتم المبيت وإذا لم يذكر الله عند طعامه قال أدركتم المبيت والعشاء ذكره مسلم (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند دخوله الخلا) ثبت عنه في الصحيحين أنه كان يقول عند دخوله الخلا اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث وذكر أحمد عنه أنه أمر من دخل الخلا أن يقول ذلك ويذكر عنه لا يعجز أحدكم إذا دخل مرفقه أن يقول اللهم اني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث الخبث الشيطان الرجيم ويذكر عنه قال ستر ما بين الجن وعورات بني آدم إذا دخل أحدكم الكنيف أن يقول بسم الله وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أن رجلاً سلم عليه وهو يقول فلم يرد عليه وأخبر أن الله سبحانه يمتد على الحديث على

الغائط فقال لا يخرج الرجلان يضربان الغائط كلشفين عن عوراتهما يتحدثان فإن الله عز وجل يمقت على ذلك وقد تقدم أنه كان لا يستقبل القبلة ولا يستديرها يول ولا بغائط فانه نهى عن ذلك في حديث أبي أيوب وسليمان الفارسي وأبي هريرة ومقل بن أبي معقل وعبد الله بن الحرث بن جرع الزيدى وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم وعامة هذه الأحاديث صحيحة وسائر أحسن والمعارض لها اما معول السند واما ضعف الدلالة فلا يرد صريح نهيه المستفيض عنه بذلك كحديث عراك عن عائشة وذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أناسا يكرهون أن يستقبلوا القبلة بفر وجهم فقال أو قد فعلوها حولوا مقعدتي قبل القبلة رواه الامام أحمد وقال هو أحسن ما روى في الرخصة وان كان مرسلًا ولكن هذا الحديث قد طعن فيه البخاري وغيره من أئمة الحديث ولم يثبتوه ولا يقتضى كلام الامام أحمد ثبوتيه ولا تحسينه قال الترمذى في كتاب العلل الكبيره سألت أبا عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري عن هذا الحديث فقال هذا حديث فيه اضطراب والصحيح عندى عن عائشة قولها انتهى قلت وله علة أخرى وهي انقطاع عيين عراك وعائشة فانه لم يسمع منها وقد رواه عبد الوهاب الثقفى عن خالد الحذاء عن رجل عن عائشة وله علة أخرى وهي ضعف خالد بن أبي الصلت ومن ذلك حديث جابر بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تستقبل القبلة يول فرأى يتم قبل أن يقبض بعام يستقبلها وهذا الحديث غر به الترمذى بعد تحسينه وقال الترمذى في كتاب العلل سألت محمدًا يعنى البخاري عن هذا الحديث فقال هذا حديث صحيح رواه غير واحد عن ابن اسحق فان كان مراد البخاري محخته عن ابن اسحق لم يدل على محخته في نفسه وان كان مراده محخته في نفسه ففي واقعة عين حكمها حكم حديث ابن عمر لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته مستدير الكعبة وهذا يحتمل وجوها ستة نسخ النهى به وعكسه وتخصيصه به صلى الله عليه وسلم وتخصيصه بالبيان وأن يكون لعذر اقتضاه لمكان أو غيره وأن يكون بيانًا لان النهى ليس على التحريم ولا سبيل الى الجرم بواحد من هذه الوجوه على التعيين وان كان حديث جابر لا يحتمل الوجه الثاني منها فلا سبيل الى ترك أحاديث النهى الصحيحة الصريحة المستفيضة بهذا المحتمل وقول ابن عمر انما نهى عن ذلك في الصحراء فهم منه لاختصاص النهى بها وليس بحكاية لفظ النهى وهو معارض بفهم أبي بوبل للعموم مع سلامة قول أصحاب العموم من اثنائنا من الذى يلزم المفرقين بين القضاء والبيان فانه يقال لهم ما حد الحاجز الذى يجوز ذلك معه فى البيان ولا سبيل الى ذكر حد فاصل وان جعلوا مطلق البيان مجوزًا لذلك لانهم جوازوه فى القضاء الذى يدول بين الباتل وبينه جبل قريب أو بعيد كظفيره فى البيان وأيضاً فان النهى تكريم لجهة القبلة وذلك لا يختلف بقضاء ولا ببيان وليس مختصاً بنفس البيت فكمن جبل وأكمة حائل بين الباتل وبين البيت يمثل ما يجوز جدران البيان وأعظم وأما جهة القبلة فلا حائل بين الباتل وبينها وعلى الجهة وقم النهى لاعلى البيت نفسه فتأمله

فصل. وكان اذا خرج من الجلاء قال غفرانك ويذكر عنه أنه كان يقول الحمد لله الذى أذهب عني الأذى وعافاني ذكره ابن ماجه

فصل فى هديه صلى الله عليه وسلم فى أذكاء الوضوء. ثبت عنه أنه وضع يديه فى الاناء الذى فيه الماء ثم قال للصحابه توضؤا بسم الله وثبت عنه أنه قال لجابر رضى الله عنه ناد بوضوء فبى بالماء فقال خذ يا جابر فصب على وقل بسم الله قال فغسبت عليه وقالت بسم الله قال فرأيت الماء يفور من بين أصابعه وذكر أحد عنه من حديث أبى

هريرة وسعيد بن زيد وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم لا وضوء لم يذكر اسم الله عليه وفي أسانيدهما لين وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من أسبغ الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتحته له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء ذكره مسلم وزاد الترمذي بعد التشهد اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وزاد الامام أحمد ثم رفع نظره الى السماء وزاد ابن ماجه مع أحمد قول ذلك ثلاث مرات وذكر تقي بن مخلد في مسنده من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا من وضوءا ففرغ من وضوئه ثم قال سبحانك اللهم وبمحمدك أشهد أن لا إله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك طبع عليهما بطابع ثم رفعت تحت العرش فلم يكسر الى يوم القيامة ورواه النسائي في كتابه الكبير من كلام أبي سعيد الخدري وقال النسائي باب ما يقول بعد فراغه من وضوئه فذكر بعض ما تقدم ثم ذكر باسناد صحيح من حديث أبي موسى الاشعري قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضوءا فسمعت يقول ويدعو اللهم اغفر لي ذنبي وسع لي في داري وبارك لي في رزقي فقلت يانبي الله سمعتك تدعوك بكذا وكذا فقال وهل تركت من شيء وقال ابن السني باب ما يقول بين ظهراني وضوئه فذكره في فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاذان وأذكاره ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل التاذين بترجيع وغير ترجيع وشرع الاقامة مثني وفرادي ولكن الذي صح عنه ثنية كلبة الاقامة قد قامت الصلاة ولم يصح عنه افرادها بالتكثير كذلك الذي صح عنه تكرار لفظ التكبير في أول الاذان أربعين مرة ولم يصح عنه الاقتصار على مرتين وأما حديث أمر بلال أن يشفع الاذان ويوتر الاقامة فلا ينافي الشفع بربع وقد صح الترييع صريحا في حديث عبدالله بن زيد وعمر بن الخطاب وأبي مخذولة رضي الله عنهم وأما افراده الاقامة فقد صح عن ابن عمر رضي الله عنهما استثناء كلبة الاقامة فقال إنما كان الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين والاقامة مرة مرة غير أن يقول قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة وفي صحيح البخاري عن أنس أمر بلال أن يشفع الاذان ويوتر الاقامة الا الاقامة وصح في حديث عبدالله بن زيد وعمر في الاقامة قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة وصح في حديث أبي مخذولة ثنية كلبة الاقامة مع سائر كلمات الاذان وكل هذه الوجوه جائزة مجزية لا كراهة في شيء منها وإن كان بعضها أفضل من بعض فالامام أحمد رحمه الله أخذ باذان بلال واقامته والشافعي رضي الله عنه أخذ باذان أبي مخذولة واقامة بلال واقامة أبي مخذولة ومالك رضي الله عنه أخذ بما رأى عليه عمل أهل المدينة من الاقتصار على التكبير في الاذان مرتين وعلى كلبة الاقامة مرة واحدة رضي الله عنهم كلهم فاتهم اجتهدوا في متابعة السنة

(فصل) وأما هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند الاذان وبعده فشرع لامته منه خمسة أنواع . أحدها أن يقول السامع كما يقول المؤذن الا في لفظ حي على الصلاة حي على الفلاح فانه صح عنه ابدائها بلا حول ولا قوة الا بالله ولم يحج عنه الجمع بينها وبين حي على الصلاة حي الفلاح ولا الاقتصار على الجملة وهديه صلى الله عليه وسلم الذي صح عنه ابدائها بالحولقة وهذا مقتضى الحكمة المطابقة لحال المؤذن والسامع فان كلمات الاذان ذكر فسن السامع أن يقولها وكلمة الجملة دعا الى الصلاة لمن سمعه فسن للسامع أن يستعين على هذه الدعوة بكلمة الاعانة وهي لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . الثاني أن يقول رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا وأخبر أن من قال ذلك غفر له ذنبه . الثالث أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد فراغه من اجابة المؤذن

وأكل ما يصل عليه به ويصل إليه كما عليه أمته أن يصلوا عليه فلا صلاة أكل عليه منها وإن تحنلق المتحنقون. الرابع أن يقول بعد صلاته عليه اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته أنك لا تتخلف الميعاد هكذا جاء بهذا اللفظ مقاما محمودا بلا ألف ولا لام هكذا صح عنه. الخامس أن يدعو لنفسه بعد ذلك ويسأل الله من فضله فانه يستجاب له كما في السنن عنه صلى الله عليه وسلم قل كما يقولون يعني المؤمنون فإذا انتهيت فسل تعطه وذكر الامام أحمد رحمه الله من قال حين ينادى المنادى اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة التامة صل على محمد وارض عنه رضا لا سخط بعده استجاب الله له دعوته وقالت أم سلبية رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقول عند أذان المغرب اللهم ان هذا اقبال ليك وادبار نهارك وأصوات دعائك فاغفر لي ذكره الترمذي وذكر الحاكم في المستدرک من حديث أبي أمامة يرفعه أنه كان إذا سمع الاذان قال اللهم رب هذه الدعوة التامة المستجابة والمستجاب لها دعوة الحق وكلمة التقوى توفني عليها واحيي عليها واجعلني من صالح أهلها عملا يوم القيامة وذكره البيهقي من حديث ابن عمر موقوفا عليه وذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول عند كلمة الاقامة أقامها الله وأدامها وفي السنن عنه الدعاء لا يرد دين الاذان والاقامة قالوا فاقول يا رسول الله قال سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة حديث صحيح وفيها عنه ساعتان يفتح الله فيهما أبواب السماء وقلتا ترد على داع دعوته عند حضور النداء والصف في سبيل الله وقد تقدم هدي في أذكار الصلاة مفعلا والاذكار بعد انقضائها والاذكار في العيدين والجنائز والكسوف وأنه أمر في الكسوف بالفرع الى ذكر الله تعالى وأنه كان يسبح في صلاتها قائما رافعا يديه يهلل ويكبر ويحمد ويدعو حتى حسر عن الشمس والله أعلم . فصل : وكان صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء في عشر ذي الحجة ويأمر فيه بالاكثر من التهليل والتكبير والتحميد ويذكر عنه أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة الى العصر من آخر أيام التشريق فيقول الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر وبقية الحمد وهذا وإن كان لا يصح اسناده فالعمل عليه ولفظه هكذا يشفع التكبير وأما كونه ثلاثا قائما روي عن جابر وابن عباس من فعلهما ثلاثا فقط وكلاهما حسن قال الشافعي ان زاد فقال الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده لا اله الا الله والله أكبر كان حسنا فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الذكر عند رؤية الهلال : يذكر عنه أنه كان يقول اللهم أهله علينا بالامن والايمن والسلامة والاسلام ربي وربك الله قال الترمذي حديث حسن ويذكر عنه أنه كان يقول عند رؤيته الله أكبر اللهم أهله علينا بالامن والايمن والسلامة والاسلام والتوفيق لما تحب وترضى ربنا وربك الله ذكره الدارمي وذكر أبو داود عن قتادة أنه بلغه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال خير ورشد آمنت بالذي خالقك ثلاث مرات ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا ووجه بشهر كذا وفي أسانيد هالين يذكر عن أبي داود وهو في بعض نسخ سننه أنه قال ليس في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار الطعام قبله وبعده : كان اذا وضع يده في الطعام قال بسم الله ويأمر الأكل بالنسسه ويأكل أحدكم فليذكر اسم الله تعالى فان نسي أن يذكر اسم الله في أوله فليقل بسم الله

في أوله وآخره حديث صحيح والصحيح وجوب التسمية عند الأكل وهو أحد الوجهين لأصحاب أحمد وأحاديث الأمر بها صحيحة صريحة ولا معارض لها ولا إجماع يسوغ مخالفتها ويخرجها عن ظاهرها وتاركها شرك الشيطان في طعامه وشرابه

(فصل وههنا مسألة تدعو الحاجة إليها) وهي أن الآكلين إذا كانوا جماعة فسمى أحدهم هل تزول مشاركة الشيطان لهم في طعامهم بتسميته وحده أم لا تزول إلا بتسمية الجميع قص الشافعي رضي الله عنه على أجزاء تسمية الواحد عن الباقرين وجعله أصحابه كرد السلام وتشميت العاطس وقد يقال لا ترتفع مشاركة الشيطان للأكل إلا بتسميته هو ولا يكفيه تسمية غيره ولهذا في حديث حذيفة أنا حضرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فجاءت جارية كأنها تدفع فذهبت لتضع يدها في الطعام فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدها ثم جاء أعرابي فأخذ يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان ليستحل الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه وأنه جاء بهذه الجارية ليستحل بها فأخذت يدها فجاء بهذا الأعرابي ليستحل به فأخذت يده والذي نقى يده إن يده لفي يدي مع يديهما ثم ذكر اسم الله وأكل ولو كانت تسمية الواحد تكفي لما وضع الشيطان يده في ذلك الطعام ولكن قد يحجب بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يضع يده وسمى بعد ولكن الجارية ابتدأت بالوضع بغير تسمية وكذلك الأعرابي فشاركهما الشيطان فنأى لهما أن الشيطان شارك من لم يسم بعد تسمية غيره فهذا مما يمكن أن يقال لكن قد روى الترمذي وصححه من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل طعاما في ستة من أصحابه فجاء أعرابي فأكل بلقمتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنت لو سمي لكفام ومن المعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولئك الستة سموا فلجاء هذا الأعرابي فأكل ولم يسم شاركه الشيطان في أكله فأكل الطعام بلقمتين ولو سمي لكفي الجميع وأما مسألة رد السلام وتشميت العاطس فقيما نظروا وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا عطس أحدكم فحمد الله فحق على كل من سمعه أن يشمته وإن سلم الحكم فيهما فالفرق بينهما وبين مسألة الأكل ظاهر فإن الشيطان إنما يتوصل إلى مشاركة الآكل في أكله إذا لم يسم فإذا سمي غيره لم يحزه تسمية من لم يسم من مقارنة الشيطان له فيأكل معه بل تقل مشاركة الشيطان بتسمية بعضهم وتبقى الشركة بين من لم يسم وبينه والله أعلم ويذكر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم من نسي أن يسمى على طعامه فايقرأ قل هو الله أحد إذا فرغ وفي ثبوت هذا الحديث نظروا وكان إذا رفع الطعام من بين يديه يقول الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا عز وجل ذكره البخاري وربما كان يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين وكان يقول الحمد لله الذي أطعم وسق وسوغه وجعل له مخرجا وذكر البخاري عنه أنه كان يقول الحمد لله الذي كفانا وآوانا وذكر الترمذي عنه أنه قال من أكل طعاما فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه حديث حسن ويذكر عنه أنه كان إذا قرب إليه الطعام قال بسم الله فإذا فرغ من طعامه قال اللهم أطعمت وسقيت وأغذيت وأقويت وهديت وأحييت فلك الحمد على ما أعطيت وأسأله صحيح وفي السنن عنه أنه كان يقول إذا فرغ الحمد لله الذي من علينا وهدانا والذي أشبعنا وأروانا وكل الاحسان أانا حديث حسن وفي السنن عنه أيضا إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقا الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه حديث حسن ويذكر عنه

أنه كان إذا شرب في الإناث تنفس ثلاثة أنفاس ويحمد الله في كل نفس ويشكره في آخرهن
 (فصل وكان صلى الله عليه وسلم) إذا دخل على أهله ربما يسألهم هل عندكم طعام وما عاب طعاما قط بل كان
 إذا اشتهاه أكله وإن كره تركه وسكت وربما قال أجدني أعافه أني لأشتيه وكان يمدح الطعام أحيانا كقوله لما
 سأل أهله عن الآدام فقالوا ما عندنا الا خل فجعل يأكل منه ويقول نعم الآدام الخل وليس في هذا تفضيل له على
 اللبن واللحم والعسل والمرق وإنما هو مدح له في تلك الحال التي حضر فيها ولو حضر لحم أو لبن كان أولى بالمدح
 منه وقال هذا جبرا وتقليدا لقلب من قدمه لا تفضيلا له على سائر أنواع الآدام وكان إذا قرب إليه طعام وهو صائم
 قال اني صائم وأمر من قرب إليه الطعام وهو صائم أن يصلي أي يدعو لمن قدمه وإن كان مفطرا أن يأكل منه
 وكان إذا دعي لطعام وتبعه أحد أعلم به رب المنزل وقال ان هذا تبعنا فان شئت أن تأذن له وإن شئت رجع وكان
 يتحدث على طعامه كما تقدم في حديث الخل وكما قال لربيده وهو يؤاكله قل بسم الله وكل مما يليك وربما كان
 يكر رعي أضيافه عرض الاكل عليهم مرارا كما يفعله أهل الكرم كما في حديث أبي هريرة في قصة شرب اللبن
 وقوله له مرارا أشرب فما زال يقول اشرب حتى قال والذي بعثك بالحق نيا لأجده مسلكا وكان إذا أكل
 عند قوم لم يخرج حتى يدعو لهم فدعا في منزل عبد الله بن بسر فقال اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم
 ذكره مسلم ودعا في منزل سعد بن عباد فقال أطعمكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة
 وذكر أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم انه لما دعاه أبو الهيثم بن التيهان هو وأصحابه فأكوا فلما فرغوا قال أنبيوا
 أخاكم قالوا يا رسول الله وما أثابته قال ان الرجل إذا دخل بيته فأكل طعامه وشرب شرابه فدعوا له فذلك أثابته
 وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه دخل منزله ليلية فالتقى طعاما فلم يجدده فقال اللهم أطعم من أطعمني واسق من
 سقاني وذكر عنه أن عمرو بن الحنف سقاها لينا فقال اللهم أمتعه بشيابه فمرت عليه ثمانون سنة لم ير شعرة يبضا موكان
 يدعو لمن يضيف المساكين ويثني عليهم فقال مرة ألا رجل يضيف هذا رحمه الله وقال للانصارى وامرأته
 اللذين آثرا بقوتهما وقوت صنيانها ضيفهما لقد عجب الله من صنعكما بضيفك الليلة وكان لا يأنف من مؤاكله
 أحد صغيرا كان أو كبيرا أحرأ أو عبدا اعرايا أو مهاجرا حتى لقد روى أهل السنن عنه أنه أخذ بيد مجذوم فوضعا
 معه في القصة فقال كل بسم الله ثقة بالله وتوكل عليه وكان يأمر بالاكل باليمين ويمنى عن الاكل بالشمال ويقول
 ان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ومقتضى هذا تحريم الاكل بها وهو الصحيح فان الاكل بها اما شيطان
 واما مشبه به وصح عنه أنه قال لرجل أكل عنده فأكل بشماله كل يمينك فقال لا أستطيع فقال لا استطعت
 فأرفع يده اليه بعدها فلو كان ذلك جائزا لما دعا عليه بفعله وإن كان كبره حله على ترك امثال الامر فذلك
 أبلغ في العصيان واستحقاق الدعاء عليه وأمر من شكى اليه انهم لا يشبعون أن يجتمعوا على طعامهم ولا يتفرقوا
 وإن يذكروا اسم الله عليه يبارك لهم فيه وصح عنه أنه قال ان الله يرضى على العبد يأكل الاكلة يحمد عليها
 ويشرب الشرية يحمد عليها وروى عنه أنه قال أذبيوا طعامكم بذكر الله عز وجل والصلاة ولا تناموا عليه
 فتفسد قلوبكم وأخرى بهذا الحديث أن يكون صحيحا والواقع في التجربة يشهد به

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في السلام والاستئذان وتشميت العاطس (ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في
 الصحيحين ان أفضل الإسلام وخيره اطعام الطعام وأن تقرأ السلام على من عرفت وعلى من لم تعرف وفيها ان

أدم عليه الصلاة والسلام لما خلقه الله قال له اذهب الى أولئك النفر من الملائكة فسلم عليهم واستمع ما يحيونك به فانها تحتك ونحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله وفيها انه صلى الله عليه وسلم أمر بافشاء السلام وأخبرهم انهم اذا أفشوا السلام بينهم تحابوا وأنهم لا يدخلون الجنة حتى يؤمنوا ولا يؤمنون حتى يتحابوا وقال البخارى في صحيحه قال عمار ثلاث من جمعن فقد جمع الايمان الانصاف من نفسك وبذل السلام للعالم والاتفاق من الاقرار وقد تضمنت هذه الكلمات أصول الخير وفروعه فان الانصاف يوجب عليه أداء حقوق الله كاملة موفرة وأداء حقوق الناس كذلك وأن لا يطالبهم بما ليس له ولا يحملهم فوق وسعهم ويعاملهم بما يجب أن يعاملوه به ويعفيهم مما يجب أن يعفوه منه ويحكم لهم وعليهم بما يحكم به نفسه وعليها ويدخل في هذا انصافه نفسه فلا يدعى لها ما ليس لها ولا ينجسها بتدنيسها ولا تصغيرها بإهائها وتحقيرها بمعاصي الله وينميا ويكبرها ويرفعها بطاعة الله وتوحيده وجه وخوفه ورجائه والتوكل عليه والابانة اليه وإثارة مرضاته ومجابه على مراضى الخلق ومجابههم ولا يكون بها مع الخلق ولا مع الله بل يعز لها من البين كما عز لها الله ويكون بالله لا بنفسه في حبه وبغضه وعطاؤه ومنعه وكلامه وسكوته ومدخله ومخرجه فينحي نفسه من البين ولا يرى لها مكانة يعمل عليها فيكون ممن ختمهم الله بقوله اعملوا على مكاتكم قال العبد المحض ليس له مكانة يعمل عليها فانه مستحق المنافع والاعمال لسيده ونفسه ملك له فهو عامل على أن يؤدي الى سيده ما هو مستحق له عليه ليس له مكانة أصلا بل قد كُتِبَ على حقوقه منجمة كلما أدى نجما حل عليه نجم آخر ولا يزال المكتاتب عبدا ما بقي عليه شيء من نجوم الكتابة والمقصود ان انصافه من نفسه يوجب عليه معرفة ربه وحقه عليه ومعرفة نفسه وما خلقت له وأن لا يزاحم بها مالكمها وفطرها ويدعى لها الملكة والاستحقاق ويزاحم مراد سيده ويدفعه بمراده هو أو يقدمه ويؤثره عليه أو يقسم ارادته بين مراد سيده ومراده وهي قسمة ضيزى أو مثل قسمة الذين قالوا هذا لله برزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكون فليُنظر العبد لا يكون من أهل هذه القسمة بين نفسه وشركائه وبين الله ولجهله وظلمه واللبس عليه لا يشعر فان الانسان خلق ظلوما جهولا فكيف يطالب الانصاف بمن وصفه الظلم والجهل وكيف ينصف الخلق من لم ينصف الخالق كافي أثره يقول الله عز وجل ابن آدم ما أنصفتني خيرى اليك نازل وشرك الى صاعد كم أتجيب اليك بالنعم وأنا غنى عنك وكمتبغض الى بالمعاصي وأنت فقير الى ولا يزال الملك الكريم يرجع الى منك بعمل قبيح وفي أثر آخر ابن آدم ما أنصفتني خلقتك وتبذ غيرى وأرزقك وتشكر سوائى ثم كيف ينصف غيره من لم ينصف نفسه وظلمها أقبح الظلم وسعى في ضررها أعظم السعي ومنعها أعظم لذاتها من حيث ظن أنه يعطيها ايها فاتمها كل التعب وأشقاها كل الشقاء من حيث ظن أنه يريحها ويسعد بها وجد كل الجد في حرمانها وحظها من الله وهو يظن أنه ينيلها حظوظها وودساها كل التدسية وهو يظن أنه يكبرها وينميا وحقها كل التحقير وهو يظن أنه يعظمها فكيف يرجى الانصاف ممن هذا انصافه لنفسه اذا كان هذا فعل العبد بنفسه فاذا تراه بالاجانب يفعل والمقصود أن قول عمار رضى الله عنه ثلاث من جمعن فقد جمع الايمان الانصاف من نفسك وبذل السلام للعالم والاتفاق من الاقرار كلام جامع لاصول الخير وفروعه وبذل السلام للعالم يتضمن تواضعه وأنه لا يتكبر على أحد بل يبذل السلام للصغير والكبير والشريف والوضيع ومن يعرفه ومن لا يعرفه والمتكبر ضد هذا فانه لا يرد السلام على كل من سلم عليه كبراً منه

وتبها فكيف ينزل السلام لكل أحد وأما الاتفاق من الاتفاق فلا يصدر الا عن قوة بالله وإن الله يخلفه ما أنفق وعن قوة يقين وتوكل ورحمة وزهد في الدنيا وسخاء نفس بها وثوق بوعد من وعده مغفرة منه وفضلا وتكديبا بوعد من يعده الفقر وبأمره بالفحشاء والله المستعان

١٠ فصل وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنهم بصيان فسلم عليهم ذكره مسلم وذكر الترمذى في جامعه عنه صلى الله عليه وسلم مر يوما بجماعة نسوة فأوى يده بالتسليم وقال أبو داود عن أسماء بنت يزيد مر علينا النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا وهي رواية حديث الترمذى والظاهر أن القصة واحدة وأنه سلم عليهن يده وفي صحيح البخارى أن الصحابة كانوا ينصرفون من الجمعة فيمرون على عجوز فيطرقهن فيسلمون عليها فقدم لهم طعاما من أصول الساق والشعير وهذا هو الصواب في مسألة السلام على النساء يسلم على العجوز وذوات المحارم دون غيرهن .. فصل ١١ وثبت عنه في صحيح البخارى وغيره تسليم الصغير على الكبير والمار على القاعد والراكب على الماشى والقليل على الكثير وفي جامع الترمذى عنه يسلم المائى على القائم وفي مسند البزار عنه يسلم الراكب على الماشى والماشى على القاعد والماشيان أيهما بدأ فهو أفضل وفي سنن أبي داود عنه أن أولى الناس بالله من بدأهم بالسلام وكان من هديه صلى الله عليه وسلم السلام عند المنجى إلى القوم والسلام عند الانصراف عنهم وثبت عنه أنه قال إذا قعد أحدكم فليسلم وإذا قام فليسلم وليست الأولى أحق من الآخرة وذكر أبو داود عنه إذا لقي أحدكم صاحبه فليسلم عليه فإن حال بينهما شجرة أو جدار ثم لقيه فليسلم عليه أيضاً وقال أنس كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشون فإذا لقيهم شجرة أو أكمة فترقوا يمينا وشمالا وإذا التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض . ومن هديه صلى الله عليه وسلم أن الداخل إلى المسجد يتبدى بركتين تحية المسجد ثم يحى فيسلم على القوم فتكون تحية المسجد قبل تحية أهله فإن تلك حق الله تعالى والسلام على الخلق هو حق لهم وحق الله في مثل هذا أحق بالتقديم بخلاف الحقوق المالية فإن فيها نزاعا معروفا والفرق بينهما حاجة الأدنى وعدم اتساع الحق المالى لاداء الحقيق بخلاف السلام وكانت عادة القوم معه مكنيا يدخل أحدهم المسجد فيصلى ركعتين ثم يحى فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا في حديث رفاع بن رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد يوم أقال رفاع ونحن منه إذ جاء رجل بالبدوى فصلى فأخف صلاته ثم انصرف فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعليك فارجع فصل فانك لم تصل وذكر الحديث فانكر عليه صلاته ولم ينكر عليه تأخير السلام عليه صلى الله عليه وسلم إلى ما بعد الصلاة وعلى هذا فيسن لداخل المسجد إذا كان فيه جماعة ثلاث تحيات مترتبة أحدها أن يقول عند دخوله بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله ثم يصلى ركعتين تحية المسجد ثم يسلم على القوم

١٢ فصل وكان إذا دخل على أهله بالليل يسلم تسليما لا يوقظ النائم ويسمع اليقظان ذكره مسلم وذكر الترمذى عنه عليه السلام قبل الكلام وفي لفظ آخر لاتدعوا أحدا إلى الطعام حتى يسلم وهذا وإن كان استاده ومقبله ضعيفا فالعمل عليه وقدرى أبو أحمد باسناد أحسن منه من حديث عبد العزيز ابن أبي داود عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام قبل السؤال فمن بدأكم بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه ويذكر عنه أنه كان لا يأذن لمن لم يبدأ بالسلام ويذكر عنه لا تأذوا لمن لم يبدأ بالسلام وأجود منها ما رواه الترمذى عن كلفة بن حنبل أن صفوان بن أمية بعثه بلبن ولأ وضغائيس إلى النبي صلى الله عليه وسلم

والنبي صلى الله عليه وسلم بأعلى الوادي قال فدخلت عليه ولم أسلم ولم أستاذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم أَدْخَلَ قَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَكَانَ إِذَا أَتَى بَابَ قَوْمٍ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْبَابَ مِنْ تَلْقَائِهِ وَجْهَهُ وَلَكِنْ مِنْ رُكْنِهِ الْإِيْمَانِ أَوْ الْإِسْرَاقِ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ

﴿فصل﴾ وكان يسلم بنفسه على من يواجهه ويحمل السلام لمن يريد السلام عليه من الغائبين عنه ويتحمل السلام لمن يبلغه اليه كما تحمّل السلام من الله عز وجل على صديقة النساء خديجة بنت خويلد رضي الله عنها لما قال له جبريل هذه خديجة قد أتتك بطعام فأقرأها السلام من ربها وبشرها بيئت في الجنة وقال للصديقة الثانية بنت الصديق عائشة رضي الله عنها هذا جبريل يقرأ عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى ما لا ترى ﴿فصل﴾ وكان هديه انتهاء السلام الى وبركاته فذكر النسائي عنه أن رجلا جاء فقال السلام عليك فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال عشرة ثم جلس ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال عشرون ثم جلس وجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ثلاثون رواه النسائي والترمذي من حديث عمران بن حصين وحسنه وذكر أبو داود من حديث معاذ بن أنس وزاد فيه ثم أتى آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته فقال أربعون فقال هكذا تكون الفضائل ولا يثبت هذا الحديث فإن له ثلاث علل . أحداها أنه من رواية أبي مرحوم عبد الرحمن بن ميمون ولا يحتاج به . الثانية أن فيه أيضا سهل بن معاذ وهو أيضا كذلك . الثالثة أن سعيد بن أبي مرزوق أحدهما لم يحرم بالرواية بل قال أظن أني سمعت نافع بن يزيد . وأضعف من هذا الحديث الآخر عن أنس كان رجل يمر بالنبي صلى الله عليه وسلم يقول السلام عليك يا رسول الله فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه فقيل له يا رسول الله تسلم على هذا سلا ما تسلمه على أحد من أصحابك فقال وما بمنعني من ذلك وهو ينصرف بأجر بضعة عشر رجلا وكان يرعى على أصحابه

﴿فصل﴾ وكان من هديه صلى الله عليه وسلم . أن يسلم ثلاثا كما في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى تفهم عنه وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثا حتى يفهم ولعل هذا كان هديه في السلام على الجمع الكثير الذين لا يبلغهم سلام واحد أو هديه في إسماع السلام الثاني والثالث أن ظن أن الأول لم يحصل به الإسماع كسلم لما انتهى الى منزل سعد بن عباد ثلاثا لما لم يحبه أحد رجع والا فلو كان هديه الدائم التسليم ثلاثا لكن أصحابه يسلمون عليه كذلك وكان يسلم على كل من لقاه ثلاثا وإذا دخل بيته ثلاثا ومن تأمل هديه علم أن الأمر ليس كذلك وإن تكرر السلام كان منه أمر أعارضنا في بعض الأحيان والله أعلم

﴿فصل﴾ وكان يبدأ من لقاه بالسلام وإذا سلم عليه أحد رد عليه مثل تحيته أو أفضل منها على الفور من غير تأخير إلا لعذر مثل حالة الصلاة وحالة قضاء الحاجة وكان يسمع المسلم رده عليه ولم يكن يرديه ولا رأسه ولا أصبعه إلا في الصلاة فإنه كان رد على من سلم عليه إشارة ثبت ذلك عنه في عدة أحاديث ولم يحج عنه ما يعارضها إلا بشئ باطل لا يصح عنه حديث يرويه أبو عطفان رجل مجهول عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من أشار في سلامه إشارة تفهم عنه فليعد سلامه قال الدارقطني قال لنا أبو داود أبو عطفان هذا رجل مجهول والصحيح عن

التي صلى الله عليه وسلم أنه كان يشير في الصلاة رواه أنس وجابر وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 - فصل - وكان هديه في ابتداء السلام أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وكان يكره أن يقول المبتدئ عليك
 السلام قال أبو جري الهجيني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام يا رسول الله فقال لا تقل عليك
 السلام لأن عليك السلام تحية الموتى حديث صحيح وقد أشكل هذا الحديث على طائفة وظنوه معارضا لما ثبت
 عنه صلى الله عليه وسلم في السلام على الأموات بلفظ السلام عليكم بتقديم السلام فظنوا أن قوله فإن عليك
 السلام تحية الموتى اخبار عن الواقع لا المشروع أي ان الشعراء وغيرهم يحيون الموتى بهذه اللفظة كقول قائلهم
 عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ما شاء أن يترحا
 فما كان قيس هلكه هلك واحد ولكنه بنيان قوم تهتما

فكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يحيا بتحية الأموات ومن كراهته لذلك لم يرد على المسلم وكان يرد على المسلم
 عليك السلام بالواو ويتقدم عليك على لفظ السلام وتكلم الناس هنا في مسألة وهي لو حذف الراء الواو فقال
 عليك السلام يكون ردًا صحيحًا فقالت طائفة منهم المتولى وغيره لا يكون جوابا ولا يسقط به فرض الرد لأنه
 مخالف لسنة الرد ولأنه لا يعلم هل هو رد أو ابتداء تحية فإن صورته صالحة لها ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم فهذا تنبيه منه على وجوب الواو في الرد على أهل الاسلام فإن الواو في
 مثل هذا الكلام تقتضي تقرير الاول واثبات الثاني فإذا أمر بالواو في الرد على أهل الكتاب الذين يقولون السام عليكم
 فقال إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم قد كراه في الرد على المسلمين أولى وأحرى وذهبت طائفة أخرى إلى
 أن ذلك رد صحيح كالأمر بالواو ونص عليه الشافعي رحمه الله في كتابه الكبير واحتج لهذا القول بقوله تعالى هل أتاك
 حديث ضيف إبراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام أي سلام عليكم لا بد من هذا ولكن حسن
 الخنف في الرد لأجل الخنف في الابتداء واحتجوا بما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق
 الله آدم طوله ستون ذراعا قلبا خلقه قاله اذهب فسلم على أولئك النفر من الملائكة فاستمع ما يحيونك فانها تحيتك
 وتحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله فزادوه ورحمته الله فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم
 أن هذه تحيته وتحية ذريته قالوا ولأن المسلم عليه مأمور أن يحيي المسلم بمثل تحيته عدلا وأحسن منها فضلا فإذا رد
 عليه بمثل سلامه كان قد أتى بالعدل وأما قوله إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم فهذا الحديث قد اختلف
 في لفظة الواو فيه فروى على ثلاثة أوجه . أحدها بالواو قال أبو داود كذلك رواه مالك عن عبد الله بن دينار
 ورواه الثوري عن عبد الله بن دينار فقال فيه فعليكم وحديث سفيان في الصحيحين ورواه النسائي من حديث
 ابن عينة عن عبد الله بن دينار باسقاط الواو وفي لفظ لمسلم والنسائي قتل عليك بغير واو وقال الخطابي عامة
 المحديثين بروونه وعليكم بالواو وكان سفيان بن عيينة يرويه عليكم بخنف الواو وهو الصواب وذلك أنه إذا خنف
 'لواو صار قولهم الذي قالوه بعينه مردودا عليهم وبادخال الواو يقع الاشتراك معهم والدخول فيما قالوا لأن الواو
 حرس للعطف والاحتجاج بين الشئتين انتهى كلامه وما ذكره من أمر الواو ليس بمشكلك فإن السام الاكثرون
 على أنها لموت والمسلم والمسلم عليه مشتركون فيه فيكون في الاتيان بالواو بيان لعدم الاختصاص واثبات المشاركة

وفي حذفها اشعار بان المسلم أحق به وأولى من المسلم عليه وعلى هذا فيكون الاتيان بالواو هو الصواب وهو أحسن من حذفها كما رواه مالك وغيره ولكن قد فسر السام بالسامة وهي اللالة وسامة الدين قالوا وعلى هذا فالوجه حذف الواو ولا بد ولكن هذا خلاف المعروف من هذه اللفظة في اللغة ولهذا في الحديث ان الحبة السوداء مشفاة من كل داء الا السام ولا يختلفون أنه الموت وقد ذهب بعض المتحذلقين الى أنه يرد عليهم السلام بكسر السين وهي الحجارة جمع سلة ورد هذا الرد متعين

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في السلام على أهل الكتاب) صح أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تبذؤم بالسلام واذا لقيتهم في الطريق فاضطروهم عنه الى أضيق الطريق لكن قد قيل ان هذا كان في قضية خاصة لما ساروا الى بنى قريظة قال لا تبذؤم بالسلام فهل هذا حكم عام لاهل الذمة مطلقا أو يختص بمن كانت حاله بمثل حال أولئك هذا موضع نظر ولكن قد روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبذؤا اليهود ولا النصارى بالسلام واذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروهم الى أضيقه والظاهر أن هذا حكم عام وقد اختلف السلف والخلف في ذلك فقال أكثرهم لا يبدؤون بالسلام وذهب آخرون الى جواز ابتدائهم كما يرد عليهم روى ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة وأبي عبيد وهو وجه في مذهب الشافعي رحمه الله لكن صاحب هذا الوجه قال يقال له السلام عليك فقط بدون ذكر الرحمة ولفظ الافراد وقالت طائفة يجوز الابتداء لمصلحة تراجم من حاجة تكون له اليه أو خوف من أذاه أو لقرابة بينهما أو لسبب يقتضي ذلك يروى ذلك عن ابراهيم النخعي وعلقمة وقال الاوزاعي ان سلبت فقد سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون واختلفوا في وجوب الرد عليهم فالجمهور على وجوبه وهو الصواب وقالت طائفة لا يجب الرد عليهم كما لا يجب على أهل البديع وأولى والصواب الأول والفرق أنا ما موروون بهجر أهل البديع تعزيراً لهم وتحذيراً منهم بخلاف أهل الذمة

(فصل وثبت عنه صلى الله عليه وسلم) أنه مر على مجلس فيه أخطأ من المسلمين والمشركون وعبد الاوثان واليهود فسلم عليهم وصح عنه أنه كتب الى هرقل وغيره بالسلام على من اتبع الهدى

(فصل ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم) أنه قال يحزى عن الجماعة اذا مروا أن يسلم أحدهم ويحزى عن الجولوس أن يرد أحدهم فذهب الى هذا الحديث من قال ان الرد فرض كفاية يقوم فيه الواحد مقام الجميع لكن ما أحسنه لو كان ثابتاً فان هذا الحديث رواه أبو داود ومن رواية سعيد بن خالد الخزاعي المدلجي قال أبو زرعة الرازي مدني

ضعيف وقال أبو حاتم الرازي ضعيف الحديث وقال البخاري فيه نظر وقال الدارقطني ليس بالقوى

(فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم) إذا بلغه أحد السلام عن غيره أن يرد عليه وعلى المبلغ كما في السنن أن رجلاً قال له ان أبي يقرئك السلام فقال له عليك وعلى أهلك السلام وكان من هديه ترك السلام ابتداء ورد على من أحدث حدثاً حتى يتوب منه كما هجر كعب بن مالك وصاحبيه وكان كعب يسلم عليه ولا يدري هل حرك شفتيه برد السلام عليه أم لا وسلم عليه عمار بن ياسر وقد خلقه أهله بزعفران فلم يرد عليه فقال اذهب فاغسل هذا عنك وهجر زينب شهرين وبعض الثالث لما قال لها تعطي صفية طهرأ لما اعتل بعيرها فقالت أنا أعطيتك اليهودية ذكرهما أبو داود

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الابتذان وصرح أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يستبذان ثلاث فان

أذن لك والإفارجع وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما جعل الاستئذان من أجل البصر وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أراد أن يفقأ عين النبي نظر إليه من حجر في حجرته وقال إنما جعل الاستئذان من أجل البصر وصح عنه أنه قال لو أن امرأاً أطلع عليك بغير إذن لخذته بمصافققات عينه لم يكن عليك جناح وصح عنه أنه قال من أطلع على قوم في بيتهم بغير أذنهم فقد حل لهم أن يفقأوا عينه وصح عنه أنه قال من أطلع في بيت قوم بغير أذنهم فقد حل لهم أن يفقأوا عينه فلاذية له ولاخصاص وصح عنه التسليم قبل الاستئذان فعلاً وتعليماً واستأذن عليه رجل فقال أأجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل أخرج إلى هذا فعليه الاستئذان فقال له قل السلام عليكم أأدخل فسمعه الرجل فقال السلام عليكم أأدخل فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل ولما استأذن عليه عمر رضي الله عنه وهو في مشرته مولياً من نسائه قال السلام عليك يا رسول الله السلام عليكم أيدخل عمر وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم لكندة بن حنبل لما دخل عليه ولم يسلم أرجع فقال السلام عليكم أأدخل وفي هذه السن رد علي من قال يقدم الاستئذان على السلام ورد علي من قال ان وقعت عينه على صاحب المنزل قبل دخوله بدأ بالسلام وان لم تقع عينه عليه بدأ بالاستئذان والقولان مخالفان للسنّة وكان من هديه صلى الله عليه وسلم إذا استأذن ثلاثاً ولم يؤذن له أنصرف وهو رد علي من يقول ان ظن أنهم لم يسمعوا زاد على الثلاث ورد علي من قال يعيد بلفظ آخر والقولان مخالفان للسنّة

فصل فمن هديه أن المستأذن إذا قيل له من أنت يقول فلان بن فلان أو يذكر كنيته أو لقبه ولا يقول أنا كما قال جبريل للملائكة لما استفتح باب السماء فسألوه من فقال جبريل واستمر ذلك في كل سما وكذلك في الصحيحين لما جلس النبي صلى الله عليه وسلم في البستان وجاء أبو بكر رضي الله عنه فاستأذن فقال من قال أبو بكر ثم جاء عمر فاستأذن فقال من قال عمر ثم عثمان كذلك وفي الصحيحين عن جابر أئيت النبي صلى الله عليه وسلم فدفقت الباب فقال من ذا فقلت أنا فقال أنا أنا كأنه كرهها ولما استأذنت أم هانئ قال لها من هذه قالت أم هانئ فلم يكره ذكرها الكنية وكذلك لما قال لابي ذر من هذا قال أبو ذر وكذلك لما قال لابي قتادة من هذا قال أبو قتادة **فصل** وقد روى أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم من حديث قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة رسول الرجل إلى الرجل أذنه وفي لفظ إذا دعي أحدكم إلى طعام ثم جاء مع الرسول فإن ذلك أذن له وهذا الحديث فيه مقال قال أبو علي اللؤلؤي سمعت أبا داود يقول قتادة لم يسمع من أبي رافع وقال البخاري في صحيحه وقال سعيد عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هو أذنه فذكره تعليلاً لأجل الانقطاع في أسناده وذكر البخاري في هذا الباب حديثاً يدل على أن اعتبار الاستئذان بعد الدعوة وهو حديث مجاهد عن أبي هريرة دخلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت لنا في قدح فقال اذهب إلى أهل الصفة فادعهم إلى قال فأتيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنته فأذن لهم فأدخلهم فدخلوا وقد قالت طائفة بأن الحديثين على حالين فإن جاء الداعي على الفور من غير تراخ لم يحتج إلى استئذان وإن تراخ مجيؤه عن الدعوة وطال الوقت احتج إلى استئذان وقال آخرون إن كان عند الداعي من قد أذن له قبل مجيئ المدعو لم يحتج إلى استئذان آخر وإن لم يكن عنده من قد أذن له لم يسجل حتى يستذن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل إلى مكان يحب الأفراد فيه أمر من يسلك الباب فلم يدخل عليه أحد من الناس

(فصل) وأما الاستئذان الذي أمر الله به المالك ومن لم يبلغ الحلم في العورات الثلاث قبل الفجر ووقت الظهيرة وعند النوم فكان ابن عباس يأمر به ويقول ترك الناس العمل بها قالت طائفة الآية منسوخة ولم تأت بحجة وقالت طائفة أمرت بوارشاد لاحتج وإيجاب وليس معها ما يدل على صرف الامر عن ظاهره وقالت طائفة المأمور بذلك النساء خاصة وأما الرجال فيستأذنون في جميع الأوقات وهذا ظاهر البطلان فان جمع الذين لا يختص به المؤنث وإن جاز إطلاقه عليهن مع الذكور تغليبا وقالت طائفة عكس هذا ان المأمور بذلك الرجال دون النساء نظرا الى لفظ الذين في الموضعين ولكن سياق الآية يأباه فتأمله وقالت طائفة كان الامر بالاستئذان ذلك الوقت للحاجة ثم زالت والحكم اذا ثبت بعلة زال بزوالها فروى أبو داود في سننه أن نورا من أهل العراق قالوا لابن عباس يا ابن عباس كيف ترى هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ولا يعمل بها أحد يأتيا الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم الآية فقال ابن عباس ان الله حكيم رحيم بالمؤمنين يحب السرور وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فرمى بما دخل الخادم أو الولد أو يتيمة الرجل والرجل على أهله فأمرهم الله بالاستئذان في تلك العورات فجاءهم الله بالستور والخير فلم أر أحدا يعمل بذلك بعد وقد أنكر بعضهم ثبوت هذا عن ابن عباس وطعن في عكرمة ولم يصنع شيئا وطعن في عمرو بن أبي عمرو وقد احتج به صاحبنا الصحيح فانكار هذا تنعت واستبعاد لوجه له وقالت طائفة الآية محكمة عامة لا معارض لها ولا دافع والعمل بها واجب وإن تركه أكثر الناس الصحيح انه ان كان هناك ما يقوم مقام الاستئذان من فتح باب فتحه دليل على الدخول أو رفع ستر أو تردد الداخل والخارج ونحوه أغنى ذلك عن الاستئذان وإن لم يكن ما يقوم مقامه فلا بد منه والحكم معلل بعلة قد أشارت اليها الآية فاذا وجدت وجد الحكم وإذا انتفت انتفى والله أعلم

(فصل في هدية صلى الله عليه وسلم في أذكار العطاس) ثبت عنه صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا عطس أحدكم وحده الله كان حقا على كل مسلم سماعه أن يقول له يرحمك الله وأما التثاؤب فانهما هو من الشيطان فاذا تثاؤب أحدكم فليرده ما استطاع فان أحدكم اذا تثاؤب ضحك منه الشيطان ذكره البخاري وثبت عنه في صحيحه اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله وليقل له أخوه أو صاحبه يرحمك الله فاذا قال له يرحمك الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم وفي الصحيحين أنه عطس عنده رجلان فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر فقال النبي لم يشمته عطس فلان فشمته وعطست فلم تشمتني فقال هذا حمد الله وأنت لم تحمد الله وثبت عنه في صحيح مسلم اذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه وإن لم يحمد الله فلا تشمتوه وثبت عنه في صحيح مسلم واذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه وإن لم يحمد الله فلا تشمتوه وثبت عنه في صحيحه حق المسلم على المسلم ست اذا لقيته فسلم عليه واذا دعاك فاجبه واذا استصحبك فأنصحه واذا عطس وحده الله فشمته واذا مرض فصدّه واذا مات فاتبه وروى أبو داود عنه باسناد صحيح اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال وليقل أخوه أو صاحبه يرحمك الله وليقل هو يهديكم الله ويصلح بالكم وروى الترمذي أن رجلا عطس عند ابن عمر فقال الحمد لله والسلام على رسول الله فقال ابن عمر وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس هكذا علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن علينا أن نقول الحمد لله على كل حال وذكر مالك عن نافع عن ابن عمر اذا عطس أحدكم فقيل له يرحمك الله فيقول يرحمنا الله واباكم ويغفر لنا ولكم فظاهر الحديث المبدوء به أن التشميت فرض عين على كل من سمع

العطاس يحمد الله ولا يجزى تسميت الواحد عنهم وهذا أحد قول العلماء واختاره ابن أبي زيد وابن العربي المالكي ولادافع له وقد روى أبو داود أن رجلا عطس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام وعلى أمك ثم قال إذا عطس أحدكم فليحمد الله قال وذكر بعض المحامد وليقل له من عنده يرحمك الله وليرد يعني عليهم يغفر الله لنا ولكم وفي السلام على أم هذا المسلم نكتة لطيفة وهي أشعاره بأن سلامه قد وقع في غير موقعه اللاتق به كما وقع هذا السلام على أمه فكما أن هذا سلامه في غير موضعه فكذا سلامه هو ونكتة أخرى ألفت منها وهي تذكره بأمه ونسبه له اليها فكانه أمي محض منسوب إلى الأم باق على تربيتهم تربية الرجال وهذا أحد الأحوال في الأمي أنه الباقي على نسبه إلى الأم وأما النبي الأمي فهو الذي لا يحسن الكتابة ولا يقرأ الكتاب وأما الأمي الذي لا تصح الصلاة خلفه فهو الذي لا يصح الفتحة ولو كان عالما بعلوم كثيرة وتفسير ذكر الأم هنا ذكر من الأب لمن تمرى بمرء الجاهلية فيقال له اعرض عن أيك وكان ذكر من الأب هنا أحسن تذكرنا لهذا المتكبر بدعوى الجاهلية بالعضو الذي خرج منه وهو من أيه فلا ينبغي له أن يتعدى طوره كما أن ذكر الأم هنا أحسن تذكرنا له بأنه باق على أميته والله أعلم بمراد رسوله صلى الله عليه وسلم وأما العطاس فقد حصلت له بالعطاس نعمة ومنفعة بخر وج الانجزة المحققة في دماغه التي لو بقيت فيه أحدثت له أدواء عسرة شرع له حمد الله على هذه النعمة مع بقاء أعضائه على التماسها وهيأتها بعد هذه الزلزلة التي هي للبدن كزلزلة الأرض لها ولهذا يقال سمته بالسين والشين قليل هما بمعنى واحد قاله أبو عبيدة وغيره قال وكل داع بخير فهو مشمت ومسمت وقيل بالمهمله دعاء له بحسن السموت وعوده إلى حالته من السكون والدعة فان العطاس يحدث في الاعضاء حركة وانزعاجا وبالمعجمة دعاء له بأن يصرف الله عنه ما يشمت به أعداؤه فشمته إذا أزال عنه الشبهة كقرد البعير إذا أزال قراده عنه وقيل هو دعاء له بنباته على قوائمه في طاعة الله ما خوذ من الشوائب وهي القوائم وقيل هو تسميت له بالشیطان لا غاظه بحمد الله له على نعمة العطاس وما حصل به من محاب الله فان الله يحبها فاذا ذكر العبد الله وحمده ساء ذلك الشيطان من وجوه . منها نفس العطاس الذي يحبه الله وحمد الله عليه ودعاء المسلمين له بالرحمة ودعاؤه لهم بالمهداية واصلاح البال وذلك كله غاظم للشیطان يحزن له فتشمت المؤمن بغيظ عدوه وحزنه وكأنته فسمى الدعاء له بالرحمة تسميتا له لما في ضمنه من شوائبه بعدوه وهذا معنى لطيف إذا تنبه له العطاس والمشمت انتفع به وعظمت عندهما منفعة نعمة العطاس في البدن والقلب وتبين السر في حبة الله له فته الحمد الذي هو أهله كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله

(فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم في العطاس ما ذكره أبو داود عن أبي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض أو غص به صوته قال الترمذي حديث صحيح ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أن التثاؤب الرفيع والعطسة الشديدة من الشيطان ويذكر عنه أن الله يكره رفع الصوت بالتثاؤب والعطاس وصح عنه أنه عطس عنده رجل فقال له يرحمك الله ثم عطس أخرى فقال الرجل مزكوم هذا لفظ مسلم أنه قال في المرة الثانية وأما الترمذي فقال فيه عن سلية عطس رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا شاهد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحمك الله ثم عطس أخرى والثالثة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا رجل مزكوم قال هذا حدث حسن صحيح وقد روى أبو داود عن سعيد بن أبي سعيد

عن أبي هريرة موقر فاعليه شمت أخاك ثلاثا فما زاد فهو زنا . وفي رواية عن سعيد قال لا أعليه إلا أنه رفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه قال أبو داود ورواه أبو نعيم عن موسى بن قيس عن محمد بن بجلان عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وموسى بن قيس هذا الذي رفعه يعرف بعصفور الجنة كوفي قال يحيى بن معين ثقة وقال أبو حاتم الرازي لا بأس به وذكر أبو داود عن عبيد بن رفاع الزرق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تشميت العاطس ثلاثا فإن شئت فشمته وإن شئت فكف ولكن له علتان . أحدهما إرساله فإن عبيدا هذا ليست له حجة . والثانية أن فيه يزيد بن عبد الرحمن الدالاني وقد تكلم فيه وفي الباب حديث آخر عن أبي هريرة يفرضه إذا عطس أحدكم فليشمته جليسه فإن زاد على الثلاثة فهو منكر وم لا تشمته بعد الثلاث وهذا الحديث هو حديث أبي داود الذي قال فيه رواه أبو نعيم عن موسى بن قيس عن محمد بن بجلان عن سعيد عن أبي هريرة وهو حديث حسن فإن قيل إذا كان الذي به زكاه فهو أولى أن يدعى له بمن لا علة به قيل يدعى له كما يدعى المريض ومن به داء ووجع وأما ستم العاطس الذي يحبه الله وهو نعمة ويدل على خفة البدن وخروج الأبخرة المحتقنة فإنما يكون إلى تمام الثلاث وما زاد عليها يدعى لصاحبه بالعافية وقوله في هذا الحديث الرجل منكم تنيه على الدعاء له بالعافية لأن الزكاة علة وفيه اعتذار من ترك تشميته بعد الثلاث وفيه تنبيه على هذه العلة ليتداركها ولا يعملها فيصعب أمرها فكلامه صلى الله عليه وسلم كله حكمة ورحمة وعلم وهدي وقد اختلف الناس في مسألتين . أحدهما أن العاطس إذا حمد الله فسمعه بعض الحاضرين دون بعض هل يسن لمن لم يسمعه تشميته فيه قولان والأظهر أنه يشمته إذا تحقق أنه حمد الله وليس المقصود سماع المشمت للحمد وإنما المقصود نفس حمده ففي تحقق ترتب عليه التشميت كالأول كان المشمت أخرس ورأى حركة شففيه بالحمد والنبي صلى الله عليه وسلم قال فإن حمد الله فشمته وهذا هو الصواب . الثانية إذا ترك الحمد فهل يستحب لمن حضره أن يذكره الحمد قال ابن العربي لا يذكره قال وهذا جهل من فاعله وقال النووي أخطأ من زعم ذلك بل يذكره وهو مروى عن إبراهيم النخعي قال وهو من باب النصيحة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى وظاهر السنة أقوى قول ابن العربي لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشمت الذي عطس ولم يحمده الله ولم يذكره وهذا تعزيره وحرمان لبركة الدعاء لما حرم نفسه بركة الحمد فنسى الله فصرف قلوب المؤمنين وألستهم عن تشميته والدعاء له ولو كان تذكره سنة لكان النبي صلى الله عليه وسلم أولى بفعلها وتعليمها والإعانة عليها

فصل وصح عنه صلى الله عليه وسلم أن اليهود كانوا يتعاطسون عنده يرجون أن يقول لهم يرحمكم الله فيقولوا يهديكم الله ويصلح بالكم

(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار السفر وآدابه) صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقول اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاجل أمري وآجله فأقدره لي ويسره لي وبارك لي فيه وإن كنت تعلمه شرأ لي في ديني ومعاشي وعاجل أمري وآجله فأصره عني وأصر في عنه وأقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمى حاجته ورواها البخاري فعوض رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته بهذا الدعاء عما كان عليه أهل الجاهلية من زجر الطير والاستقسام

بالازلام الذي نظيره هذه القرعة التي كان يفعلها اخوان المشركين يطلبون بها علم ما قسم لهم في الغيب ولهذا سمي ذلك استقساماً وهو استعمال من القسم والسين فيه الطلب وعوضهم بهذا الدعاء الذي هو توحيد وافقار وعبودية وتوكل وسؤال لمن يده الخير كله الذي لا يأتي بالחסنات الا هو ولا يصرف السيئات الا هو الذي اذا فتح لعبده رحمة لم يستطع أحد حبسها عنه واذا أمسكها لم يستطع أحد ارسالها اليه من الطير والتتجيم واختيار الطالع ونحوه فهذا الدعاء هو الطالع الميمون السعيد طالع أهل السعادة والتوفيق الذين سبقت لهم من الله الحسنى لا طالع أهل الشرك والشقاء والخذلان الذين يجمعون مع الله الهماً آخر فسوف يعلمون قصص هذا الدعاء الاقرار بوجوده سبحانه والاعتراف بصفات كماله من كمال العلم والقدر والارادة والاعتراف بربوبيته وتقويض الامر اليه والاستعانة به والتوكل عليه والخروج من عهدة نفسه والتبري من الحول والقوة الابه واعتراف العبد بجزئه عن عله بمصلحة نفسه وقدرته عليها وارادته لها وان ذلك كله بيد وليه وفطره واله الحق . وفي مسند الامام أحمد من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سعادة ابن آدم استخارة الله ورضاه بما قضى الله وان من شقاوة ابن آدم ترك استخارة الله وسخطه بما قضى الله فتأمل كيف وقع المقدور مكتفياً بأمرين التوكل الذي هو مضمون الاستخارة قبله والرضى بما يقضى الله له بعده وهما عنوان السعادة وعنوان الشقاء أن يكتفبه ترك التوكل والاستخارة قبله والسخط بعده والتوكل قبل القضاء فاذا أبرم القضاء وتم انتقلت العبودية الى الرضا بعده كافي المسند وزاد النسائي في الدعاء المشهور وأسألك الرضا بعد القضاء وهذا أبلغ من الرضا بالقضاء فانه قد يكون عزماً فاذا قد وقع القضاء تحل العزيمة فاذا حصل الرضا بعد القضاء كان حالاً أو مقاماً والمقصود أن الاستخارة توكل على الله وتقويض اليه واستقسام بقدرته وعلمه وحسن اختياره لعبده وهي من لوازم الرضا به ربا الذي لا ينوق طعم الاسلام من لم يكن كذلك وان رضى بالمقدور بعدها فذلك علامة سعادته وذكر البيهقي وغيره عن أنس قال لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم سفراً قط الا قال حين ينهض من جلوسه اللهم بك انتشرت واليك توجهت وبك اعتصمت وعليك توكلت اللهم أنت تقى وأنت رجائي اللهم اكفني ما أهمني وما لا أهم له وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثنائك ولا اله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت ثم يخرج فصل . وكان اذا ركب راحلته كبر ثلاثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واننا الى ربنا لمنقلبون ثم يقول اللهم اني أسألك في سفرى هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا السفر واطو لنا البعد اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل اللهم احببنا في سفرنا واخلفنا في اهلنا وكان اذا رجع قال آيئون تائبون انشاء الله عابدون ربنا حامدون وذكر أحد عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول أنت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل اللهم اني أعوذ بك من الهم في السفر والكتابة في المنقلب اللهم اقض لنا الارض وهون علينا السفر واذا أراد الرجوع قال تائبون عابدون ربنا حامدون واذا دخل البلد قال توباً توباً ربنا أو بالاً يغادر علينا حروبا وفي صحيح مسلم انه كان اذا سافر قال اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل اللهم احببنا في سفرنا واخلفنا في اهلنا اللهم اني أعوذ بك من وعاء السفر وكتابة المنقلب ومن الحور بعد الكور ومن دعوة المظلوم ومن سوء النظر في الاهل والمسال

فصل . وكان اذا وضع رجله في الركاب لركوب دابته قال بسم الله فاذا استوى على ظهرها قال الحمد لله ثلاثاً الله

أكبر ثلاثاً ثم يقول سبحان الله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين وإنا إلى ربنا لمقربون ثم يقول سبحان الله ثلاثاً ثم يقول لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين سبحانك إني ظلمت نفسي فاغفر لي أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وكان إذا ودع أصحابه في السفر يقول لأحدهم استودع الله تقوى قال زدني قال ذكرك قال زدني قال ويسر لك الخير حيثما كنت وقال له رجل إني أريد سفراً فقال أوصيك بتقوى الله والتكبير على كل شرف قلباً ولى قال اللهم ازو له الأرض وهون عليه السفر وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا علوا الثنابا كبروا وأذهبوا سبوحاً فوضعت الصلاة على ذلك وقال أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا علا شرفاً من الأرض أو نشراً قال اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال وكان سيره في حجة العتق فإذا وجد فجوة رفع السير فوق ذلك فكان يقول لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس وكان يكره للمسافر وحده أن يسير بالليل فقال لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار أحد وحده بليل بل كان يكره السفر للواحد بلا رفقة وأخبر أن الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب وكان يقول إذا نزل أحدكم منزلاً فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فإنه لا يضره شيء حتى يرتحل منه ولفظ مسلم من نزل منزلاً ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك وذكر أحمد عنه أنه كان إذا غزا أو سافر فادركه الليل قال يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكن البلد ومن شر والد وما ولد وكان يقول إذا سافر ثم في الخصب فاعطوا الأبل حظها من الأرض وإذا سافر ثم في السقفاد وانقيا وفي لفظ فاسرعوا عليها السير وإذا عرستم فاجتنبوا الطرق فانها طرق الدواب وماوى الهوام بالليل وكان إذا رأى قرية يريد دخولها قال حين يراها اللهم رب السموات وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين أناساً خير هذه القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وكان إذا بدا له الفجر في السفر قال سمع سامع بحمد الله ونعمته وحسن بلائه علينا ربنا صاحبنا وأفضل علينا عائداً بالله من النار يقول ذلك ثلاث مرات ويرفع بها صوته وكان ينهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو وكان ينهى المرأة أن تسافر بغير محرم ولو مسافة بريد وكان يأمر المسافر إذا قضى نهمته من سفره أن يعجل إلى أهله وكان إذا قفل من سفره بكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون ثابتون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده وكان ينهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً إذا طالعت غيبته عنهم وفي الصحيحين كان لا يطرق أهله ليلاً يدخل عليهم غداة أو عشية وكان إذا قدم من سفره يلتقى بالوليلان من أهل بيته قال عبد الله بن جعفر وأنه قدم مرة من سفر فسبقني إليه فحملني بين يديه ثم جئى بأحد ابني فاطمة أما حسن وأما حسين فأردفه خلفه قال قد خلنا المدينة ثلاثة على دابة وكان يعتق القادم من سفره ويقبله إذا كان من أهله قال الزهري عن عروة عن عائشة قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فأثارة قرع الباب فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانياً يجر ثوبه والله ما رأيته عريانياً قبله ولا بعده فاعتفته وميله قالت عائشة لما أقدم جعفر وأصحابه تلقاه النبي صلى الله عليه وسلم فقبل ما بين عينيه واعتقه قال الشعبي وكان أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعدوا من سفر تعاقوا وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ﴿فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في اذكار النكاح﴾ ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه علمهم خطبة الحاجة : الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ثم يقرأ الآيات الثلاث يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها الآية يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما قال شعبة قلت لابي اسحق هذه في خطبة النكاح أو في غيرها قال في كل حاجة وقال اذا أفاد أحدكم امرأة أو خادما أو دابة فليأخذ بناصيتها وليدع الله بالبركة ويسمى الله عز وجل وليقل اللهم اني أسألك خيرا وخير ما جئت عليه وأعوذ بك من شرها وشر ما جئت عليه وكان يقول للزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير وقال لو أن أحدكم اذا أراد يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا فإنه ان يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا

فصل في هديه صلى الله عليه وسلم فيما يقول من رأى ما يعجبه من أهله وماله ﴿يذكر عن أنس عنه قال ما أنعم الله علي عبد نعمة في أهل ولا مال أو ولد فيقول ماشاء الله لاهوته الا بالله فيرى فيه آتقون الموت وقد قال تعالى ولو لا اذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لاهوته الا بالله

فصل فيما يقول من رأى مبتلى﴾ صح عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل رأى مبتلى فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا الا لم يصبه ذلك البلاء كائنا ما كان ﴿فصل فيما يقوله من لحقته الطيرة﴾ ذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الطيرة عنده فقال أحسنها الفأل ولا ترد مسلما فاذا رأيت من الطيرة ما تكره قل اللهم لا يأتني بالحسنات الا أنت ولا يدفع السيئات الا أنت ولا حول ولا قوة الا بك وكان كعب يقول اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا رب غيرك ولا حول ولا قوة الا بك والذي نفسي بيده انها الرأس التوكل وكثر العبد في الجنة ولا يقوطن عبد عند ذلك ثم يعصى الا لم يضره شيء ﴿فصل فيما يقوله من رأى في منامه ما يكره﴾ صح عنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان فمن رأى رؤيا بكرة منها شيئا فلينبث عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان فإنها لا تضره ولا يخبر بها أحدا وان رأى رؤيا بحسنه فليستشر ولا يخبر بها الا من يحب وأمر من رأى ما يكره أن يتحول عن جنبه الذي كان عليه وأمره أن يصلي فأمره بخمسة أشياء أن ينفث عن يساره وأن يستعذ بالله من الشيطان وأن لا يخبر بها أحدا وأن يتحول عن جنبه الذي كان عليه وأن يقوم يصلي ومتى فعل ذلك لم تضره الرؤيا المكروهة بل هذا يدفع شرها وقال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت ولا يقصها الا على واد أو خذ رأى وكان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه اذا قصت عليه الرؤيا قال اللهم ان كان خيرا قلنا وان كان شرا فلعندنا ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم من عرضت عليه رؤيا فليقل المعروف عليه خيرا ويذكر عنه أنه كان يقول للرائي قبل أن يعبرها له خيرا رأيت تم بعبها وذكر عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال كان أبو بكر الصديق اذا أراد أن يعبر رؤيا قال ان صدقت رؤياك كان كذا وكذا

(فصل فيما يقوله ويفعله من ابتلى بالوسواس وما يستعين به على الوسوسة) روى صالح ابن كيسان عن عبيد الله ابن عبد الله بن مسعود يرفعه ان للملك الموكل بقلب ابن آدم له وللشيطان له قلبه الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق ورجاء صالح ثوابه وله الشيطان ايعاد بالشر وتكذيب بالحق وقنوط من الخير فاذا وجدت له الملك فاحمدا والله وسوله من فضله واذا وجدت له الشيطان فاستعذوا بالله واستغفروه وقال له عثمان بن العاص حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقرآني قال ذلك شيطان يقال له خنزب فاذا أحسسته فعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا وشكى اليه الصحابة ان أحدهم يجد في نفسه ما لا ان يكون حمة أحب اليه من أن يتكلم به فقال الله أكبر الذي رد كيدته الى الوسوسة وأرشد من يلئ بشيء من وسوسة التسلسل في الفاعلين اذا قيل له هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله أن يقرأ هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وكذلك قال ابن عباس لا يزمل وقد سأله ماسي أجد في صدري قال ما هو قال قلت والله لا أتكلم به قال فقال لي أشي من شك قلت بلى فقال لي مانجا من ذلك أحد فاذا وجدت في نفسك شيئا فقل هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم فارشد هذه الآية الى بطلان التسلسل الباطل بيبية العقل وان سلسلة المخلوقات في ابتدائها تنتهي الى أول ليس قبله شيء كالتنهي في آخر هالي آخر ليس بعده شيء كما أن ظهوره هو العلو الذي ليس فوقه شيء وبطونه هو الاحاطة التي لا يكون دونه فيها شيء ولو كان قبله شيء يكون مؤثرا فيه لكن ذلك هو الرب الخلاق ولا بد أن ينتهي الامر الى خالق غير مخلوق وغنى عن غيره وكل شيء فقير اليه قائم بنفسه وكل شيء قائم به موجود بذاته وكل شيء موجود به قديم لا أول له وكل ماسواه فوجوده بعد عدمه باق بذاته وبقاء كل شيء به فهو الأول الذي ليس قبله شيء والآخر الذي ليس بعده شيء الظاهر الذي ليس فوقه شيء الباطن الذي ليس دونه شيء وقال صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس يتساءلون حتى يقول قائلهم هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئا فليستعذ بالله وليتته وقد قال تعالى واما يزعجك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم ولما كان الشيطان على نوعين نوع يرى عيانا وهو شيطان الانس ونوع لا يرى وهو شيطان الجن أمر سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكتفي من شر شيطان الانس بالاعراض عنه والعفو والدفع بالتي هي أحسن ومن شيطان الجن بالاستعاذة بالله منه وجمع بين النوعين في سورة الاعراف وسورة المؤمنين وسورة فصلت والاستعاذة في القرامطة والذكر أبلغ في دفع شر شياطين الجن والعفو والاعراض والدفع بالاحسان أبلغ في دفع شر شياطين الانس قال

فما هو الا الاستعاذة ضارعا أو الدفع بالحسن هما خير مطلوب

فهذا دواء الداء من شر ما يرى وذلك دواء الداء من شر محجوب

فصل فيما يقوله ويفعله من اشتد غضبه أمره صلى الله عليه وسلم أن يظني عنه جرة الغضب بالوضوء والقعود ان كان قائما والاضطجاع ان كان تاعدا والاستعاذة بالله من الشيطان الرحيم ولما كان الغضب والنهوه جرتين من نار في قلب ابن آدم أمر أن يطفئهما بالوضوء والصلاة والاستعاذة من الشيطان الرحيم كما قال تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم الآية وهذا انما يحمل عليه شدة الشهوة فأمرهم بما يطفئون بها جرتها وهو الاستعاذة بالصبر والصلاة وأمر تعالى بالاستعاذة من الشيطان عند نزغاته ولما كانت المعاصي كلها تولد من الغضب والشهوة وكان نهاية قوة الغضب القتل ونهاية قوة الشهوة الزنا جمع الله تعالى بين القتل والزنا وجعلها قرينين في سورة الانعام

وسورة الاسرى وسورة الفرقان والمقصود انه سبحانه أرشد عباده الى ما يدفعون به شر قوى الغضب والشهوة من الصلاة والاستعاذة

فصل وكان صلى الله عليه وسلم إذا رأى ما يحب قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وإذا رأى ما يكره قال الحمد لله على كل حال

فصل وكان صلى الله عليه وسلم يدعو لمن تقرب اليه بما يحب وبما يناسب فلما وضع له ابن عباس وضوءه قال اللهم فقهِه في الدين وعلِّمهُ التأويل ولما دعه أبو قتادة في مسيره بالليل لما مال عن راحته قال حفظك الله بما حفظت به نبيه وقال من صنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد أبلغ في الثناء واستقرض من عبد الله بن أبي ربيعة مالا ثم وفاه إياه وقال بارك الله لك في أهلِكَ ومالكِ إنما جزاءُ السلف الحمد والاداء ولما أراحه جرير من ذي الحِصاة صنم دوس يرك على خيل قبيلته ورجلها خمس مرات وكان صلى الله عليه وسلم إذا أهديت اليه هدية قبلها كافأ عليها بأكثر منها وإن ردّها اعتذر إلى مهديها كقوله صلى الله عليه وسلم للصعب ابن جثامة لما أهدى اليه لحم الصيد أنال من زنده عليك إلا أنا حرم والله أعلم

فصل ٢ وأمر صلى الله عليه وسلم أمته إذا سمعوا نقيق الحمار أن يتعذروا بالله من الشيطان الرجيم وإذا سمعوا صياح الديكة أن يسألوا الله من فضله ويروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمرهم بالتكبير عند الحريق فإن التكبير يطفئه وكره صلى الله عليه وسلم لاهل المجلس أن يخلوا مجلسهم من ذكر الله عز وجل وقال مامن قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله فيه الا قاموا عن مثل جيفة الحمار وقال من قعد معقدا لم يذكر الله فيه الا كانت عليه من الله ترة ومن اضطلع مضجعا لا يذكر الله فيه الا كانت عليه من الله ترة والثرة الحسرة وفي لفظ وماسلك أحد طريقالم يذكر الله فيه الا كانت عليه ترة وقال صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب إليك الا اغفر له ما كان في مجلسه ذلك وفي سنن أبي داود ومستدرک الحاكم أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول ذلك إذا أراد أن يقوم من المجلس فقال له رجل يا رسول الله انك لتقول قولاً ما كنت تقوله فيما مضى قال ذلك كفارة لما يكون في المجلس

فصل ٣ وشكى اليه خالد بن الوليد الارقي البليل فقال له اذا أويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات السبع وما أظلت ورب الارضين السبع وما أقلت ورب الشياطين وما أضلت كن لي جارا من شر خائفك كلهم جميعا من أن يفرط أحد منهم على أو أن يغلني على عز جارك وجل ثناؤك ولا اله الا أنت وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه من الفزع أعوذ بكلمات الله التامة من شر غضبه ومن شر عباده ومن شر همزات الشياطين وأن يحضرون ويذكر أن رجلا شكى اليه صلى الله عليه وسلم أنه يفرغ في منامه فقال اذا أويت الى فراشك فقل ثم ذكرها فقال لها فذهب عنه

فصل في الفاظ كان صلى الله عليه وسلم يكره أن يقال فيها أن يقول خبت نفسي أو جاشت نفسي وليقل
نفسست ومنها أن يسمى شجر العنب كرمناهي عن ذلك وقال لاتقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبة وكره
أن يقول الرجل هلك الناس وقال اذا قال ذلك فهو أهلكم وفي معنى هذا فسد الناس وفسد الزمان ونحوه ونهى
الناس أن يقولوا ما لا لله من عباد الله من ماء فلا يقال له رجل ماسا الله وسنت فقال جعلتني لله ندا

قل ماشاء الله وحده وفي معنى هذا لو لا الله وفلان لما كان كذا بل هو أقبح وأتكر وكذلك أنا بالله وفلان وأعوذ بالله وفلان وأنا في حسب الله وحسب فلان وأنا متكل على الله وعلى فلان قتائل هذا قد جعل فلانا ندا لله عز وجل ومنها أن يقال مطرنا بنوء كذا وكذا بل يقول مطرنا بفضل الله ورحمته ومنها أن يحلف بغير الله صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من حلف بغير الله فقد أشرك ومنها أن يقول في حلفه هو يهودى وأنصرانى أو كافر إن فعل كذا ومنها أن يقول لمسلم يا كافر ومنها أن يقول للسلطان ملك الملوك وعلى قياسه قاضى القضاة ومنها أن يقول السيد للغلامه وجاريته عبدى وأمتى ويقول الغلام لسيدى وليلق السيد فتاى وقتاى ويقول الغلام سيدى وسيدى ومنها سب الریح اذا هبت بل يسأل الله خيرها وخير ما أرسلت به ويعوذ بالله من شرها وشر ما أرسلت به ومنها سب الحمى نهى عنه وقال انها تنهب خطايا بنى آدم كما يذهب الكير خبث الحديد ومنها النهى عن سب الديك صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تسبوا الديك فانه يوقظ الصلاة ومنها الدعاء بدعوى الجاهلية والتعزى بعزائمهم كاللجوء الى القبائل والعصية لها وللانساب ومثله التعصب للمذاهب والطرائق والمشايخ وتفضيل بعضها على بعض بالهوى والعصية وكرهه منتسبا اليه فيدعوا الى ذلك ويوالى عليه ويعادى عليه ويؤن الناس به كل هذا من دعوى الجاهلية ومنها تسمية العشاء بالعتمة تسمية غالبة يجر فيها لفظ العشاء ومنها النهى عن سباب المسلم وأن يتناجى اثنان دون الثالث وأن تخبر المرأة زوجها بمجلس امرأة أخرى ومنها أن يقول في دعائه اللهم اغفر لى ان شئت وارحمى ان شئت ومنها الاكثار من الحلف ومنها كراهة أن يقول قوس قزح لهذا الذى يرى فى السماء ومنها أن يسأل أحد بوجه الله ومنها أن يسمى المدينة يثرب ومنها أن يسأل الرجل فيم ضرب امرأته الا اذا دعت الحاجة الى ذلك ومنها أن يقول صمت رمضان كله أو وقت الليل كله

(فصل ٢) ومن الالفاظ المكروهة الانصاف عن الاشياء التى ينبغى الكناية عنها باسمائها الصريحة ومنها أن يقول أطال الله بقاءك وأدام أيامك وعشت ألف سنة ونحو ذلك ومنها أن يقول الصائم وحق الذى غاثمه على فم الكافر ومنها أن يقول للبكوس حقوقا وأن يقول لما ينفقه فى طاعة الله غرمت أو خسرت كذا وكذا وأن يقول أنفقت فى هذه الدنيا ما لا كثيرا ومنها أن يقول المفتى أحل الله كذا وحرم الله كذا فى المسائل الاجتهادية وإنما يقوله فيما ورد النص بتحريمه ومنها أن يسمى أمة القرآن والسنة ظواهر لفظية وبجازات فان هذه التسمية تسقط حرمتها من القلوب ولا سيما اذا أضاف الى ذلك تسمية شبه المتكلمين والفلاسفة قواطع عقلية فلا اله الا الله كم حصل بهاتين التسميتين من فساد فى العقول والاديان والدنيا والدين

(فصل ٣) ومنها أن يحدث الرجل بجماع أهله وما يكون بينه وبينهم كما يفعله السفلة وما يكره من الالفاظ زعموا وذكروا وقالوا ونحوه وما يكره منها أن يقول للسلطان خليفة الله أو نائب الله فى أرضه فان الخليفة والنائب إنما يكون عن غائب والله سبحانه وتعالى خليفة الغائب فى أهله ووكيل عبده المؤمن

(فصل ٤) وليحذر كل الحذر من طنين أنا ولى وعندى فان هذه الالفاظ الثلاثة ابتلى بها ابليس وفرعون وقارون فانا خير منه لا ابليس ولى ملك مصر لفرعون وإنما أوتيت على علم عندى لقارون وأحسن ما وضعت أنا فى قول العبد أنا العبد المذنب المخطئ المستغفر المعترف ونحوه ولى فى قوله لى الذنب ولى الجرم ولى المسكنة ولى الفقر والنذل وعندى فى قوله اغفر لى جدى وهزلى وخطئى وعمدى وكل ذلك عندى

﴿فصل في هديه في الجهاد والغزوات﴾ لما كان الجهاد ذروة سنام الاسلام وقبته ومنازل أهله أعلى المنازل في الجنة كما لهم الرضة في الدنيا فهم الاعلون في الدنيا والآخرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذروة العليا منه فاستولى على أنواعه كلها لجهاد في الله حق جهاده بالقلب والجنان والدعوة والبيان والسيف واللسان وكانت سعادته موقوفة على الجهاد بقلبه ولسانه ويده ولهذا كان أرفع العالمين ذكرا وأعظمهم عند الله قدرا وأمره الله تعالى بالجهاد من حين بعثه وقال ولو شئنا لبعاثا في كل قرية يقتذرا فلا قطع للكافرين وجاهدكم به جهادا كبيرا فهذه سورة مكية أمر فيها بجهاد الكفار بالحجة والبيان وتبليغ القرآن وكذلك جهاد المنافقين بأنما هو بقليل الحجة والافهم تحت قهر أهل الاسلام قال تعالى بأيتها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير فجهد المنافقين أصعب من جهاد الكفار وهو جهاد خواص الامم ورتق الرسل والقائمون به أفراد في العالم والمشاركون فيه والمعاونون عليه وإن كانوا أم الأقلين عددا فهم الأعظمون عند الله قدرا ولما كان من أفضل الجهاد قول الحق مع شدة المعارض مثل أن تتكلم به عند من تخاف سطوته وأذاه كان للرسل صلوات الله عليهم وسلامه من ذلك الخط الأوفر وكان لنبينا صلوات الله وسلامه عليه من ذلك أكل الجهاد وأتمه ولما كان جهاد أعداء الله في الخارج فرعا على جهاد العبد نفسه في ذات الله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الجاهد من جاهد نفسه في ذات الله والمجاهر من هجر ما نهى الله عنه كان جهاد النفس مقدما على جهاد العدو في الخارج وأصل له فاته ما لم يجاهده نفسه أولا لتفعل ما أمرت به وتترك ما نهيت عنه ويحاربها في الله لم يمكنه جهاد عدوه في الخارج فكيف يمكنه جهاد عدوه والاتصاف منه وعدوه الذي بين جنبيه قاهر له متسلط عليه لم يجاهده ولم يحارب به في الله بل لا يمكنه الخروج الى عدوه حتى يجاهد نفسه على الخروج فهذا ان عدوان قد امتحن العبد بمجاهدتهما وبينهما عدو ثالث لا يمكنه جهادهما الا بجهاده وهو واقف بينهما يثبط العبد عن جهادهما ويخفله ويرجف به ولا يزال يخيل له ما في جهادهما من المشاق وترك الحفظ وفوت اللذات والمشتيات ولا يمكنه أن يجاهد ذينك العدوين الا بجهاده فكان جهاده هو الأصل لجهادهما وهو الشيطان قال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا والامر باتخاذ عدوا تنبيه على است فراغ الوسع في محاربهه ومجاهدته كأنه عدو لا يفتر ولا يقصر عن محاربة العبد على عدد الانفاس فهذه ثلاثة أعداء أمر العبد بمحاربتهم وجهادهم وقد بل العبد بمحاربتهم في هذه الدار وسلطت عليه امتحانا من الله له وإبتلاء فأعطى الله العبد مددا وعدة وأعوانا وسلاحا لهذا الجهاد وأعطى أعداءه مددا وعدة وأعوانا وسلاحا وبلا أحد الفريقين بالآخر وجعل بعضهم لبعض فتنة ليلو أخبارهم ويمتنع من يتولاه ويتولى رسله بمن يتولى الشيطان وحزبه كما قال تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أنصبرون وكان ربك بصيرا وقال تعالى ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضهم ببعض وقال تعالى ولنبولنكم حتى نعم المجاهدين منكم والصابرين ونبول أخباركم فأعطى عباده الاسماع والابصار والعقول والقوى وأنزل عليهم كتبه وأرسل اليهم رسله وأمدهم بملائكته وقال لهم اني معكم فثبتوا الذين آمنوا وأمرهم من أمره بما هو من أعظم العون لهم على حرب عدوهم وأخبرهم انهم ان امتثلوا ما أمرهم به لم يزلوا منصورين على عدوه وعدوهم وانه ان ساطه عليهم فلتركهم بعض ما أمروا به ولمصيبتهم له ثم لم يؤيسهم ولم يقنطهم بل أمرهم أن يستقبلوا أمرهم ويدوا وجراحهم ويعودوا الى المناهضة عدوهم فينصرهم عليهم ويظفرهم بهم فاخبرهم انه مع المؤمنين من الله ومع المحسنين ومع الصابرين ومع المؤمنين وانه يدافع عن عباده المؤمنين مالا يدفعون عن

أنفسهم بل بدفاعه عنهم انتصروا على عدوهم ولولا دفاعه عنهم لتخلفهم عدوهم واجتاحهم وهذه المدافعة عنهم بحسب إيمانهم وعلى قدره فإن قوى الإيمان قويت المدافعة فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه وأمرهم أن يجاهدوا فيه حق جهاده كما أمرهم أن يتقوه حق تقاهه وكان حق تقاهه أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر فحق جهاده أن يجاهد نفسه ليسلم قلبه ولسانه وجوارحه لله فيكون كله لله والله لالنفسه ولا بنفسه ويجاهد شيطانه بتكذيب وعده ومعصية أمره وارثكل نهييه فإنه يعد الاماني ويمنى الغرور ويعد الفقر ويأمر بالفحشاء وينهى عن التقي والهدى والعفة والصبر وأخلاق الايمان كلها يجاهده بتكذيب وعده ومعصية أمره فينشأ له من هذين الجهادين قوة وسلطان وعدة يجاهد بها أعداء الله في الخارج بقلبه ولسانه ويده وماله لتكون كلمة الله هي العليا واختلف عبارات السلف في حق الجهاد فقال ابن عباس هو است فراغ الطاقة فيه وأن لا يخاف في الله لومة لائم وقال مقاتل اعملوا لله حق عمله واعبدوه حق عبادته وقال عبدالله بن المبارك هو مجاهدة النفس والهوى ولم يصب من قال أن الآيتين منسوختان لظنه انهما تضمنتا الأمر بما لا يطاق وحق تقاهه وحق جهاده هو ما يطيقه كل عبد في نفسه وذلك يختلف باختلاف أحوال المكلفين في القدرة والعجز والعلم والجهل فحق التقوى وحق الجهاد بالنسبة الى القادر المتمكن العالم شيء وبالنسبة الى العاجز الجاهل والضعيف شيء وتأمل كيف عقب الامر بذلك بقوله هو اجبتكم وما جعل عليكم في الدين من حرج والحرج الضيق بل جملة واسما بسعة كل أحد كما جعل رزقه يسع كل حي وكلف العبد بما يسهل العبد ورزق العبد بما يسع العبد فهو يسع تكليفه ويسعه رزقه وما جعل على عبده في الدين من حرج بوجه ما قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة أى بالملة فهي حنيفية في التوحيد سمحة في العمل وقد وسع الله سبحانه وتعالى على عباده غاية التوسعة في دينه ورزقه وعفوه ومغفرته وبسط عليهم التوبة ما دامت الروح في الجسد وفتح لهم بابا لا ينفقه عنهم إلى أن تطلع الشمس من مغربها وجعل لكل سيئة كفارة تكفرها من توبة أو صدقة أو حسنة ماحية أو مصيبة مكفرة وجعل بكل ما حرم عليهم عوضا من الحلال أنفع لهم منه وأطيب وألذ فيقوم مقامه ليستغنى العبد عن الحرام ويسعه الحلال فلا يضيق عنه وجعل لكل عسر يمتحنهم به يسرا قبله ويسرا بعده فلن يغلب عسر يسرين فاذا كان هذا شأنه مع عباده فكيف يكلفهم ما لا يسعهم فضلا عما لا يطيقونه ولا يقدرون عليه

فصل اذا عرف هذا فالجهاد أربع مراتب .. جهاد النفس وجهاد الشيطان وجهاد الكفار وجهاد المنافقين فجهاد النفس أربع مراتب أيضا . أحدها أن يجاهدها على تعلم الهدى ودين الحق الذي لا فلاح لها ولا سعادة في معاشها ومعادها الا به ومتى فاتها عليه شقيت في الدارين . الثانية أن يجاهدها على العمل به بعد علمه والا فمجرد العلم بلا عمل أن لم يضرها لم ينفعها . الثالثة أن يجاهدها على الدعوة اليه وتعليمه من لا يعلمه والا كان من الذين يكتُمون ما أنزل الله من الهدى والبينات ولا ينفضه عليه ولا ينجي من عذاب الله الرابعة أن يجاهدها على الصبر على مشاق الدعوة الى الله وأذى الخلق ويتحمل ذلك كله الله فاذا استكمل هذه المراتب الأربع صار من الربانيين فان السلف مجمعون على أن العالم لا يستحق أن يسمى ربانيا حتى يعرف الحق ويعمل به ويعلمه فمن علم وعمل فذاك يدعى عظيما في ملكوت السماء

(فصل وأما جهاد الشيطان فرتبتان) : أحدهما جهاده على دفع ما يلقي الى العبد من الشبهات والشكوك

القاعدة في الإيمان . الثانية جهاده على دفع ما يلقي إليه من الارادات والشهوات فالجهاد الاول يكون بعده اليقين والثاني بعده الصبر قال تعالى وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون فاخير أن امامة الدين إنما تنال بالصبر واليقين فالصبر يدفع الشهوات والارادات واليقين يدفع الشكوك والشبهات

فصل وأما جهاد الكفار والمنافقين فاربعة مراتب بالقلب واللسان والمال والنفس وجهاد الكفار أنحص باليد وجهاد المنافقين أنحص باللسان

فصل وأما جهاد أرباب الظلم والبدع والمنكرات فثلاث مراتب الاولى باليد اذا قدر فان عجز انتقل الى اللسان فان عجز جاهد بقلبه فهذه ثلاثة عشر مرتبة من الجهاد ومن مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزومات على شعبة من التفات

فصل ولا يتم الجهاد الا بالهجرة ولا الهجرة والجهاد الا بالايمن والراجون رحمة الله هم الذين قاموا بهذه الثلاثة قال تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم وكما أن الإيمان فرض على كل أحد ففرض عليه هجرته في كل وقت هجرة الى الله عز وجل بالتوحيد والاخلاص والانابة والتوكل والخوف والرجاء والمحبة والتوبة والهجرة الى رسوله بالمطاعة والالتحاق دلاله والتصدق بخبره وتقديم أمره وخبره على أمر غيره وخبره فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يترجها فهجرته الى ما هاجر اليه وفرض عليه جهاد نفسه في ذات الله وجهاد شيطانه فهذا كله فرض عين لا ينوب فيه أحد عن أحد وأما جهاد الكفار والمنافقين فقد يكتفى فيه ببعض الامة اذا حصل منهم مقصود

فصل وأكمل الخلق عند الله من كل مراتب الجهاد كلها والخلق متفاوتون في منازلهم عند الله تفاوتهم في مراتب الجهاد ولهذا كان أكمل الخلق وأكرمهم على الله خاتم أنبيائه ورسوله فانه كل مراتب الجهاد وجهاد في الله حق جهاده وشرع في الجهاد من حين بعث الى أن توفاه الله عز وجل فانه لما نزل عليه يأياها المذثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر شمر عن ساق الدعوة وقام في ذات الله آمم قيام ودعا الى الله ليلا ونهارا وسرا وجهارا فلما نزل عليه فاصدع بما تؤمر فصدع بأمر الله لا تأخذه فيه لومة لائم فدعا الى الله الصغير والكبير والحر والعبد والذكر والانثى والاحمر والاسود والجن والانسان ولما صدع بأمر الله وصرح لقومه بالدعوة وناداهم بسبب آلهتهم وعيب دينهم اشتد أذاهم له ولما استجاب له من أصحابه وتالوهم بانواع الاذى وهذه سنة الله عز وجل في خلقه كما قال تعالى ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك وقال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن وقال كذلك ما أتى الدين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون فعزى سبحانه نبيه بذلك وأن له أسوة بمن تقدمه من المرسلين وعزى أتباعه بقوله أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه نفس الله ألا أن نصر الله قريب وفوقه الماحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فإعلمن الله الذين صدقوا وإعلمن الكاذبين أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا ساما يتحكمون من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت وهو السميع العليم ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله نغني عن العالمين والذين آمنوا و عملوا

الصالحات لتكفرن عنهم سيئاتهم ولتجزئهم أحسن الذي كانوا يعملون ووصينا الإنسان بوالديه حسناً وإن جاهدك لتشرك في ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلى مرجعكما فأنتسك بما كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين ومن الناس من يقول آمنا بالله فلذا أؤذي في الله جعل فتنة الناس كغذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن أنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين فليتأمل العبد سياق هذه الآيات وما تضمنته من العبر وكنوز الحكم فإن الناس إذا أرسل اليهم الرسل بين أمرين أماناً يقول أحدهم آمنا وأما أن لا يقول ذلك بل يستمر على السيئات والكفر فن قال آمنا امتحنه ربه وإبتلاه وفتنه والفتنة الإبتلاء والاختبار ليتبين الصادق من الكاذب ومن لم يقل آمنا فلا يحسب أنه يمجز الله ويفوته ويسبقه فإنه إنما يطوى المراحل في يديه وكيف يفر المرء عنه بذنبه إذا كان يطوى في يديه المراحل

فمن آمن بالرسول وأطاعهم عاداه أعدائهم وآذوه فابتلى بما يؤله وإن لم يؤمن بهم ولم يطعهم عوقب في الدنيا والآخرة فحصل له ما يؤله وكان هذا المؤلم أعظم وأدوم من ألم أتباعهم فلا بد من حصول الألم لكل نفس آمنت أو رغبت عن الإيمان لكن المؤمن يحصل له الألم في الدنيا ابتداءً ثم يكون له العاقبة في الدنيا والآخرة والمعرض عن الإيمان يحصل له اللذة ابتداءً ثم يصير في الألم الدائم ورسول الشافعي رحمه الله أيما أفضل للرجل أن يمكن أو يبتلى فقال لا يمكن حتى يبتلى والله تعالى ابتلى أولى العزم من الرسل فلا صبر وأمكنهم فلا يظن أحد أنه يخلص من الألم البتة وإنما تفاوت أهل الآلام في العقول فاعقلهم من باع ألمها مستمرا عظيما بألم منقطع يسير وأشقاها من باع الألم المنقطع البسير بالألم العظيم المستمر فإن قيل كيف يختار العقل لهذا قيل الحامل له على هذا النقد والنسيئة والنفس موكلة بالعاجل كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة أن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراحم يوما ثقيلا وهذا يحصل لكل أحد فإن الإنسان مدني بالطبع لا بد له أن يعيش مع الناس والناس لهم ارادات وتصورات فيطلبون منه أن يوافقهم عليها وإن لم يوافقهم آذوه وعذوبه وإن وافقهم حصل له الأذى والعذاب تارة منهم وتارة من غيرهم كمن عنده دين وتقي حل بين قوم مجار ظلمة ولا يتمكون من فجورهم وظلمهم إلا بما وافقتهم أو سكوته عنهم فإن وافقهم أو سكت عنهم سلم من شرهم في الابتداء ثم يتسلطون عليه بالاهانة والأذى أضعاف ما كان يخافه ابتداء لو أنكروا عليهم وخالفهم وإن سلم منهم فلا بد أن يهان ويعاقب على يد غيرهم فالخزم كل الخزم في الأخذ بما قالت أم المؤمنين لمعاوية من أَرْضَى الله بسخط الناس كَفَاهُ الله مؤنة الناس ومن أَرْضَى الناس بسخط الله لم يَفْعُوا عِثْمَنَ الله شيئا ومن تأمل أحوال العالم رأى هذا كثيرا فيمن يعين الرؤساء على أغراضهم الفاسدة وفيمن يعين أهل البدع على بدعهم هر با من عقوبتهم فمن هداه الله وألهمه رشده وقواه شرفه امتنع من الموافقة على فعل المحرم وصبر على عداوتهم ثم يكون له العاقبة في الدنيا والآخرة كما كانت للرسول وأتباعهم كلما هجرن والانصار ومن ابتلى من العلماء والعباد وصالحى الولاية والتجار وغيرهم ولما كان الألم لا يحصى منه البتة عزي سبحانه من اختار الألم اليسير المنقطع على الألم العظيم المستمر بقوله من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وهو السميع العليم فضر ببلدة هذا الألم أجلا لا بد أن يأتي وهو يوم لقاءه فيلذت العبد أعظم اللذة بما تحمّل من الألم من أجله وفي مرضاته ويكون لذته وسروره واشتهاجه بقدر ما تحمّل من الألم في الله وثقه وأكد هذا العزاء والتسليّة برجا لقاءه ليحمل العبد اشتياقه إلى لقاء ربه ووليه على تحمل مشقة الألم العاجل بل ربما غلب الشوق إلى لقاءه عن شهود الألم والاحساس

به ولهذا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ربه الشوق الى لقائه فقال في الدعاء الذي رواه أحمد وابن حبان اللهم اني أسألك بعلبك الغيب وقدرتك على الخلق أحثى اذا كانت الحياة خيراً لي وتوفى اذا كانت الوفاة خيراً لي وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضا وأسألك القصد في الفقر والغنى وأسألك نعيماً لا ينفد وأسألك قرة عين لا تنقطع وأسألك الرضا بعد القضاء وأسألك برد العيش بعد الموت وأسألك لذة النظر الى وجهك وأسألك الشوق الى لقاؤك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين فالشوق يحمل المشتاق على الجسد في السير الى محبوه ويقرب عليه الطريق ويطوى له البعيد ويون عليه الآلام والمشتاق وهو من أعظم نعمة أنعم الله بها على عبده ولكن لهذه النعمة أحوال وأعمال هما السبب الذي تنال به والله سبحانه سميع لتلك الأقوال عليم بتلك الأفعال وهو عليم بمن يصلح لهذه النعمة ويشكرها ويعرف قدرها ويجب المنعم عليه فيضع عنده هذه النعمة كما قال تعالى وكذلك نتنا بعضهم بعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين فاذا فأتى العبد نعمة من نعم ربه فليقرأ على نفسه أليس الله بأعلم بالشاكرين ثم عزاهم تعالى بعزاء آخر وهو أن جهادهم فيه انما هو لا أنفسهم وثمرته عائلة عليهم وأنه غنى عن العالمين ومصلحة هذا الجهاد ترجع اليهم لا اليه سبحانه ثم أخبر أنه يدخلهم بمجاهداتهم وإيمانهم في زمرة الصالحين ثم أخبر عن حال الداخل في الايمان بلا بصيرة وأنه اذا أوتى في الله جعل فتنة الناس له كعذاب الله وهي أذا هم له ونيلهم اياه بالمكروه والالم الذي لا بد أن يناله الرسل وأتباعهم عن خالفهم جعل ذلك في فراره منهم وتركه السبب الذي ناله كعذاب الله الذي فر منه المؤمنون بالايمان فالمؤمنون لجمال بصيرتهم فروا من ألم عذاب الله الى الايمان وتحملوا ما فيه من الآلام الزائلة للمفارق عن قريب وهذا لضعف بصيرته فر من ألم عذاب أعداء الرسل الى موافقتهم ومتابعتهم ففر من ألم عذابهم الى ألم عذاب الله فجعل ألم فتنة الناس في الفرار منه بمنزلة ألم عذاب الله وغبن كل الغبن اذا استجار من الرضاء بالنار وفر من ألم ساعة الى ألم الابد واذا نصر الله جنده وأوليائه قال اني كنت معكم والله عليم بما انطوى عليه صدره من التفاق والمقصود ان الله سبحانه اقتضت حكمته أنه لا بد أن يمتحن النفوس وبتلبيها فيظهر بالامتحان طيبها من خبيثها ومن يصلح لحوالاته وكراماته ومن لا يصلح ويمحص النفوس التي تصالح له ويخلصها بكبر الامتحان كالنهب الذي لا يخلص ولا يصفو من غشه الا بالامتحان اذا انفس في الاصل جاهلة ظالمة وقد حصل لها بالجهل والظلم من الخبث ما يحتاج خروجه الى السبك والتصفية فان خرج في هذه الدار والا ففى كير جهنم فاذا هذب العبد ونقى أذن له في دخول الجنة

نصل ، ولما دعا صلى الله عليه وسلم الى الله عز وجل استجاب له عباد الله من كل قبيلة فكان حائز قصب سبقهم صديق الامة وأسبقها الى الاسلام أبو بكر رضي الله عنه فأزهر في دين الله ودعا معه الى الله على بصيرة فاستجاب لابن بكر عثمان بن عفان وطاحه بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص وبادر الى الاستجابة له صلى الله عليه وسلم صديقة النساء خديجة بنت خويلد وقامت باعباء الصديقة وقال لها لقد خشيت على عقلى فقال له أبشر فرائه لا يخزيك الله أبدا ثم استدلت بما فيه من الصفات الفاضلة والاخلاق والشم على أن من كان كذلك لا يخزى أبدا فعادت بكامل عقلها وفطرتها أن الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة والشم الشريفة تناسب أشكلها من كرامة الله وتأنيده واحسانه ولا تناسب الخزي والخذلان وانما تناسبه أصدادها فمن ركب الله على أحسن الصفات

وأحسن الاخلاق والاعمال انما يليق به كرامته واتمام نعمته عليه ومن ركه على أتم الصفات وأسوأ الاخلاق والاعمال انما يليق به ما يناسبها وبهذا العقل الصديقية استحقت أن يرسل اليها بالسلام منه مع رسوله جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم

(فصل) وبادر الى الاسلام على بن ابي طالب رضي الله عنه ابن ثمان سنين وقيل أكثر من ذلك وكان في كفالة رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ من عمه اعانة له في سنة محل وبلد زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان غلاما لخدمته فوجهه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجها وقدم أبوه وعمه في فدائه فسألا عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيل هو في المسجد فدخلا عليه فقالا يا ابن عبد المطلب يا ابن هاشم يا ابن سيد قومه أتم أهل حرم الله وجيرانه تفكون العاني وتطعمون الأسير جئتكم في ابنا عندك فامن علينا واحسن الينا في فدائه قال ومن هو قالوا زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا غير ذلك قالوا ما هو قال ادعوه فأخبره فان اختاركم فهو لكم وان اختارني فوالله ما أنا بالذي اختار علي من اختارني أحدا قالوا قد رددتنا على النصف وأحسن فتدعاه فقال هل تعرف هؤلاء قال نعم قال من هذا قال هذا أبي وهذا عمي قال فانا من قد علمت ورأيت وعرفت صحبتي لك فاخترني أو اخترهما قال ما أنا بالذي اختار عليك أحدا أبدا أنت مني مكان الاب والم فقالا ويحك يا زيد أنت اختار العبودية على الحرية وعلى أبيك وعمك وعلى أهل بيتك قال نعم قد رأيت من هذا الرجل شيئا ما أنا بالذي اختار عليه أحدا أبدا فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أخرجه الى الحجر فقال أشهدكم أن زيدا ابني يرثي وأرثه فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت نفوسهما فانصرفا ودعى زيد بن محمد حتى جاء الله بالاسلام فنزلت ادعوهم لآبائهم فدعى يومئذ زيد بن حارثة فقال معمر في جامعهم عن الزهري ما علمنا أحدا أسلم قبل زيد بن حارثة وهو الذي أخبر الله عنه في كتابه انه أنعم عليه وأنعم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم باسمه وأسلم القس ورقة بن نوفل وتخي أن يكون جنعا اذا يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه وفي جامع الترمذي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه في المنام في حياة حسنة وفي حديث آخر أنه رآه في ثياب يياض ودخل الناس في الدين واحدا بعد واحد وقر يش لا تنكر ذلك حتى بادأهم بعبادتهم وسب آلهتهم وأنها لا تنضر ولا تنفع فحينئذ شروا له ولا يحابه عن ساق العداوة غمى الله رسوله بعمه أبي طالب لانه كان شريفا معظما في قريش مطاعا في أهله واهل مكة لا يتجاسرون على مكشفته بشيء من الأذى وكان من حكمة أحكم الحاكمين بقاءه على دين قومه لما في ذلك من المصالح التي تبدو لمن تأملها وأما أصحابه فمن كان له عشيرة تحميه امتنع بعشيرته وسائرهم تصدوا له بالاذى والعذاب منهم عمار بن ياسر وأمه وأهل بيته عذبوا في الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر بهم وهم يعذبون يقول صبرا يا آل ياسر فان موعدكم الجنة ومنهم بلال بن رباح فانه عذب في الله أشد العذاب فبان على قومه وهانت عليه نفسه في الله وكان كلما اشتد عليه العذاب يقول أحد أحد فيمر به ورقة بن نوفل فيقول أي والله يا بلال أحد أحد أما والله لئن قتلتموه لانتخذنه حنانا

(فصل) ولما اشتد أذى المشركين على من أسلم وقت منهم من قتل حتى يقولوا لاحدكم اللات والعزى الهك من دون الله فيقول نعم وحتى أن الجبل ليربهم فيقولون وهذا الهك من دون الله فيقول نعم ومر عدو الله أبو جهل بسمية أم عمار بن ياسر وهي تعذب وزوجها وابنها فطعنها بجمرة في فرجها حتى قتلتها وكان الصديق

إذا ما باحد من العبيد يعذب اشتراه منهم وأعتقه منهم بلال وطاهر بن فيرة وأم عيسى وذينة والنهدية وابنتها وجارية لبني عدى كان عمر يعنبا على الاسلام قبل اسلامه وقاله أبوه يابني أراك تعتق رقبا ضعافا فلو اعتقت قوما جلدا يمتعونك فقال له أبو بكر اني أريد ما أريد فلما اشتد البلا أذن الله سبحانه لهم بالهجرة الاولى الى أرض الحبشة وكان أول من هاجر اليها عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أهل هذه الهجرة الاولى اثني عشر رجلا وأربع نسوة عثمان وامرأته وأبو حذيفة وامرأته سهلة بنت سبيل وأبو سبرة وامرأته أم سبرة والزيبر وعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وامرأته ليلي بنت أبي هيثمة وأوسبرة ابن أبي رهم وحاطب ابن عمرو وسبيل بن وهب وعبد الله بن مسعود وخرجوا متسللين سرا فوق الله لهم ساعة وصولهم الى الساحل سفينتين للتجار فخلوهم فيها الى أرض الحبشة وكان يخرجهم في رجب في السنة الخامسة من المبعث وخرجت قريش في آثارهم حتى جالوا البحر فلم يدر لوا منهم أحدا ثم بانهم أن قريشا قد كفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم فرجعوا فلما كانوا ادون مكة بساعة من نهار بانهم أن قريشا أشد ما كانوا عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل من دخل منهم بجوار وفي تلك المرة دخل ابن مسعود فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فلم يرد عليه فتعاضد ذلك على ابن مسعود حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد أحدث من أمره أن لا تتكلموا في الصلاة هذا هو الصواب وزعم ابن سعد وجماعة أن ابن مسعود لم يدخل وأنه رجع الى الحبشة حتى قدم في المرة الثانية الى المدينة مع من قدم ورد هذا بان ابن مسعود شدد بدرا وأججز على أبي جحل وأصحاب هذه الهجرة إنما قدموا المدينة مع جعفر وأصحابه بعد بدر بأربع سنين أو خمس قالوا فان قيل بل هذا الذي ذكره ابن سعد يوافق قول زيد بن أرقم كنا نقوم في الصلاة فيكلم الرجل جليسه حتى نزلت وقوموا لله فأتين فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام وزيد بن أرقم من الانصار والسورة مدنية وحيثن فابن مسعود سلم عليه لما قدم وهو في الصلاة فلم يرد عليه حتى سلم وأعله بتحريم الكلام فاتفق حديثه وحديث ابن أرقم قبل يطل هذا شهود ابن مسعود بدرا وأهل الهجرة الثانية إنما قدموا عام خيبر مع جعفر وأصحابه ولو كان ابن مسعود بمن قدم قبل بدر لكان لقنومه ذكر ولم يذكر أحد قدم مهاجري الحبشة الا في المقدمة الاولى بمكة والثانية عام خيبر مع جعفر فمضى قدم ابن مسعود في غير هاتين المرتين ومع من ونحو الذي قلنا في ذلك قال ابن اسحق قال وبلغ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين خرجوا الى الحبشة اسلام أهل مكة فاقبلوا فلما بلغهم ان اسلام أهل مكة كان باطلا لم يدخل منهم أحد الا بجوار أو مستخفيا وكان من قدم منهم فأقام بها حتى هاجر الى المدينة فشهد بدرا وأحدا فذكر منهم عبد الله بن مسعود فان قيل فما تصنعون بحديث زيد بن أرقم قيل قد أجيب عنه بجوابين . أحدهما أن يكون النبي عنه قد ثبت بمكة ثم أذن فيه بالمدينة ثم نهى عنه . والثاني ان زيد بن أرقم كان من صغار الصحابة وكان هو وجماعة يتكلمون في الصلاة على عاداتهم ولم يبلغهم النبي فلما بلغهم اتوا وزيد لم يخبر عن جماعة المسلمين كلهم بانهم كانوا يتكلمون في الصلاة الى حين نزول هذه الآية ولو قدر أنه أخبر بذلك لكان وهما منه ثم اشتد البلا من قريش على من قدم من مهاجري الحبشة وغيرهم وسطت بهم عشائرتهم ولقوا منهم أذى شديدا فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى أرض الحبشة مرة ثانية وكان خروجهم الثاني أشق عليهم وأصعب ولقوا من قريش بعيدا سديدا ونالوا بالاننى وصعب عابيه فملغص من التجاسي من حس جواره لهم وكان عدة من خرج في هذه

المرءة ثلاثة وثمانين رجلا ان كان فيهم عمار بن ياسر فانه شك فيه قاله ابن اسحق ومن النساء تسع عشرة امرأة (قلت) قد ذكر في هذه الهجرة الثانية عثمان بن عفان وجماعة ممن شهدوا أقالما أن يكون هذا وهما وما أن يكون لهم مقدمة أخرى قبل بدر فيكون لهم ثلاث قدمات مقدمة قبل الهجرة ومقدمة قبل بدر ومقدمة عام خيبر ولذلك قال ابن سعد وغيره انهم لما سمعوا مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة رجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلا ومن النساء ثمان نسوة فوات منهم رجلا بمكة وحبس بمكة سبعة وشهد بدر أربع وعشرون رجلا فلما كان شهر ربيع الاول سنة سبع من هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا الى النجاشي يدعو الى الاسلام وبعث به مع عمرو بن أمية الضمري فلما قرأ عليه الكتاب أسلم وقال لئن قدرت أن آتية لآتيه وكتب اليه أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت فيمن هاجر الى أرض الحبشة مع زوجها عبيد الله بن جحش فتصر هناك ومات فزوجه النجاشي اياها وأصدقها عنه أربعة دنانير وكان الذي ولي تزويجها خالد بن سعيد بن العاص وكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث اليه من يبق عنده من أصحابه ويحملهم ففعل وحملهم في سفينتين مع عمرو بن أمية الضمري فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير فوجدوه قد فتحوا فكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يدخلهم في سهامهم ففعلوا وعلى هذا فيزول الاشكال الذي بين حديث ابن مسعود وزيد بن أرقم ويكون ابن مسعود قدم في المرة الوسطى بعد الهجرة قبل بدر الى المدينة وسلم عليه حيث ظلم يرد عليه وكان العهد حديثا بتحريم الكلام كما قال زيد بن أرقم ويكون تحريم الكلام بالمدينة لا بمكة وهذا أنسب بالنسخ الذي وقع في الصلاة والتغيير بعد الهجرة لجعلها أربعة أمد أن كانت ركعتين ووجوب الاجتماع لها فان قيل ما أحسنه من جمع وأثبتة لولا أن محمد بن اسحق قد قال ما حكيت عنه أن ابن مسعود أقام بمكة بعد رجوعه من الحبشة حتى هاجر الى المدينة وشهد بدر وهذا يدفع ما ذكر قيل ان كان محمد بن اسحق قد قال هذا فقد قال محمد بن سعد في طبقاته ان ابن مسعود مكث يسيرا بعد مقدمه ثم رجع الى أرض الحبشة وهذا هو الاظهر لان ابن مسعود لم يكن له بمكة من يحميه وما حاكمه ابن سعد قد تضمن زيادة أمر خفي على ابن اسحق وابن اسحق لم يذكر من حديثه ومحمد بن سعد أسند ما حاكمه الى المطلب بن عبد الله بن حنطب فاتفقت الاحاديث وصدق بعضها بعضا وزال عنها الاشكال والله الحمد والمنة وقد ذكر ابن اسحق في هذه الهجرة الى الحبشة أبا موسى الاشعري عبد الله بن قيس وقد أنكر عليه ذلك أهل السير منهم محمد بن عمرو والواقدي وغيره وقالوا كيف يخفى ذلك على ابن اسحق أو على من دونه (قلت) وليس ذلك مما يخفى على من دون محمد بن اسحق فضلا عنه وانما نشأ الوهم ان أبا موسى هاجر من اليمن الى أرض الحبشة الى عند جعفر وأصحابه لما سمع بهم ثم قدم معهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وكأجاء مصر حابه في الصحيح فقد ذلك ابن اسحق لابن موسى هجرة ولم يقل أنه هاجر من مكة الى أرض الحبشة لينكر عليه

(فصل) فاتحاز المهاجرون الى مملكة أمحممة النجاشي آمنين فلما علمت قريش بذلك بعثت في أثرهم عبد الله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص بهدايا وتحف من بلدهم الى النجاشي ليرد بهم عليهم فأتى ذلك عليهم وشفقوا اليه بعضا جندهم فلم يجهم الى مطالبوا فوشوا اليه انه هؤلاء يقولون في عيسى قولا عظيما يقولون انه عبد الله فاستدعى المهاجرين الى مجلسه ومقدمهم جعفر بن أبي طالب فلما أرادوا الدخول عليه قال جعفر يستأذن عليك حزب الله فقال

لأن قل له يعيد استنذانه فاعاده عليه فلما دخلوا عليه قال ماتقولون في عيسى قتل عليه جعفر صدرا من سورة كهيعص فاخذ التجاشي عودا من الارض فقال مازاد عيسى على هذا ولا هذا العود فتناخرت بطارقه عنده فقال وان نخرتم وان نخرتم قال اذهبوا فاقسم براضى من سبكم غرم والسيوم الآمنون في لسانهم ثم قال للرسولين لو اعطيتوني ديرا من ذهب يقول جلا من ذهب ما سلتم اليكم ثم امر فردت عليهما هداياهما ورجعما مقبوحين (فصل ثم أسلم حمزة عمه وجماعة كثير من وفشا الاسلام) فلما رأت قریش أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم والامور تتزايد أجمعوا على أن يتعاقدا على بنى هاشم وبنى عبدالمطلب وبنى عبدمناف أن لا يبايعوهم ولا يتكلموهم ولا يجالسوهم حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتبوا بذلك صحيفة وعلقوها في سقف الكعبة يقال كتبها منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم ويقال نصر بن الحرث والصحيح أنه بغض ابن عامر بن هاشم فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فشلت يده فانحاز بنو هاشم وبنو المطلب مؤمنهم وكفرهم الا باللب فانه ظاهر قریشا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنى هاشم وبنى المطلب وحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه في الشعب شعب أبي طالب ليلة هلال المحرم ستة سبع من البعثة وعلقت الصحيفة في جوف الكعبة وبقا محبوسين ومحصورين مضيقا عليهم جدا مقطوعا عنهم الميرة والمادة نحو ثلاث سنين حتى بلغهم الجهد وسمع أصوات صيائهم بالبكاء من وراء الشعب وهناك عمل أبو طالب قصيدته اللامية المشهورة أولها جزا الله عنا عبد شمس ونو فلا وكان قریش في ذلك بين راض وكاره فسعى في نقض الصحيفة من كان كارهها وكان القائم بذلك هشام بن عمرو بن الحرث بن حبيب بن نصير بن مالك مشى في ذلك الى المظلم بن عدى وجماعة من قریش فاجابوه الى ذلك ثم أطلع الله رسوله على أمر محبيقتهم وأنه أرسل عليها الارضه فاكت جميع ما فيها من جور وقطيعة وظلم الا ذكر الله عز وجل فاخبر بذلك عمه فخرج الى قریش فاخبرهم أن ابن أخيه قد قال كذا وكذا فان كان كاذبا خيلنا بينكم وبينه وان كان صادقا رجعت عن قطيعتنا وظلنا قالوا قد أنصفت فانزلوا الصحيفة فلما رأوا الامر كما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ازدادوا كفر الى كفرهم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من الشعب قال ابن عبد البر بعد عشرة أعوام من المبعث ومات أبو طالب بعد ذلك بسة أشهر وماتت خديجة بعده بثلاثة أيام وقيل غير ذلك

٦- فصل فلما نقضت الصحيفة وافق موت أبي طالب وموت خديجة وبينهما يسير فاشتد البلاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفاه قومه وتجروا عليه فكاشفوه بالاذى فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف رجاء أن يؤوه وينصروه على قومه ويمنعوه منهم ودعمهم الى الله عز وجل فلم ير من يؤوى ولم ير ناصرا وآذوه مع ذلك أشد الاذى ونالوا منه ما لم ينله قومه وكان مولاه معه زيد بن حارثة فأقام بينهم عشرة أيام لا يدع أحدا من أشرافهم الاجاه وكله فقالوا اخرج من بلدنا وأغروا به سفاهم فوقعوا له سباطين وجعلوا يرموه بالحجارة حتى دमित قدماه وزيد بن حارثة يقيه بنفسه حتى أصابه شجاج في رأسه فانصرف راجعا من الطائف الى مكة محزوننا وفي مرجعه ذلك دعا بالبعاء المشهور دعاء الطائف: اللهم اليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربي الى من تكلى الى بعيد يتجهمني أم الى عدو ملكته أمرى ان لا يكن لك غضب على فلا أبالى غير ان عافيتك هي أوسع لي أعوذ بنبيك من المؤمنين ومن المؤمنين من الباطل لا تأخزني

عليه أمر الدنيا والآخرة أن يحل على غضبك أو أن ينزل بي سنطك لك العتي حتى ترضى ولا حول ولا قوة الا بك فارس رب تبارك وتعالى اليه ملك الجبال يستأمره أن يطبق الاخشبين على أهل مكة وهما جبالها اللذان هي بينهما فقال لا يل أستاذي بهم لعل الله يخرج من أصلابهم من يعبده لا يشرك به شيأ فلما نزل بنخلة في مرجعه قام يصلي من الليل فصرف اليه نفر من الجن فاستمعوا قرأته ولم يشعر بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل عليه واذا صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من غياب اليم ومن لا يجيب داعي الله فليس بمعجز في الارض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين وأقام بنخلة أياما فقال له زيد بن حارثة كيف تدخل عليهم وقد أخرجوك يعني قريشا فقال يازيد ان الله جعل لما ترى فرجا ومخرجا وان الله ناصر دينه ومظهر نبيه ثم انتهى الى مكة فarsل رجلا من خزاعة الى مطعم بن عدى أدخل في جوارك فقال نعم ودعا بنيه وقومه فقال البسوا السلاح وكونوا عند أركان البيت فاني قد أجرت محمدا فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه زيد بن حارثة حتى انتهى الى المسجد الحرام فقام المطعم بن عدى على راحلته فنادى يا معشر قريش اني قد أجرت محمدا فلا يهجه أحد منكم فاتته رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الركن فاستلبه وصلى ركعتين وانصرف الى بيته ومطعم بن عدى وولده محدقون به بالسلاح حتى دخل بيته

(فصل ثم أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم) بحسده على الصحيح من المسجد الحرام الى بيت المقدس راكبا على البراق حبة جبرائيل عليهما الصلاة والسلام فزل هناك وصلى بالانبياء اماما وربط البراق بحلقه باب المسجد وقد قيل انه نزل بيت لحم وصلى فيه ولم يصح ذلك عنه البتة ثم عرج به تلك الليلة من بيت المقدس الى السماء الدنيا فاستفتح له جبرائيل ففتح له فرأى هنالك آدم أبا البشر فسلم عليه فرحب به ورد عليه السلام وأقر بنبوته وأراه الله أرواح السعداء عن يمينه وأرواح الأشقياء عن يساره ثم عرج به الى السماء الثانية فاستفتح له فرأى فيها يحيى ابن زكريا وعيسى بن مريم فلقبهما وسلم عليهما فردا عليه ورحبا به وأقرأ بنبوته ثم عرج به الى السماء الثالثة فرأى فيها يوسف فسلم عليه فردا عليه ورحب به وأقر بنبوته ثم عرج به الى السماء الرابعة فرأى فيها ادريس فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ثم عرج به الى السماء الخامسة فرأى فيها هرون بن عمران فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ثم عرج به الى السماء السادسة فلقى فيها موسى بن عمران فسلم عليه ورحب به وأقرأ بنبوته فلما جاوزه بكى موسى فقيل لمعاييك قال أبكي لان غلاما بعث من بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمتي ثم عرج به الى السماء السابعة فلقى فيها ابراهيم فسلم عليه ورحب به وأقر بنبوته ثم رفع الى سدرة المنتهى ثم رفع له البيت المعمور ثم عرج به الى الجبار جل جلاله فدنا منه حتى كان قاب قوسين أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى وفرض عليه خمسين صلاة فرجع حتى مر على موسى فقال له لم أمرت قال بخمسين صلاة قال ان أمتك لا تطيق ذلك ارجع الى ربك فأسأله التخفيف لامتك فالتفت الى جبريل كأنه يستشيريه في ذلك فأشار أن نعم ان شئت فعلا به جبرائيل حتى أتى به الجبار تبارك وتعالى وهو في مكانه هذا لفظ البخاري في بعض الطرق فوضع عنه عشرين ثم أنزل حتى مر بموسى فأخبره فقال ارجع الى ربك فأسأله التخفيف فلم يزل يتردد بين موسى وبين الله عز وجل حتى

جعلها خمسا فأمره موسى بالرجوع وسؤال التخفيف فقال قد استحييت من ربي ولكن أرضى وأسلم فلما بعد نادى مناد قد أمضيت فريقتي وخففت عن عبادي واختلف الصحابة هل رأى ربه تلك الليلة أم لا فصح عن ابن عباس أنه رأى ربه وصح عنه أنه قال رأى بفؤاده وصح عن عائشة وابن مسعود أنكرا ذلك وقالوا إن قوله ولقد رأى نذلة أخرى عند سدره المنتهى إنما هو جبريل وصح عن أبي ذر أنه سأل هل رأيت ربك فقال نورأى أراه أى حال بينى وبين رؤيته النور كما قال فى لفظ آخر رأيت نوراً وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمى اتفاق الصحابة على أنه لم يره قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه وليس قول ابن عباس أنه رأى ناقضاً لهذا ولا قوله رأى بفؤاده وقد صح عنه أنه قال رأيت ربي تبارك وتعالى ولكن لم يكن هذا فى الاسراء ولكن كان فى المدينة لما احتبس عنهم فى صلاة الصبح ثم أخبرهم عن رؤيته ربه تبارك وتعالى تلك الليلة فى منامه وعلى هذا بنى الامام أحمد رحمه الله تعالى وقال نعم رأى حقاً فإن رؤيا الانبياء حق ولا بد ولكن لم يقل أحمد رحمه الله تعالى أنه رأى بعين رأسه يقظة ومن حكى عنه ذلك فقد وهم عليه ولكن قال مرة رأى مرة قال رأى بفؤاده فحكيت عنه روايتان وحكيت عنه الثالثة من تصرف بعض أصحابه أنه رأى بعين رأسه وهذه نصوص أحمد موجودة ليس فيها ذلك وأما قول ابن عباس أنه رأى بفؤاده مرتين فإن كان استناده الى قوله تعالى ما كذب القواد ما رأى ثم قال ولقد رأى نذلة أخرى والظاهر أنه مستندة فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم ان هذا المرقى جبريل رأى مرتين فى صورته التى خلق عليها وقول ابن عباس هذا هو مستند الامام أحمد فى قوله رأى بفؤاده والله أعلم وأما قوله تعالى فى سورة النجم ثم دنى فتدلى فهو غير الدنو والتدلى فى قصة الاسراء فان الذى فى سورة النجم هو دون جبريل وتدليه كما قالت عائشة وابن مسعود والسياق يدل عليه فانه قال عليه شديد القوى وهو ذو المرة أى القوة وهو الذى استوى بالافق الاعلى ثم دنى فتدلى فالضماير كلها راجعة الى هذا المعنى الشديد القوى وهو ذو المرة أى القوة وهو الذى استوى بالافق الاعلى وهو الذى دنى فتدلى فكان من محمد صلى الله عليه وسلم قدر قوسين أو أدنى فاما الدنو والتدلى الذى فى حديث الاسراء فذلك صريح فى أنه دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه ولا تعرض فى سورة النجم لذلك بل فيها أنه رأى نذلة أخرى عند سدره المنتهى وهذا هو جبريل رأى محمد صلى الله عليه وسلم على صورته مرتين مرة فى الارض ومرة عند سدره المنتهى والله أعلم

فصل فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قومه أخبرهم بما أراه الله عز وجل من آياته الكبرى فأشد تكذيبهم له وأذاهم واستضارهم عليه وسألوه ان يصف لهم بيت المقدس فجلاه الله حتى عابنه فطلق مخبرهم عن آياته ولا يستطيعون أن يردوا عليه شيئاً وأخبرهم عن غيرهم فى مسراه ورجوعه وأخبرهم عن وقت قدومها وأخبرهم عن البعير الذى يقدمها وكان الامركا قال فلم يردهم ذلك الا انضورا وأبى الظالمون الا كفورا

فصل وقد نقل ابن اسحق عن عائشة ومعاوية أنهما قالوا إنما كان الاسراء بروحه ولم يفقد جسده ونقل عن الحسن البصرى نحو ذلك ولكن ينبغى أن يعلم الفرق بين أن يقال كان الاسراء مناماً وبين أن يقال كان بروحه دون جسده وبينهما فرق عظيم وعائشة ومعاوية لم يقولوا كان مناماً وإنما قالوا أسرى بروحه ولم يفقد جسده وفرق بين الامر بين فان ما يراه الناس قد يكون أمثالا مضررة للعلوم فى الصور المحسوسة فيرى كأنه قد عرج به الى السماء أو ذهب به الى مكة وأقطار الارض وروحه لم تصعد ولم تنهب وإنما ملك الرؤيا ضرب له المثال ولذين قالوا عرج يرسو لآله صلى الله عليه وسلم طائفتان طائفة قالت عرج بروحه وبدنه وطائفة قالت

عرج بروحه ولم يفقد بدنه وهؤلاء لم يريدوا أن المعراج كان متلما وإنما أرادوا أن الروح ذاتها أسرى بها وعرج بها حقيقة وياشرت من جنس ما يباشر بعد المفارقة وكان حالها في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها الى السموات سماه حتى ينتهي بها الى السماء السابعة تحقق بين يدي الله عز وجل فيأمر فيها بما يشاء ثم تنزل الى الارض فالذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء أكمل مما يحصل للروح عند المفارقة ومعلوم أن هذا أمر فوق ما يراه الناس لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقام خرق العوائد حتى شق بطنه وهو حي لا يتألم بذلك عرج بذات روحه المقدسة حقيقة من غير امانة ومن سواه لا ينال بذات روحه الصعود الى السماء الا بعد الموت والمفارقة فالأنبياء إنما استقرت أرواحهم هناك بعد مفارقة الابدان وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدت الى هناك في حال الحياة ثم عادت وبعد وفاته استقرت في الرفيق الأعلى مع أرواح الأنبياء ومع هذا فلما اشراف على البدن واشراق وتعلق به بحيث يرد السلام على من سلم عليه وبهذا التعلق رأى موسى قائما يصلي في قبره ورآه في السماء السادسة ومعلوم أنه لم يعرج بموسى من قبره ثم رده اليه وإنما ذلك مقام روحه واستقرارها وقبره مقام بدنه واستقراره الى يوم معاد الارواح الى أجسادها فراه يصلي في قبره ورآه في السماء السادسة كما أنه صلى الله عليه وسلم في أرفع مكان في الرفيق الأعلى مستقرا هناك وبدنه في ضريحه غير مفقود وإذا سلم عليه المسلم رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام ولم يقارق الملائكة الأعلى ومن كنف أدراكه وغفلت طباعه عن أدراك هذا فينظر الى الشمس في علو محلها وتعلقها وتأثيرها في الارض وحياة النبات والحيوان بها وهذا شأن الروح فوق هذا فلها شأن وللأبدان شأن وهذه النار تكون في محلها وحرارتها تؤثر في الجسم البعيد عنها مع أن الارتباط والتعلق الذي بين الروح والبدن أقوى وأكمل من ذلك وأتم فشان الروح أعلى من ذلك وألطف

فقل للعيون الرمدا لك أن ترى سنا الشمس فاستغنى ظلام الليالي

﴿فصل﴾ قال الزهري عرج بروح رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس والى السماء قبل خروجه الى المدينة بسنة وقال ابن عبد البر وغيره كان بين الاسراء والهجرة تسعة أشهر وانتهى وكان الاسراء مرة واحدة وقيل مرتين مرة يقظة ومرة مناما وأرباب هذا القول كانوا أرادوا أن يجمعوا بين حديث شريك وقوله ثم استيقظت وبين سائر الروايات ومنهم من قال بل كان هذا مرتين مرة قبل الوحي لقوله في حديث شريك وذلك قبل أن يوحى اليه ومرة بعد الوحي كما دلت عليه سائر الأحاديث ومنهم من قال بل ثلاث مرات مرة قبل الوحي ومرتين بعده وكل هذا خبط وهذه طريقة ضعفاء الظاهرية من أرباب النقل الذين اذا رأوا في القصة لفظا يخالف سياق بعض الروايات جعلوه مرة أخرى فكلما اختلفت عليهم الروايات عددوا الوقائع والصواب الذي عليه أئمة النقل أن الاسراء كان مرة واحدة بمكة بعد البعثة وبأعجابه هؤلاء الذين زعموا أنهم رأوا كيف سألهم أن يظنوا أنه في كل مرة تفرض عليه الصلاة خمسين ثم يتردد بين ربه وبين موسى حتى يصير خمسا ثم يقول أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي ثم يعيد هذا في المرة الثانية الى خمسين ثم يحطها عشرا عشرا وقد غلط الحفاظ شريكا في الفاظ من حديث الاسراء ومسلم أو رد المسند منه ثم قال تقدم وآخر وزاد ونقص ولم يسرد الحديث فأجاد رحمه الله

﴿فصل﴾ في مبدأ الهجرة التي فرق الله فيها بين أوليائه وأعدائه وجعلها مبدأ لا عزاز دينة ونصر عديمه ورسوله فالزهري حدثني محمد بن صالح عن عاصم بن عمر بن قتادة ويزيد بن رومان وغيرهما قالوا أقام رسول الله صلى

الله عليه وسلم بمكة ثلاث سنين من أول نبوته مستخيا ثم أعلن في الرابعة فدعا الناس إلى الإسلام عشر سنين يوافي الموسم كل عام يتبع الحاج في منازلهم وفي المواسم بمكافئ ومجته وفي المجاز يدعونه إلى أن يمنعه حتى يبلغ رسالات ربه ولم الجنة فلا يجد أحدا ينصره ولا ينجيه حتى أنه ليسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ويقول يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا وتملكوا بها العرب وتدين لكم بها الحميم فإذا أمتتكم كلتم ملوكا في الجنة وأبو لهب ورامه يقول لا تطيعوه فإنه صاني كذاب فيردون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبح الرد ويؤذونه ويقولون أسرتك وعشيرتك أعلم بك حيث لم يتبعوك وهو يدعونه إلى الله ويقول اللهم لو شئت لم يكونوا هكذا قال وكان ممن يسمى لنا من القبائل الذين أتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم وعرض نفسه عليهم بنو عامر بن صعصعة ومخارب بن حفصة وفزارة وغسان ومرة وحنيقة وسليم وعيس وبنو النضر وبنو النكا وكندة وكلب والحارث بن كعب وعذرة والحضارمة فلم يستجب منهم أحد

(فصل) وكان مما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانوا يسمعون من حلفائهم من يهود المدينة أن نيا من الانبياء مبعوث في هذا الزمان سيخرج فتنبعه وتقتلكم معه قتل عاد وإرم وكانت الانصار يجمعون البيت كما كانت العرب تتجه دون اليهود فلما رأى الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس إلى الله عز وجل وتأملوا أحواله قال بعضهم لبعض تعلبون والله يا قوم أن هذا الذي توعدكم به يهود المدينة فلا يسبقنكم إليه وكان سويد ابن الصامت من الأوس قد قدم مكة فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبعد ولم يجب حتى قدم أنس بن رافع أبو الحيس في قية من قومه من بني عبد الأشهل يطلبون الحلف فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام فقال إياس بن معاذ وكان شابا حدثا يا قوم هذا والله خير مما جئنا به فصر به أبو الحيس وأتته ففسكت ثم لم يتم لهم الحلف فأنصرفوا إلى المدينة

(فصل) ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي عند العقبة في الموسم ستة نفر من الانصار كلهم من الخزرج وهم أبو أمامة أسعد بن زرارة وعوف بن الحرث ورافع بن مالك وقطبة بن عامر وعقبة بن عامر وجابر بن عبد الله فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام فأسلموا ثم رجعوا إلى المدينة فدعوه إلى الإسلام ففشا الإسلام فيها حتى لم يبق دار إلا وقد دخلها الإسلام فلما كان العام المقبل جاء منهم اثنا عشر رجلا الستة الأول خلا جابر ابن عبد الله ومعهم معاذ بن الحرث بن رفاعه أخو عوف المتقدم وذو كوان بن عبد القيس وقد أقام ذكوان بمكة حتى هاجر إلى المدينة فيقال أنه مهاجر أنصاري وعبادة بن الصامت ويزيد بن ثعلبة وأبو الهيثم بن النبهان وعويمر بن مالك هم اثنا عشر وقال أبو الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في الموسم ومجته وعكاظ من يؤمن ويؤمن ويؤمن ومن ينصر في حتى أبلغ رسالات ربي فله الجنة فلا يجد أحدا ينصره ولا يؤويه حتى أن الرجل ليرحل من مصر أو اليمن إلى ذي رجة فيأتيه قومه فيقولون له احذر غلام قریش لا يفتنك ويمتنى بين رجلهم يدعوه إلى الله وهم يشيرون إليه بالأصابع حتى بعث الله من يثرب فيأتيه الرجل منا فيؤمن به ويؤيه. ثم القرآن فينقلب إلى أهله يسلون: يا سلامه حتى لم يبق دار من دور الانصار إلا وفيها رهط من المسلمين يظهر ونالوا الإسلام وبعث الله إليه فاتمروا واحتمعنا وقاتلنا حتى متى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطرد في جبال مكة ويختلف فرحنا حتى قدما عليه في الموسم فواعدنا بيعة العقبة فقال له عمه العباس يا ابن أخي ما أدري ما هؤلاء القوم

الذين جاؤك أني ذو معرفة بأهل يثرب فاجتمعنا عنده من رجل ورجلين فلما نظر العباس في وجوهنا قال هؤلاء قوم لا نعرفهم هؤلاء أحداث قتلنا يا رسول الله على ما نبأكم قال على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى الثقة في السر واليسر وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن تقوموا في الله لا تأخذكم لومة لائم وعلى أن تنصروني إذا قدمت عليكم وتمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ولكم الجنة فقمنا بنايعة فأخذ بيده أسعد بن زرارة وهو أصغر السبعين فقال رويدا يا أهل يثرب إنالم نضرب اليه أكباد المطي الا ونحن نعلم أنه رسول الله وأن اخراجه اليوم مفارقة العرب كافة وقتل خياركم وإن تعضكم السيوف فاما أنتم تصبرون على ذلك نخذوه وأجركم على الله واما أنتم تخافون من أنفسكم خيفة فدروه فهو أعذر لكم عند الله فقالوا يا أسعد أمط عنا يدك فوالله لا نذر هذه البيعة ولا نستقبلها فقمنا اليه رجلا رجلا فأخذ علينا يعطينا بذلك الجنة ثم انصرفوا الى المدينة وبعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أم مكتوم ومصعب بن عمير يعلنان من أسلم منهم القرآن ويدعوان الى الله عز وجل فتزلا على أبي أمامة أسعد بن زرارة وكان مصعب بن عمير يؤمهم وجمع بهم لما بلغوا أربعين فأسلم على يديهما بشر كثير منهم أسيد بن الحضير وسعد بن معاذ وأسلم باسلامهما يومئذ جميع بني عبد الأشهل الرجال والنساء الا أصيرم عمرو بن ثابت بن وقس فانه تأخر اسلامه الى يوم أحد وأسلم حينئذ وقاتل فقتل قبل أن يسجد لله سجدة فأخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمل قليلا وأجر كثيرا وكثر الاسلام بالمدينة وظهر ثم رجع صعب الى مكة وفي الموسم ذلك العام خالق كثير من الانصار من المسلمين والمشركين وزعيم القوم البراء بن معرور فلما كانت ليلة العقبة الثالث الا من الليل تسلى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم خفية من قومهم ومن كفار مكة على أن يمنعه مما يمنعون منه نسائهم وأبنائهم وأزواجهم فكان أول من بايعه ليلئذ البراء بن معرور وكانت له اليد البيضاء اذ أكد العقد وبادر اليه وحضر العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤلدا لبيعتة كما تقدم وكان اذذاك على دين قومه واختار رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم تلك الليلة اثني عشر نفيا وهم أسعد بن زرارة وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر وكان اسلامه تلك الليلة وسعد ابن عباد والمنذر بن عمرو وعادة ابن الصامت هؤلاء تسعة من الخزرج وثلاثة من الاوس أسيد بن الحضير وسعد ابن خيشمة ورفاعة بن عبد المنذر وقيل بل أبو الهيثم بن التيمان مكانه وأما المرأتان فأم عمارة نسيبة بنت كعب بن عمرو وهي التي قتل مسيلة ابنها حبيب بن زيد وأسما بنت عمرو بن عدى فلما تمت هذه البيعة استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يملوا على أهل العقبة بأسيا فهم فلم يأذن لهم في ذلك وصرخ الشيطان على العقبة يا بعد صوت سمع يا أهل الاخشاب هل لكم في محمد والصباط معه قد اجتمعوا على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أرب العقبة أما والله ياعدو الله لا تفرغن لك ثم أمرهم أن ينفضوا الى رحلم فلما أصبح القوم غدت عليهم حلة قريش وأتواهم حتى دخلوا شرب الانصار فقالوا يا معشر الخزرج انه بلغنا انكم لقيمتم صاحبنا البارحة واعدتموه أن تبايعوه على حرنا وإيم الله ما حي من العرب أبغض لنا من أن ينشب بيننا وبينه الحرب منكم فانبعث من كان هناك من الخزرج من المشركين ليحلفون لهم بالله ما كان هذا وما علينا وجعل عبد الله بن أبي يقول هذا باطل وما كان هذا وما كان قومي ليفتاتوا على مثل هذا لو كنت يثرب ما صنع قومي هذا حتى يؤامروني

فرجعت قريش من عتدهم ورجل البراء بن معرور فقدم الى بطن ياحج وتلاحق أصحابه من المسلمين وتطلبهم قريش فادركوا سعد بن عبادته فجعلوا يده الى عنقه بنسعه وجعلوا يضربونه ويحرقونه ويحرقون شعره حتى أدخلوه مكة فقام طعم بن عدى والحارث بن حرب بن أمية لخلصاه من أيديهم وتشاورت الأنصار حين قدوه أن يكرؤا اليه فاذا سعد قطلع عليهم فوصل القوم جميعا الى المدينة فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلمين بالهجرة الى المدينة فبادر الناس الى ذلك فكل أول من خرج الى المدينة أبو سلمة بن عبد الأسد وامرأته أم سلمة ولكنها احتبست دونه ومنعت من اللحاق سنة وحيل بينها وبين ولدها ثم خرجت بعد السنة بولدها الى المدينة وشيعها عثمان بن أبي طلحة ثم خرج الناس ارسالا يتبع بعضهم بعضا ولم يبق بمكة من المسلمين الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعلى أقاما بامرهم والا من احتبسه المشركون كرها وقد أعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جهازه ينتظر متى يؤمر بالخروج وأعد أبو بكر جهازه

فصل... فلما رأى المشركون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تجهزوا وخرجوا وحملوا وساقوا الذراري والأطفال والأموال الى الأوس والخزرج وعرفوا أن الدار دار منعة وأن القوم أهل حلقة وشوكة وبأس خافوا خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ولحقه بهم فيشتد عليهم أمره فاجتمعوا في دار الندوة ولم يتخلف أحد من أهل الرأي والحجى منهم ليشاوروا في أمره وحضرهم ولهم وشيخهم ابليس في صورة شيخ كبير من أهل نجد مشتمل الصبا في كسائه فذاكروا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشا ركل أحد منهم برأى والشيخ يرده ولا يرضاه الى أن قال أبو جهل قد فرق لي فيه رأى ما أراكم قد وقتم عليه قالوا ما هو قال أرى أن نأخذ من كل قبيلة من قريش غلاما نهدا جلدا ثم نعطيه سيفا صارما فيضربونه ضربة رجل واحد فينفرق دمه في القبائل فلا تدري بنو عبد مناف بعد ذلك كيف تصنع ولا يمكنها معاداة القبائل كلها ونسوق اليهم دية فقال الشيخ لله در الفتى هذا والله الرأى قال فتفرقوا على ذلك واجتمعوا عليه فجاءه جبريل بالوحى من عنده ربه تبارك وتعالى فآخبره بذلك وأمره أن لا ينام في مضجعه تلك الليلة وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر نصف النهار في ساعة لم يكن يأتبه فيها متنعنا فقال له أخرج من عندك فقال انما هم أهلك يا رسول الله فقال ان الله قد أذن لي بالخروج فقال أبو بكر الصحابة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فقال أبو بكر تفذ بابى وأمى احدى راحتى هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم باليمن وأمر عليا أن يبيت في مضجعه تلك الليلة واجتمع أولئك النفر من قريش يتطلعون من صير الباب ويرصدونه ويريدون يأتوه أو يأمرون أيهم يكون أشقاها فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فاخذ حفنة من البطحاء فجعل يذره على رؤسهم وهم لا يرونه وهو يتلو وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم هم لا يبصرون ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت أبي بكر فخرجوا من خوخة في دار أبي بكر ليلا وجاء رجل ورأى القوم يابه فقال ما تنتظرون قالوا الحمدا قال خبتم وخسرتم والله ما أرى منكم الا رؤسكم التراب قالوا والله ما أبصرناه قالوا ينفضون التراب عن رؤسهم وهم أبو جهل والحق بن العاص وعفبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث وأممية بن خثاف وزمعة بن الأسود وطعينة بن عدى وأبو لؤى بن خثاف وبنوه ومنبه ابنا الحجاج فلما أصبحوا قام على عن الفراش فسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا علم لي به ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الى عاتورة فدخلاه وضرب العكبوت

على بابه وكان قد استأجر عبد الله بن أريقط اللثي وكان هاديا ماهرا بالطريق وكان على دين قومه من قريش وأمناء على ذلك وسلبا لراحتهما واعداه غارثو ربعد ثلاث وجدت قريش في طلبهما وأخذوا معهم القافة حتى انتهوا الى باب الغار فوقوا عليه في الصحيحين أن أبا بكر قال يا رسول الله لو أن أحدهم نظر الى ماتحت قدميه لأبصرنا فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما لا تخزن فإن الله معنا وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يسمنان كلاهم فوق رؤسهما ولكن الله سبحانه عني عليهما أمرهما وكان عامر بن فيرة يرعى عليهما غنما لاني بكر ويستمع ما يقال بمكة ثم يأتيهما بالخبر فاذا كان السحر سرح مع الناس قالت عائشة وجهازهما أحث الجهاز ووضعنا لهما سفرة في جراب قطعت أسما بمنى أنى بكر قطعة من نطايقا فأوكت به الجراب وقطعت الأخرى فصيرتها عصا ما لقم القرية فلذلك لقت ذات الطاقين وذكر الحاكم في مستدرک عن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار ومعه أبو بكر فجعل يمشي ساعة بين يديه وساعة خلفه حتى فطن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال له يا رسول الله أذكر الطلب فامشي خلفك ثم أذكر الرصد فامشي بين يديك فقال يا أبا بكر لو كان شيء أحببت أن يكون بك دوني قال نعم والذي بعثك بالحق فلما انتهى الى الغار قال أبو بكر مكانك يا رسول الله حتى أستبرئ لك الغار فدخل فاستبرأه حتى اذا حكان في أعلاه ذكر انه لم يستبرئ الحجر فقال مكانك يا رسول الله حتى أستبرئ الحجر فدخل واستبرأ الحجر ثم قال انزل يا رسول الله فنزل فكنا في الغار ثلاث ليل حتى خمدت عنهما نار الطاب فجاءهما عبد الله بن أريقط بالراحيتين فارتحلا وأردف أبو بكر عامر بن فيرة وسار الليل أمامهما وعين الله تكلوما وتأييده يصحبهما واسعاذه برحلتهما وينزلهما ولما ينس المشركون من الظفر بهما جعلوا لمن جاء بهما دية كل واحد منهما فجاء الناس في الطلب وانه غالب على أمره فلما مروا بجي بني مدلج مصعدين من قديد بصروهم رجل من الحى فوقف على الحى فقال لقد رأيت أنفا بالساحل اسودة ما أراها الا محمدا وأصحابه فقطن بالامر سر الله بن مالك فاراد أن يكون الظفر لمخاصة وقد سبق له من الظفر مالم يكن في حسابه فقال بل هم فلان وفلان خرجا في طلب حاجتهما ثم مكث قليلا ثم قام فدخل خيامه وقال لخدمه اخرج بالفرس من وراء الحباء ومعدك وراء الاكمة ثم أخذ رمحه وخفض عاليه يخط به الارض حتى ركب فرسه فلما قرب منهم وسمع قراة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بكثرا الالتفات ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياتفت فقال أبو بكر يا رسول الله هذا سراقه بن مالك قد رهقنا فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فساخنت يدا فرسه في الارض فقال قد علمت أن الذي أصابني بدعا عني فادعوا الله لي ولكما علي أن أرد الناس عنكما فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمأن وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتب له كتابا فكتب له أبو بكر بامر في أدبه وكان الكتاب منه الى يوم فتح مكة فجاءه بالكتاب فوفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يوم وفاة وبر وعرض عليهما الزاد والتملأن فقالا لا حاجة لئابه ولكن عمننا انذاب فقال قد كفيتم ورجع فوجد الناس في الطلب فجعل يقول قد استبرأت لكم الخبر وقد كفيتم ما ههنا وكان أول النهار جاهدنا عليهما وآخره حارسا لهما

فصل ثم مر في مسيره ذلك حتى مر بجحيتي أم معبد الخزاغیۃ وكانت امرأة برزة جلدة تحبتي بفناء الحیمة ثم نضع ونسقي من مرها فسألا ما هاهل عندها شيء فقالت وانه لو كان عندنا شيء ما أعوزكم القرى والشاء عازب وكانت سنة شبةا فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شاة في كسر الحیمة فقال ما هذه الشاة یا أم معبد قالت

شاة خلفها الجهد عن الغنم فقال هل بها من لبن قالت هي أجهد من ذلك فقال أتأذنين لي أن أحلبها قالت نعم بأبي وأمي أن رأيت بها حلبا فاحلبها ففسح رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ضرعا وسعى الله ودعا فتفاجت عليه ودرت فدعا باناء لها برض الرهط فحلب فيه حتى علته الرغو فسقاها فشربت حتى رويت وسقى أصحابه حتى رويوا ثم شرب وحلب فيه ثانيا حتى ملأ الاثنا ثم غادره عندها فارتحلوا فقلبا لبثت أن جاء زوجها أبو معبد يسوق أعزأ عجافا يتساولكن هزالا فلما رأى اللبن عجب فقال من أين لك هذا والشاة عازب ولا حلوبه في البيت فقالت لا والله الا أنه مر بنا رجل مبارك كان من حديثه كيت وكيت ومن حاله كذا وكذا قال والله اني لأراه صاحب قریش الذي تطلبه صفیه لی یأمر معبد قالت ظاهر الوضأة أبلغ الوجه حسن الخلق لم تبعه نحلة ولم تزريه صولة وسيم قسم في عينيه دحج وفي أشعاره وطف وفي صورته محمل وفي عنقه سطح أمورا لكل أزج أقرن شديد سواد الشعر اذا صمت علاه الوقار وان تكلم علاه البهاه أجمل الناس وأبهام من بعيد وأحسنه وأحلاه من قريب حلوا المنطق فضل لا نزرو ولا هذر كان منطق خريزات فظمن يتحدرن ريمة لا تقحمه عين من قصر ولا تشؤمن طول غصن بين غصنين فهو أنضر الثلاثة منظرأ وأحسنهم قدرا له رقاء يحفون به اذا قال استمعوا لقوله واذا أمر بتادروا الى أمره محفود محشود لا عابس ولا مفند فقال أبو معبد والله هذا صاحب قریش الذي ذكروا من أمره ما ذكروا لقد هممت أن أحبه ولا فضل ان وجدت الى ذلك سبيلا وأصبح صوت بمكة عالیا يسمعون ولا يرون القائل

جزى الله رب العرش خير جزائه رفيق حلا خيمتى أم معبد
هما نزلا بالبر وارتحلا به وأطلع من أمسى رفيق محمد
فيالقى ما زوى الله عنكم به من فعال لا يحجازى وسودد
لبن بنى كعب مكان فاتهم ومقعدها للؤمنين بمرد
سأوا أختكم عن شاتها واناتها فانكم ان تسألوا الشاء تشهد

قالت أسماء ما درينا أين توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقبل رجل من الجن من أسفل مكة فأنشد هذه الآيات والناس يتبعونه ويسمعون صوته ولا يرونه حتى خرج من أعلاها قالت فلما سمعنا قوله عرفنا حيث توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن وجهه الى المدينة

فصل وبلغ الأنصار مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وقصده المدينة وكانوا يخرجون كل يوم الى الحرة يتظرونه أول النهار فاذا اشتد حر الشمس رجعوا على عاداتهم الى منازلهم فلما كان يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول على رأس ثلاثة عشر سنة من النبوة خرجوا على عاداتهم فلما حمى حر الشمس رجعوا وصعد رجل من اليهود على أطم من أطام المدينة لبعض شأنه فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبضين يزول بهم السراب فصرخ بأعلى صوته يا بني قيلة هذا صاحبكم قد جاء هذا جدكم الذي تنتظرونه فبادر الأنصار الى السلاح ليتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات الرجة والتكبير في بني عمرو بن عوف وكبر المسلمون فرحاً بقدمه وخرجوا للقائه فتلقوه وحيوه بتحية النبوة فأحلقوا به مطيفين حوله والسكينة تغشاه والوحي نزل عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فصار حتى نزل بقاء في بني عمرو بن عوف فنزل على كلهم بن الهدم وقيل بل على سعد بن خيصة والأول أثبت فأقام في بني عمرو بن عوف أربع عشرة ليلة

وأسس مسجد قباء وهو أول مسجد أسس بعد النبوة فلما كان يوم الجمعة ركب بأمر الله لفأدر كته الجمعة في بني سالم بن عوف فجمع بهم في المسجد الذي في بطن الوادي ثم ركب فأخذوا بخطام راحلته هلم إلى العدة والعدة والسلاح والمتعة فقال خلوا سيبلها فانها مأمورة فلم تزل ناقته سائرة به لا تمر بدار من دور الانصار الا رغبوا اليه في النزول عليهم ويقول دعوها فانها مأمورة فسارت حتى وصلت الى موضع مسجده اليوم وبركت ولم ينزل عنها حتى نهضت وسارت قليلا ثم التفتت فرجعت فبركت في موضعها الأول فزل عنها وذلك في بني التجار أخواله صلى الله عليه وسلم وكان من توفيق الله لها فانه أحب أن ينزل على أخواله يكرمهم بذلك فجعل الناس يكلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم في النزول عليهم وبادر أبو أيوب الانصاري الى رحله فأدخله بيته فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المرء مع رحله وجاء أسعد بن زرارة فأخذ بزمام راحلته وكانت عنده وأصبح كما قال قيس بن صرمة الانصاري وكان ابن عباس يختلف اليه يتحفظ منه هذه الآيات

ثوى في قريش بضعة عشرة حجة	يذكر لو يلقى حبيبا مواتيا
ويعرض في أهل المواسم نفسه	فلم ير من يؤوى ولم ير داعيا
قلبا أانا واستقرت به التوى	وأصبح مسرورا بطيبة راضيا
وأصبح لا يخشى ظلامه ظالم	بعيد ولا يخشى من الناس باغيا
بذلنا له الاموال من جل مانا	وأفئنا عند الرغى والتأسيا
نعادى الذى عادى من الناس كلهم	جميعا وان كان الحبيب المصافيا
ونعلم أن الله لا ريب غيره	وأن كتاب الله أصبح هاديا

قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فامر بالهجرة وأنزل عليه وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا قال قتادة أخرجه الله من مكة الى المدينة فخرج صدق ونبى الله يعلم أنه لا طاقة له بهذا الامر الا بسلطان فسال الله سلطانا نصيرا وأراه الله عز وجل دار الهجرة وهو بمكة فقال أرايت دار هجرتكم بسبحة ذات نخل بين لابتين وذكر الحاكم في صحيحه عن علي بن أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبرائيل من يهاجر معى قال أبو بكر الصديق قال البراء أول من قدم علينا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابن أم مكتوم فجلا يقرئان الناس القرآن ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه في عشرين راكبا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فآرايت الناس فرحوا بشئ كفرحهم به حتى رأيت النساء والصبيان والاماء يقولون هذارسول الله قد جاء وقال أنس شهدته يوم دخل المدينة فآرايت يوما قط كان أحسن ولا أضوأ من يوم دخل المدينة علينا وشهدته يوم مات فآرايت يوما قط كان أقبح ولا أظلم من يوم مات فأقام في منزل أبى أيوب حتى بنى حجرته ومسجده وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزل أبى أيوب زيد بن حارثة وأبا رافع وأعطاهما بعيرين وخمسمائة درهم الى مكة فقدمما عليه بفاطمة وأم كلثوم ابنتيه وسودة بنت زمعة وروثه وأسامة بن زيد وأمه أم أيمن وأما زينب فلم يمكنها زوجها أبو العاص بن الربيع من الخروج وخرج عبد الله بن أبى بكر معهم ليعيال أبى بكر ومنهم عائشة فنزلوا في بيت حارثة بن النعمان

﴿فصل في بناء المسجد﴾ قال الزهري بركت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم موضع مسجده وهو يومئذ يصلي فيه رجال من المسلمين وكان مربدا لسهل وسهيل غلامين يتيمين من الانتصار كانا في حجر أسعد بن زرارة فساوم رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين بالمريد ليتخذ مسجدا فقالا بل نبه لك يا رسول الله فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتباعه منهما بعشرة دنانير وكان جدرا ليس له سقف وقبلته الى بيت المقدس وكان يصلي فيه ويجمع أسعد بن زرارة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيه شجرة غرقند ونخل وقبور المشركين فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبور فنبشت وبالنخل والشجر فقطعت وصفت في قبلة المسجد وجعل طوله مما يلي القبلة الى مؤخره مائة ذراع والجانبين مثل ذلك أودونه وجعل أساسه قريبا من ثلاثة أذرع ثم بنوه باللبن وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يبنى معهم وينقل اللبن والحجارة بنفسه ويقول

اللهم لا تعيش الاعمش الآخرة فاعفر للانتصار والمهاجرة

وكان يقول هذا الخمال لاحمل خير هذا أبر ربا وأطهر

وجعلوا يرتجزون وهم يتقولون اللبن ويقول بعضهم في رجزه

لئن قعدنا والرسول يعمل لئلا كنا العمل المضلل

وجعل قبلته الى بيت المقدس وجعل له ثلاثة أبواب بابا في مؤخره وبابا يقال له باب الرحمة والباب الذي يدخل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل عمده الجذوع وسقف بالجريد وقيل له ألا تسقف فقال لا عريش كعريش موسى وبني يوتا الى حانته بيوت الحجر باللبن وسقفها بالجريد والجذوع فلما فرغ من البناء بنى بعائشة في البيت الذي بناه لها شرقي المسجد يابه وهو مكان حجرته اليوم وجعل لسودة بنت زمعة بيتا آخر

﴿فصل﴾ ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانتصار في دار أنس بن مالك وكانوا تسعين رجلا نصفهم من المهاجرين ونصفهم من الانتصار أتى بينهم على المواساة ويتوارثون بعد الموت دون ذوى الارحام الى حين وقعة بدر فلما أزل الله عز وجل وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ردت التوارث الى الرحم دون عقد الاخوة وقد قيل انه أتى بين المهاجرين بعضهم مع بعض مؤاخاة ثانية واتخذها عليا أبا لنفسه والثبت الاول والمهاجرون كانوا مستغنين باخوة الاسلام وأخوة الدار وقربة النسب عن عقد مؤاخاة بخلاف المهاجرين مع الانتصار ولو واخى بين المهاجرين كل أحق الناس باخوته أحب الخلق اليه ورفيقه في الهجرة وأنيسه في الغار وأفضل الصحابة وأكرمهم عليه أبو بكر الصديق وقد قل لو كنت متخذا من أهل الارض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن أخوة الاسلام أفضل وفي لفظ ولكن أخى وصاحبي وهذه الاخوة في الاسلام وان كانت عامة كما قال وددت أن قد رأينا اخواننا قالوا ألسنا اخوانك قال أنتم أصحابي واخواني قوم يأتون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني فللصديق من هذه الاخوة أعلى مراتبها كماله من الصعبة أعلى مراتبها فالصحابة لهم بالترتيب من الصعبة الى السهلة بعدد الاخوة هذه الصعبة

﴿فصل﴾ ورواه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة من اليهود وكتب بينه وبينهم كتابا وبادر حبرهم • عمار بن عبد الله بن بلال فداوا في الاسلام وأتى ما تمته الا الكفرة كانوا ثلاث قبائل بنو قنقاع وبنو النضير وبنو نضلة وحارثة اسلانة فمن على بن قنقاع وأجلى بن النضير وقتل بنى قريظة وسي ذريتهم ونزلت سورة الحشر

في بني النضير وسورة الاحزاب في بني قريظة

(فضل وكان يصلى الى قبله بيت المقدس) ويجب أن يصرف الى الكعبة وقال لجبرائيل وددت أن يصرف الله وجهي عن قبله اليهود فقال انما أنا عبد قاعد ربك واسأله فجعل يقلب وجهه في السماء يرجو ذلك حتى أنزل الله عليه قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وذلك بعد ستة عشر شهرا من مقدمه المدينة قبل وقعة بدر بشهرين قال محمد بن سعد أخبرنا هاشم بن القاسم قال أنبأنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال ما خالف نبي نيا قط في قبلة ولا في سنة الا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل بيت المقدس حين قدم المدينة ستة عشر شهرا ثم قرأ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك الآية وكان في جعل القبلة الى بيت المقدس ثم تحويلها الى الكعبة حكم عظيمة ومحنة للسلميين والمشركون واليهود والمناققين فاما المسلمون فقالوا سمعنا وأطعنا وقالوا آمنا به كل من عند ربنا وهم الذين هدى الله ولم يكن كيرة عايبهم وأم المشركون فقالوا كما رجع الى قبلته يوشك أن يرجع الى ديننا ومارجع اليها الا أنه الحق وأما اليهود فقالوا خالف قبلة الانبياء قبله ولو كان نبيا لكان يصلى الى قبلة الانبياء وأما المناققون فقالوا ما ندرى محمداً أين توجه ان كانت الاولى حقا فقد تركها وان كانت الثانية هي الحق فقد كان على باطل وكثرت أقاويل السفهاء من الناس وكانت كما قال الله تعالى وان كانت لكيرة الا على الذين هدى الله وكانت محنة من الله امتحن بها عباده ليرى من يتبع الرسول منهم من ينقلب على عقبيه وما كان أمر القبلة وشأنها عظيما وطأ سبحانه قباها أدن النسخ وقدرته عليه وأنه يأتي بخير من المنسوخ أو مثله ثم عقب ذلك بالتوبيخ لمن تعنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقبله ثم ذكر بعده اختلاف اليهود والنصارى وشهادة بعضهم على بعض بانهم ليسوا على شيء وحذر عباده من موافقتهم واتباع أهوائهم ثم ذكر كفرهم وشركهم وقولهم انه لو لداسبحانه وتعالى عما يقولون علواً ثم أخبر أنه المشرق والمغرب وأينا يولى عباده وجوههم ثم وجهه وهو الواسع العالم فلعلظمت وسعته واحاطته أينما يوجه العبد ثم وجه الله ثم أخبر انه لا يسأل رسوله عن أصحاب الجحيم الذين لا يتابعونه ولا يصدقونه ثم أعلمه أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم وأنه ان فعل وقد أعاده الله من ذلك فإله من الله من ولى ولا نصير ثم ذكر أهل الكتاب بنعمته عليهم وخوفهم من بأسه يوم القيامة ثم ذكر خليفه باني بيته الحرام وأئني عليه ومدحه وأخبر أنه جعله اماما للناس يأتيهم به أهل الارض ثم ذكر بيته الحرام وبناء خليفه له وفي ضمن هذا ان باني البيت كما هو امام للناس فكذا البيت الذي بناه امام لهم ثم أخبر أنه لا يرغب عن ملة هذا الامام الا أسفه الناس ثم أمر عباده أن يأتمروا به ويؤمنوا بما أنزل اليه والى ابراهيم والى سائر النبيين ثم رد على من قال ان ابراهيم وأهل بيته كانوا هودا أو نصارى وجعل هذا كله توطئة ومقدمة بين يدي تحويل القبلة ومع هذا كله فكبر ذلك على الناس الا من هدى الله منهم وأكد سبحانه هذا الامر مرة بعد مرة بعد ثلاثين أمراً به حينما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حيث خرج وأخبر أن الذي يري من يشاء الى صراط مستقيم هداهم الى هذه القبلة وأنها هي القبلة التي تليق بهم وهم أهلها لاها أوسط اعلم وأفضلها وهم أوسط الأمم وخيارهم فاختار أفضل القبل لا فضل الأمم كما اختار لهم أفضل الرسل وأفضل الكتب وأخرجهم في خير القرون وخصهم بأفضل الشرائع ومنحهم خير الاخلاق وأسكنهم خير الارض وجعل منازلهم في الجنة خير المنازل وموقعهم في القيامة خير المواقع فمهم

على تل عال والناس تحتهم فسبحان من يختص برحمته من يشاء وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك لئلا يكون للناس عليهم حجة ولكن الظالمون الباغون يحتجون عليهم بتلك الحجج التي ذكرت ولا يعارض الملحدون الرسل إلا بها وبما لها من الحجج الداحضة كل من قدم على أقوال الرسول سواها فحجته من جنس حجة هؤلاء وأخبر سبحانه أنه فعل ذلك لئتم نعمته عليهم ولهديهم ثم ذكرهم نعمه عليهم بإرسال رسوله إليهم وإنزال كتابه عليهم لينصروهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ويعلمهم ما لم يكونوا يعلمون ثم أمرهم بذكره وبشكره اذ بهذين الأمرين يستوجبون إعظام نعمه والمزيد من كرامته ويستجيبون ذكره لهم ومحبة لهم ثم أمرهم بما لا يتم لهم ذلك إلا بالاستعانة به وهو الصبر والصلاة وأخبرهم أنه مع الصابرين ﴿فصل وأتم نعمته عليهم﴾ مع القبلة بأن شرع لهم الاذان في اليوم والليلة خمس مرات وزادهم في الظهر والعصر والعشاء ركعتين آخرين بعد أن كانت ثمانية فكل هذا كان بعدمقدمه المدينة

﴿فصل﴾ فلما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وأيده الله بنصره وبعباده المؤمنين وألف بين قلوبهم بعد العداوة والاحن التي كانت بينهم فنعمته أنصار الله وكتيبة الاسلام من الاسود والاحمر وبذلوا نفوسهم دونه وقدموا محبته على محبة الآباء والابناء والازواج وكان أولى بهم من أنفسهم رمتهم العرب واليهود عن قوس واحدة وشتموا لهم عن ساق العداوة والمحاربة وصاحوا بهم من كل جانب والله سبحانه يأمرهم بالصبر والعفو والصفح حتى قويت الشوكة واشتد الجناح فأذن لهم حينئذ في القتال ولم يفرضه عليهم فقال تعالى أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير وقد قالت طائفة ان هذا الاذن كان بمكة والسورة مكية وهذا غلط لوجه . أحدها ان الله لم يأذن بمكة لهم في القتال ولا كان لهم شوكة يتمكنون بها من القتال بمكة . الثاني أن سياق الآية يدل على أن الاذن بعد الهجرة وخراجهم من ديارهم فانه قال الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله وهؤلاء هم المهاجرون . الثالث قوله تعالى هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في الذين تبارزوا في يوم بدر من الفريقين . الرابع أنه قد خاطبهم في آخرها بقوله يا أيها الذين آمنوا والخطاب بذلك كله مدني فاما الخطاب بيا أيها الناس فم مشترك . الخامس أنه أمر فيها بالجهاد الذي يعم الجهاد باليد وغيره ولا ريب أن الامر بالجهاد انطلق إنما كان بعد الهجرة فاما جهاد الحجة فأمر به في مكة بقوله فلا تطع الكافرين وجاهدكم به أي بالقرآن جهادا كبيرا فهذه سورة مكية والجهاد فيها هو التبليغ وجهاد الحق وأما الجهاد المأمور به في سورة الحج فيدخل فيه الجهاد بالسيف . السادس أن الحاكم روى في مستدركه من حديث الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا نبيهم إنا لله وإنا إليه راجعون ليهلكن فأنزل الله عز وجل أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وهي أول آية نزلت في القتال واسناده على شرط الصحيحين وسياق السورة يدل على ان فيها المكي والمدني فان قصة اللقاء الشيطان في أمية الرسول مكية والله أعلم .

فصل ثم فرض عليهم القتال بعد ذلك لمن قاتلهم دون من لم يقاتلهم فقال وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة وكان محرما ثم ما ذنابه ثم ما مواربه لمن بدأها بالقتال ثم ما مواربه لجميع المشركين اما فرض عين على أحد القوانين أو فرض كفاية على المنصور والتحقيق ان جنس الجهاد فرض عين اما بالقلب واما باللسان واما باليد واما باليد فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع أما الجهاد بالنفس ففرض كفاية

وأما الجهاد بالمال ففي وجوبه قولان والصحيح وجوبه لأن الأمر بالجهاد به وبالنفس في القرآن سواء كما قال تعالى انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلك خير لكم إن كنتم تعلمون وعاقب النجدة من النار به ومغفرة الذنب ودخول الجنة فقال يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تجعيكم من عذاب أليم يؤمنون بالله ورسوله ويجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلك خير لكم إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخبر أنهم إن فعلوا ذلك أعطاهم ما يحبون من النصر والفتح القريب فقال وأخرى تحبونها أي ولكم خصلة أخرى تحبونها في الجهاد وهي نصر من الله وفتح قريب وأخبر سبحانه أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وأعضاهم عليها الجنة وإن هذا العقد والوعد قد أودعه أفضل كتبه المنزل من السماء وهي التوراة والإنجيل والقرآن ثم أكد ذلك بأعلامهم أنه لا أحد أو في بعده منه تبارك وتعالى ثم أكد ذلك بأن أمرهم بأن يستبشروا ببيعهم الذي عقده عليه ثم أعلمهم أن ذلك هو الفوز العظيم فليأمل العاقد مع ربه عقد هذا التبائع ما أعظم خطره وأجله فإن الله عز وجل هو المشتري والثلث جنات النعيم والفوز برضاه والتمتع برويته هناك والذي جرى على يده هذا العقد أشرف رسله وأكرمهم عليه من الملائكة والبشر وإن سلعة هذا شأنها لقد هيئت لامر عظيم وخطب جسيم

قد هيؤك لامر لو ظننت له فاربا بنفسك أن ترعى مع العمل

مهر المحبة والجنة بذل النفس والمال لمالكهما الذي اشتراهما من المؤمنين فإلجان المعرض للفلس وسوم هذه السلعة بالله ما هزلت فيستأمنها المفلسون ولا كسدت فيبيعها بالنسيئة المعسرون لقد أقيمت للعرض في سوق من يريد فلم يرض ربه لها شمن دون بذل النفوس فتأخر البطالون وقام المحبون ينتظرون أيهم يصلح أن يكون نفسه الثمن فدارت الساعة بينهم ووقعت في يد أذلة على المؤمنين أعز على الكافرين لما كثر المدعون للجنة طولوا بإقامة البينة على صحة الدعوى فلو يعطى الناس بدعواهم لادعى الخلق حرة الشجر فتشوع المدعون في الشهود فقيل لا تثبت هذه الدعوى إلا ببينة قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فتأخر الخلق كلهم وثبت اتباع الرسول في أفعاله وأقواله وهديه وأخلاقه فطولوا بعدالة البينة وقيل لا تقبل العدالة إلا بركبة يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فتأخر أكثر المدعين للجنة وقام المجاهدون فقيل لهم إن نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم فسلموا ما وقع عليه العقد فإن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وعقد التبائع يوجب التسليم من الجانبين فلما رأى التجار عظمة المشتري وقدر الثمن وجلالة قدر من جرى عقد التبائع على يديه ومقدار الكتاب الذي أثبت فيه هذا العقد عرفوا أن للسلعة قدرا وشأنا ليس لغيرها من السلع فأروا من الخسران البين والغبن الفاحش أن يبيعوها بشمن بخس دراهم معدودة تذهب لذتها وشهوتها وتبقى تبعثها وحسرتها فإن فاعل ذلك معدود في جملة السفهاء ففقدوا مع المشتري بعة الرضوان ورضا واختيارا من غير ثبوت خيار وقالوا والله لا نقبلك ولا نستقبلك فلما تم العقد وسلوا المبيع قيل لهم قد حارب أنفسكم وأموالكم لنا ولأن فقد ردناها عليكم أفرمنا كانت وأضعاف أموالكم معها ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عدد ربهم يرقون لمنبتغ منكم بفوسلكم وأموالكم طلبا للربح عليكم بل يظهر أثر الجود والكرم في قبول المديون والإعطاء عليه أجل الانعام ثم جردنا لكم بين ثمن والمثمن تأمل هنا قصة جبار وقد اشترى منه صلى الله عليه وسلم نعبه ثم وفاه الثمن وزاده ورد عليه البعير وكان

أبوه قد قتل مع النبي صلى الله عليه وسلم في وقعة أحد فقد كرم بهذا الفعل حالاً فيه مع الله وأخبره أن الله أحياه وكله كفاحاً وقال يا عبدي تمن على فسبحان من عظم جوده وكرمه أن يحيط به علم الخلاق فقد أعطى الساعة وأعطى الثمن ووفق لتكامل العقد وقبل المبيع على عيه وأعاض عليه أجل الأيمان واشترى عبده من نفسه بماله وجمع له بين الثمن والثمن وأثنى عليه ومدحه بهذا العقد وهو الذي وقفه الله له وشامه منه

فخيلاً ان كنت ذا همّة فقد حدى بك حلى الشوق فاطو المراحلا
وقل لمنادى حيهم ورضاهم اذا ما دعا لييك ألفاً كراملا
ولا تنظر الاطلاع من دونهم فان نظرت الى الاطلاع عدن حوائلا
ولا تنتظر بالسير رقعة قاعد ودعه فان الشوق يكفيك حاملا
وخذ منهم زادا اليهم وسر على طريق الهدى والحب تصبح واصلا
وأحى بذكرهم شرك اذا دنت ركبك فالذكرى تعيدك عاملا
واما تخافن الكلال فقل لها أمامك ورد الوصل فابنى المتاملا
وخذ قيسام من نورهم ثم سر به فنورهم يهديك ليس المشاعلا
وحى على وادى الاراك فقل به عساك تراهم ثم ان كنت قاتلا
والافنى نعمان عندى معرفال سحبة فاطلهم اذا كنت سائلا
والا فنى جمع بليك فان تفت فنى يا ويح من كان غافلا
وحى على جنات عدن فانها منازل الاولى بها كنت نازلا
ولكن سباك الكشحون لاجل ذا وقتت على الاطلاع تبكى المنازلا
وحى على يوم المزيد بمحنة ال خلود فجد بالنفس ان كنت باذلا
فدعها رسوما دارسات فباها مقيل وجاوزها فليست منازل
رسوما عفت يتابها الخاق كم بها قبيل وكم فيها لذا الخلق قاتلا
وخذيمة عنها على المنهج الذى عليه سرى وفد الاجبة أهلا
وقل ساعدى يا نفس بالصبر ساعة فعند اللقاء ذا الكد يصبح زائلا
فهاهى الا ساعة ثم تنقضى ويصبح ذو الاحزان فرحان جلالا

لقد حرك الداعى الى الله والى دار السلام النفوس الالية والههم العالية وأسمع منادى الايمان من كانت له أذن واعية وأسمع الله من كان حيا ففره السماع الى منازل الابرار وحدا به فى طريق سيره فاحطت به رحاله الابرار القرار فقال انتدب الله لمن خرج فى سبيله لا يخرج به الايمان الى أو تصديق برسلى أن أرجعه بما نال من أجر او عيمة أو أدخله الجنة ولولا أن أسق على أمتى ما قدمت خلف سرية ولوددت أنى أقتل فى سبيل الله ثم أحيأ ثم أقتل ثم أحيأ وقال مثل المجاهد فى سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد فى سبيل الله توكل الله للمجاهد فى سبيله بأن يوفاه أن يدخله الجنة أو يرجعه سالماً مع أجر وغنيمة وقال غداة فى سنة لله أو روحه خبر من الدنيا وما فيها وقال فيها يروى عن ربه تبارك وتعالى أيما عبداً من عبادى

خرج مجاهداً في سبيل اتخذه مرضاق ضمنت له أن أرحمه بما أصاب من أجر وأغنية وإن قبضته أن أغفر له وأرحمه وأدخله الجنة وقال جاهدوا في سبيل الله فإن الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ينجي الله به من الهم والنهم وقال أنا زعيم الزعيم الحيل لمن آمن بي وأسلم وجاهد في سبيل الله بيت في ربض الجنة بيت في وسط الجنة وبيت في أعلى غرف الجنة من فعل ذلك فلم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهراً يموت حيث شاء أن يموت وقال من قاتل في سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة وقال إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للجهاديين في سبيل الله ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله فأسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تخرج أنهار الجنة وقال لأبي سعيد من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً وجبت له الجنة فنجب لها أبو سعيد فقال أعدّها على يارسول الله ففعل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال وما هي يارسول الله قال الجهاد في سبيل الله قال ومن أنفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أى هلم فن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان فقال أبو بكر بأني يارسول الله أنت وأمي ما على من دعى من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها قال نعم وأرجو أن تكون منهم وقال من أنفق نفقة فاضلة في سبيل الله فيسبعها ومن أنفق على نفسه وأهله وعاد مريضاً أو أماً ط الأذى عن طريق فالحسنة بمشعر أمثالها والصوم حنة ما لم يخرج قها ومن ابتلاه الله في جسده فهو له حطة وذكر ابن ماجه عنه من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبع مائة درهم ومن غزا بنفسه في سبيل الله وأنفق في وجهه ذلك فله بكل درهم سبع مائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يصاغي لمن يشاء وقال من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارماً في غرمه أو مكاتباً في رقبته أظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وقال من اغترب قدمه في سبيل الله حره ما على النار وقال لا يجتمع شح وإيمان في قلب رجل واحد ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في وجهه عد وفي لفظ في قلب عبد وفي لفظ في جوف امرئ وفي لفظ في منخرى مسلم وذكر الامام أحمد رضى الله عنه من اغترب قدمه في سبيل الله ساعة من نهار فما حرام على النار وذكر عنه أيضاً أنه قال لا يجتمع الله في جوف رجل غباراً في سبيل الله ودخان جهنم ومن اغترب قدمه في سبيل الله حرم الله سائر جسده على النار ومن صام يوماً في سبيل الله باعد الله عنه النار مسيرة ألف سنة للراكب المستعجل ومن جرح جراحة في سبيل الله ختم له بختام الشهداء له نور يوم القيامة لونها لون الزعفران وريحها ربح المسك يعرف بها الأولون والآخرون ويقولون فلان عليه طابع الشهداء ومن قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة وذكر ابن ماجه عنه من راح روحه في سبيل الله كان له بمثل ما أصابه من الغبار مسك يوم القيامة وذكر أحمد رحمه الله عنه ما خاط قلب امرئ رهج في سبيل الله الا حرم الله عليه النار وقال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وقال رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأدين انتقازات وقال ما من ميت يموت الا ختم على عمله الا من مات مرابطاً في سبيل الله فإنه ينمو له عمله الى يوم القيامة وأمن من قنعة القبر وقال رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل وذكر الترمذي عنه من رباط ليلة في سبيل الله كانت له كالفضيلة صيامها وقبامها وقال مقام أحكم في سبيل الله

خير من عبادة أحدكم في أهله ستين سنة أما تحبون أن يفقر الله لكم وتدخلون الجنة جاهدوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبته الجنة وذكر أحد عنه من رابط في شيء من سواحل المسلمين ثلاثة أيام أجزأت عنه رباط سنة وذكر عنه أيضاً حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليها ويصام نهارها وقال حرمت النار على عين دمعت أو بكيت من خشية الله وحرمت النار على عين سهرت في سبيل الله وذكر أحد عنه من حرس من وراء المسلمين في سبيل الله متطوعاً لا يأخذه سلطان لم ير النار بعينه إلا تحلة القسم فإن الله يقول وإن منكم إلا واردة وقال لرجل حرس المسلمين ليلة في سفرهم من أولها إلى الصباح على ظهر فرسه لم ينزل إلا لصلاة أو قضاء حاجة قد أوجبت فلا عليك أن لا تعمل بعدها وقال من بلغ بسهم في سبيل الله فله درجة في الجنة وقال من رمى بسهم في سبيل الله فهو عند الله حر ومن شاب شية في سبيل الله كانت له نورا يوم القيامة وعند الترمذي تفسير الدرجة بمائة عام وعند النسائي تفسيرها بخمسمائة علم وقال إن الله يدخل بالسهم الواحد الجنة صانعه يحسب في صناعته الخير والمدة به والرامي به واركبوا وإن ترموا أحب إلى من أن تركبوا وكل شيء يلبو به الرجل فباطل الرمية لقوسه أو تأديه فرسه وملاعبته امرأته ومن علمه الله الرمي فترك رغبة عنه فنعمة كفرها رواه أحمد وأهل السنن وعند ابن ماجه من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصاني وذكر أحد عنه أن رجلاً قال له أوصني فقال أوصيك بتقوى الله فإنه رأس كل شيء وعليك بالجهاد فإنه رهبانية الاسلام وعليك بذكر الله وتلاؤه والقرآن فإنه روحك في السماء وذكر لك في الأرض وقال ذروة سنام الاسلام الجهاد وقال ثلاثة حق على الله عونهم المجاهد في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الاداء والنالك الذي يريد العفاف وقال من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من نفاق وذكر أبو داود عنه من لم يغز أو يجهز غازياً أو يخطف غازياً في أهله بخير أصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة وقال اذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعين واتبعوا أذناب البقر وتركوا الجهاد في سبيل الله أنزل الله بهم بلاً فلم يرفعهم عنهم حتى يراجعوا دينهم وذكر ابن ماجه عنه من لقي الله عز وجل وليس له أثر في سبيل الله لقي الله وفيه ثلثة وقال تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وفسر أبو أيوب الالتقاء باليد إلى التهلكة بترك الجهاد وصح عنه صلى الله عليه وسلم أن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف وصح عنه من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وصح عنه أن النار أول ما تسعر بالعالم والمنفق والمقتول في الجهاد اذا فعلوا ذلك ليقال وصح عنه أن من جاهد يتثنى عرض الدنيا فلا أجر له وصح عنه أنه قال لعبد الله بن عمرو ان قاتلت صابراً محتسباً بعثك الله صابراً محتسباً وان قاتلت مرأياً مكثراً بعثك الله مرأياً مكثراً يا عبد الله بن عمرو على أي وجه قاتلت أو قتلت بعثك الله على تلك الحال

(فصل) وكان يستحب القتال أول النهار كما يستحب الخروج للسفر أوله فإن لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر

(فصل) قال والذي نفسي بيده لا يكلم أحد في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله الا جاءه يوم القيامة واللون الدم والريح ريح المسك وفي الترمذي عنه ليس شيء أحب إلى الله من قطرتين أو أثرتين قطرة دمعة من خشية الله وقطرة دم تهرق في سبيل الله وأما الأثران فأثر في سبيل الله وأثر في غريضة من فرائض الله وصح عنه أن ما من عبد يموت له عند الله خبر لا سره أن يرجع إلى الدنيا وأن له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة

فانه يسره أن يرجع الى الدنيا فيقتل مرة أخرى وفي لفظ فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة وقال لام حارثة بنت النعمان وقد قتل ابنها معه يوم بدر فسأله أين هو قال انه في الفردوس الاعلى وقال ان ارواح الشهداء في جوف طير خضر لها قتاديل معلقة بالعرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى تلك القتاديل فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شياً فقالوا أى شئ نشتهى ونحن تسرح في الجنة حيث نشاء ففعل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من أن يسألوا قالوا يارب تريد أن ترد ارواحنا في أجسادنا حتى تقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا وقال ان الشهيد عند الله خصالاً أن يغفرله من أول دفعة من دمه ويرى مقعده من الجنة ويحلى حلية الايمان ويزوج من الحور العين ويحار من عذاب القبر ويأمن من الفزع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوارثين واليقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين من الحور العين ويشفع في سبعين انساناً من أقاربه ذكره أحد وصححه الترمذى وقال لجابر ألا أخبرك ما قال الله لايك قال بلى قال ما كلم الله أحداً الا من وراء حجاب وكلم أبك كفاحاً فقال يا عبدي تمن على أعطك قال يارب أحمي فأقتل فيك ثانية قال انه سبق مني انهم اليها لا يرجعون قال يارب فأبلغ من ورأى فأنزله الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون وقال لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قتاديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم وحسن مقيلهم قاله يا ليت اخواننا يعلون ما صنع الله لنا لئلا يزهدها في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله أنا أبلنهم عنكم فأنزله الله على رسوله هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً وفي المستند مرفوعاً الشهداء على بارق نهر ياب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية وقال لا تحف الارض من دم الشهيد حتى يبتدره زوجته كأنها طير ان أضلنا فصليهما يبراح من الارض يد كل واحدة منهما حلة خير من الدنيا وما فيها وفي المستدرك والنسائي مرفوعاً لأن أقل في سبيل الله أحب الى من أن يكون لي المدر والوبر وفيهما ما يجد الشهيد من القتل الا كما يجد أحدكم من القرصة وفي السنن يشفع الشهيد سبعين من أهل بيته وفي المستند أفضل الشهداء الذين ان يلقوا في الصف لا يلتفتون حتى يقتلوا أولئك يتلبطون في الغرف العلى من الجنة ويضحك اليهم ربك واذا ضحك ربك الى عبد في الدنيا فلا حساب عليه وفيه الشهداء ثلاثة رجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس اليه أعناقهم فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه حتى وقعت فانسوته ورجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو فكأنما يضرب جلده بشوك الطلح أتاه سهم غرب فقتله هو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن جيد الايمان خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على نفسه اسرافاً كثيراً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة وفي المستند وصحيح ابن حبان القتل ثلاثة رجل مؤمن جاهد بماله ونفسه في سبيل الله حتى اذا لقي العدو قاتلهم حتى يقتل فذاك الشهيد الممتحن في خيمته الله تحت عرشه لا يفضلُه النبيون الا بدرجة النبوة ورجل مؤمن فرق على نفسه من الذنوب والخطايا جاهد بنفسه وماله في سبيل الله حتى لقي العدو قاتل حتى يقتل فمضمضة تحت ذنوبه وخطاياها ان السيف مما الخطايا وأدخل من أى أبواب الجنة شاء فانها ثمانية أبواب ولجنهم سبعة أبواب وبعضها أفضل من بعض ورجل منافق جاهد بنفسه وماله حتى اذا لقي العدو قاتل في سبيل الله

حتى يقتل فان ذلك في النار ان السيف لا يحمو النفاق وصح عنه أنه لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا وسئل أي الجهاد أفضل فقال من جاهد المشركين بماله ونفسه قيل فأي القتلى أفضل قال من أهرق دمه وعقر جواده في سبيل الله وفي سنن ابن ماجه ان عن أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر وهو لأحمد والنسائي مرسلا وصح عنه أنه لا تزال طائفة من أمته يقاتلون على الحق لا يضرم من خذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة وفي لفظ حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال

(فصل) وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبايع أصحابه في الحرب على أن لا يفروا وربما يبايعهم على الموت وبايعهم على الجهاد كما يبايعهم على الاسلام و يبايعهم على الهجرة قبل الفتح وبايعهم على التوحيد والتزام طاعة الله ورسوله وبايع قراء من أصحابه أن لا يسألوا الناس شيئا وكان السوط يسقط من يد أحدهم فينزل يأخذه ولا يقول لاحد ناولني إياه وكان يشاور أصحابه في أمر الجهاد وأمر العدو وتغير المنازل وفي المستدرك عن أبي هريرة ما رأيت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يتخلف في ساقته في المسير فيزجي الضعيف ويردف المنقطع وكان أرفق الناس بهم في المسير وكان اذا أراد غزوة ورى بغيرها فيقول مثلا اذا أراد غزوة حنين كيف طريق نجد ومياها ومن بها من العدو ونحو ذلك وكان يقول الحرب خدعة وكان يعث العيون يأتونه بخبر عدوه ويطلع الطلائع ويبعث الحرس وكان اذا لقي عدوه وقف ودعا واستنصر الله وأكثر هو وأصحابه من ذكر الله وخفضوا أصواتهم وكان يرتب الجيش والمقاتلة ويجعل في كل جنبه كفوا لها وكان يارز بين يديه بأمره وكان يلبس للحرب عدته وربما ظهر بين درعين وكان له الآلوة والرايات وكان اذا ظهر على قوم أقام بعرضهم ثلاثا ثم قتل وكان اذا أراد أن يغير انتظر فان سمع في الحى مؤذنا لم يفر والا أغار وكان ربما يبيت عدوه وربما فاجأهم نهارا وكان يحب الخروج يوم الخميس بكرة النهار وكان العسكر اذا نزل انضم بعضه الى بعض حتى لو بسط عليهم كساء لعمهم وكان يرتب الصنوف ويعينهم عند القتال يده ويقول تقدم يا فلان تأخرا يا فلان وكان يستحب للرجل منهم أن يقاتل تحت راية قومه وكان اذا لقي العدو قال اللهم منزل الكتاب وجرى السحاب وهازم الاحزام اهزمهم وانصرنا عليهم وربما قال سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة مرعدهم والساعة أدهى وأمر وكان يقول اللهم أنزل نصرك وكان يقول اللهم أنت عضدى وأنت نصيرى وبك أقاتل وكان اذا اشتد البأس وحى الحرب وقصده العدو يعلم بنفسه ويقول أنا ابن عبد المطلب أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وكان الناس اذا اشتد الحرب اتقوا به صلى الله عليه وسلم وكان أقربهم الى العدو وكان يجعل لأصحابه شعارا في الحرب يعرفون به اذا تكلموا وكان شعارهم مرة أمت مرة و مرة يا منصور ومرة حم لا ينصرون وكان يلبس الدرع والخوذة ويتقلد السيف ويحمل الرمح والقس العريضة وكان يتربس بالناس وكان يحب الخيلاء في الحرب وقال ان منها ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فأما الخيلاء التي يحبها الله فاختيال الرجل بنفسه عند اللقاء واخياله عند الصدفة وأما التي يبغض الله عز وجل فاختياله في البغي والفخر وقاتل مرة بالمتنحيق نفسه على أهل الطائف وكان ينهى عن قتل النساء والولدان وكان ينظر في المقاتلة فن رآه أنبت قتله ومن لم ينبت استحياءه وكان اذا بحث سرية يوصيهم بتقوى الله ويقول سيروا بسم الله وفي سبيل الله وقاتلوا من كفر بالله ولا تمثلوا ولا تتعدوا

ولا تقتلوا وليداً وكان ينهى عن السفر بالقرآن إلى أرض العدو وكان يأمر أمير سره أن يدعو عدوه قبل القتال أما إلى الإسلام والهجرة أو إلى الإسلام دون الهجرة أو يكونوا كعرب المسلمين ليس لهم في الفتيق أصيب أو بذل الجزية فان هم أجابوا إليه قبل منهم والاستعانة بالله وقا تلهم وكان اذا ظفر بعدوه أمر متاديا لجمع الغنائم كلها فبدا بالاسلاب فاعطاها لاهلها ثم أخرج خمس الباقى فوضعه حيث أراه الله وأمره به من مصالح الإسلام ثم يرضع من الباقى لمن لاسهم له من النساء والصبيان والعبيد ثم قسم الباقى بالسوية بين الجيش للفارس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفارسه وللراجل سهم هذا هو الصحيح الثابت عنه وكان ينفل من صلب الغنيمة بحسب ما يرام من المصلحة وقيل بل كان النفل من الخمس وقيل وهو أضعاف الأقوال بل كان من خمس الخمس وجمع لسلبة بن الأكوع في بعض مغازيه بين سهم الراجل والفارس فأعطاه خمسة أسهم لعظم عنتاه في تلك الغزوة وكان يسوى بين الضعيف والقوى في القسمة ماعدا النفل وكان اذا أغار في أرض العدو بعث سرية بين يديه فما غنمت أخرج خمسة ونفلها ربع الباقى وقسم الباقى بينها وبين سائر الجيش واذا رجع فعل ذلك ونفلها الثلث ومع ذلك فكان يكره النفل ويقول لرد قوى المؤمنين على ضعيفهم وكان له صلى الله عليه وسلم سهم من الغنيمة يدعى الصنى ان شاء عبداً وان شاء أمة وان شاء فرساً يختاره قبل الخمس قالت عائشة وكانت صفة من الصنى رواه أبو داود ولهذا في كتابه الى بنى زهير ابن قيس انكم ان شهدتم أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وأقم الصلاة وآتيتم الزكاة وأديتم الخمس من المغنم وسهم النبي صلى الله عليه وسلم وسهم الصنى أتم آمنون بأمان الله ورسوله وكان سيفه ذو الفقار من الصنى وكان يسهم لمن غاب لمصلحة المسلمين كما أسهم لثمان سهمه من بدر ولم يحضرها لمكان تر يرضه لأمراء أنه اينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أن عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله فضر ببله سهمه وأجره ما كانوا يشترون معه في الغزو ويعيون وهو يرام ولا ينهائم وأخبره رجل أنه ربح رجلاً لم يربح أحد مثله فقال ما هو قال مازلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلثمائة أوقية فقال أنا أنبتك بخير رجل رجلاً قال ما هو يا رسول الله قال ركعتين بعد الصلاة وكانوا يستأجرون الاجراء للغزو على نوعين . أحدهما أن يخرج الرجل ويستأجر من يتخدمه في سفره . والثانى أن يستأجر من الما من يخرج في الجهاد ويسمون ذلك الجماعل وفيها قال النبي صلى الله عليه وسلم للغازى أجره وللجاعل أجره وأجر الغازى وكانوا يتشاركون في الغنيمة على نوعين أيضاً . أحدهما شركة الابدان . والثانى أن يدفع الرجل بغيره الى الرجل أو فرسه ينزو عليه على النصف بما ينعم حتى ربما اقتسما السهم فاصاب أحدهما قدحه والاخر فصله وريشه وقال ابن مسعود اشتركت أنا وعمار وسعد فيما نصيب يوم بدر فخا سعد بأسيرين ولم أجىء أنا وعمار بشئ وكان يبعث بالسرية فرسانا تارة ورجالة أخرى وكان لا يسهم لمن قدم من المدد بعد الفتح

(فصل) وكان يعطى سهم من القربى في بنى هاشم وبنى المطلب دون اخوتهم من بنى عبد شمس وبنى نوفل وقال انما بنو المطلب وبنو هاشم شى واحد وشبك بين أصابعه وقال لهم لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام (فصل) وكان المسلمون يصيرون معه في مغازيهم العسل والعنب والطعام فما أكلونه ولا يعرفونه في المغنم قال ابن عمر ان جيشا غنموا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما وعسلا ولم يؤخذ منهم الخمس ذكره أبو داود وتقره عبد الله بن المغفل يوم خيبر يجراب شحم وقال لا أعطى اليوم أحداً من هذا شى قسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيسم ولم يقل له شىا وقيل لابن أبى أوفى كتم تخمسون الطعام في عهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال أصبنا طعاما يوم خير وكان الرجل يحبيء فيأخذ منه مقدارا ما يكفيه ثم ينصرف وقال بعض الصحابة كنا نأكل الجوز في الغزو ولا تقسمه حتى ان كنا لنرجع الى رحالنا وأخرجتنا منه مملوحة
(فصل) وكان ينهى في مغازبه عن النبوة والمثلة وقال من انتهب نبيه فليس منا وأمر بالقذور التي طبخت من النهي فأكفيت وذكر أبو داود عن رجل من الأنصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاصاب الناس حاجة شديدة وجهدوا وأصابوا غنما فاتبوها وان قدورنا لتغلي اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي على قوسه فأكفأ قدورنا بقوسه ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ثم قال ان النبوة ليست بأحل من الميتة والميتة ليست بأحل من النية وكان ينهى أن يركب الرجل دابة من النية حتى اذا أعجزها ردها فيه وأن يلبس الرجل ثوبا من النية حتى اذا أحلقه رده فيه ولم يمنع من الاتفاخ به حال الحرب

(فصل) وكان يشدد في الغلول جدا ويقول هو عارونا وشنار على أهله يوم القيامة ولما أصيب غلامه مدغم قالوا نبي الله الجنة قال كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي أخذها يوم خير من الغنائم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارا لجأ رجل يشارك أو شرا كين لما سمع ذلك فقال شارك أو شرا كان من نار وقال أبو هريرة قلم فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول وعظمه وعظم أمره فقال لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثناء على رقبته فخر له محبة يقول يارسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلتلك على رقبته صامت فيقول يارسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلتلك من الله شيئا قد أبلتلك على رقبته رفاع تحفق فيقول يارسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئا قد أبلتلك وقال لمن كان على قعله وقدمات هو في النار فذهبوا ينظرون فوجدوا عبادة قد غلبوا وقالوا في بعض غزواتهم فلان شيد وفلان شيد حتى مروا على رجل فقالوا وفلان شيد فقال كافي رأيت في النار في برقة غلبا أو عبادة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب يا ابن الخطاب اذهب فنادى في الناس أنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وتوفي رجل يوم خير فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلوا على صاحبكم فتغيرت وجوه الناس لذلك فقال ان صاحبكم غل في سبيل الله شيئا فقتلوا متاعه فوجدوا خرزا من خرز يهود لا يساوي درهمين وكان اذا اصاب غنيمة أمر بلالا فنادى في الناس فيجيئون بغنائمهم فيخمسه ويقسمه لجأ رجل بعد ذلك برمام من شعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت بلالا نادى ثلاثا قال نعم قال فاستمك أن تجيء به فاعتذر فقال كنت أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله منك

(فصل) وأمر بتحريق متاع الغنال وضربه وحرقة الخليفان الراشدان بعده فقبل هذا منسوخ بسائر الأحاديث التي ذكرت فانه لم يحبيء التحريق في شيء منها وقيل وهو الصواب ان هذا من باب التعزير والعقوبات المالية الراجعة الى اجتihad الأئمة بحسب المصلحة فانه حرق وترك وكذلك خلفاؤه من بعده ونظير هذا قتل شارب الخمر في الثالثة أو الرابعة فليس بمجد ولا منسوخ وانما هو تعزير يتعلق باجتهاد الامام
(فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاسارى) كان يمن على بعضهم ويقتل بعضهم ويفادى بعضهم بالمال وبعضهم بأسرى المسلمين وقد فعل ذلك كله بحسب المصلحة ففادى أسارى بدر بمال وقال لو كان المطعم بن عدى حيا ثم كنتي في هؤلاء التي لتركتم له وبعط عليه في صلح الحديبية سبعون متسلحون يريدون غرته فاسرهم ثم من عليهم وأسرتامة بن أمال سيد بني خنيفة فربطه بسارية المسجد ثم أطلقه فاسلم واستشار الصحابة في أسارى

بدر فاشار عليه الصديق أن يأخذ منهم فدية تكون لهم قوة على عدوهم ويطلقهم لعل الله أن يهديهم إلى الإسلام وقال عمر لا والله ما أرى الذي رأى أبو بكر ولكن أرى أن تمكثنا فنضرب أعناقهم فإن هؤلاء أمة الكفر وصناديدها فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم هو ما قال عمر فلما كان من الغد أقبل عمر فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب وهو أبو بكر فقال يا رسول الله من أي شيء تبكي أنت وصاحبك فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبأ كيت لبكائكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبكي للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة وأنزل الله ما كان لبي أن يكون له أسرى حتى يشن في الأرض الآية وقد تكلم الناس في أي الرأيين كان أصوب فرجحت طائفة قول عمر لهذا الحديث ورجحت طائفة قول أبي بكر لاستقرار الأمر عليه وموافقة الكتاب الذي سبق من الله باحلال ذلك لهم ولموافقة الرحمة التي غلبت الغضب ولتشبيه النبي صلى الله عليه وسلم له في ذلك بلزاهم وعيسى وتشبيهه لعمر بنوح وموسى والحصول الخير العظيم الذي حصل بإسلام أكثر أولئك الأسرى ولخروج من خرج من أصلابهم من المسلمين والحصول القوة التي حصلت للمسلمين بالفداء ولموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر أولاً ولموافقة الله له آخراً حيث استقر الأمر على رأيه ولكال نظر الصديق فانه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخراً وغلبت جانب الرحمة على جانب العقوبة قالوا وأما بكاء النبي صلى الله عليه وسلم فانهما كان رحمة لنزول العذاب لمن أراد بذلك عرض الدنيا ولم يرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر وإن أراد به بعض الصحابة فالفتنة كانت تم ولا تصيب من أراد ذلك خاصة كما هزم العسكر يوم حنين بقول أحدهم لن تغلب اليوم من قلة وبإنجاب كثيرهم لمن أعجبه منهم فهزم الجيش بذلك فتنة ومحنة ثم استقر الأمر على النصر والظفر والله أعلم واستأذنه الانتصار أن يتركوا للعباس عمه فداءه فقال لا تدعون منه درهما واستوهب من سلة بن الأكوع جارية فله أياها أبو بكر في بعض مغازيه فوهبها له فبعث بها إلى مكة ففدى بها ناساً من المسلمين وفدى رجلين من المسلمين برجل من عقيل ورد سبي هو أذن عليهم بعد القسمة واستطاب قلوب الغانمين فطيلوا له وعوض من لم يطيب من ذلك بكل إنسان ست فرائض وقتل عقبة بن أبي معيط من الأسرى وقتل النضر بن الحرث لشدّة عداوتهما لله ورسوله وذكر الامام أحمد عن ابن عباس قال كان ناس من الأسرى لم يكن لهم مال فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فداءهم أن يعملوا أولاداً للانتصار الكتابية وهذا يدل على جواز الفداء بالعمل كما يجوز بالمال وكان هديه أن من أسلم قبل الأسر لم يسترق وكان يسترق سبي العرب كما يسترق غيرهم من أهل الكتاب وكان عند عائشة سبية منهم فقال اعتقها فانها من ولد اسمعيل وفي الطبراني مرفوعاً من كان عليه رقية من ولد اسمعيل فليعتق من بلغنبر ولما قسم سبا بني المصطلق وقعت جويرية بنت الحرث في السبي لثابت بن قيس بن شماس فكانت على نفسها فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابتها وتزوجها فأعتق بترويجها إياها مائة من أهل بيت بني المصطلق أكراما لصهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي من صرح العرب ولم يكونوا يتوقعون في وطء سبايا العرب على الإسلام بل كانوا يطؤوهن بعد الاستبراء وأباح الله لهم ذلك ولم يشترط الإسلام بل قال تعالى والمحصنات من النساء إلا ما ملكتم فأباح وطء ملك العيين وإن كانت محصنة إذا انقضت عدتها بالاستبراء وقال له سلة بن الأكوع لما استوهبه الجارية من السبي والله يا رسول الله لقد أعجبتني وما كشفت لها نوبا ولو كان وطؤها حرام قبل الإسلام عندهم لم يكن لهذا القول معنى

ولم تكن قد أسلمت لانهما قد قدي بها ناسا من المسلمين بمكة والمسلم لا يقادى به وبالجملة فلا تعرف في أثر واحد قط اشتراط الاسلام منهم قولاً أو فعلاً في وطء المسبية فالصواب الذي كان عليه هديه وهدي أصحابه استرقاق العرب ووطء اماتهن المسيات بمكك العيين من غير اشتراط الاسلام

(فصل) وكان صلى الله عليه وسلم يمنع التفريق في السبي بين الوالدة ولدها ويقول من فرق بين والدق ولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة وكان يؤتى بالسبي فيعطى أهل البيت جميعا كراهية أن يفرق بينهم

(فصل) في هديه فيمن جس عليه ثبت عنه أنه قتل جاسوسا من المشركين وثبت عنه أنه لم يقتل حاطبا وقد جس عليه واستأذنه عمر في قتله فقال وما يدريك لعل الله اطعم على أهل بدر فقال اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم فاستدله من لا يرى قتل المسلم الجاسوس كالشافعي وأحمد وأبي حنيفة رحمهم الله واستدل به من يرى قتله كالك وابن عقيل من أصحاب أحمد رحمه الله وغيرهما قالوا لانه لعل بعله مائة من القتل متقية في غيره ولو كان الاسلام مانعا من قتله لم يعمل بأخص منه لان الحكم اذا علل بالاعمر كان الاخص عديم التأثير وهذا أقوى والله أعلم

(فصل) وكان هديه صلى الله عليه وسلم عتق عبيد المشركين اذا خرجوا الى المسلمين وأسلموا ويقول هم عتقاء الله عز وجل وكان هديه أن من أسلم على شيء في يده فهو له ولم ينظر الى سبيه قبل الاسلام بل يقره في يده كما كان قبل الاسلام ولم يكن يضمن المشركين اذا أسلموا ما أتلفوه على المسلمين من نفس أو مال حال الحرب ولا قبله وعزم الصديق على تضمين المحاربين من أهل الردة ديات المسلمين وأموالهم فقال عمر تلك دماء أصيبت في سبيل الله وأجورهم على الله ولادية لشهد فاتفق الصحابة على ما قال عمر ولم يكن أيضا يرد على المسلمين أعيان أموالهم التي أخذها منهم الكفار قهرا بعد اسلامهم بل كانوا يرونها بأيديهم ولا يتعرضون لها سواء في ذلك العقار والمنقول هذا هديه الذي لاشك فيه ولما فتح مكة قام اليه رجال من المهاجرين يسألونه أن يرد عليهم دورهم التي استولى عليها المشركون فلم يرد على أحد منهم داره وذلك لانهم تركوها لله وخروجوا عنها ابتغاء مرضاة فأعاضهم عليها دورا خيرا منها في الجنة فليس لهم أن يرجعوا فيها تركوه لله بل أبلغ من ذلك أنه لم يرخص للهاجر أن يقيم بمكة بعد نسكه أكثر من ثلاث لانه قد ترك بلده لله وهاجر منه فليس له أن يعود يستوطنه ولهذا رثى لسعد بن خولة وسماه بانسا أن مات بمكة ودفن بها بعد هجرته منها

(فصل) في هديه في الأرض المغنومة ثبت عنه أنه قسم أرض بني قريظة وبني النضير وخيبر بين العائنين وأما المدينة ففتح بالقرآن وأسلم عليها أهلها فأقرت بحالها وأما مكة ففتحها عنوة ولم يقسمها فاشكل على كل طائفة من العلماء الجع بين فتحها عنوة وترك قسمتها فالت طائفة لانه دار المناسك وهي وقف على المسلمين كلهم وهم فيها سواء فلا يمكن قسمتها ثم من هؤلاء من منع بيعها واجارتها ومنهم من جوز بيع رابعها ومنع اجارتها والشافعي رضى الله عنه لما لم يجمع بين العنوة وبين عدم القسمة قال انها فتحت صاحبا فلذلك لم يقسم قال ولو فتحت عنوة لكانت غنيمة فيجب قسمتها كما تجب قسمة الحيوان والمنقول ولم ير بأسا من بيع رابع مكة واجارتها واحتج بانها ملك لا رايها تورث عنهم وتوهم وقد أضاعها الله سبحانه إليهم إضافة الملك المالكه واشترى عمر بن الخطاب دارا من صفوان ابن أمية وقيل لنبي صلى الله عليه وسلم أين تنزل فذا في دارك بمكة فقال وجل ترك لنا عقيل من رابع فكان عقيل ورث أباطاب منسا كان أصله رضى الله عنه ان الأرض من الغنائم وان الغنائم يجب قسمتها وان مكة تملك وتباع

دورها ورباعها ولم تقسم لم يجد بدا من كونها فتحت صلحا لكن من تأمل الأحاديث الصحيحة وجدها كلها دالة على قول الجمهور أنها فتحت عنوة ثم اختلفوا لاى شيء لم يقسمها فقالت طائفة لأنها دار للنسك ومحل العبادة فهي وقف من الله على عباده المسلمين وقالت طائفة الامام خير في الأرض بين قسمتها وبين وقفها والنبي صلى الله عليه وسلم قسم خير ولم يقسم مكة فدل على جواز الأمرين قالوا والأرض لا تدخل في الغنائم المأمور بقسمتها بل الغنائم هي الحيوان والمنقول لأن الله تعالى لم يجعل الغنائم لامة غير هذه الامة وأحل لهم ديار الكفر وأرضهم كما قال تعالى وإذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم الى قوله يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم وقال في ديار فرعون وقومه وأرضهم كذلك وأورثناها بنى اسرائيل فعمل أن الأرض لا تدخل في الغنائم والامام خير فيها بحسب المصاحبة وقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك وعمر لم يقسم بل أقرها على حالها وضرب عليها خراجا مستمرا في رقبته يكون للمقاتلة فهذا معنى وقفها ليس معناه الوقف الذي يمنع من نقل الملك في الرقبة بل يجوز بيع هذه الأرض كما هو عمل الامة وقد أجمعوا على أنها تورث والوقف لا يورث وقد نص الامام أحمد رحمه الله تعالى على أنها يجوز أن تجعل صداقا والوقف لا يجوز أن يكون مبرا في النكاح ولأن الوقف إنما امتنع بيعه ونقل الملك في رقبته لما في ذلك من ابطال حق البطون الموقوف عليهم من منفعتهم والمقاتلة حقهم في خراج الأرض فمن اشتراها صارت عنده خراجية كما كانت عند البائع سواء فلا يطل حق أحد من المسلمين بهذا البيع كما لم يطل بالميراث والهبة والصداق ونظير هذا بيع رقبة المكاتب وقد انعقد فيه سبب الحرية بالكتابة فانه ينتقل الى المشتري مكرها كما كان عند البائع ولا يطل ما انعقد في حقه من سبب العتق ببيعهم والله أعلم وما يدل على ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم نصف أرض خيبر خاصة ولو كان حكمها حكم الغنيمة لقسمها كلها بعد الخس في السنن والمستدرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر قسمها على ستة وثلاثين سهما جمع كل سهم مائة سهم فكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين النصف من ذلك وعزل النصف الباقي لمن نزل به من الوفود والامور ونواب الناس هذا لفظ أبي داود وفي لفظ عزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سهما وهو الشطر لنوابه وما يزل به من أمر المسلمين وكان ذلك لوطيح والكتيبة والسلام وتوابعها وفي لفظ له أيضا عزل نصفها لنوابه وما نزل به لوطيحة والكتيبة وما أحيز معها وعزل النصف الآخر قسمه بين المسلمين الشق والنظام وما أحيز معها وكان سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أحيز معها

(فصل) والنبي يدل على أن مكة فتحت عنوة وجهه . أحدهما أنه لم ينقل أحد قط أن النبي صلى الله عليه وسلم صالح أهلها زمن الفتح ولا جاءه أحد منهم صلحه على البلد وإنما جاءه أبوسفيان فأعطاه الامان لمن دخل داره أو أغلق بابه أو دخل المسجد أو ألقى سلاحه ولو كانت قد فتحت صلحا لم يقل من دخل داره أو أغلق بابه أو دخل المسجد فروا من فان الصالح يقتضى الامان العام . الثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حبس عن مكة الفيل وساطع عليها رسوله والمؤمنين وأنه أذن لي فيها ساعة من نهار وفي لفظ انها لا تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدى وإنما أحلت لي ساعة من نهار وفي لفظ فان أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم وإنما أذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وهذا صريح في أنها فتحت عنوة وأيضا فانه ثبت في الصحيح أنه جعل يوم الفتح عمال بن الوليد على المحبة النخعي وجعل الزبير على

الجنبة اليسرى وجعل أبا عبيدة على القيادة ويطن الوادي فقال يا باهريرة ادع لي الانصار فجاؤا به ولون فقال يا معشر الانصار هل ترون أوباش قريش قالوا نعم قال انظروا اذا لقيتموهم غدا أن تحصدوهم حصدا وأجني يده ووضع يمينه على شماله وقال موعظكم الصفا وجامت الانصار فاطافت بالصفا قال فاشرف يومئذ لم أحد الا آمنوه وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا فجامت الانصار فاطافوا بالصفا فجاؤا أبو سفيان فقال يا رسول الله أريدت خضرًا قريش لا قريش بعد اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن ألقى السلاح فهو آمن ومن أغلق بابيه فهو آمن وأيضا فان أم هانيء أجارت رجلا فاراد على بن أبي طالب قتله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجرنا يأم هانيء وفي لفظ عنها لما كان يوم فتح مكة أجرت رجلين من احماق فادخلتهما بيتا وأغلقت عليهما بابا فجاء ابن أمي على قفلت عليهما بالسيف فذكرت حديث الامان وقول النبي صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجرنا يأم هانيء وذلك ضحى بحوف مكة بعد الفتح فاجارتها له واردة على رضى الله عنه قتله وتنفيذ النبي صلى الله عليه وسلم لاجارتها صريح في أنها فتحت عنوة وأيضا فانه أمر بقتل مقيس بن صباية وابن خطل وجاريتين ولو كانت فتحت صلحا لم يأمر بقتل أحد من أهلها ولولا ذلك ذكر هؤلاء مستثنى من عقد الصلح وأيضا في السنن باسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يوم فتح مكة قال آمنوا الناس الا امرأتين وأربعة نفر اقتلوهن وإن وجدتموهن متعلقين باستار الكعبة والله أعلم

(فصل) ومنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقامة المسلم بين المشركين اذا قدر على الهجرة من بينهم وقال أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قيل يا رسول الله ولم قال لا ترائى ناراهما وقال من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله وقال لا تقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها وقال ستكون هجرة بعد هجرة فخير أهل الأرض أزمهم مهاجر ابراهيم ويقيم في الأرض شرار أهلها تلفظهم أرضهم تقدرهم نفس الله ويحشرهم الله مع القردة والخنازير

(فصل) في هديه في الامان والصلح ومعاملة قس الكفار وأخذ الجزية ومعاملة أهل الكتاب والمنافقين واجارة من جاءه من الكفار حتى يسمع كلام الله ورده الى مأمته ووفائه بالمعهد وبرامته من الغدر ثبت عنه أنه قال ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم فمن أخفر مسلبا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا وقال المسلبون تكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم ويسعى بذمتهم أدناهم لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذوعهد في عهده من أحدث حدثا فعلى نفسه ومن أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وثبت عنه أنه قال من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحان عقده ولا يشدها حتى يمضي أمده أو ينذر اليهم على سواء وقال من آمن رجلا على نفسه فقتله فأنا بريء من القاتل وفي لفظ أعطى لواء غدر لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به بقدر غدرته يقال هذم غدر فلان بن فلان وينذر عنه أنفعا لما نهض قوم العدا الا ذيل عليهم العدو - فصل - ولما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة صار الكفار معه ثلاثة أقسام قسم صالحهم وادعهم على أن لا يحاربوه ولا يظاهروا عليه ولا يوالوا عليه وحم على كفرهم آمنون على دوائهم وأموالهم وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة وقسم تاركوه فلم يصلحوا ولم يحاربوه بالاسطى وما نه والاله أمره وأمر أعدائه ثم من هؤلاء من كان يجب ظهوره واتصاره في الباطن ومنهم من كان يجب ظهروهم وعدوه عليه واتصارهم ومنهم من دخل معه في

الظاهر وهو مع عدوه في الباطن ليأمن الفريقين وهؤلاء هم المنافقون فعامل كل طائفة من هذه الطوائف بما أمر به ربه تبارك وتعالى فصالح يهود المدينة وكتب بينهم وبينه كتاب أمن وكانوا ثلاث طوائف حول المدينة بنى قينقاع وبنى النضير وبنى قريظة فخاربه بنو قينقاع بعد ذلك بعد بدر وشرقوا بوقعة بدر وأظهروا البغي والحسد فصارت اليهم جنود الله يقدمهم عبد الله ورسوله يوم السبت للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من مهاجرة وكانوا حلفاء عبد الله بن أبي بن سلول رئيس المنافقين وكانوا أشجع يهود المدينة وحامل لواء المسلمين يومئذ حمزة بن عبد المطلب واستخلف على المدينة أبا لبابة بن عبد المنذر وحاصروهم خمسة عشر ليلة إلى هلال نحر القعدة وهم أول من حارب من اليهود وتحصنوا في حصونهم لحاصروهم أشد الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب الذي إذا أراد خذلان قوم وهزيمتهم أنزله عليهم وقذفه في قلوبهم فقتلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فراقبهم وأموالهم ونسائهم وذريتهم فأمر بهم فكتفوا وكلم عبد الله بن أبي فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وألح عليه فوهمهم له وأمرهم أن يخرجوا من المدينة ولا يجاوروه بها فخرجوا إلى أذرعات الشام قتل أن لبثوا فيها حتى هلك أكثرهم وكانوا صاغة وتجارا وكانوا نحو الستائة مقاتل وكانت دارهم في طرف المدينة وقبض منهم أموالهم فاخذ منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث قسي ودرعين وثلاثة أسياف وثلاثة رماح وخمس غنائمهم وكان الذي تولى جمع الغنائم محمد بن مسلمة

(فصل) ثم نقض العهد بنو النضير قال البخاري وكان ذلك بعد بدر بستة أشهر قاله عروة وسبب ذلك أنه صلى الله عليه وسلم خرج إليهم في نفر من أصحابه وكلهم أن يعينه في دية الكلابيين الذين قتلهم عمرو بن أمية الضمري فقالوا فقل يا أبا القاسم اجلس هنا حتى نقضى حاجتك وخلي بعضهم ببعض ورسول لهم الشيطان الشقاء الذي كتب عليهم قتالهم وقاتلوا بقتله صلى الله عليه وسلم وقالوا أيكم يأخذ هذه الرحا ويصعد فيلقبها على رأسه يشدخه بها فقال أشقاهم عمرو بن جحاش أنا فقال لهم سلام بن مشكم لا تفعلوا فوالله ليخبرن بما همتم به وانه لنقض العهد الذي بيننا وبينه وجاء الوحي على الفور إليهم من ربه تبارك وتعالى بما هموا به ففض مسرعا وتوجه إلى المدينة ولحقه أصحابه فقالوا نهضت ولم تشعر بك فآخبرهم بما هممت به وبعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا من المدينة ولا تسكنوني بها وقد أجتكم عشرا فن وجدت بعد ذلك بها ضربت عنقه فاقاموا أيا ما يتجزون وأرسل إليهم المنافق عبد الله بن أبي أن لا يخرجوا من دياركم فإن معي ألفين يدخلون معكم حصنكم فيموتون دونكم وتنصركم قريظة وحلفاؤكم من غطفان وطمع رئيسهم حيي بن أخطب فيما قال له وبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا لا نخرج من ديارنا فاصنع مبادلك فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ونهضوا إليه وعلى بن أبي طالب يحمل اللواء اتبى إليهم أقاموا على حصونهم يرمون بالنبل والحجارة واعتزلتهم قريظة وغانهم ابن أبي وحلفاؤهم من غطفان ولهذا شبه سبحانه وتعالى قصتهم وجعل مثلهم كمثل الشيطان إذا قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برى منك فان سورة الحشر هي سورة بنى النضير وفيها مبدأ قصتهم ونهايتها لحاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع نخلهم وحرق فأرسلوا إليه نحن نخرج عن المدينة فانظروا على أن يخرجوا عنها بنفوسهم وذرائعهم وأن لهم ما حملت الإبل إلا السلاح وقبض النبي صلى الله عليه وسلم الأموال والحلقة وهي السلاح وكانت بنو النضير خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لنوائبه ومصالح المسلمين ولم يخمسها لان الله أقامها عليه

ولم يوجب المسلمون عليها بخيل ولا ركاب وخمس قريظة قال مالك رضى الله عنه خمس رسول الله صلى الله عليه وسلم قريظة ولم تخمس بنى النضير لان المسلمين لم يوجفوا بخيلهم ولا ركابهم على بنى النضير كما أوجفوا على قريظة وأجلهم الى خيبر وفيهم حي بن أخطب كبيرهم وقبض السلاح واستولى على أرضهم وديارهم وأموالهم فوجد من السلاح خمسين درعاً وخمسين بيضة وثلاثمائة وأربعين سيفاً وقال هؤلاء في قومهم بمنزلة بنى النضير في قريش وكانت قصتهم في ربيع أول سنة أربع من الهجرة

﴿فصل﴾ وأما قريظة فكانت أشد اليهود عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلظهم كفراً وإذلك جرى عليهم ما لم يجر على اخوانهم وكان سبب غزوهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى غزوة الخندق والقوم معه صلح جاءه حي بن أخطب الى بنى قريظة في ديارهم فقال قد جئتمكم بعمز الدهر جئكم بقريش على ساداتها وغطفان على قادتها وأنتم أهل الشوكه والسلاح فلم حتى تاجز محمداً وشرغ منه فقال له رئيسهم بل جئتنى والله بذلك الدهر جئتنى بسحاب قد أراق مامه فهو يردو ويرق فلم يزل يخادعه ويعدو ويمنيه حتى أجابه بشرط أن يدخل معه في حصنه يصديه ما أصابهم ففعل ونقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظهروا سبه فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر فأرسل يستعلم الامر فوجدهم قد نقضوا العهد فكبر وقال ابشروا يا معاشر المسلمين فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلم يكن الا أن وضع سلاحه فجاءه جبريل فقال وضعت السلاح فان الملائكة لم تضع أسلحتها فانهم بمن معك الى بنى قريظة فاني سأترأأمالك أزلزل بهم حصونهم وأقذف في قلوبهم الرعب فسار جبرائيل في موكبه من الملائكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم على أثره في موكبه من المهاجرين والانصار وقال لأصحابه يومئذ لا يصلين أحدكم العصر الا في بنى قريظة فبادروا الى امتثال أمره ونهضوا من فورهم فادركتهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصليها الا في بنى قريظة كما أمرنا فصلوها بعد عشاء الآخرة وقال بعضهم لم يرد منا ذلك وإنما أراد سرعة الخروج فصلوها في الطريق فلم يعنف واحدة من الطائفتين واختلف الفقهاء أيها كان أصوب فقالت طائفة الذين أخروها هم المصيبون ولو كنا معهم لآخروناها كما أخروها ولماصليناها الا في بنى قريظة امثالاً لامره وتركاً للتأويل المخالف للظاهر وقالت طائفة أخرى بل الذين صلوها في الطريق وفيها حازوا قصب السبق وكانوا أسعد بالفضيلتين فانهم بادروا الى امتثال أمره في الخروج وبادروا الى مرضاته في الصلاة وفي وقتها ثم بادروا الى الحاق بالقوم فحازوا فضيلة الجهاد وفضيلة الصلاة وفي وقتها وفهموا ما يراود منهم وكانوا أئمة من الآخرين ولا سباً تلك الصلاة فانها كانت صلاة العصر وهي الصلاة الوسطى بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيح الصريح الذي لا مدفع له ولا مطعن فيه وبجي السنة بالمحافظة عليها والمبادرة اليها والتبكير بها وإن من فاتته فقد وترأمله وماله أوقد جبط عمله فآذني جاء فيها أمر يجي مثله في غيرها وأما المؤخرون لها فغايبتهم عنهم معذورون بل مأجورون أجراً واحداً لتمسكهم بظاهر النص وقصدهم امتثال الامر وأما أن يكون هم للمصيبين في نفس الامر ومن بادر الى الصلاة والى الجهاد مخطئاً خاشاً وكلاً والذين صلوا في الطريق جمعوا بين الادلة وحصلوا الفضيلتين فلم أجراً والآخرين مأجورون أيضاً رضى الله عنهم فان قيل كان تأخير الصلاة للجهاد حيثنذ جازاً مشروعاً ولهذا كان عقب تأخير النبي صلى الله عليه وسلم العصر يوم الخندق الى الليل فتأخيرهم صلاة العصر الى الليل كتأخيرهم صلى الله عليه وسلم لها يوم الخندق الى الليل سواء ولا سيما ان ذلك كان

قبل شرع صلاة الخوف قيل هذا سؤال قوى وجوابه من وجهين . أحدهما أن يقال لم يثبت أن تأخير الصلاة عن وقتها كان جائزا بعد بيان المواقيت ولا دليل على ذلك الا قصة الخندق فانها هي التي استدلت بها من قال ذلك ولا حجة فيها لانه ليس فيها بيان أن التأخير من النبي صلى الله عليه وسلم كان عن عمد بل لعله كان نسيانا وفي القصة ما يشعر بذلك فان عمر لما قال له يارسول الله ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب قال والله ما صليتها ثم قام فصلاها وهذا مشعر بانه صلى الله عليه وسلم كان ناسيا بما هو فيه من الشغل والاهتمام بأمر العدو المحيط به وعلى هذا يكون قد أخرها بعذر النسيان كما أخرها بعذر النوم في سفره وصلاها بعد استيقاظه وبعد ذكره ليتأسى أمته به . والجواب الثاني ان هذا على تقدير ثبوته إنما هو في حال الخوف والمسافة عند الدهش عن تعقل أفعال الصلاة والالتيان بها والصحابة في مسيرهم الى بنى قريظة لم يكونوا كذلك بل كان حكمهم حكم أسفارهم الى العدو قبل ذلك وبعده ومعلوم أنهم لم يكونوا يؤخرون الصلاة عن وقتها ولم تكن قريظة عن يخاف فوتهم فانهم كانوا مقيمين بدارهم فهذا متبني اقدام الفريقين في هذا الموضوع

الفصل ٢٠ . وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية على بن أبي طالب واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ونازل حصون بنى قريظة وحصرهم خمسا وعشرين ليلة ولما اشتد عليهم الحصار عرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد ثلاث خصال اما أن يسلبوا ويدخلوا مع محمد في دينه واما أن يقتلوا ذرارهم ويخرجوا اليهم بالسيف مصليين يتناجزونه حتى يظفروا بهم أو يقتلوا عن آخرهم واما أن يهجموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويكبسوه يوم السبت لانهم قد آمنوا أن يقاتلهم فيه فأبوا عليه أن يجيئوه الى واحدة منهن فبعثوا اليه أن أرسل النبا أبا لبابة بن عبد المنذر نستشيره فلما رآوه قاموا في وجهه يكون وقالوا يا أبا لبابة كيف ترى لنا أن نزل على حكم محمد فقال نعم وأشار بيده الى حلقة يقول انه الذبح ثم علم من فوره أنه قد خان الله ورسوله فضى على وجهه ولم يرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المسجد مسجد المدينة فربط نفسه بسارية المسجد وحلف أن لا يحل الا رسول الله صلى الله عليه وسلم يده وأنه لا يدخل أرض بنى قريظة أبدا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال دعوه حتى يتوب الله عليه ثم تاب الله عليه وحله رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثم انهم نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت اليه الأوس فقالوا يارسول الله قد فعلت في بنى قنقاع ما قد علمت وهم حلفاء اخواننا الخزرج وهؤلاء موالينا فاحسن فيهم فقال ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذاك الى سعد بن معاذ قالوا قد رضينا فأرسل الى سعد بن معاذ وكان في المدينة لم يخرج معهم لجرح كان به فأركب حمرا ورجا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا يقولون له وهم كنفية يساعد اجمل الى مواليك فاحسن فيهم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حكمت فيهم لتحسن فيهم وهو ساكت لا يرجع اليهم شيئا قلبا أكثروا عليه قال لقد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم فلما سمعوا ذلك منه رجع بعضهم الى المدينة فبنى اليهم القوم فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال للصحابة قوموا الى سيدكم فلما نزلوا قالوا يساعد انا هؤلاء القوم قد نزلوا على حكمك قال وحكي نافذ عليهم قالوا نعم قال وعي المسلمين قالوا نعم قال وعلى من ههنا وأعرض بوجهه وأشار الى ناحية رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلالا له وتحفيا ثم قال وعلى قال فاني أحكم فيهم أن يقتل الرجال وتسبي الذرية وتقسم الاموال فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات وأسلم منهم تلك الليلة ففر قبل النزول وهرب عمرو ابن سعد فانطلق فلم يعلم أين ذهب وكان قد أبى الدخول معهم في نقض العهد فلما حكم فيهم بذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من جرت عليه الموصى منهم ومن لم يثبت الحق بالندرية فخر لهم خنادق في سوق المدينة وضرب أعناقهم وكانوا ما بين الستائة الى السبعائة ولم يقتل من النساء أحدا سوى امرأة واحدة كانت طرحت على رأس سويد بن الصامت رحي فقتلته وجعل يذهب بهم الى الخنادق أرسالا أرسالا فقالوا لرئيسهم كعب بن أسد يا كعب ماتراه يصنع بنا فقال أفي كل موطن لا تعقلون أما ترون الداعي لا ينزع والذاهب منكم لا يرجع هو والله القتل قال مالك في رواية ابن القاسم قال عبد الله بن أبي لسعد بن معاذ في أمرهم أنهم أحد جناحي وهم ثلثائة دارع وستائة حاسر فقال قد آن لسعد أن لا تأخذني الله لومة لائم ولما جى مجيى بن أخطب الى بين يديه ووقع بصره عليه قال أما والله ما لمت نفسي في معادتك ولكن من يغالب الله يغلب ثم قال يا أيها الناس لا بأس قدر الله ومأجمة كتبت على بنى اسرائيل ثم حبس فضرب عنقه واستوهب ثابت بن قيس الزبيري ابن باطا وأهله وماله فوهمهم له فقال له ثابت بن قيس قد وهبك رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وهبى مالك وأهلك فهم لك فقال سألتك يدى عندك يا ثابت الا الحقنى بالاحبة فضرب عنقه وألحقه بالاحبة من اليهود فهذا كله في يهود المدينة وكانت غزوة كل طائفة منهم عقب كل غزوة من الغزوات الكبار فغزوة بنى قينقاع عقب بدر وغزوة بنى النضير عقب غزوة أحد وغزوة بنى قريظة عقب الخندق وأما يهود خيبر فسيأتى ذكر ان شاء الله تعالى

(فصل وكان هديه صلى الله عليه وسلم) أنه اذا صالح قوما فنقض بعضهم عهده وصاحبه وأقرهم بالقرن ورضوا به غزا الجميع وجعلهم كلمهم ناقضين كما فعل بقريظة والنضير وبنى قينقاع وكما فعل في أهل مكة فهذه سنته في أهل العهد وعلى هذا ينبغي أن يجرى أهل الذمة كما صرح به الفقهاء من أصحاب أحد وغيرهم وغالفهم أصحاب الشافعى خصوصا نقض العهد بمن نقضه خاصة دون من رضى به وأقر عليه وفرقوا بينهما بان عقد الذمة أقوى وأكد ولهذا كان موضوعا على التأيد بخلاف عقد الهدنة والصلح والاولون يقولون لا فرق بينهما وعقد الذمة لم يوضع للتأيد بل بشرط استمرارهم ودوامهم على التزام ما فيه فهو كمعقد الصلح الذى وضع للهدنة بشرط التزامهم أحكام ما وقع عليه العقد قالوا والنبي صلى الله عليه وسلم لم يوقت عقد الصلح والهدنة بينه وبين اليهود لما قدم المدينة بل أطلقه ما داموا كافين عنه غير محاربين له فكانت تلك ذمتهم غير أن الجزية لم يكن نزل فرضها بعد فلما نزل فرضها ازداد ذلك الى الشروط المشتركة في العقد ولم يغير حكمه وصار مقتضاها التأيد فاذا نقض بعضهم العهد وأقرهم بالقرن ورضوا بذلك ولم يعلوا به المسلمين صاروا في ذلك كمنقض أهل الصلح وأهل العهد والصلح سواء في هذا المعنى ولا فرق بينهما فيه وان اختلفا من وجه آخر يوضح هذا ان المقر والراضى والساكت ان كان باقيا على عهده وصاحبه لم يجز قتله ولا قتله في الموضعين وان كان بذلك خارجا عن عهده وصاحبه راجعا الى حاله الاولى قبل العهد والصلح لم يفتقر الحال بين عقد الهدنة وعقد الذمة في ذلك فكيف يكون عائدا الى حاله في موضع دون موضع هذا أمر غير منقول توضيحه ان تجد أخذ الجزية منه لا يوجب له أن يكون موفيا بعهده مع رضاه وهو الالة وهو أطاته لمن نقض وعدم الجزية يوجب له أن يكون نقضا غادرا غير موف بعهده هذا بين

الامتناع فالأحوال ثلاثة النقص في الصورتين وهو الذي دلت عليه مستقر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكفار وعدم النقص في الصورتين وهو أبعد الأقوال عن السنة والتفريق بين الصورتين والاول أصوبها وبالله التوفيق وبهذا القول أفتينا على الأمر لما أحرقت النصارى أموال المسلمين بالشام ودورهم وراموا إحراق جامعيهم الأعظم حتى أحرقوا منارته وكادوا لا دفاع الله أن يحترق كله وعلم بذلك من علم من النصارى وواظبوا عليه وأقروا ورضوا به ولم يعلموا به وإلى الأمر فاستفتى فيهم وإلى الأمر من حضر من الفقهاء وأفتيناه باتفاق عهدهم فعل ذلك وأعان عليه بوجه من الوجوه أو رضى به وأقر عليه وإن حده القتل حتما لا تخيير للإمام فيه كالأسير بل صار القتل له حدا والاسلام لا يسقط القتل إذا كان حدا عن هو تحت الذمة ما تزاما لاحكام الله بخلاف الحربي إذا أسلم فإننا لاسلام يعصم دمه وماله ولا يقتل بما فعله قبل الاسلام فهذا الحكم والذي ناقض للعهد إذا أسلم له حكم آخر وهذا الذي ذكرناه هو الذي تقتضيه نصوص الامام أحمد وأصوله ونص عليه شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه وأفتى به في غير موضع

فصل - وكان هديه وسنته إذا صالح قوما وعاهدهم وانضاف اليهم عدو له سواهم فدخلوا معهم في عقدهم وانضاف اليه قوم آخرون فدخلوا معه في عقده صار حكم من حارب من دخل معه في عقده من الكفار حكم من حاربه وبهذا السبب غزا أهل مكافاته لمصالحهم على وضع الحرب بينهم وبينه عشرين توأبت بنو بكر بن وائل فدخلت في عقد قريش وعقدها وتوأبت خراة فدخلت في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقده ثم عدت بنو بكر على خراة فيقتلهم وقتلت منهم وأعاتتهم قريش في الباطن بالسلاح فعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا ناقضين للعهد بذلك واستجاز غزو بني بكر بن وائل لتعديهم على حلفائه وسيأتي ذكر القصة انشاء الله تعالى وبهذا أفتى شيخ الاسلام ابن تيمية بغزو نصارى المشرق لما أعانوا عدو المسلمين على قتالهم فأمدوهم بالمال والسلاح وان كانوا لم يغزونا ولم يحاربونا ورأى بذلك ناقضين للعهد كما نقضت قريش عهد النبي صلى الله عليه وسلم بأعاتهم بني بكر بن وائل على حرب حلفائه فكيف إذا أعان أهل الذمة المشركين على حرب المسلمين والله أعلم

فصل - وكانت تقدم عليه رسل أعدائه وهم على عداوته فلا يبيحهم ولا يقتلهم ولما قدم عليه رسولا مسيلة الكذاب وهما عبد الله بن النواحة وابن أثال قال لهما فاقولا إن أتينا فلا نقول كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما فجرت سنته أن لا يقتل رسول وكان هديه أيضا أن لا يحبس الرسول عنده إذا اختار دينه ويمتنع الحاق بقومه بل يرده اليهم كما قال أبو رافع بعثني قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتته وقع في قلبي الاسلام فقلت يا رسول الله لا أرجع اليهم فقال اني لأخيس بالبعد ولا أحبس البرد أرجع اليهم فإن كان في قلبك الذي فيه الآن فارجع قال أبو داود وكان هذا في المدة التي شرط لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرد اليهم من جاء منهم وإن كان مسلما وأما اليوم فلا يصلح هذا انتهى وفي قوله لأحبس البرد استعار بأن هذا حكم يخص بالرسل عظماء ومارده بن جليليه منهم وإن كان مسلما فدا السائر مع الشرط كما قال أبو داود وأما الرسل فلم يحكم حكم آخر إلا تراهم لم نعرض برسول مسيلة وقد قال له في وجهه تشهد أن مسيلة رسول الله وكان من هديه أن أعداءه إذا عهدوا واحدا من أصحابه على عد لا يضر بالمسلمين من غير رضاه أمضاه لهم كما عهدوا حذيفة وأباه أن لا يقتلهم معه صلى الله عليه وسلم فامضى لهم ذلك وقال لهما انصر فاقضاهم

بعدهم ونستعين الله عليهم

(فصل) وصالح قریشا علی وضع الحرب بیته و بینهم عشرين علی أن من جاءه منهم مسلبا رده اليهم ومن جاءهم من عنده لا يردونه اليه وكان اللفظ عاما في الرجال والنساء فنسخ الله ذلك في حق النساء وأبقاه في حق الرجال وأمر الله نبيه والمؤمنين أن يمتحنوا من جاءهم من النساء فإن علوها مؤمنة لم يردوها الى الكفار وأمرهم برد مهرها اليهم لسا فات على زوجها من منفعة بضعها وأمر المسلمين أن يردوا على من ارتدت امرأته اليهم مهرها اذا عاقبوا بأن يجب عليهم رد مهر المهاجرة فيرده الى من ارتدت امرأته ولا يردونها الى زوجها المشرك فهذا هو العقاب وليس من العذاب في شيء وكان في هذا دليل على أن خروج البضع من ملك الزوج متقوم وأنه متقوم بالمسمى الذي هو ما اتفق الزوج لاجل المهر وأن النكحة الكفار لها حكم الصحة لا يحكم عليها بالطلاق وأنه لا يجوز رد المسلبة المهاجرة الى الكفار ولو شرط ذلك وأن المسلبة لا يحل لها نكاح الكافر وأن المسلم له أن يتزوج المرأة المهاجرة اذا تقضت عدتها وأتاها مهرها وفي هذا أبين دلالة على خروج بضعها من ملك الزوج وانقاسخ نكاحها منه بالمهجرة والاسلام وفيه دليل على تحريم نكاح المشركة على المسلم كاحرم نكاح المسلبة على الكافر وهذه أحكام استقيدت من هذه الآية وبعضها يجمع عليه وبعضها يختلف فيه وليس مع من ادعى نسخها حجة البتة فان الشرط الذي وقع بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين الكفار في رد من جاءهم مسلبا اليهم أن كل مختصا بالرجال لم تدخل النساء فيه وإن كان عاما للرجال والنساء فآله سبحانه وتعالى خصص منه رد النساء ونهاهم عن ردهن وأمرهم بدهنهن وأن يردوا منها على من ارتدت امرأته اليهم من المسلمين المهر الذي أعطاها ثم أخبر أن ذلك حكمه الذي يحكم به بين عباده وأنه صادر عن عليه وحكمته ولم يأت عنه ما يناقض هذا الحكم ويكون بعده حتى يكون ناسخا ولما صالحهم على رد الرجال كان يمكنهم أن يأخذوا من أتى اليه منهم ولا يكرهه على العود ولا يأمره به وكان اذا قتل منهم أو أخذ مالا وقد فصل عن يده ولم يأتهم بهم لم ينكر عليه ذلك ولم يضمنه لهم لأنه ليس تحت قبره ولا في قبضته ولا أمره بذلك ولم يقض عقد الصلح إلا ما نزل على النفوس والأموال إلا عن هوى تحت قبره وفي قبضته كاضمن لبني جذيمة ما أتلفه عليهم خالد من نفوسهم وأموالهم وأنكره وتبرأ منه ولما كان أصابتهم عن نوع شبهة اذ لم يقولوا أسلنا وإنما قالوا صبا نا فلم يكن اسلا ما صريحا ضمنهم بنصف ديانتهم لأجل التأويل والشبهة وأجرهم في ذلك مجرى أهل الكتاب الذين قد عصوا نفوسهم وأموالهم بعقد الذمة ولم يدخلوا في الاسلام ولم يقض عهد الصلح أن ينصرهم على من حاربهم من ليس في قبضة النبي صلى الله عليه وسلم وتحت قبره فكان في هذا دليل على أن المعاهدين اذا غزاهم قوم ليسوا تحت قبره الامام وفي يده وإن كانوا من المسلمين انه لا يجب على الامام ردهم عنهم ولا منعهم من ذلك ولا ضمان ما أتلفوه عليهم وأخذ الأحكام المتعلقة بالحرب ومصالح الاسلام وأهله وأمره وأمور السياسات الشرعية من سيره ومغازيه أولى من أخذها من آراء الرجال فهذا اللون وتلك لون والله التوفيق

(فصل) وكذلك صالح أهل خيبر لما ظفر عليهم على أن يجلبهم منها ولهم ما حملت ركبهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء والبياض والحلقة وهي السلاح واشترط في عقد الصلح أن لا يكتموا ولا يغيروا شيئا فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد فقيروا مسكافيه مال وحلي لحيي بن أخطب كان احتمله معه الى خيبر حين أجليت البئر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حيي بن أخطب واسمه سعية ما فعل مسك حيي الذي جاء به من

التضير فقال أذهبته التفقات والحروب فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك وقد كان حي قتل مع بني قريظة لما دخل معهم فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه إلى الزبير ليستقره فمسه بعداب فقال قد رأيت حيا يطوف في خربة ههنا فذهبوا فظافوا فوجدوا المسك في الخربة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني أن الحقيق أحدهما زوج صفية بنت حيي بن أخطب وسبي نساعم وذرايرهم وقسم أموالهم بالنكت الذي نكثوا وأراد أن يجلهم من خير فقالوا دعنا نكون في هذه الأرض فصلحها ونقوم عليها فتحن أعلم بها منكم ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لأصحابه غلمان يكفونهم مؤنتها فدفعها اليهم على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم الشطر من كل شيء يخرج منها من ثمر أو زرع ولم الشطر وعلى أن يقرم فيها ماشاء ولم يعمهم بالقتل كما عم قريظة لاشتراك أولئك في نقض العهد وأما هؤلاء فالذين علوا بالمسك وغيبوه وشرطوا له أن ظهر فلا ذمة لهم ولا عهد قتلهم بشرطهم على أنفسهم ولم يتعدد ذلك إلى سائر أهل خير فانه معلوم قطعاً أن جميعهم لم يعملوا بمسك حيي وانه مدفون في خربة فهذا نظير الذي والمعاهد إذا نقض العهد ولم يماله عليه غيره فإن حكم النقض يخص به ثم في دفعه اليهم الأرض على النصف دليل ظاهر على جواز المساقاة والمزارعة وكون الشجر نخلاً لا أثره البتة فحكم الشيء حكم نظيره فبطل شجرهم الاعتاب والتين وغيرهما من الثمار في الحاجة إلى ذلك حكمه حكم بلد شجرهم النخل سواء ولا فرق وفي ذلك دليل على أنه لا يشترط كون البذر من رب الأرض فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالحهم على الشطر ولم يعطهم بذرا البتة ولا كان يرسل اليهم يبذر وهذا مقطوع به من سيرته حتى قال بعض أهل العلم انه لو قيل باشتراط كونه من العامل لكان أقوى من القول باشتراط كونه من رب الأرض لموافقته لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهل خير والصحيح أنه يجوز أن يكون من العامل وأن يكون من رب الأرض ولا يشترط أن يختص به أحدهما والذين شرطوه من رب الأرض ليس معهم حجة أصلاً أكثر من قياسهم المزارعة على المضاربة قالوا كما يشترط في المضاربة أن يكون رأس المال من المالك والعمل من المضارب فهكذا في المزارعة وكذلك في المساقاة يكون الشجر من أحدهما والعمل عليها من الآخر وهذا القياس إلى أن يكون حجة عليهم أقرب منه أن يكون حجة لهم فإن في المضاربة يعود رأس المال إلى المالك ويقسمان الباقي ولو شرط ذلك في المزارعة فسدت عندهم فلم يجزوا البذر مجرى رأس المال بل أجروه مجرى سائر البقل فبطل الحاق المزارعة بالمضاربة على أصلهم وأيضاً فإن البذر جار مجرى الماء ومجرى المنافع فإن الزرع لا يتكون وينمو به وحده بل لا بد من السقي والعمل والبذر يموت في الأرض وينشئ الله الزرع من أجزاء آخر تكون معه من الماء والرياح والشمس والتراب والعمل فحكم البذر حكم هذه الأجزاء وأيضاً فإن الأرض نظير رأس المال في القراض وقد دنعها مالكمها إلى المزارع وبذرهما وحرثها وسقيها نظير عمل المضارب وهذا يقتضي أن يكون المزارع أولى بالبذر من رب الأرض تشبهاً له بالمضارب فالذي جاءت به السنة هو الصواب الموافق لقياس الشرع وأصوله وفي القصة دليل على جواز عقد الهدنة مطلقاً من غير توقيت بل ماشاء الإمام ولم يجزى بعد ذلك ما ينسخ هذا الحكم البتة فالصواب جوازه وصحته وقد نص عليه الشافعي رضي الله عنه في رواية المزني ونص عليه غيره من الأئمة ولكن لا يفيض اليه ويحاربهم حتى يعلمهم على سوء ليستوا هم وهو في العلم بنقض العهد وفيها دليل على جواز تمزيق المتهم بالعقوبة وإن ذلك من السياسات الشرعية فإن الله سبحانه كان قادراً على أن يدل

رسول الله صلى الله عليه وسلم على موضع الكذب بطريق الوحي ولكن أراد أن يسن للامة عقوبة المتهمين ويوسع لهم طرق الأحكام رحمة بهم وتيسيرا لهم وفيها دليل على الأخذ بالقرآن في الاستدلال على صحة الدعوى وفسادها لقوله صلى الله عليه وسلم لسعة لما ادعى نفاذ المال للعهد القريب المال أكثر من ذلك وكذلك فعل نبي الله سليمان بن داود في استدلاله بالقرينة على تعيين أم الطفل الذي ذهب به الذئب وادعت كل واحدة من المرأتين أنه ابنها واختصما في الآخر فقضى به داود للكبرى فخرجتا إلى سليمان فقال قضى بينكما بي نبي الله فأخبرته فقال أثبتني بالسكين أشقه بينكما فقالت الصغرى لا تفعل رحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى فاستدل بقرينة الرحمة والرأفة التي في قلبها وعدم سباحتها بقتله وسباحة الأخرى بذلك لتصير أسوتها في فقد الولد على أنه ابن الصغرى فلواتفقت مثل هذه القضية في شريعتنا لقال أصحاب أحد والشافعي ومالك رحمهم الله عمل فيها بالقافة وجعلوا القافة سببا لترجيح المدعى للتسبب رجلا كان أو امرأة قال أصحابنا وكذلك لو ولدت مسلمة وكافرة ولدين وادعت الكافرة ولد المسلمة وقد سئل عنها أحمد فتوقف فيها فقيل له ترى القافة فقال ما أحسنه فإن لم توجد قافة وحكم بينهما حاكم بمثل حكم سليمان لكان صوابا وكان أولى من القرعة فإن القرعة إنما يصار إليها إذا تساوى المدعيان من كل وجه ولم يرجح أحدهما على الآخر فلو ترجح يد أو شاهد واحد أو قرينة ظاهرة من لوث أو نكول خصمه عن اليمين أو موافقة شاهد الحال لصدقه كدعوى كل واحد من الزوجين ما يصلح لمن قاش البيت والآنية ودعوى كل واحد من الصانعين آلات صنعتها ودعوى حاسر الرأس عن العامة عمامة من يده عمامة وهو يشتد عدوا وعلى رأسه أخرى ونظائر ذلك قدم ذلك كله على القرعة ومن تراجم أبي عبد الرحمن النسائي على قصة سليمان هذا باب الحكم يوم خلاف الحق ليستسلم به الحق والتي صلى الله عليه وسلم لم يقص علينا هذه القصة لتتخذنا سمر ابل ليعتبر بها في الأحكام بل الحكم بالقسامة وتقديم إيمان مدعى القتل هو من هذا استنادا إلى القرآن الظاهرة بل ومن هذا رجم الملاعة إذا التعن الزوج ونكلت عن الاتعان فالشافعي ومالك رحمهما الله يقتلانهما بمجرد التعان الزوج ونكلوها استنادا إلى اللوث الظاهر الذي حصل بالتعانه ونكلوها ومن هذا ما شرعه الله سبحانه وتعالى لنا من قبول شهادة أهل الكتاب على المسلمين في الوصية في السفر وإن أولياء الميت إذا أطلعوا على خيانة من الوصيين جاز لها أن يحلفا ويستحقا ما حلفا عليه وهذا لوث في الأموال وهذا نظير اللوث في الدماء وأولى بالجواز منه وعلى هذا إذا أطلع الرجل المسرورق ماله على بعضه يد غائبة معروف لذلك ولم يثبت أنها اشتراه من غيره جاز له أن يحلف أن بقية ماله عنده وأنه صاحب السرقة استنادا إلى اللوث الظاهر والقرائن التي تكشف الأمر وتوضحه وهو نظير حلف أولياء المقتول في القسامة إن فلانا قتله سواء بل أمر الأموال أسهل وأخف ولذلك ثبت بشاهد ويمين وشاهد وامرأتين ودعوى ونكول بخلاف الدماء فإذا جاز إثباتها باللوث فاثبات الأموال به بالطريق الأولى والأخرى والقرآن والسنة يدلان على هذا وليس مع من ادعى نسخ ما دل عليه القرآن من ذلك حجة أصلا فإن هذا الحكم في سورة المسائدة وهي في آخر ما نزل من القرآن وقد حكم بموجها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده كابي موسى الأشعري وأقره الصحابة ومن هذا أيضا ما حكاه الله سبحانه في قصة يوسف من استدلال الشاهد بقرينة قد القميص من دبر على صدقه وكذب المرأة وأنه كان هاربا موليا فادر كته المرأة من ورائه فجذبته فقادت قميصه من دبر فعلم بعلمها والحاضرون صدقوه وقبلوا هذا الحكم وجعلوا الدن ب لها وأمروها بالتوبة وحكاه الله

سبحانه وتعالى حكاية مقرر له غير منكر والتأسي بذلك وأمثاله في أقرار الله له وعدم انكاره لافي مجرد حكاية فانه اذا أخبر به مقرا عليه ومثنيا على فاعله وملاحا له دل على رضاه به وأنه موافق لحكمه ومرضاته فليتدبر هذا الموضع فانه نافع جداً ولو تتبعنا ما في القرآن والسنة وعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من ذلك لطال وعسى أن نفرد فيه مصنفاً شافياً أن شاء الله تعالى والمقصود اثنيته على هديه واقتباس الاحكام من سيرته ومغازيه وقائمه صلوات الله عليه وسلامه ولما أقرهم في الارض كان يعث كل عام من يخرس عليهم الثمار فينظر كم يحثي منها فيضمنهم نصيب المسلمين ويتصرفوا فيها وكان يكتفي بخارص واحد ففي هذا دليل على جواز خرس الثمر البادى كثمر النخل وعلى جواز قسمة الثمار خرصاً على رؤس النخل ويصير نصيب أحد الشريكين معلوماً وإن لم يتميز بعد لمصلحة النية وعلى أن القسمة افراز لا بيع وعلى جواز الاكفاه بخارص واحد وقلم واحد وعلى أن لمن الثمار في يده أن يتصرف فيها بعد الخرص ويضمن نصيب شريكه الذي خرس عليه فلما كان في زمن عمر ذهب عبد الله ابنه الى ماله بخير فعدوا عليه فآلقوه من فوق بيت ففكوا يده فأجلاه عمر منها الى الشام وقسمها بين من كان شهد خيره من أهل الحديبية

(فصل) وأما هديه في عقد النعمة وأخذ الجزية فانه لم يأخذ من أحد من الكفار جزية الا بعد نزول برأيه في السنة الثامنة من الهجرة فلما نزلت آية الجزية أخذها من الجوس وأخذها من أهل الكتاب وأخذها من النصارى وبعث معاذاً رضى الله عنه الى اليمن ففقد لمن لم يسلم من يهودها النعمة وضرب عليهم الجزية ولم يأخذها من يهود خيبر فظن بعض الغالطين المخطئين أن هذا حكم يختص بأهل خيبر وأنه لا يؤخذ منهم جزية وإن أخذت من سائر أهل الكتاب وهذا من عدم فقهه في السير والمغازي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم وصالحهم على أن يقرهم في الارض ما شاء ولم تكن الجزية نزلت بعد فسبق عقد صلحهم وأقرارهم في أرض خيبر ونزل الجزية ثم أمره الله سبحانه وتعالى أن يقاتل أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية فلم يدخل في هذا يهود خيبر اذ ذاك لان العقد كان قديماً بينه وبينهم على أقرارهم وأن يكونوا عمالاً في الارض بالشرط فلم يطالبهم بشئ غير ذلك وطالب سواهم من أهل الكتاب ممن لم يكن بينه وبينهم عقد كمقدمها بالجزية كنصارى نجران ويهود اليمن وغيرهم فلما أجلاه عمر الى الشام تغير ذلك العقد الذي تضمن أقرارهم في أرض خيبر وصار لهم حكم غيرهم من أهل الكتاب ولما كان في بعض الدول التي خضعت فيها السنة وأعلامها أظهر طائفة منهم كتاباً بدعتوه وزوروه وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أسقط عن يهود خيبر الجزية وفيه شهادة على بن أبي طالب وسعد بن معاذ وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم فراج ذلك على من جهل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومغازيه وسيره وتوهموا بل ظنوا صحته فجروا على حكم هذا الكتاب المزور حتى ألقى الى شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه وطلب منه أن يعين على تنفيذه والعمل عليه فبصق عليه واستدل على كذبه بعشرة أوجه . منها أن فيه شهادة سعد ابن معاذ وسعد توفي قبل خيبر . ومنها أن في الكتاب أنه أسقط عنهم الجزية والجزية لم تكن رلت بعد ولا يعرفها الصحابة حينئذ فان زورها كان عام تبوك بعد خيبر بثلاثة أعوام . ومنها أنه أسقط عنهم الكلف والسخر وهذا محال فلم يكن في زمانه كلف ولا سخر تؤخذ منهم ولا من غيرهم وقد أعاده الله وأعاده أصحابه من أخذ الكلف والسخر وإنما هي من وضع الملوك الظلمة واستمر الامر عليها . ومنها أن هذا الكتاب لم يذكره أحد من أهل

العلم على اختلاف أصنافهم فلم يذكره أحد من أهل المغازي والسير ولا أحد من أهل الحديث والسنة ولا أحد من أهل الفقه والافتاء ولا أحد من أهل التفسير ولا أظهروه في زمان السلف لعلهم انهم ان زوروا مثل ذلك عرفوا كذبه وبطلانه فلما استقرت بعض الدول في وقت فتنة وخفاء بعض السنة زوروا ذلك وعقوه وأظهروه وساعدتهم على ذلك طمع بعض الخائنين لله ولرسوله ولم يستمر لهم ذلك حتى كشف الله أمره وبين خلفاء الرسل بطلانه وكذبه

﴿فصل﴾ فلما نزلت آية الجزية أخذها صلى الله عليه وسلم من ثلاث طوائف من المجوس واليهود والنصارى ولم يأخذها من عباد الاصنام قليل لا يجوز أخذها من كافر غير هؤلاء ومن دان بدينهم اقتداء بأخذهم وتركه وقيل بل تؤخذ من أهل الكتاب وغيرهم من الكفار كعبدة الاصنام من العجم دون العرب والاول قول الشافعي رحمه الله وأحد في إحدى روايتيه والثاني قول أبي حنيفة رحمه الله وأحد رحمه الله في الرواية الاخرى وأصحاب القول الثاني يقولون انهم يأخذها من مشركي العرب لانها انما نزل فرضها بعد ان أسلمت دارة العرب ولم يبق فيها مشرك فانها نزلت بعد فتح مكة ودخول العرب في دين الله أفواجا فلم يبق بأرض العرب مشرك ولهذا غزا بعد الفتح تبوك وكانوا نصارى ولو كان بأرض العرب مشركون لكانوا يلونه وكانوا أولى بالزوم من الابعدين ومن تأمل السير وأيام الاسلام علم ان الامر كذلك فلم تؤخذ منهم الجزية لعدم من يؤخذ منه لالانهم ليسوا من أهلها قالوا وقد أخذها من المجوس وليسوا بأهل كتاب ولا يصح أنه كان لهم كتاب ورفع وهو حديث لا يثبت مثله ولا يصح سنده ولا فرق بين عباد النار وعباد الاصنام بل أهل الاوثان أقرب حالا من عباد النار وكان فيهم من التمسك بدين ابراهيم مالم يكن في عباد النار بل عباد النار أعداء ابراهيم الخليل فاذا أخذت منهم الجزية فأخذها من عباد الاصنام أولى وعلى ذلك تدل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت عنه في صحيح مسلم أنه قال اذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى احدى ثلاث فأتين أجابوك اليها فاقبل منهم وكف عنهم ثم أمره أن يدعوهم الى الاسلام أو الجزية أو يقاتلهم وقال المغيرة لعامل كسرى أمرنا نبينا أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله أو تؤدوا الجزية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقرئش هل لكم في كلمة تدين لكم بها العرب وتؤدى العجم اليكم بها الجزية قالوا ما هي قال لا اله الا الله

﴿فصل﴾ ولما كان في مرجعه من تبوك أخذت خيله أكيدر دومة فصالحه على الجزية وحقن له دمه وصالح أهل نجران من النصارى على ألفي حلة النصف في صفر والبقية في رجب يؤدونها الى المسلمين وعارية ثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح يغزون بها والمسلمون ضامنون بها حتى يردوها عليهم ان كان باليمن كيدة أو عذرة على أن لا يهدم لهم بيعة ولا يخرج لهم قس ولا يقتلوا عن دينهم مالم يحدثوا حدثاً أو يأكلوا الربا أو في هذا دليل على انتفاض عهد النعمة باحداث الحديث وأكل الربا اذا كان مشركاً وطاعلهم ولما وحه معاذ الى اليمن أمره أن يأخذ من كل محتمل ديناراً أو قيمته من المعافى وهي ثياب تكون باليمن وفي هذا دليل على أن الجزية غير مقدرة الجنس ولا القدر بل يجوز أن تكون ثياباً وذهباً وحللاً وتزيد وتنقص بحسب حاجة المسلمين واحتمال من تؤخذ منه وحاله في الميسرة وما عنده من المال ولم يفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خلفاؤه في الجزية بين العرب والعجم بل أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم من نذاري

العرب وأخذها من مجوس مجر وكانوا عربا فان العرب أمة ليس لها في الاصل كتاب وكانت كل طائفة تدين بدين من جاورها من الامم فكانت عرب البحرين مجوسا لمجاورتها فارس وتوخ وبهرا وبنو تغلب نصارى لمجاورتهم للروم وكانت قبائل من اليمن يهود لمجاورتهم ليهود اليمن فاجرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أحكام الجزية ولم يعتبر باسم ولا متى دخلوا في دين أهل الكتاب هل كان دخولهم قبل النسخ والتبديل أو بعدهم من أين يعرفون ذلك وكيف ينضبط وما الذي دل عليه وقد ثبت في السير والمغازي أن من الانصار من يهود أبناؤهم بعد النسخ بشريعة عيسى وأراد أبائهم اكرامهم على الاسلام فأئزل الله تعالى لا اكرام في الدين وفي قوله لمعاذ خضعن كل حالم دينارا دليل على أنها لا تؤخذ من صبي ولا امرأة فان قيل فكيف تصنعون بالحديث الذي رواه عبد الرزاق في مصنفه وأبو عبيد في الأموال أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر معاذ بن جبل أن يأخذ من اليمن الجزية من كل حالم أو حاملة زاد أبو عبيد عبدًا أو أمة دينارا أو قيمته من المعافى فهذا فيه أخذها من الرجل والمرأة والحر والرق قيل هذا لا يصح وصله وهو منقطع وهذه الزيادة تختلف فيها لم يذكرها سائر الرواة ولعلها من تفسير بعض الرواة وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم هذا الحديث فاقصروا على قوله أمره أن يأخذ من كل حالم دينارا ولم يذكروا هذه الزيادة وأكثر من أخذ منهم النبي صلى الله عليه وسلم الجزية العرب من النصارى واليهود والمجوس ولم يكشف عن أحد منهم متى دخل في دينه وكان يعتبرهم باديانهم لأبائهم

(فصل ١٠) في ترتيب سباق هديه مع الكفار والمنافقين من حين بعث إلى حين لقي الله عز وجل أول ما أوحى إليه ربه تبارك وتعالى أن يقرأ باسم ربه الذي خلق وذلك أول نبوته فأمره أن يقرأ في نفسه ولم يأمره اذ ذاك بتبليغ ثم أنزل عليه يأياها المذرقرم فأندز فنبأه بقوله اقرأ وأرسله يأياها المذرقرم ثم أمره أن يتندر عشيرته الاقرين ثم أنذر قومه ثم أنذر من حولهم من العرب ثم أنذر العرب قاطبة ثم أنذر العالمين فأقام بضع عشرة قسنة بعد نبوته يتندر بالدعوة بغير قتال ولا جزية ويؤمر بالكف والصبر والصفح ثم أذن له في الهجرة وأذن له في القتال ثم أمره أن يقاتل من قاتله ويكف عن اعتزله ولم يقاتله ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله ثم كان الكفار معه بعد الامر بالجهاد ثلاثة أقسام أهل صلح وهذه وأهل حرب وأهل ذمة فأمر بأن يتم لاهل العهد والصلح عهدهم وأن يوفى لهم به ما استقاموا على العهد فان خاف منهم خيانة نبذ اليهم عهدهم ولم يقاتلهم حتى يعلمهم بنقض العهد وأمر أن يقاتل من نقض عهده ولما نزلت سورة برائة نزلت ببيان حكم هذه الاقسام كلها فأمر فيها أن يقاتل عدوه من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية أو يدخلوا في الاسلام وأمره فيها بجهاد الكفار والمنافقين والغلبة عليهم فجاهد الكفار بالسيف والسمان والمنافقين بالحجة واللسان وأمره فيها بالبرائة من عهود الكفار ونبذ عهودهم اليهم وجعل أهل العهد في ذلك ثلاثة أقسام قسما أمره بقتالهم وهم الذين نقضوا عهده ولم يستقيموا له فحاربهم وظهر عليهم وقسما لم عهد موقت لم ينقضوه ولم يظهروا عليه فأمره أن يتم لهم عهدهم الى مدتهم وقسما لم يكن لهم عهد ولم يحاربوه أو كان لهم عهد مطلق فأمر أن يؤجلهم أربعة أشهر فاذا انسلخت قاتلهم وهي الاشهر الاربعة المذكورة في قوله فسيحوا في الارض أربعة أشهر وهي الحرم المذكورة في قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين فالحرم ههنا هي أشهر التسيير أولها يوم الاذان وهو اليوم العاشر من ذى الحجة وهو يوم الحج الأكبر الذي وقع فيه التأذين بذلك وآخرها العاشر من ربيع الآخر وليست هي الاربعة المذكورة في قوله ان عدة الشهور

عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم فان تلك واحد فرد وثلاثة سرد رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم ولم يسير المشركين في هذه الاربعة فان هذا لا يمكن لانها غير متوالية وهو انما أجلمهم أربعة أشهر ثم أمره بعد انسلخها أن يقاتلهم فقتل الناقض لعهد وأجل من لا عهد له أوله عهد مطلق أربعة أشهر وأمره أن يتم للوفى بعده عهد الى مدته فاسلم هؤلاء كلهم ولم يقيموا على كفرهم الى مدتهم وضرب على أهل النعمة الجزية فاستقر أمر الكفار معه بعد نزول برامة على ثلاثة أقسام محاربين له وأهل عهد وأهل ذمة ثم آلت حال أهل العهد والصالح الى الاسلام فصاروا معه قسمين محاربين وأهل ذمة والمحاربون له خائفون منه فصار أهل الارض معه ثلاثة أقسام مسلم مؤمن به ومسالمة له وآمن وخائف محارب وأماسيرته في المناققين فانه أمر أن يقبل منهم علانيتهم ويكل سرايهم الى الله وأن يجاهدكم بالعلم والحجة وأمر أن يمرض عنهم ويغاط عابهم وأن يبلغ بالقول البايغ الى نفوسهم ونهى أن يصلى عليهم وأن يقوم على قبورهم وأخبر أنه ان استغفر لهم فلن يغفر الله لهم فهذه سيرته في أعدائه من الكفار والمناققين

﴿فصل﴾ وأماسيرته في أولياته وحزبه فآمره أن يصبر نفسه مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وأن لا تدعو عيناه عنهم وأمر أن يغفو عنهم ويستغفر لهم ويشاورهم في الامر وأن يصلى عليهم وأمر بهجر من عصاه وتخلف عنه حتى يتوب ويراجع طاعته كما هجر الثلاثة الذين خالفوا وأمر أن يقيم الحدود على من أتى موجباتها منهم وأن يكونوا عنده في ذلك سواء شرهم وذنبهم وأمر في دفع عدوه من شياطين الانس بان يدفع بالتي هي أحسن فيقابل اسامة من أساء اليه بالاحسان وجهله بالحلم وظلمه بالعفو وقلبعته بالصلة وأخبره أنه ان فعل ذلك عاد عدوه كانه ولي حميم وأمر في دفعه عدوه من شياطين الجن بالاستعاذة بالله منهم وجمع له هذين الامرين في ثلاثة مواضع من القرآن في سورة الاعراف والمؤمنين وسورة حم السجدة فقال في سورة الاعراف خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم فآمره باتقاء شر الجاهلين بالاعراض عنهم وبتقاء شر الشيطان بالاستعاذة منه وجمع له في هذه الآية مكرام الاخلاق والشيم كلها فان ولى الامر له مع الرعية ثلاثة أحوال فانه لا بد له من حق عليهم يلزمهم القيام به وأمر يأمرهم به ولا بد من تفریط وعدوان يقع منهم في حقه فآمر بأن يأخذ من الحق الذي عليهم ما طوعت به أنفسهم وسمحت به وسهل عليهم ولم يشق وهو العفو الذي لا يلحقهم ببذله ضرر ولا مشقة وأمر أن يأمرهم بالعرف وهو المعروف الذي تعرفه العقول السليمة والفطر المستقيمة وتقر بحسنه ونفعه واذا أمر به يأمر به بالمعروف أيضا بالعنف والفاظة وأمر أن يقابل جهل الجاهلین منهم بالاعراض عنه دون أن يقابله بمثله فبذلك يكتب شرهم وقال تعالى في سورة المؤمنين قل رب اما تترى ما يوعدون رب فلا تمنعني في القوم الظالمين وانا على أن نريك ما نعدهم لقد ارون ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب اني أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وقال تعالى في سورة حم السجدة ولا تستوا الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم فهذه سيرته مع أهل الارض انهم وجنهم مؤمنهم وكافرهم

(فصل في سياق مغازيه وبعوثه على وجه الاختصار) وكان أول لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة بن عبد المطلب في شهر رمضان على رأس سبعة أشهر من مهاجرة وكان حامله أبا مردكناز ابن الحصين الغنوي حليف حمزة وبعثه في ثلاثين رجلا من المهاجرين خاصة يعترض عيرا لقريش جات من الشام وفيها أبو جهل بن هشام في ثلثة رجل فبلغوا سيف البحر من ناحية العيص فالتقوا واصطفوا للقتال فثنى مجدى بن عمرو الجهني وكان حليفا للفرقيين جميعا بين هؤلاء وهؤلاء حتى حجز بينهم فلم يقتلوا

(فصل) ثم بعث عبيدة بن الحارث بن المطلب في سرية إلى بطن رابع في شوال على رأس ثمانية أشهر من الهجرة وعقد له لواء أبيض وحمله مسطح بن أثانة بن المطلب بن عبد مناف وكان في ستين من المهاجرين ليس فيهم أنصاري فلقى أبا سفيان بن حرب وهو في مائتين على بطن رابع على عشرة أميال من الجحفة وكان بينهم الرمي ولم يسالوا السيوف ولم يصطفوا للقتال وإنما كانت مناوشة وكان سعد بن أبي وقاص فيهم وهو أول من رمى بسهم في سيل الله ثم انصرف الفرقيان على حاميتهم قال ابن اسحق وكان على القوم عكرمة بن أبي جهل وقدم سرية عبيدة على سرية حمزة

(فصل) ثم بعث سعد بن أبي وقاص إلى الحزار في ذي القعدة على رأس تسعة أشهر وعقد له لواء أبيض وحمله المقداد بن عمرو وكانوا عشرين راكبا يعترضون عيرا لقريش وعهد إليه أن لا يتجاوزوا الحزار فخرجوا على أقدامهم فكانوا يكتنون بالنهار ويسرون بالليل حتى صبحوا المكان صديحة خمس فوجدوا العير قد مرت بالأمس (فصل) ثم غزا بنفسه غزوة الابرأ ويقال لها ودان وهي أول غزوة غزاها بنفسه وكانت في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مهاجرة وحمل لواء حمزة بن عبد المطلب وكان أبيض واستخلف على المدينة سعد بن عباد وخرج في المهاجرين خاصة يعترض عيرا لقريش فلم يلق كيذا وفي هذه الغزوة وادع عمرو بن مخشى الضمري وكان سيد بني ضمرة في زمانه على أن لا يغزو وبني ضمرة ولا يغزوه ولا أن يكثروا عليه جمعا ولا يعينوا عليه عدوا وكتب بينه وبينهم كتابا وكانت غيبته خمس عشرة ليلة

(فصل) ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بواط في شهر ربيع الأول على رأس ثلاثة عشر شهرا من مهاجرة وحمل لواء سعد بن أبي وقاص وكان أبيض واستخلف على المدينة سعد بن معاذ وخرج في مائتين من أصحابه يعترض عيرا لقريش فيها أمية بن خلف الجهمي ومائة رجل من قريش وألفان وخمسمائة يعبر فبلغ بواط وهما جبلان فرعان أصلهما واحد من جبال جهة ممالى طريق الشام وبين بواط والمدينة نحو أربعين فرسخا فلم يلق كيذا فرجع (فصل) ثم خرج على رأس ثلاثة عشر شهرا من مهاجرة يطالب كرز بن جابر الفهري وحمل لواء على بن أبي طالب رضي الله عنه وكان أبيض فاستخلف على المدينة زيد بن حارثة وكان كرز قد أغار على سرح المدينة فاستاقه وكان يرعى بالحى فطلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ واديا يقال له سفوان من ناحية بدر وفاته كرز ولم يلحقه فرجع إلى المدينة

(فصل) ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمادى الآخرة على رأس ستة عشر شهرا من مهاجرة ابن عبد المطلب وكان أبيض واستخلف على المدينة أسلمة بن عبد الأسد المخزومي وخرج في خمسين ومائة ويقال في مائتين من المهاجرين ولم يكره أحدا على الخروج وخرجوا على ثلاثين بعرا يعقبونها يعترضون عيرا لقريش

ذاهبة الى الشام وقد كان جهم الحنبر بفصولها من مكة فيها أموال لقريش فبلغ ذا العشرة وقيل العشرة بالمذوقيل العسيرة بالمهمله وهى بناحية ينبع وبين ينبع والمدينة تسعة برد فوجد العير قد قاتته بأيام وهذه هى العير التى خرج فى طلبها حين رجعت من الشام وهى التى وعده الله ايام المقاتلة وذات الشوككو وفى له برعده وفى هذه الغزوة وادع بنى مدلج وحلفاهم من بنى ضمرة قال عبد المؤمن بن خاف الحافظ وفى هذه الغزوة كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا أبا تراب وليس كما قال فان النبي صلى الله عليه وسلم انما كناه أبا تراب بعد نكاحه فاطمة وكان نكاحها بعد بدر فانه لما دخل عليها وقال أين ابن عمك قالت خرج مغاضبا الى المسجد فوجده مضطجعا فيه وقد لصق به التراب فجعل يفضضه عنه ويقول اجلس أبا تراب اجلس أبا تراب وهو أول يوم كنى فيه أبا تراب .

فصل . ثم بعث عبد الله بن جحش الاسدى الى نخلة فى رجب على رأس سبعة عشر شهرا من الهجرة فى اثني عشر رجلا من المهاجرين كل اثنين يعتقبان على بعير فوصلوا الى بطن نخلة يرسدون عيرا لقريش وفى هذه السرية سعى عبد الله بن جحش أمير المؤمنين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب له كتابا وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم ينظر فيه ولما فتح الكتاب وجد فيه اذا نظرت فى كتابي هذا فامض حتى تنزل بنخلة بين مكة والطائف فترصد بهاعير قريش وتعلم لنا من أخبارهم فقال سمعا وطاعة وأخبر أصحابه بذلك وبأنه لا يستكرههم فن أحب الشهادة فليهنض ومن كره الموت فليرجع وأما أنا فلهاض فهنضوا كلهم فلما كان فى أثناء الطريق أضل سعد بن أبى وقاص وعتبة بن غزوان بعيرا لهما كانا يعتقبانه فتخلفا فى طلبه وبعد عبد الله بن جحش حتى نزل بنخلة فرت به عير لقريش تحمل زيبا وادما وتجارة فيها عمرو بن الحضرمي وعثمان ونوفل ابنا عبد الله ابن المغيرة والحكم بن كيسان مولى بنى المغيرة قشاور المسلون وقالوا نحن فى آخر يوم من رجب الشهر الحرام فان قائدنا هم انتهكنا الشهر الحرام وان تركناهم الليلة دخلوا الحرم ثم اجتمعوا على ملاقاتهم فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي فقتله وأمرأ عثمان والحكم وأقلت نوفل ثم قدموا بالعير والاسيرين قد عزلوا من ذلك الخمس وهو أول خمس كان فى الاسلام وأول قتل فى الاسلام وأول أسيرين فى الاسلام وأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ما فعلوه واشتد تعنيت قريش وانكارهم ذلك وزعموا أنهم قد وجدوا مقالا فقالوا قد أحل محمد الشهر الحرام واشتد ذلك على المسلمين حتى أنزل الله تعالى يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصدعن سيد الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل يقول سبحانه هذا الذى أنكرتموه عليهم وان كان كبير افعالركبتموهما ثم من الكفر بالله والصد عن سبيله وعن بيته واخراج المسلمين الذين هم أهله منه والشرك الذى أتم عليه والفتنة التى حصلت منكم به أكبر عند الله من قتالهم فى الشهر الحرام وأكثر السلف فسرأ الفتنة هنا بالشرك كقول تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويدل عليه قوله ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين أى لم يكن ما لشركهم وعاقبته وآخر أمرهم الا أن تبرأ منه وأنكروه وحقيقتها انها الشرك الذى يدعو صاحبه اليه ويقاتل عليه ويعاقب من لم يفتن به ولهذا يقال لهم وقت عذابهم بالنار وقتنتهم بها ذوقوا فتنتكم قال ابن عباس تكذيبكم وحقيقتهم ذوقوا نهاية فتنتكم وغايتها ومره صير أمرها كقولهم ذوقوا ما كنتم تكسبون وكما تنصوا لعباده على الشرك فتروا على النار وقيل لهم ذوقوا فتنتكم وانه قوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات لم يترابوا فميتت الفتنة حنابة ذبيح المؤمنين وانحر ذبح اياهم بالنار واللفظ أعمر من ذلك وحقيقتهم عذبوا المؤمنين

ليفتنوا عن دينهم فبهذه الفتنة المضافة الى المشركين وأما الفتنة التي يضيفها الله سبحانه الى نفسه ويضيفها رسوله اليه كقوله وكذلك فتنا بعضهم بعضا وقول موسى اني الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء فتكلم بمعنى آخر وهي بمعنى الامتحان والاختبار والابتلاء من الله لعباده بالخير والشر بالنعم والمصائب فبهذه لون وقتة المشركين لون وقتة المؤمن في ماله ولده وجاره لون آخر والفتنة التي يوقها بين أهل الاسلام كالفتنة التي أوقعها بين أصحاب علي ومعاوية وبين أهل الجبل وصفين وبين المسلمين حتى يتقاتلوا ويتهاجروا لون آخر وهي الفتنة التي قال فيها محمد صلى الله عليه وسلم ستكون فتنة القاعد فيها خير من القاتم والقائم فيها خير من الميثي والمثي فيها خير من الساعي وأحاديث الفتنة التي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها باعتزال الطائفتين هي هذه الفتنة وقد تأتي الفتنة مراداً بها المعصية كقوله تعالى ومنهم من يقول ائذني ولي ولا تفتني يقول الجدي بن قيس لما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك يقول ائذني في القعود ولا تفتني بتعرضي لبنات الاصفر فاني لا أصبر عنهن قال تعالى لا في الفتنة تسقطوا أي وقعوا في فتنة التفاق وفروا بها من فتنة بنات الاصفر والمقصود أن الله سبحانه حكم بين أوليائه واعدائه بالعدل والانصاف ولم يري أوليائه من ارتكب الاثم بالقتال في الشهر الحرام بل أخبر أنه كبير وأن ماعليه أعداؤه المشركون أكبر وأعظم من مجرد القتال في الشهر الحرام فهم أحق بالذم والعيب والعقوبة لا سيما وأوليائه كانوا متأولين في قتالهم ذلك أو مقصرين نوع تقصير يغفر الله لهم في جنب ما فعلوه من التوحيد والطاعات والمجهر متع رسوله وإثارة عند الله فهم كما قيل

واذا الحبيب أتى بذنب واحد جات محاسنه بألف شفيع

فكيف يقاس يخيض عدو جاء بكل قبيح ولم يأت بشفيع واحد من المحاسن .

(فصل) ولما كان في شعبان من هذه السنة حولت القبلة وقد تقدم ذكر ذلك

(فصل) فلما كان في رمضان من هذه السنة بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر العير المقبلة من الشام لقريش محبة أبي سفيان وهي العير التي خرجوا في طلبها لما خرجت من مكة وكانوا نحو أربعين رجلاً وفيها أموال عظيمة لقريش فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس للخروج اليها وأمر من كان ظهره حاضراً بالنهوض فلم يحتفل لها احتفالاً بليغاً لانه خرج مسرعاً في ثلثاته وبضعة عشر رجلاً لم يكن معهم من الخيل الا فرسان فرس للزبير بن العوام وفرس للمقداد بن الأسود الكندي وكان معهم سبعون بعيراً يعتقب الرجلان والثلاثة على البعير الواحد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي ومرثد بن أبي مرثد الثقفي يعتقبون بعيراً وزيد بن حارثة وابنه وكبشة موالى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتقبون بعيراً وأبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف يعتقبون بعيراً واستخلف على المدينة وعلى الصلاة ابن أم مكتوم فلما كان بالرواح رد أبا لابة بن عبد المنذر واستعمله على المدينة ودفع اللواء الى مصعب بن عمير والراية الواحدة الى علي بن أبي طالب والاخرى التي للانصار الى سعد ابن معاذ وجعل على الساقة قيس بن أبي صعصعة وسار فلما قرب من الصفراء بعث بسيس بن عمرو الجهني وعدى بن الربعاء الى بدر يتجسسان أخبار العير وأما أبو سفيان فانه بلغه مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصده اياه فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري الى مكة مستصرخاً لقريش بالنفير الى عيرهم فتمنعوه من محمد وأصحابه وبلغ الصريح أهل مكة فقبضوه مسه عينه وأوعبوا في الخروج فلم يتخلف من أشrafهم أحد سوى أبي

لطف فانه عوض عنه رجلا كان له عليه دين وحشدوا من حولهم من قبائل العرب ولم يتخلف عنهم أحد من بطون
 قريش الا بنى عدى فلم يخرج معهم منهم أحد وخرجوا من ديارهم كما قال الله بطرا وراثة الناس ويصدون عن سبيل
 الله وأقبلوا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بجدهم وحديدتهم تحادوه وتحاد رسولوه وجاؤا على حرد قادرين وعلى
 حمية وغضب وحق على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لما يريدون من أخذ عيرهم وقتل من فيها وقد أصابوا
 بالأسمر عمرو بن الحضرمي والعير التي كانت معهم فجمعهم الله على غير ميعاد كما قال الله تعالى ولو تواعدتم لاختلفتم
 في الميعاد ولكن يقضى الله أمرا كان مفعولا ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خروج قريش استشار أصحابه
 فتكلم المهاجرون فأحسنوا ثم استشارهم ثانيا فتكلموا أيضا فأحسنوا ثم استشارهم ثالثا ففهمتم الانصار أنه ينبغيهم
 فبادر سعد بن معاذ فقال يا رسول الله كأنك تعرض بنا وكان إنما يعنيهم لانهم بايعوه على أن ينعوموا من الاحمر والاسود
 في ديارهم فلما عزم على الخروج استشارهم ليعلم ما عتد لهم فقال له سعد لعلك تخشى أن تكون الانصار ترى حقها عليها أن
 لا تنصرف الا في ديارهم واني أقول عن الانصار وأجيب عنهم فاطعن حيث شئت وصل جبل من شئت واقطع جبل
 من شئت وخذن من أموالنا ما شئت وأعطنا ما شئت وما أخذت منا كالأحباب اليانما تركت وما أمرت فيه من أمر فأمرنا
 تبع لأمرك فوالله إن سررت حتى تبلغ البرك من غمدان لنسيرن معك والله لئن استعرضت بنا هذا البحر خضناه
 معك وقال له المقداد لا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكننا نقاتل عن
 يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك فأشرق وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسر بما سمع من أصحابه
 وقال سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين واني قد رأيت مصارع القوم فسار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إلى بدر وخفض أبو سفيان ولحق بساحل البحر ولما رأى أنه قد نجى وأحرز العير كتب إلى قريش
 أن ارجعوا فانكم إنما خرجتم لتحزروا عيركم فأناهم الخبر وهم بالجحفة فهموا بالرجوع فقال أبو جهل والله لا نرجع
 حتى تقدم بدرا فنقيم بها ونطعم من حضرنا من العرب ونخافنا العرب بعد ذلك وأشار الاخنس بن شريق عليهم
 بالرجوع فعصوه فرجع هو وبنو زهرة فلم يشهد بدرا زهري فاشتبطت بنو زهرة بعد برأى الاخنس فلم يزل فيهم
 مطاعا معظما وأرادت بنو هاشم الرجوع فاشتد عليهم أبو جهل وقال لا تقارننا هذه العصابة حتى نرجع فساروا
 وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل عشاء أدنى ما من مياه بدر فقال أشيروا على في المنزل فقال الخباب
 ابن المنذر يا رسول الله أنا أعلم بها وبقابها ان رأيت أن نسير إلى قلب قد عرفناها فهي كثيرة الماء عذبة فتنزل عليها
 ونسقي القوم إليها ونفورا ما سواها من المياه وسار المشركون سرا عاير يدون الماء وبثت عليا وسعدا والزبير
 إلى بدر ليتمسون الخبر فقدموا ببغدين لقريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي فأسألهما أصحابه لمن أنتم
 فقالوا نحن سقاة لقريش فكره ذلك أصحابه وودوا لو كانا لعير أبي سفيان فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لها أخبراني أين قريش قالوا ورام هذا الكتيب فقال كم القوم فقال لا أعلم لنا فقال كم ينحرون كل يوم قالوا يوما
 عشرا ويوما تسعا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين تسعمائة إلى الألف وأنزل الله عز وجل في تلك
 الليلة مطرا واحدا فكان على المشركين وابلا شديدا منهم من التقدم وكان على المسلمين طلا طهرهم به وأذهب
 عنهم رجس الشيطان ووطأ به الأرض وصلب به الرمل وثبت الاقدام ومهد به المنزل وربط به على قلوبهم
 سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى الماء فنزلوا عليه شطر الليل وصنعوا الحياض ثم غرروا ما عداها

من المياه ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الحياض وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عرش يكون فيها على تل مشرف على المعركة ومشي في موضع المعركة وجعل يشير بيده هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان ان شاء الله فما تعدى أحد منهم موضع اشارته فلما طلع المشركون وترا أي الجمعان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قرىش جاءت بخيلها وغرها جاءت تحاربك وتكذب رسولاك فقام ورفع يديه واستنصر ربه وقال اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم اني أنشدك عهدك ووعدك فالتزمه الصديقين من ورأته وقال له يا رسول الله أبشر فوالذي نفسي بيده لينجزن الله لك ما وعدك واستنصر المسلمون الله واستغاثوه وأخلصوا له وتضرعوا اليه فأوحى الله الى ملائكته اني معكم فتبوا الذين آمنوا سألني في قلوب الذين كفروا الرب وأوحى الله الى رسوله اني بمدك بالرفق من الملائكة مردفين قرى - بكسر الهمزة - وقبحا فقيل المعنى انه يردف لكم وقيل يردف بعضهم بعضا ارسل الله إليهم أتوا دفعة واحدة فان قيل ههنا ذكر أنه أمدم بالرفق وفي سورة آل عمران قال اذ تقول للمؤمنين أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل ان تصبروا واتقوا ويأتوك من فورهم هذا يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين فكيف الجمع بينهما قيل اختلف في هذا الامداد الذي بثلاثة آلاف والذي بالخمسة على قولين . أحدهما انه كان يوم أحد وكان امدادا معلقا على شرط فلبسات شرطه فلت الامداد وهذا قول الضحاك ومقاتل واحدى الروايتين عن عكرمة . والثاني انه كان يوم بدر وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقادة الرواية الاخرى عن عكرمة واختاره جماعة من المفسرين وحجة هؤلاء أن السياق يدل على ذلك فانه سبحانه قال ولقد نصركم الله يدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون اذ تقول للمؤمنين أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل ان تصبروا واتقوا الى أن قال وما جعله الله الا هذا الامداد الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به قال هؤلاء فلما استغاثوا أمدم بهم ثلثة آلاف ثم أمدم بهم خمسة آلاف لمصبروا واتقوا وكان هذا التدرج ومتابعة الامداد أحسن موقعا وأقوى لنفوسهم وأسر لها من أن يأتي مرة واحدة وهو بمنزلة متابعة الوحي ونزوله مرة بعد مرة وقالت الفرقة الاولى القصة في سياق أحد وانما أدخل ذكر بدر اعتراضا في أنثائها فانه سبحانه قال واذعدت من أهلك تبوى المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم اذ هممت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ثم قال ولقد نصركم الله يدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون فذكره نعمته عليهم لم يفهمهم بدرهم أذلة ثم عاد الى قصة أحد وأخبر عن قول رسوله لهم أن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ثم وعدهم أنهم ان صبروا واتقوا أمدمهم بخمسة آلاف فهذا من قول رسوله والامداد الذي يدر من قوله تعالى وهذا بخمسة آلاف وامداد بدر بالرفق وهذا معلق على شرط وذلك مطابق والقصة في سورة آل عمران هي قصة أحد مستوفاة مطولة وبدر ذكرت فيها اعتراضا والقصة في سورة الانفال قصة بدر مستوفاة مطولة فالسياق في آل عمران غير السياق في الانفال يوضح هذا ان قوله ويأتوك من فورهم هذا وقد قال مجاهد هو يوم أحد وهذا يستلزم أن يكون الامداد المذكور فيه فلا يصح قوله ان الامداد بهذا العدد كان يوم بدر وأتاهم من فورهم هذا يوم أحد والله أعلم

فصل - وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم يهبط الى جذع شجرة هناك وكان ليلة الجمعة السابع عشر من رمضان في اسنة ثمانية فلما أصبحوا أقبلت قرىش في كتابها واصطف الفريقان فشنى حكيم بن حزام وعتبة بن ربيعة

فقرش أن يرجعوا ولا يقاتلوا فأبى ذلك أبو جهل وجرى بينه وبين عتبة كلام أحفظه وأمر أبو جهل أخاه عمرو بن الحضرمي أن يطلب دم أخيه عمرو فكشف عن استه وصرخ وقالوا عمر أمضى القوم ونشبت الحرب وعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفوف ثم رجع إلى العريش هو وأبو بكر خاصة وقام سعد بن معاذ في قوم من الانصار على باب العريش يحمون رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج عتبة وأخوه شبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة يطلبون المبارزة فخرج اليهم ثلاثة من الانصار عبد الله بن رواحة وعوف ومعوذ ابنا عفراء فقالوا لهم من أنتم فقالوا من الانصار قالوا أكفأ كرام وانما نريد بني عنزة فبرز اليهم على وعيدة بن الحرث وحمزة فقتل على قرنه الوليد وقتل حمزة قرنه عتبة وقيل شبة واختلف عبيدة وقرنه ضربتين ففكر على وحمزة على قرن عبيدة فقتلاه واحتملا عبيدة وقد قطعت رجله فلم يزل صمحتا حتى مات بالصفراء وكان على يقين بالله لنزلت هذه الآية فيهم هذان خصمان اختصموا في ربهم الآية ثم حمى الوطيس واستدارت رعى الحرب واشتد القتال وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعاء والابتetal ومناشدته بعض وجل حتى سقط رداؤه من مكنبه فرده عليه الصديق وقال فنقض مناشدتك ربك فانه منجز لك ما وعدك فأغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم اغفاعة واحدة وأخذ القوم النعاس في حال الحرب ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فقال ابشروا يا أبا بكر هذا جبريل على ثيابه النقع وجاء النصر وأنزل الله جنده وأيد رسوله والمؤمنين ومنهم أن كفاف المشركين أسرا وقتلوا فقتلوا منهم سبعين وأسروا سبعين

(الفصل) ولما عزموا على الخروج ذكر وما بينهم وبين بني كنانة من الحرب فقبضى لهم ابليس في صورة سراقه ابن مالك المدلجي وكان من أشرف كنانة فقال لهم لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم من أن تأتكم كنانة بشئ تكرهونه فخرجوا والشيطان جار لهم لا يفارقهم فلما بعثوا القتال ورأى عدواؤه جند الله قد نزلت من السماء فر ونكص على عقبيه فقالوا إلى أين يا سراقه ألم تكن ذات انك جار لنا لا تفارقنا فقال اني أرى ما لا ترون اني أخاف الله والله شديد العقاب وصدق في قوله اني أرى ما لا ترون وكذب في قوله اني أخاف الله وقيل كان خوفه على نفسه أن يهلك معهم وهذا أظهر ولما رأى المنافقون ومن في قلبه مرض قلة حزب الله وكثرة أعدائه ظنوا أن الغلبة إنما هي بالكثرة وقالوا غر هؤلاء دينهم فاخبر سبحانه أن النصر بالتوكل عليه لا بالكثرة ولا بالعدد والله عزير لا يغالب حكمهم ينصر من يستحق النصر وان كان ضعيفا فزته وحكمته أوجبت نصر الفتنة المتوكله عليه ولما دنا العدو وتواجه القوم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فوعظهم وذكرهم بما لهم في الصبر والثبات من النصر والظفر العاجل وثواب الله الآجل وأخبرهم أن الله قد أوجب الجنة لمن استشهد في سبيله فقام عمر بن الحارث فقال يا رسول الله جنة عرضها السموات والارض قال نعم قال ينجح قال نعم قال يا رسول الله قال ما يحملك على قولك ينجح قال لا والله يا رسول الله الا رجاء أن أكون من أهلها قال فانك من أهلها فأخرج تمرات من قرنه فجعل يأكل منهن ثم قال لئن حييت حتى آكل من تمراتي هذه انما حياة طويلة فرمى بما كان معه من التمر ثم قاتل حتى قتل فكان أول ذليل وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ملء كفه من الحصى فرمى بها وجوه العدو فلم تترك رجلا منهم الا ملأ عينه وشعلوا بالتراب في أعينهم وشغل المسلمون بقتلهم فأنزل الله في شأن هذه الرمية على رسوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقد ظن طائفة أن الآية دلت على نفي الفعل عن العبد وإثباته لله وأنه هو الفاعل حقيقة وهذا غلط منهم من وجوه عديدة مذكورة في غير هذا الموضع ومعنى الآية أن الله سبحانه أثبت لرسوله ابتداء

الرمي ونفي عنه الايصال الذي لم يحصل به ميه فالرمي راد به الحذف والا يصال فائت لثنيه الحذف ونفي عنه الايصال وكانت الملايكة يومئذ تبادر المسلمين الى قتل أعدائهم قال ابن عباس بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه اذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس فوقه يقول أقدم حيزوم اذ نظر الى المشرك أمامه مستلقيا فنظر اليه فاذا هو قد خطم أنفه وشق وجهه كضربة السوط فاحضر ذلك أجمع فجاء الانصارى فحدث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك من مدد السما الثالثة وقال أبو داود المازني اني لأتبع رجلا من المشركين لا ضربه اذ وقع رأسه قبل أن يصل اليه سفي فرغت أنه قد قتلته غيرى وجه رجل من الانصار بالعباس بن عبد المطلب أسيرا فقال للعباس ان هذا والله ما أسرى لقد أسرى رجل أجلب من أحسن الناس وجها على فرس أبلى ومارأه في القوم فقال الانصارى أنا أسرت يارسول الله فقال اسكت فقد أيدك الله بملك كريم وأسر من بنى عبد المطالب ثلاثة العباس وعقيل ونوفل بن الحرث وذكر الطبراني في معجمه الكبير عن رفاعة بن رافع قال لما رأى ابليس ما يفعل الملايكة بالمشركين يوم بدر أشفق أن يخلص القتل اليه فتشبث به الحرث بن هشام وهو يظنه سراقه بن مالك فوكر في صدر الحرث فألقاه ثم خرج هاربا حتى ألقي نفسه في البحر ورفع يديه وقال اللهم اني أسألك فظرتك اياي وعاف أن يخلص اليه القتل فاقبل أبو جهل بن هشام فقال بامعشر الناس لا يرمي منكم خذ لان سراقه اياكم فانه كان على ميعاد من محمد ولا يهولكم قتل عتبة وشيبة والوليد فانهم قد عجلوا فواللات والعزى لا نرجع حتى نفرهم بالحبال ولا ألفين رجلا منكم قتل منهم رجلا ولكن خذوهم أخذنا حتى نعرفهم بسوء صنيعهم واستفتح أبو جهل في ذلك اليوم فقال اللهم أظعننا للرحم وأأانا بما لا نعرفه فاحنه الغداة اللهم انا كان أحب اليك وأرضى عندك فانصره اليوم فأنزل الله عز وجل ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا لنعد ولن تغني عنكم قسكم شيئا ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين ولما وضع المسلمون أيديهم في العدو يقتلون ويأسرون وسعد بن معاذ واقف على باب الخيمة التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي العريش متوشحا بالسيف في ناس من الانصار رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجه سعد بن معاذ الكراهية لما يصنع الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنك تكره ما يصنع الناس قال أجل والله كانت أول وقعة أوقعها الله بالمشركين وكان الامتحان في القتل أحب الى من استبقاء الرجال ولما بردت الحرب وولى القوم منهزمين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد وأخذ بلحيته فقال أنت أبو جهل فقال لمن الدائرة اليوم فقال لله ولرسوله وهل أخزأك الله يا عدو الله فقال وهل فوق رجل قتلته قومه فقتله عبد الله ثم أتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقال قتله فقال الله الذي لا اله الا هو فرددها ثلاثة ثم قال الله اكبر الحمد لله الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده انطلق ارنيه فانطلقا فأرياه اياه فقال هذا فرعون هذه الامة وأسر عبد الرحمن بن عوف أمية بن خلف وابنه عليا فأبصره بلال وكان أمية يعذبه بمكة فقال رأس الكفر أمية بن خلف لا نجوت ان نجا ثم استوخى جماعة من الانصار واشتد عبد الرحمن بهما يجرهما منهم فادر كورهم فشغلهم عن أمية وابنه ففرغوا منه ثم لحقهما فقال له عبد الرحمن اترك فرك فالتقى نفسه عليه فضربوه بالسيف من تحته حتى قتلوه وأصاب بعض السيوف رجلا عبد الرحمن بن عوف قال له أمية قبل ذلك من الرجل المعلم في صدره بريشة نعامه فقال ذلك حمزة بن عبد المطلب فقال ذاك الذي فعل با الافاعيل

وكان مع عبد الرحمن أدرع قد استلبها فلما رآه أمية قال له أنا خير لك من هذه الأدرع فألقاها وأخذها فلما قتله الانصار كان يقول يرحم الله بلالا ليجنى بادرعى وبأسيرى وانقطع يومئذ سيف عكاشة بن حصن فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم جذلا من حطب فقال دونك هذا فلما أخذ عكاشة وهزه عاذى يده سيفا طويلا شديدا أبيض فلم يزل عنده يقاتل به حتى قتل في الردة أيام أبي بكر ولقي الزبير عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدحج في السلاح لا يرى منه الا الحدق فحمل عليه الزبير بحربة فطعنه في عينه فمات فوضع رجله على الحربة ثم تخطى فكان الجهد أن ينزعها وقد انشئ طرفاها فسأله اياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه فلما قبض أبو بكر سأله اياها عمر فأعطاه فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان فأعطاه فلما قبض عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبدالله بن الزبير وكانت عنده حتى قتل وقال رفاعة بن رافع رويت بهم يوم بدر ففقت عيني فبصق فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعالي فآذاني منها شيء فلما انقضت الحرب أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وقف على القتلى فقال لبس العشرة أتم التي كنتم لنيكم كذبتموني وصدقني الناس وخذلموني ونصرني الناس وأخرجتموني وآوأت الناس ثم أمرهم فسحبوا الى قلب من قلب بدر فطرحوا فيه ثم وقف عليهم فقال يا عبدة بن ربيعة ويا شبيعة بن ربيعة ويا فلان ويا فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا فقال له عمر يا رسول الله ما تخاطب من أقوام قد جفوا فقالوا لذي نفس بيده ما أتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون الجواب ثم أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصرتهم ثلاثا وكان اذا ظهر على قوم أقام بعصرتهم ثلاثا ثم ارتحل مؤيدا منصورا قرير العين نصر الله لهومعه الاسارى والمغانم فلما كان بالصفراء قسم الغنائم وضرب عنق النضر بن الحرث بن كعدة ثم لما نزل بعرق الظبية ضرب عنق عقبة بن أبي معيط ودخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وحيث دخل عبدالله بن أبي المنافق وأصحابه في الاسلام ظاهرأ وجملتهن حضرا بدرا من المسلمين ثلثمائة وبضعة عشر رجلا من المهاجرين ستة وثمانون ومن الاوس أحد وستون ومن الخزرج مائة وسبعون وانما قل عدد الاوس عن الخزرج وان كانوا أشد منهم وأقوى شوكة وأصبر عند اللقاء لان منازلهم كانت في عوالي المدينة وجاء النغير بغتة وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتبعنا الا من كان ظهره محاضرا فاستأذنه رجال ظهورهم كانت في علو المدينة أن يستأني بهم حتى ينهبوا الى ظهورهم فأني ولم يكن عزمهم على اللقاء ولا أعدوا له عدة ولا تأهبوا له أهبة ولكن جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير معياد واستشهد من المسلمين يومئذ أربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وستة من الخزرج واثنتان من الاوس وفرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأن بدر والاسارى في شوال

فصل ثم تم نهض صلوات الله وسلامه عليه بعد فراغه بسبعة أيام الى غزو بني سليم واستعمل على المدينة سباع بن عرفطة وقيل ابن أم مكتوم فبلغ ما يقال له الكدر فأقام عليه ثلاثا ثم انصرف ولم يلق كيدا

فصل ولما رجع فل المشركين الى مكة موتورين محزونين نذرا أبو سفيان أن لا يمس رأسه ما حتى يغزو ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج في مائتي راكب حتى أتى العريض في طرف المدينة وبات ليلة واحدة عند سلام بن مشكم اليهودي فسقاه الخمر ويطن له من خبر الناس فلما أصبح قطع أصوارا من النخل وقتل رجلا

من الانصار وحليفاه ثم كر راجعا ونذبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج في طلبه فبلغ فرقة الكدر وفاته أبو سفيان وطرح الكفار سوفا كثيرا من أزوادهم يتخفون به فأخذها المسلمون فسميت غزوة السويق وكان ذلك بعد بدر بشهرين

(فصل) فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة بقية ذى الحجة ثم غزا مجددا يريد غطفان واستعمل على المدينة عثمان بن عفان رضى الله عنه فأقام هناك صفرا كله من السنة الثانية ثم انصرف ولم يبق حربا (فصل) فأقام في المدينة ربيعا الاول ثم خرج يريد قريشا واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم فبلغ نجران معدنا بالحجاز ولم يلق حربا فأقام هناك ربيعا الآخر وجمادى الاولى ثم انصرف الى المدينة

(فصل) ثم غزا بني قينقاع وكانوا من يهود المدينة فنقضوا عهده فحاصروهم خمسة عشر ليلة حتى نزلوا على حكمه فشفع فيهم عبدالله بن أبى وألح عليه فاطلقهم له وهم قوم عبدالله بن سلام وكانوا سبعائة مقاتل وكانوا صاغرة وتجارا (فصل) في قتل كعب بن الأشرف وكان رجلا من اليهود وأمه من بنى النضير وكان شديد الأذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يشب في أشعاره بنساء الصحابة فلما كان وقعة بدر ذهب الى مكة وجعل يؤلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين ثم رجع الى المدينة على تلك الحال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لكعب بن الأشرف فانه قد أذى الله ورسوله فأتدب له محمد بن مسلمة وعباد بن بشر وأبو نائلة واسمه سلكان ابن سلامة وهو أخو كعب من الرضاع والحارث بن أوس وأبو عبس بن جبر وأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقولوا ماشاؤا من كلام يخدعونه به فذهبوا اليه في ليلة مقمرة وشيعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيعع الفرقد فلما انتهوا اليه قدموا سلكان بن سلامة اليه فظهر له موافقته على الانحراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه ضيق حاله فكلمه في أن يبيعه وأصحابه طعاما ويرهنونه سلاحهم فأجابهم الى ذلك ورجع سلكان الى أصحابه فاخبرهم فأتوه فخرج اليهم من حصنه فقتلوا فوضعوا عليه سيوفهم ووضع محمد بن مسلمة مفعولا كان معه في بيته فقتله وصاح عدو الله صيحة شديدة أزعزت من حوله وأوقدوا النيران وجاء الوفد حتى قدموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر الليل وهو قائم يصلى وجرح الحارث بن أوس ببعض سيوف أصحابه فقتل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل من وجد من اليهود لنقضهم عهده وعاربهم لله ورسوله

(فصل في غزوة أحد) ولما قتل الله أشرف قريش بيدرو وأصيبوا بمصبية لم يصابوا بمنلها ورأس فيهم أبو سفيان بن حرب لذهاب أكابرهم وجاء كما ذكرنا الى أطراف المدينة في غزوة السويق ولم يبل ما في نفسه أخذ يؤلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين فجمع قريبا من ثلاثة آلاف من قريش والحلفاء والاحابيش وجاءوا بنسائهم لثلاث يافروا ليحاموا عنهم ثم أقبل بهم نحو المدينة فزل قريبا من جبل أحد بمكان يقال لمعينين وذلك في شوال من السنة الثالثة واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أيخرج اليهم أم يكتفي في المدينة وكان رأيه أن لا يخرجوا من المدينة وأن يتحصنوا بها فان دخلوها قاتلهم المسلمون على أفواه الازقة والنساء من فوق البيوت ووافقه على هذا الرأي عبدالله بن أبى وكان هو الرأي فيلدر جماعة من فضلاء الصحابة بمن فاته الخروج يوم بدر وأشاروا عليه بالخروج وألحوا عليه في ذلك وأشار عبدالله بن أبى بالمقام في المدينة وكان رأيه أن لا يخرجوا من

المدينة وتابعه عليه بعض الصحابة فألح أولئك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهض ودخل بيته ولبس لامتوخرج عليهم وقد انشئ عزم أولئك وقالوا أكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخروج فقالوا يا رسول الله إن أحببت أن تمكث في المدينة فافعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لني إذا ليس لامتأن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف من الصحابة واستعمل ابن أم مكتوم على الصلاة بمن بقي في المدينة وكان رسول الله رأى رؤيا وهو بالمدينة رأى أن في سيفه ثلثة ورأى أن بقرا تذبح وأنه أدخل يده في درع حصينة فتأول الثلثة في سيفه برجل يصاب من أهل بيته وتأول البقر بنفر من أصحابه يقتلون وتأول الدرع بالمدينة فخرج يوم الجمعة فلبس حصار بالشوط بين المدينة وأحد انزل عبدالله بن أبي بنحو ثلث العسكر وقال تخالفني وتسمع من غيري فقبضهم عبدالله بن عمرو بن حرام والد جابر بن عبدالله يوبخهم ويحضهم على الرجوع ويقول تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم انكم قاتلون لم نرجع فرجع عنهم وسبهم وسأله قوم من الانصار أن يستعينوا بحلفائهم من يهود قبا وسلك حرة بني حارثة وقال من رجل يخرج بنا على القوم من كتب نخرج به بعض الانصار حتى نسلك في حائط لبعض المنافقين وكان أعمى فقام يحثو التراب في وجوه المسلمين ويقول لأحل لك أن تدخل في حائطى ان كنت رسول الله فابتدره القوم ليقتلوه فقال لا تقتلوه فهذا أعمى القلب أعمى البصر ونفذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادى وجعل ظهره الى أحد ونهى الناس عن القتال حتى يأمرهم فلما أصبح يوم السبت تعنى للقتال وهو في سبعمائة فيهم خمسون فارسا واستعمل على الرماة وكانوا خمسين عبدالله بن جبير وأمره وأصحابه أن يلزموا مكرهم وأن لا يفارقوه ولو رأى الطير تخطف العسكر وكانوا خاف الجيش وأمرهم أن ينضحوا المشركين بالنبل لثلاث يأتوا المسلمين من ورائهم فظاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين درعين يومئذ وأعطى اللواء مصعب بن عمير وجعل على إحدى المجنبتين الزبير بن العوام وعلى الأخرى المنذر بن عمرو واستعرض الشبان يومئذ فرد من استصغره عن القتال وكان منهم عبدالله بن عمرو وأسامة بن زيد وأسيد ابن ظهير والبراء بن عازب وزيد بن أرقم وزيد بن ثابت وعرابة بن أوس وعمرو بن حزام وأجاز من رآه مطيقا وكان منهم سمرة بن جندب ورافع بن خديج ولما خمس عشر سنة قليل أجاز من أجاز لبلوغه بالسنة خمس عشرة سنة وردد من رد لصفه عن سن البلوغ وقالت طائفة انما أجاز من أجاز لاطاقته ورد من رد لعدم اطاقته ولا تأثير للبلوغ وعدمه في ذلك قالوا وفي بعض ألفاظ حديث ابن عمر فلما رآنى مطيقا أجازنى وتعبت قريش للقتال وهم في ثلاثة آلاف وفيهم مائتا فارس فجعلوا على ميمنتهم خالد بن الوليد وعلى اليسرة عكرمة بن أبى جهل ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه الى أبى دجانة سبأ بن خشة وكان شجاعا بطلا يخال عند الحرب وكان أول من بدر من المشركين أبو عامر الفاسق واسمه عبد بن عمرو بن صفي وكان يسمى الراهب فسياره رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وكان رأس الأوس في الجاهلية فلما جاء الإسلام مشرق به وجاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة فخرج من المدينة وذهب الى قريش يؤلهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضهم على قتاله ووعدهم بأن قومه اذا رأوه أطاعوه ومالوا معه فكان أول من لقي المسلمين فتأدى قومه وتعرف اليهم فقالوا له لا أنعم الله بك عينا بالفاسق فقال لقد أصاب قوى بعدى شر ثم قاتل المسلمين قتالا شديدا وكان شعار المسلمين يومئذ أمت أمت وأبلى يومئذ أبو دحاة الانصارى وطامحة بن عبيد الله وأسد الله وأسود رسول الله حمزة بن عبد المطلب وعلى بن أبى طالب والنضر بن

أنس وسعد بن الربيع وكانت الدولة أول النهار للمسلمين على الكفار فانهزم عدواؤه وولوا مدبرين حتى انتهوا إلى نسائم فلما رأى الرماة هزيمتهم تركوا مركزهم الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظه وقالوا يا قوم الغنيمة الغنيمة فذكرم أميرهم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمعوا وظنوا أن ليس للبشر كين رجعة فذهبوا في طلب الغنيمة وأخلوا الثغر وكرفسان المشركين فوجدوا الثغر غاليا قد دخل من الرماة فجازوا منه وتمكنوا حتى أقبل آخرهم فأحاطوا بالمسلمين فأكرم الله من أكرمهم بالشهادة وهم سبعون وولى الصحابة وخلص المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا وجهه وكسروا ربابيته التي وكانت السفلى وهشموا البيضة على رأسه ورموه بالحجارة حتى وقع لشقه وسقط في حفرة من الحفر التي كان أبو عامر الفاسق يكيد بها المسلمين فأخذ على يده واحتضنه طاحه بن عبيد الله وكان الذي تولى أذاه صلى الله عليه وسلم عمرو بن قتبة وعتبة بن أبي وقاص وقيل إن عبد الله بن شهاب الزهري عم محمد بن مسلم بن شهاب الزهري هو الذي شجعه وقتل مصعب بن عمير بين يديه فدفن اللواء إلى على بن أبي طالب ونشبت حقتان من حاق المغفر في وجهه فانهزما أبو عبيدة بن الجراح وعرض عليهما حتى سقطت ثنيته من شدة غوصهما في وجهه وامتص مالك بن سنان والد أبي سعيد الخدري الدم من وجهه وأدركه المشركون يريدون ما لله حائل بينهم وبينه فحال دونه نفر من المسلمين نحو عشرة حتى قتلوا ثم جالدهم طلحة حتى أجهضهم عنه وترس عليه أبو دجانة بظهره عليه والنبل يقع فيه وهو لا يتحرك وأصيب يومئذ عين قتادة بن النعمان فألقى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فردها عليه يده وكانت أصح عينيه وأحسنهما وصرخ الشيطان بأعلى صوته إن محمدا قد قتل ووقع ذلك في قلوب كثير من المسلمين وفرأ كثيرهم وكان أمر الله قدرا مقدورا ومر أنس بن النضر يقوم من المسلمين قد ألقوا بأيديهم فقال ما تنتظرون فقالوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تنصنعون بالحياة بعده قوموا ففوتوا على مامات عليه ثم استقبل الناس ولقي سعد بن معاذ فقال يا سعد اني لأجد ريح الجنة من دون أحد فقاتل حتى قتل وجد بمسعون ضربة وجرح يومئذ عبد الرحمن بن عوف نحوًا من عشرين جراحة وأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو المسلمين وكان أول من عرف فتح المغفر كعب بن مالك فصاح بأعلى صوته يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار يده أن اسكت واجتمع إليه المسلمون ونهضوا معه إلى الشعب الذي نزل فيه وفيهم أبو بكر وعمر وعلي والحارث بن الصمة الانصاري وغيرهم فلما امتدوا إلى الجبل أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بن خاف على جواده يقال له العود زعم عدواؤه أنه يقتل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اقترب منه تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحربة من الحارث بن الصمة فقطعته بها لجانث في رقوته ففكر عدواؤه منهزما فقال له المشركون والله ما بك من بأس فقال والله لو كان ما بي بأهل ذي المجاز لما اتوا أجمعون وكان يعلم فرسه بكمة ويقول أتأكل عليه محمدا فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل أنا أقتله إن شاء الله تعالى فلما طعنه تذكر عدواؤه قوله أنا قاتله فأيقن بأنه مقتول من ذلك الجرح فمات منه في طريقه بسفر فمر جعه إلى مكة وجاء على إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ليغسل عنه الدم فوجده أجنا فرد عمارا درسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلوصخرة هنالك فلم يستطع لمابه فباس طلحة تحتها حتى صعدا وحانت الصلاة فصلى بهم جالسا وصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم تحت لواء الانصار وشد حنظلة التيسيل وهو حنظلة بن أبي عامر على أبي سفيان فلما تمكن منه حمل على حنظلة شداد بن الأسود فقتله وكان جنبا فانهلما سمع الصيحة وهو على أمراته ققام من فوره إلى الجهاد

فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن الملائكة تفصله ثم قال سلوا أهله ماشأته فسألوا امرأته فآخبرتهم الخبر وجعل الفقهاء هذا حجة أن الشهيد إذا قتل جنبا يغسل اقتداءً بالملائكة وقتل المسلمون حامل لواء المشركين فرفضه لهم عمرة بنت عقلمة الحارثية حتى اجتمعوا إليه وقالت أم عسارة وهي نسيبة بنت كعب المازنية قتالا شديدا وضربت عمرو بن قنفة بالسيف ضربات فوقته رطبا كاتاعليه وضربها عمرو بالسيف فجرحها جرحا شديدا على عاتقها وكان عمرو بن ثابت المعروف بالاصيرم من بني عبد الأشهل يابى الاسلام فلما كان يوم أحد قذف الله الاسلام في قلبه للحسنى التي سبقت له منه فاسلم وأخذ سيفه ولحق بالنبي صلى الله عليه وسلم فقاتل قائمت بالجراح ولم يعلم أحد بامرءه فلما انجلت الحرب طاف بنو عبد الأشهل في القتل يلتسمون قتلاهم فوجدوا الاصيرم وبه رمق يسير فقالوا والله ان هذا الاصيرم ما جاء به لقد تركناه وانه لم نكر لهذا الامر ثم سألوه ما الذى جاء بك أحدب على قومك أم رغبة في الاسلام فقال بل رغبة في الاسلام آمنت بالله ورسوله ثم قالت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصابي ماترون ومات من وقته فذكروه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو من أهل الجنة قال أبو هريرة ولم يصل لله صلاة قط ولما انقضت الحرب أشرف أبو سفيان على الجبل فنادى أفيكم محمد فلم يجيبوه فقال أفيكم ابن أبى قحافة فلم يجيبوه فقال أفيكم عمر بن الخطاب فلم يجيبوه ولم يسأل الا عن هؤلاء الثلاثة لعلمه وعلم قومه ان قيام الاسلام بهم فقال أما هؤلاء فقد كفيتموهم فلم يملك عمر نفسه أن قال يا عدو الله ان الذين ذكرتهم أحياء وقد أبى الله لك ما يسوءك فقال قد كان في القوم مثله لم آرمها ولم تسوفى ثم قال أعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا تجيبونه فقالوا فما نقول قال قولوا الله أعل وأجل ثم قال لنا العزى ولا عزى لكم قال ألا تجيبونه قالوا ما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم فأمرهم بجوابه عند اقتخاره بأهنته وبشركة تظليما للتوحيد واعلاما بعزة من عبده المسلمون وقوة جانبهم وأنه لا يغلب ونحن حزبه وجنده ولم يأمرهم بالجائبة حين قال أفيكم محمد أفيكم ابن أبى قحافة أفيكم عمر بل قد روى أنه ناهم عن اجابته وقال لا تجيبوه لان كلهم لم يكن برد بعد في طلب القوم ونار غيظهم بعد متوقدة فلما قال لأصحابه أما هؤلاء فقد كفيتموهم حتى عمر ابن الخطاب واشتد غضبه وقال كذبت يا عدو الله فكان في هذا الاعلام من الاذلال والشجاعة وعدم الجبن والتعرف الى العدو في تلك الحال ما يؤذنه بوقه القوم ويسالتهم وانهم لم يهنا ولم يضعفوا وأنه وقومه جديرون بعدم الخوف منهم وقد أبى الله لهم ما يسوءهم منهم وكان في الاعلام بقاء هؤلاء الثلاثة وهلة بعد في ظنه وظن قومه انهم قد أصيبوا من المصلحة وغيظ العدو وحزبه والفت في عضده ما ليس في جوابه حين سأل عنهم واحدا واحدا فكان سؤاله عنهم ونعيمهم لقومه آخر سهام العدو وكيد فصر له النبي صلى الله عليه وسلم حتى استوى في كيد ثم انتدب له عمر فرد سهام كيد عليه وكان ترك الجواب أولا عليه أحسن وذكره ثانيا أحسن وأيضا فان في ترك اجابته حين سأل عنهم اهانة له وتصغير شأنه فلما منته نفسه موتهم وظن أنهم قد قتلوا وحصل له من الكبر بذلك والأثر ما حصل كان في جواب اهانة له وتحقير واذلال ولم يكن هذا مخالفا لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تجيبوه فانه انما نهى عن اجابته حين سأل أفيكم محمد أفيكم فلان أفيكم فلان ولم ينه عن اجابته حين قال أما هؤلاء فقد قتلوا وبكل حال فلا أحسن من ترك اجابته أولا ولا أحسن من اجابته ثانيا ثم قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال فاجابه عمر فقال لا سواء قتلانا في الجنة وقتلنا في النار وقال ابن عباس ما نصر

رسول الله صلى الله عليه وسلم في موطن نصره يوم أحد فانكر ذلك عليه فقال بيني وبين من أنكر كتاب الله أن الله يقول ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه قال ابن عباس والحس القتل ولقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولاصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين سبعة أو تسعة وذكر الحديث وأنزل الله عليهم النعاس أمة منه في غزاة بدر وأحد والنعاس في الحرب وعند الخوف دليل على الامن وهو من الله وفي الصلاة وبجالس الذكر والعلم من الشيطان وقاتلت الملائكة يوم أحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففي الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومعه رجلان يقاتلان عنه عليهما ثياب بيض كاشد القتال ماراً بينهما قبل ولا بعد وفي صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم أفرد يوم أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش فلما رهبوه فقال من يردم عني وله الجنة فتقدم رجل من الانصار فقاتل حتى قتل ثم رهبوه فقال من يردم عني فله الجنة وهو رفيقي في الجنة فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنصفنا أصحابنا وهذا يروى على وجهين بسكون الفاء ونصب أصحابنا على المفعولية وفتح الفاء ورفع أصحابنا على الفاعلية ووجه النصب أن الانصار لما خرجوا للقتال واحدا بعد واحد حتى قتلوا ولم يخرج القرشيان قال ذلك أي ما أنصفت قريش الانصار ووجه الرفع أن يكون المراد بالاصحاب الذين فروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفردوه في النفر القليل فقتلوا واحدا بعد واحد فلم ينصفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من ثبت معه وفي صحيح ابن حبان عن عائشة قالت قال أبو بكر الصديق لما كان يوم أحد انصرف الناس كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فكنت أول من فاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت بين يديه رجلا يقاتل عنه ويحميه قلت كن طامحة فذاك أبي وأمي كن طامحة فذاك أبي وأمي فلم أنشب ان أدركني عبيدتين الجراح واذا هو يشتد كانه طير حتى لحقتني فدفعنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا طلحة بين يديه صريعا فقال النبي صلى الله عليه وسلم دونكم أخاكم فقد أوجب وقد رمى النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه حتى غابت حلقة من حلقة المغفر في وجهه فذهبت لآزرعها عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو عبيدة نشدتك بالله يا أبا بكر ألا تركتني قال فاخذ أبو عبيدة السهم بفيه فجعل ينفضه كراهة أن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استل السهم بفيه فندرت ثنية أبي عبيدة قال أبو بكر ثم ذهبت لأخذ الآخر فقال أبو عبيدة نشدتك بالله يا أبا بكر ألا تركتني قال فاخذه فجعل ينفضه حتى استله فندرت ثنية أبي عبيدة الاخرى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دونكم أخاكم فقد أوجب قال فاقبلنا على طامحة لنا لجه وقد أصابته بضعة عشر ضربة وفي مغازي الاموى ان المشركين صعدوا على الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد أجبنهم يقول اردمهم فقال كيف أجبنهم وحدي فقال ذلك ثلاثا فاخذ سعد سهما من كنانته فرمى به رجلا فقتله قال ثم أخذت سهمي أعرفه فرميت به آخر فقتلته ثم أخذته أعرفه فرميت به آخر فقتلته فبطوا من مكائهم فقلت هذا سهم مبارك فجعلته في كتاتي فكان عند سعد حتى مات ثم كان عند بنيه وفي الصحيحين عن أبي حازم انه سئل عن يرح جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله اني لاعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وبما دووى كانت فاطمة ابنته تغسله وعلي بن أبي طالب يسكب الماء بالمجن فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم الا كثرة أخذت قطعة من حصير فاحتقها فالصقتها فاستمسك الدم وفي

الصحيح أنه كسرت رابعيته وشج في رأسه فجعل يسلك الدم عنه ويقول كيف يفلح قوم مشجوا وجه نبيهم وكسروا رابعيته وهو يدعوهم فانزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ولما انهزم الناس لم ينهزم أنس بن النضر وقال اللهم اني اعتذر اليك عما صنع هؤلاء يعني المسلمين وأبرأ اليك عما صنع هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فلقبه سعد بن معاذ فقال أين يا أبا عمر فقال أنس وما لرجل الجنة يا سعد اني أجده دون أحد ثم مضى فقاتل القوم حتى قتل فلما عرف حتى عرفه أخته بيناته وبه بضع وثمانون ما بين طعنة برمح وضربة سيف ورمية بسهم وانهزم المشركون أول النهار كما تقدم فصرخ فيهم ابليس أي عباد الله أخزاهم الله فارجعوا من الهزيمة فاجتلبوا ونظر حذيفة إلى أبيه والمسلمون يريدون قتله وهم يظنونه من المشركين فقال أي عباد الله أبي فلم يفهموا قوله حتى قتله فقال يغفر الله لكم فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فقال قد تصدقت بديته على المسلمين فزاد ذلك حذيفة خيرا عند النبي صلى الله عليه وسلم وقال زيد بن ثابت بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أطلب سعد بن الربيع فقال لي ان رأيته فاقرأه مني السلام وقل له يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تجحد قال فجعلت أطوف بين القتلين فأتيت وهو بأخر رمق وفيه سبعون ضربة ما بين طعنة برمح وضربة بسيف ورمية بسهم فقلت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليك السلام ويقول لك اخبرني كيف تجحدك فقال وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام قل له يا رسول الله أجدر بخرج الجنة وقل لقومي لا انصار لا عذر لكم عند الله ان يخلصوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيكم عين تطرف وفاضت نفسه من وقته ومر رجل من المهاجرين برجل من الانصار وهو يتشطح في دمه فقال يا فلان أشعرت أن محمدا قد قتل فقال الانصاري ان كان محمدا قد قتل فبلغ قاتلوا عن دينكم فنزل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية وقال عبد الله بن عمرو ابن حرام رأيته في النوم قبل أحد مبشرين عبد المنذر يقول لي أنت قادم علينا في أيام فقلت وأين أنت فقال في الجنة نسرح فيها حيث نشاء قالت له ألم تقتل يوم بدر فقال بلى ثم أحييت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه الشهادة يا أبا جابر وقال خيشمة وكان ابنه استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر لقد أخطأتني وقعة بدر وكنت والله عليها حريصا حتى ساهمت ابني في الخروج فخرج سهمه فزق الشهادة وقد رأيته البارحة ابني في النوم في أحسن صورة يسرح في ثمار الجنة وأنها راها يقول الحق بنا تراقاتنا في الجنة فقد وجدت ما وعدني ربي حقا وقد والله يا رسول الله أصبحت مشتقا إلى مراقبته في الجنة وقد كبرت سني وروق عظمي وأجبت لقاه ربي فادع الله يا رسول الله أن يرزقني الشهادة ومراقبة سعد في الجنة فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقتل بأحد شهيدا وقال عبادة بن جحش في ذلك اليوم اللهم اني أقسم عليك أن اني العدو غدا فيقتلوني ثم يبقروا بطني ويحصدوا أنفي وأذني ثم تسألني فم ذلك فاقول فيك وكان عمرو بن الجوح أعرج شديد العرج وكان له أربعة بنين شباب يغزون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا فلما توجه الى أحد أراد أن يتوجه معه فقال له بنوه ان الله قد جعل لك رخصة فلو قعدت ونحن نكفيك وقد وضع الله عنك الجهاد فأتى عمرو بن الجوح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان بني هؤلاء يمنعوني أن أخرج معكم والله اني لأرجو أن أستشهد فاطأ بعرجتي هذه في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنت فقد وضع الله عنك الجهاد وقال لبنيه وما عليك أن تدعوه لعل الله عز وجل أن يرزقه الشهادة فخرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل يوم أحد شهيدا وانتهى أنس بن

النضر إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والانصار قد ألقوا بأيديهم فقال ما يجلسكم فقالوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فأتصنعون بالحياة بعده تقوموا فتوتوا على مامات عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استقبل القوم فقاتل حتى قتل وأقبل أبي بن خلف عدو الله وهو متقنع في الحديد ويقول لا نجوت ان نجا محمد وكان حلف بمكة أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبله مصعب بن عمير فقتل مصعب وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقة أبي بن خلف من فرجة بين سابعة الدرع والبيضة فطعنه بحربة فوقه عن فرسه فاحتلمه أصحابه وهو يخور خور الثور فقالوا ما أجزعك إنما هو خدش فذكر لهم قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أقتله ان شاء الله تعالى فقلت برايع قال ابن عمر اني لاسير بيطن رايح بعد الهوى من الليل اذا نار تأججلى فيمعتها واذا رجل يخرج منها في سلسلة يجتذها يصيح العطش واذا رجل يقول لا تسقه هذا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف وقال نافع بن جبير سمعت رجلا من المهاجرين يقول شهدت أحدا فظفرت الى النبل يأتي من كل ناحية ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطها كل ذلك يصرف عنه ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهري يقول يومئذ لدوني علي محمد لا نجوت ان نجا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنته ما معه أحد ثم جاوزه فعاتبه في ذلك صفوان فقال والله ما رأيته أحلف بالله انه ممنوع غرجنا أربعة فتماهدنا وتعاقدنا على قتله فلم نخلص الى ذلك ولما مضى مالك أبو أبي سعيد الخدري جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنقاه قال له بجه قال والله لا أعجه أبدا ثم أدير فقال النبي صلى الله عليه وسلم من أراد أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى هذا قال الزهري وعاصم بن عمر ومحمد بن يحيى بن حبان وغيرهم كان يوم أحد يوم بلاء وتمحيص اختبر الله عز وجل به المؤمنين وأظهر به المنافقين ممن كان يظهر الاسلام بلسانه وهو مستخف بالكفر فأكرم الله فيه من أراد كرامته بالشهادة من أهل ولايته وكان مما نزل من القرآن في يوم أحد ستون آية من آل عمران أولها واذا غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال الى آخر القصة

﴿فصل فيما اشتملت عليه هذه الغزوة من الاحكام والفقهاء﴾ منها ان الجهاد يلزم بالشروع فيه حتى ان من ليس لامته وشرع في أسبابه وتأهب للخروج ليس له أن يرجع عن الخروج حتى يقاتل عدوه ومنها أنه لا يجب على المسلمين اذا طرقتهم عدوهم في ديارهم الخروج اليه بل يجوز لهم أن يلزموا ديارهم ويقاتلوه فيها اذا كان ذلك أنصر لهم على عدوهم كما أشار به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومنها جواز سلوك الامام بالعسكر في بعض أملاك رعيته اذا صادف ذلك طريقه وان لم يرض المالك ومنها أنه لا يأذن لمن لا يطيق القتال من الصبيان غير البالغين بل يردم اذا خرجوا كما رد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمر ومن معه ومنها جواز الغزو بالنساء والاستعانة في الجهاد بهن ومنها جواز الانغماس في العدو كما انغمس أنس بن النضر وغيره ومنها أن الامام اذا أصابته جراحة صلى بهم قاعدا وصلوا وراهم قعودا كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة واستمرت على ذلك سنته الى حين وفاته ومنها جواز دعه الرجل أن يقتل في سبيل الله وتمنيه ذلك وليس هذا من تمنى الموت المنهى عنه كما قال عبد الله بن جحش اللهم لقني من المشركين رجلا عظيما كفره شديدا حرده فاقاتله فيقتلني فيك ويسلبني ثم يمدح أنني وأذني فاذا لقيتك قتلتي يا عبد الله بن جحش فمجدعتك فيك يارب ومنها أن المسلم اذا قتل نفسه فهو من أهل النار لقوله صلى الله عليه وسلم في قرمان الذي أبلى يوم أحد بلاء شديدا فلما اشتد به

الجراح نحر نفسه فقال صلى الله عليه وسلم هو من أهل النار ومنها أن السهيد أن لا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن في غير ثيابه بل يدفن فيها بدمه وكلومه إلا أن يسلبها فيكفن في غيرها ومنها أنه إذا كان جنباً غسل كما غسلت الملائكة حظظة بن أبي عامر ومنها أن السهيد أن يدفوا في مصارعهم ولا ينقلوا إلى مكان آخر فان قوما من الصحابة نقلوا قتلاهم إلى المدينة فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامر برد القتلى إلى مصارعهم قال جابر بينا أنا في النظارة إذ جاءت عمتي باني وغالي عادلتهما على ناضح فدخلت بهما المدينة لندفنها في مقابرنا وجاء رجل يتادى ألا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن ترجعوا بالقتلى فندفئوها في مصارعها حيث قتلت قال فرجعنا بهما فدفناهما في القتلى حيث قتلنا فبينما أنا في خلافة معاوية بن أبي سفيان إذ جاءني رجل فقال يا جابر والله لقد أثار أبك عمال معاوية فبدا يخرج طائفة منه قال فأتيتهم فوجدته على النحو الذي تركته لم يتغير منه شيء قال فواريته فصارت سنة في الشهداء أن يدفوا في مصارعهم ومنها جواز دفن الرجلين أو الثلاثة في القبر الواحد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدفن الرجلين والثلاثة في القبر ويقول أيهم أكثر أخذنا في القرآن فإذا أشاروا إلى رجل قدمه في اللحد ودفن عبدالله بن عمرو بن حرام وعمرو بن الجوح في قبر واحد لما كان بينهما من المحبة فقال ادفنوا هذين المتحابين في الدنيا في قبر واحد ثم حفر عنهما بعد زمن طويل ويد عبدالله بن عمرو بن حرام على جراحته كما وضعها حين جرح فأميطت يده عن جراحته فأبنت الدم فردت إلى مكانها فسكن الدم وقال جابر رأيت أبي في حفرة حين حفر عليه كأنه نائم ومتغير من حاله قليل ولا كثير قيل له أفرأيت أكفانه فقال اتما دفن في ثمرة خمر بها وجهه وعلى رجله الحرمل فوجدنا الثمرة كما هي وعلى رجله الحرمل على هيأته وبين ذلك ستة وأربعون سنة وقد اختلف الفقهاء في أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يدفن شهيداً أحد في ثيابهم هل هو على وجه الاستحباب والأولوية أو على وجه الوجوب على قولين الثاني أظهرهما وهو المعروف عن أبي حنيفة رحمه الله والأول هو المعروف عن أصحاب الشافعي وأحد رحمهما الله فان قيل فقد روى يعقوب بن شيبه وغيره بأسناد جيد ان صفية أرسلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثوبين ليكفن فيهما حمزة فكفنه في أحدهما وكفن في الآخر رجلاً آخر قيل حمزة كان الكفار قد سلبوه ومثلوا به وبقرؤا عن بطنه واستخرجوا كبده فلذلك كفن في كفن آخر وهذا القول في الضعف نظير قول من قال يغسل الشهيد وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بالاتباع ومنها أن شهيد المعركة لا يصلى عليه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل على شهيداً أحد ولم يعرف عنه أنه صلى على أحد استشهد معه في معارزه وكذلك خلفاؤه الراشدون ونوابهم من بعدهم فان قيل فقد ثبت في الصحيحين من حديث عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فاصلى على أهل أحد صلته على الميت ثم انصرف إلى المنبر وقال ابن عباس صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد تيل أسلحته عليهم فكانت بعد ثمان سنين من قتالهم قرب موته كالمودع لهم ويشبه هذا خروجه إلى البقيع قبل موته يستغفر لهم كالمودع للاحياء والاموات فهذه كانت توديعاً منه لهم لانها سنة الصلاة على الميت ولو كان ذلك لم يؤخرها ثمان سنين لاسيما عند من يقول لا يصلى على القبر أو يصلى عليه إلى شهر ومنها أن من عذره الله في التخلف عن الجهاد لمرض أو عرج يجوز له الخروج إليه وإن لم يحب عليه كما خرج عمرو بن الجوح وهو أعرج ومنها أن المسلمين إذا قتلوا واحداً منهم في الجهاد يظنونه كافراً فلي الإمام دينه من بيت المال لان

رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يدعى الإيمان بأباحذيفة فامتنع حذيفة من أخذ الدينة وتصدق بها على المسلمين

(فصل في ذكر بعض الحكم والغايات المحمودة التي كانت في وقعة أحد) وقد أشار الله سبحانه وتعالى إلى أمهاتها وأصولها في سورة آل عمران حيث افتح القصة بقوله واذا غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال إلى تعلم ستين آية فيها تعريفهم بسوء عاقبة المعصية والفشل والتنازع وأن الذي أصابهم إنما هو يشوم ذلك كما قال تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم باذنه حتى اذا قضيت وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم فلما ذاقوا عاقبة معصيتهم للرسول وتنازعهم وفشلهم كانوا بعد ذلك أشد حذرا ويقظة وتحزوا من أسباب الخذلان ومنها أن حكمة الله وسنته في رسله وأتباعهم جرت بان يد الوامرة ويدال عليهم أخرى لكن يكون لهم العاقبة فانهم لو اتصروا دائما دخل معهم المسلمون وغيرهم ولم يتميز الصادق من غيره ولو انتصر عليهم دائما لم يحصل المقصود من البعثة والرسالة فاقتضت حكمة الله أن جمع لهم بين الأمرين ليميز من يتبعهم ويطيعهم للحق وما جاؤا به عن يتبعهم على الظهور والغلبة خاصة ومنها أن هذا من أعلام الرسل كما قال هرقل لاني سفيان هل قاتلتهموه قال نعم قال كيف الحرب بينكم وبينه قال سجال ندال عليه ويدال علينا الأخرى قال كذلك الرسل تبتي ثم تكون لهم العاقبة ومنها أن يتميز المؤمن الصادق من المنافق الكاذب فان المسلمين لما أظهرهم الله على أعدائهم يوم بدر وطار لهم الصيت دخل معهم في الاسلام ظاهرا من ليس معهم فيه باطنا فاقتضت حكمة الله عز وجل أن سبب لعباده محبة ميزتين المؤمنين والمنافق فأطلع المنافقون رؤسهم في هذه الغزوة وتكلموا بما كانوا يكتمونه وظهر عجايبهم وعاد توليهم صريحا وانقسم الناس إلى كافر ومؤمن ومنافق وانقسموا ظاهرا وعرف المؤمنون أن لهم عدوا في نفس دورهم وهم معهم لا يفارقونهم فاستعدوا لهم وتحزوا منهم قال الله تعالى ما كان الله لينذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطالعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء أي ما كان الله لينذركم على ما أنتم عليه من التباس المؤمنين بالمنافقين حتى يميز أهل الايمان من أهل النفاق كما ميزهم بالحنة يوم أحد وما كان الله ليطالعكم على الغيب الذي يميز بين هؤلاء وهؤلاء فانهم متميزون في قلبه وغيبه وهو سبحانه يريد أن يميزهم تمييزا مشهودا فيقع معلومه الذي هو غيب شهادة وقوله ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء استدراك لما نفاه من اطلاع خلقه على الغيب كما قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فخطبكم أنتم وسعادتكم في الايمان بالغيب الذي يتلغ عليه رسله فان أنتم بهوا تقيم كان لكم أعظم الاجر والكرامة ومنها استخراج عبودية أوليائه وحزبه في السراء والضراء وفيما يحبون وما يكرهون وفي حال ظفرهم وظفر أعدائهم بهم فاذا ثبتوا على الطاعة والعبودية فيما يحبون وما يكرهون فهم عبيدهم حقا وليسوا كمن يعبد الله على حرف واحد من السراء والنعمه والعافية ومنها أنه سبحانه لو نصرهم دائما وأظفرهم بعدوهم في كل موطن وجعل لهم التمكن والقهر لأعدائهم أبدا لطفت نفوسهم وشمخت وارتفعت فلو بسط لهم النصر والظفر لكانوا في الحال التي يكونون فيها لو بسط لهم الرزق فلا يصلح عباده الا السراء والضراء والشدة والرخاء والقبض والبسط فهو المدبر الأمر عباده كما يليق بحكمته انه بهم خير بصير ومنها أنه اذا امتحنهم بالغلبة والكسرة والهزيمة ذلوا وانكسروا وخضعوا فاستوجوا منه العن والنصر فان خلعة النصر إنما تكون مع ولاية البذل والانكسار قال تعالى ولقد نصركم الله بدروا أنتم آذلة وقال وبوم حنين اذ أعجبتكم

كثرتكم فلم تغن عنكم شيأ فهو سبحانه اذا أراد أن يعز عبده ويصبره وينصره كسره أولا ويكون جبره له ونصره على مقدارته وانكساره ومنها أنه سبحانه هيا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته لم تبلغها أعمالهم ولم يكونوا بالنبيا الا بالبلاء والمحنة فقيض لهم الاسباب التي توصلهم اليها من ابتلائه وامتحانه كما وقهم للاعمال الصالحة التي هي من جملة اسباب وصولهم اليها ومنها أن النفوس تكتسب من العافية الدائمة والنصر والفناء طغيانا وركونا الى العاجلة وذلك مرض يعوقها عن جدوها في سيرها الى الله والدار الآخرة فاذا أراد بها ربها ومالكها وراحها كرامته قبيض لها من الابتلاء والامتحان ما يكون دواء لذلك المرض العائق عن السير الحديث اليه فيكون ذلك البلاء والمحنة بمنزلة الطيب يسقي الليل الدواء الكريه ويقطع منه العروق المثولة لاستخراج الادواء منه ولو تركه لغلبته الادواء حتى يكون فيها هلاكة ومنها أن الشهادة عنده من أعلى مراتب أوليائه والشهداء هم خواصه والمقربون من عباده وليس بعد درجة الصديقية الا الشهادة وهو سبحانه يحب أن يتخذ من عباده شهداء يراق دملوقهم في محبته ومرضاته ويؤثرون رضاه ويحابه على نفوسهم ولا سبيل الى نيل هذه الدرجة الا بتقدير الاسباب المفضية اليها من تسليط العدو ومنها أن الله سبحانه اذا أراد أن يهلك أعداءه ويمحقهم قبيض لهم الاسباب التي يستوجبون بها هلاكهم ومحقهم ومن أعظمها بعد كفرهم بغيرهم وطغيانهم ومباغتهم في أذى أوليائه ومعاربهم وقناهم والتسائط عليهم فيتمحص بذلك أوليائه من ذنوبهم وعيوبهم ويزداد بذلك أعداؤه من اسباب محققهم وهلاكهم وقد ذكر سبحانه وتعالى ذلك في قوله ولا تنهوا ولا تحزنوا وأتوا بالاعلان ان كنتم مؤمنين ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام يندوا بها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويختصنكم شهداؤهم والله لا يحب الظالمين ولينحص الله الذين آمنوا ويحق الكافرين فيجمع لهم في هذا الخطاب بين تشجيعهم وتقوية نفوسهم واحياء عزائمهم ومهمهم وبين حسن التسلية وذكر الحكم الباهرة التي اقتضت ادالة الكفار عليهم فقال ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله فقد استويتم في القرح والالم وتباينتم في الرجاء والثواب كما قال ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون فما بالكم تنهن وتضعفون عند القرح والالم فقد أصابهم ذلك في سبيل الشيطان وأتم أصبتم في سبيلى وابتغاء مرضاتى ثم أخبر أنه يداول أيام هذه الحياة الدنيا بين الناس وأنها عرض حاضر يقسمها دولا بين أوليائه وأعدائه بخلاف الآخرة فان عزها ونصرها ورجاها خالص للذين آمنوا ثم ذكر حكمة أخرى وهي أن يتميز المؤمنون من المنافقين فيعلمهم علم روية وشاهدة بعد أن كانوا معلومين في غيبه وذلك العلم النبوي لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب وانما يترتب الثواب والعقاب على المعلوم اذا صار مشاهدا واقعا في الحسن ثم ذكر حكمة أخرى وهي اتخاذ سبحانه منهم شهداء فانه يحب الشهداء من عباده وقد أعد لهم أعلى المنازل وأفضلها وقد اتخذهم لنفسه فلا بد أن ينيلهم درجة الشهادة وقوله والله لا يحب الظالمين تنبيه لطيف الموقع جدا على كراهته وبغضه للمنافقين الذين اتخذوا عن نيه يوم أحد فلم يشهدوه ولم يتخذ منهم شهداء لانه لم يحجم فأركسهم وردهم ليعرهم ماخص به المؤمنين في ذلك اليوم وما أعطاه من استشده منهم قبط هؤلاء الظالمين عن الاسباب التي وفق لها أوليائه وحزبهم ذكر حكمة أخرى فيما أصابهم ذلك اليوم وهو تمحيص الذين آمنوا وهو تنقيتهم وتخليصهم من الذنوب ومن آفات النفوس وأيضا فانه خالصهم ومحبهم من المنافقين فتبينوا منهم فحصل لهم تمحيصان تمحيص من نفوسهم وتمحيص بمن كان يظهر أنه منهم وهو عدوهم ثم ذكر حكمة أخرى وهي بحق الكافرين

بطغيانهم وبغيهم وعدوانهم ثم أنكر عليهم حسابهم وظنهم أنهم يدخلون الجنة بدون الجهاد في سبيله والصبر على أذى أعدائه وإن هذا امتنع بحيث ينكر على من ظنه وحسبه فقال أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين أي ولما يقع ذلك منكم فيعمله فانه لو وقع لعله لجازاكم عليه بالجنة فيكون الجزاء على الواقع المعلوم لا على مجرد العلم فان الله لا يجزى العبد على مجرد عمله فيه دون أن يقع معلومه ثم وبخهم على هزيمتهم من أمر كانوا يتمنونه ويودون لقاء فقال ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون قال ابن عباس ولما أخبرهم الله تعالى على لسان نبيه بما فعل بشهداء بدر من الكرامة رغبوا في الشهادة فتمنوا قتالا يستشهدون فيه فيلحقون اخوانهم فأراهم الله ذلك يوم أحد وسببه لهم فلم يلبثوا أن انهزموا إلا من شاء الله منهم فأنزل الله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ومنها أن وقعة أحد كانت مقدمة واراها بين يدي موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأهم ووبخهم على انتقالهم على أعقابهم إن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قتل بل الواجب له عليهم أن يثبتوا على دينه وتوحيده ويموتوا عليه أو يقتلوا فانهم إنما يعبدون رب محمد وهو حي لا يموت فلو مات محمد أو قتل لا ينبغي لهم أن يصرفهم ذلك عن دينه وما جاء به فكل نفس ذائقة الموت وما بعث محمد صلى الله عليه وسلم اليهم ليخلد لاهو ولا هم بل ليوتوا على الاسلام والتوحيد فان الموت لا بد منه سواء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بقي ولهذا وبخهم على رجوع من رجع منهم عن دينه لما صرخ الشيطان بأن محمدا قد قتل فقال وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين والشاكرون هم الذين عرفوا قدر النعمة فثبتوا عليها حتى ماتوا أو قتلوا فظهر أثر هذا العتاب وحكم هذا الخطاب يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتد من ارتد على عقبيه وثبت الشاكرون على دينهم فنصرهم الله وأعزهم وظفرهم بأعدائهم وجعل العاقبة لهم ثم أخبر سبحانه أنه جعل لكل نفس أجلا لا بد أن تستوفي ثم تلحق به فيرد الناس كلهم حوض المنايا مورداً واحداً وإن تنوعت أسبابه ويصدرون عن موقف القيامة مصادر شتى فريق في الجنة وفريق في السعير ثم أخبر سبحانه أن جماعة كثيرة من أنبيائه قتلوا وقتل معهم أتباع لهم كثيرون فساوون من بقي منهم لما أصابهم في سبيله وما ضعفوا وما استكانوا وما وهنوا عند القتل ولا ضعفوا ولا استكانوا بل تلقوا الشهادة بالقوة والعزيمة والإقدام فلم يستشهدوا مدبرين مستكينين أدلة بل استشهدوا أعزة كراما مقابلي غير مدبرين والصحيح أن الآلة تناول الفريقين كليهما ثم أخبر سبحانه عما استنصرت به الانبياء وأمرهم على قومهم من اعترافهم وتوبتهم واستغفارهم وسؤالهم ربهم أن يثبت أقدامهم وأن ينصرهم على أعدائهم فقال وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرائنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين لما علم القوم أن العدو انما يدايهم بذنوبهم وأن الشيطان انما يستزلمهم ويهزمهم بها وانها نوعان تقصيري حق أو تجاوز لحد وأن النصر منوط بالطاعة قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرائنا في أمرنا ثم علوا أن ربهم تبارك وتعالى إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يقدر واهم على تثبيت أقدام أنفسهم ونصرها على أعدائهم فسألوه ما يعلون أنه يدهودهم وأنه إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم يتصرفوا فوقوا المقاهين حقهما مقام المتقضي وهو التوحيد والاتجاه اليه سبحانه ومقام إزالة المسانح

من النصره وهو الذنوب والاسراف وحذرهم سبحانه من طاعة عدوهم وأخبرهم ان أطاعوهم خسروا الدنيا والآخرة وفي ذلك تعريض للمنافقين الذين أطاعوا المشركين لما انتصروا وظفروا يوم أحد ثم أخبر سبحانه أنه مولى المؤمنين وهو خير النصيرين فمن الاله فهو المنصور ثم أخبر أنه سياتي في قلوب أعدائهم الرعب الذي يمنعون من الهجوم عليهم والاقدام على حربهم فانه يؤيد حزيه بجند من الرعب ينتصرون به على أعدائهم وذلك الرعب بسبب ما في قلوبهم من الشرك بالله وعلى قدر الشرك يكون الرعب فالمشرك بالله أشد شئ خوفا ورعبا والذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بالشرك لهم الأمن والهدى والفلاح والمشارك له الخوف والضلال والشقاء ثم أخبرهم انه قد صدمهم وعدة في النصره على عدوه وهو الصادق الوعد وانهم لو استمروا على الطاعة ولزوم أمر الرسول لاستمرت نصرتهم ولكن انحطوا عن الطاعة وفارقوا مركزهم فانحطوا عن عصمة الطاعة ففارقهم النصره فصرهم عن عدوهم عقوبة وأبلاء وتعريفهم بسوء عواقب المعصية وحسن عاقبة الطاعة ثم أخبرهم أنه عفا عنهم بعد ذلك كله وأنه ذو فضل على عباده المؤمنين وقيل للحسن كيف يعفو عنهم وقد سلب عليهم أعدائهم حتى قتلوا منهم من قتلوا ومثلوا بهم ونالوا منهم من نالوه فقال لولا عفوه عنهم لاستأصلهم ولكن بعفوه عنهم دفع عنهم عدوهم بعد أن كانوا يجمعون على استئصالهم ثم ذكرهم بحالهم وقت الفرار مصعبين أى جادين في الحرب والذهاب في الارض أو صاعدين في الجبل لا يلوون على أحد من نبيهم ولا أصحابهم والرسول يدعوهم في أصرهم الى عباد الله أنا رسول الله فأتاهم بهذا الحرب والفرار غما بعد غم غم الهزيمة والكسرة وغم صرخة الشيطان فيهم بأن محمدا قد قتل وقيل جازاكم غما بما غمتمت رسوله بفراركم عنه وأسلبتموه الى عدوه فالغم الذي حصل لكم جزاء على الغم الذي أوقعتموه بنيه والقول الاول أظهر لوجوه. أحدها ان قوله لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم تنبيه على حكمة هذا الغم بعد الغم وهو أن ينسيهم الحزن على ما فاتهم من الظفر وعلى ما أصابهم من الهزيمة والجراح فسوا بذلك السبب وهذا إنما يحصل بالغم الذي يعقبه غم آخر. الثاني انه مطابق للواقع فانه حصل لهم غم قوات الغنيمة ثم أعقبه غم الهزيمة ثم غم الجراح التي أصابتهم ثم غم القتل ثم غم سماعهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل ثم غم ظهور أعدائهم على الجبل فوقهم وليس المراد غمين اثنين خاصة بل غما متابعا لتسام الابلاء والامتحان. الثالث أن قوله بغم من تمام الثواب لانه سبب جزاء الثواب والمعنى أنابكم غما متصلا بغم جزاء على ما وقع منهم من الهروب واسلامهم نبيهم صلى الله عليه وسلم وأصحابه وترك استجابتهم له وهوى عدوهم ونحالفهم له في لزوم مركزهم وتنازعهم في الامر وفشلهم وكل واحد من هذه الامور يوجب غما يخصه فترادفت عليهم الغنم كما ترادفت منهم أسبابها وموجباتها ولولا أن تداركهم بعفوه لكان أمرا آخر ومن لطفه بهم ورأفته ورحمته ان هذه الامور التي صدرت منهم كانت من موجبات الطابع وهي من بقايا النفوس التي تمنع من النصره المستقرة فقيض لهم بلطفه أسبابا أخرجها من القوت الى الفعل فترتب عليها آثارها المكروهة فعملوا حيث نالوا التوبة منها والاحتراس من أمثالها ودفعها باضدادها أمر متعين لا يتم لهم الفلاح والنصره الدائمة المستقرة الا به فكأنوا أشد حذرا بعدها ومعرفة بالاوباب التي دخل عليهم منها وربما سحت الاجسام بالعلل ثم انه تداركهم سبحانه برحمته وخفف عنهم ذلك الغم وغيبه عنهم بالنعاس الذي أنزل عليهم أمنا منه ورحمة والنعاس في الحرب علامة النصره والأمن كما أنزله عليهم يوم بدر وأخبر ان من لم يصبه ذلك النعاس فهو بمن أهمله نفسه لادبته ولا نبيه ولا أصحابه وانهم يظنون بالله غير الحق ظن

الجاهلية وقد فسر هذا الظن الذي لا يليق بآفته سبحانه لا ينصر رسوله وأن أمره سيضمحل وأنه يسلبه للقتل وقد فسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقضائه وقدره ولا حكمة له فيه قفسر بإنكار الحكمة وإنكار القدر وإنكار أن يتم أمر رسوله ويظهره على الدين كله وهذا هو ظن السوء الذي ظنّه المنافقون والمشركون به سبحانه وتعالى في سورة الفتح حيث يقول ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وسامت مصيرا وإنما كان هذا ظن السوء وظن الجاهلية المنسوب إلى أهل الجهل وظن غير الحق لأنه ظن غير ما يليق باسمائه الحسنی وصفاته العليا وذاته المبرأة من كل عيب وسوء بخلاف ما يليق بحكمته وحده وتقرده بالربوبية والالهية وما يليق بوعده الصادق الذي لا يخلفه ولحكمته التي سبقت لرسوله أنه ينصرهم ولا يخذلهم ولجندهم بأنهم هم الغالبون فمن ظن أنه لا ينصر رسوله ولا يتم أمره ولا يؤيده ويؤيد حربه ويعليهم ويظهرهم باعداه ويظهرهم عليهم وأنه لا ينصر دينه وكتابه وأنه يدل الشرك على التوحيد والباطل على الحق ادالة مستقرة يضمحل معها التوحيد والحق اضمحلالا لا يقوم بعده أبدا فقد ظن بالله ظن السوء ونسبه إلى خلاف ما يليق بكماله وجلاله وصفاته ونعمته فإن حمده وعزته وحكمته واهليته تأتي ذلك وتأتي أن يذل حربه وجنده وأن تكون النصره المستقرة والظفر الدائم لأعدائه المشركين به العاديين به فمن ظن به ذلك فما عرفه ولا عرف أسمائه ولا عرف صفاته وكأله وكذلك من أنكر أن يكون ذلك بقضائه وقدره فما عرفه ولا عرف ربوبيته وملكوته وعظمته وكذلك من أنكر أن يكون قدره ما قدره من ذلك وغيره لحكمة بالغة وغاية محمودة يستحق الحمد عليها وأن ذلك إنما صدر عن مشيئة مجردة عن حكمة وغاية مطلوبة هي أحب إليه من فوتها وأن تلك الأسباب المكروهة المفضية إليها لا يخرج تقديرها عن الحكمة لأفضائها إلى ما يجب وإن كانت مكروهة له فما قدرها سدى ولا أنشأها عبثا ولا خلقها باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار وأكثر الناس يظنون بالله غير الحق ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعل به غيرهم ولا يسلم عن ذلك إلا من عرف الله وعرف أسمائه وصفاته وعرف موجب حمده وحكمته فمن قطع من رحمته وأيس من روحه فقد ظن به ظن السوء ومن جوز عليه أن يعذب أوليا مع أحسانهم وإخلاصهم ويسوى بينهم وبين أعدائه فقد ظن بظن السوء ومن ظن به أن يترك خلقه سدى معطلين عن الأمر والنهي ولا يرسل إليهم رسوله ولا ينزل عليهم كتبه بل يتركهم هملًا كالأنعام فقد ظن بظن السوء ومن ظن أنه لن يجمع عبيده بعد موتهم للثواب والعقاب في دار يجازى فيها المحسن بإحسانه والمسيء بأسائه ويتبين خلقه حقيقة ما اختلفوا فيه ويطور للعالمين كلهم صدقه وصدق رسوله وأن أعداءه كانوا هم الكاذبين فقد ظن به ظن السوء ومن ظن أنه يصيغ عليه عمله الصالح الذي عمله خالصا لوجه الكريم على أمثال أمره ويطلبه عليه بلا سبب من العبد وأنه يعاقبه بما لا يصنع له فيه ولا اختياره ولا قدرة ولا إرادة في حصوله بل يعاقبه على فعله هو سبحانه به أو ظن به أنه يجوز عليه أن يؤيد أعداءه الكاذبين عليه بالمعجزات التي يؤيد بها أنبياءه ورسوله ويحريها على أيديهم يضلون بها عباده وأنه يحسن منه كل شيء حتى تعذيب من أفنى عمره في طاعته فيخله في الجحيم أسفل السافلين وينعم من استغفد عمره في عداوته وعداوة رسوله ودينه فيرفعه إلى أعلى عِلين وكلا الأمرين عنده في الحسن سواء ولا يعرف امتناع أحدهما ووقوع الآخر إلا بخبر صادق والا فالعقل لا يقضى بقبح أحدهما وحسن الآخر فقد ظن به ظن السوء ومن ظن به أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره

باطل وتشبيه وتمثيل وترك الحق لم يتغير به وأما رمز اليه رموزا بعيدة وأشار اليه اشارات مغلفة لم يصرح به وصرح دائما بالتشبيه والتمثيل والباطل وأراد من خلقه أن يتعجبوا أذهلهم وقوام وأفكارهم في تحريف كلامه عن مواضعه وتأويله على غير تأويله ويتطلبوا له وجوه الاحتمالات المستكرهه والتأويلات التي بالانغاز والاحجاب أشبه منها بالكشف والبيان وأحاطهم في معرفة أسمائه وصفاته على عقولهم وآرائهم لا على كتابه بل أراد منهم أن لا يحتملوا كلامه على ما يعرفون من خطابهم ولغتهم مع قدرته على أن يصرح لهم بالحق الذي ينبغي التصريح به ويريمهم من الالفاظ التي توقعهم في اعتقاد الباطل فلم يفعل بل سلك بهم خلاف طريق الهدى والبيان فقد ظن به ظن السوء فانه ان قال انه غير قادر على التعبير عن الحق باللفظ الصريح الذي عبر به هو وسلفه فقد ظن بقدرته العجز وان قال انه قادر ولم يبين وعدل عن البيان وعن التصريح بالحق الى ما يؤم بل يوقع في الباطل المحال والاعتقاد الفاسد فقد ظن بحكمته ورحمته ظن السوء وظن أنه هو وسلفه عبروا عن الحق بصريحه دون الله ورسوله وأن الهدى والحق في كلامهم وعباراتهم وأما كلام الله فانما يؤخذ من ظاهره التشبيه والتمثيل والضلال وظاهر كلام المتبوعين الخياري هو الهدى والحق وهذا من أسوأ الظن بالله فكل هؤلاء من الظانين بالله ظن السوء ومن الظانين به غير الحق ظن الجاهلية ومن ظن به أن يكون في ملكه ما لا يشاء ولا يقدر على إيجاده وتكوينه فقد ظن به ظن السوء ومن ظن به أنه كان معطلا من الأزل الى الأبد عن أن يفعل ولا يوصف حينئذ بالقدرة على الفعل ثم صار قادرا عليه بعد أن لم يكن قادرا فقد ظن به ظن السوء ومن ظن به أنه لا يسمع ولا يصر ولا يعلم الموجودات ولا عدد السموات والارض ولا النجوم ولا بنى آدم وحركاتهم وأفعالهم ولا يعلم شيئا من الموجودات في الأعيان فقد ظن به ظن السوء ومن ظن أنه لا يسمع له ولا يصر ولا علم له ولا ارادة ولا كلام يقول به وأنه لم يكلم أحدا من الخلق ولا يتكلم أبدا ولا قال ولا يقول ولا له أمر ولا نهى يقوم به فقد ظن به ظن السوء ومن ظن به أنه فوق سمواته على عرشه باثنا من خلقه وأن نسبة ذاته تعالى الى عرشه كنسبتها الى أسفل السافلين والى الأكنة التي يرغب عن ذكرها وأنه أسفل كما أنه أعلى ومن قال سبحانه ربى الأسفل كما قال سبحانه ربى الأعلى فقد ظن به أقيح الظن وأسوأه ومن ظن به أنه يجب الكفر والفسوق والعصيان ويجب الفساد كما يجب الإيمان والبر والطاعة والاصلاح فقد ظن به ظن السوء ومن ظن به أنه لا يجب ولا يرضى ولا يغضب ولا يستخط ولا يوالى ولا يعادى ولا يقرب من أحد من خلقه ولا يقرب منه أحد وأن ذوات الشياطين في القرب من ذاته كذوات الملائكة المقربين وأوليائهم المفلحين فقد ظن به ظن السوء ومن ظن أنه يسوى بين المتضادين أو يفرق بين المتساويين من كل وجه أو يحبط طاعات العمر المدينة الخالصة الصواب بكبيرة واحدة تكون بعدها فيخلد فاعل تلك الطاعات في النار أبد الأبدى بتلك الكبيرة ويحبط بها جميع طاعاته ويخلده في العذاب كما يخلد من لا يؤمن به طريقة عين واستنفد ساعات عمره في مسأخله ومعاذة رسله ودينه فقد ظن به ظن السوء وبالجملة فن ظن به خلاف ما وصف به نفسه ووصفه به رسله أو عطل حقائق ما وصف به نفسه ووصفته به رسله فقد ظن به ظن السوء ومن ظن أن له ولدا أو شريكا أو أن أحدا يشفع عنده بدون اذنه أو أن ينهه وبين خلقه وسائط يرفعون حوائجهم اليه أو أنه نصب لعباده أولياء من دونه يتقربون بهم اليه ويتوسلون بهم اليه ويحلونهم وسائط بينهم وبينه فيغفونهم ويغفونهم ويرجونهم فقد ظن به أقيح الظن وأسوأه ومن ظن أنه ينال ما عنده بمحضه ومخالفته كما ينال بطاعته والتقرب اليه فقد ظن به خلاف حكمته وخلاف

موجب أسمائه وصفاته وهو من ظن السوء ومن ظن به أنه اذترك لاجله شيئاً لم يرضه خيراً منه أو من فعل لأجله شيئاً لم يعطه أفضل منه فقد ظن به ظن السوء ومن ظن به أنه ينضب على عبده ويقا به ويحرمه بغير جرم ولا سبب من العبد إلا بمجرد المشقة ومحض الإرادة فقد ظن بظن السوء ومن ظن به أنه اذا صدقه في الرغبة والرهبة وتضرع اليه وسأله واستعان به بتوكل عليه أن يخيه ولا يعطيه ما سأله فقد ظن بظن السوء ومن ظن به خلاف ما هو أهله ومن ظن به أنه يثيبه اذا عصاه بما يثيبه اذا أطاعه وسأله ذلك في دعائه فقد ظن به خلاف ما تقتضيه حكمته وحده وخلاف ما هو أهله وما لا يفعله ومن ظن به أنه اذا عصاه وأسخطه وأوضع في معاصيه ثم اتخذ من دونه ولياً ودعا من دونه ملكاً أو بشراً حياً أو ميتاً يرجو بذلك أن ينفعه عند ربه ويخلصه من عذابه فقد ظن بظن السوء وذلك زيادة في بعده من الله وفي عذابه ومن ظن به أنه يسلط على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم أعداءه تسلطاً مستقراً دائماً في حياته وفي عياله وابتلاءهم لا يفارقونه فلما مات استبدوا بالامر دون وصيته وظلوا أهل بيته وسلبوهم حقهم وأذلوهم وكانت العزة والغلبة والقهر لأعدائهم وأعدائهم دائماً من غير جرم ولا ذنب ولا ليلاته وأهل الحق وهو يرى قهرهم لم يغيظهم أيام حقهم وتبدل لهم دين بينهم وهو يقدر على نصر أوليائه وحزبه وجنده ولا ينصرهم ولا يديهم بل يبدل أعداءهم عليهم أبداً وأنه لا يقدر على ذلك بل حصل هذا بغير قدرته ولا مشيئته ثم جعل أعداءه الذين بدلوا دينهم مضاجعة في حفرة تسلم أمته عليه وعليهم كل وقت كآفته الرافضة فقد ظن به أقبح الظن وأسوأه سواء قالوا أنه قادر على أن ينصرهم ويجعل لهم الدولة والظفر أو أنه غير قادر على ذلك فهم قادحون في قدرته أو في حكمته وحده وذلك من ظن السوء به ولا ريب أن الرب الذي فضل هذا بغيض إلى من ظن به ذلك غير محمود عندهم وكان الواجب أن يفعل خلاف ذلك لكن رفا هذا الظن الفاسد بخرق أعظم منه واستجاروا من الرضا بالنار فقالوا لم يكن هذا بمشيئة الله ولا له قدرة على دفعه ونصر أوليائه فانه لا يقدر على أفعال عباده ولا هي داخلة تحت قدرته فظنوا بظن اخوانهم المحجوس والثوية برهم وكل مبتل وكافر ومتدع مقهور مستذل فهو يظن بربه هذا الظن وأنه أولى بالنصر والظفر والعلو من خصومه فأكثر الخلق بل كلهم إلا من شاء الله يظنون بالله غير الحق وظن السوء فان غالب بني آدم يعتقد أنه مخجوس الحق ناقص الحظ وأنه يستحق فوق ما أعطاه الله ولسان حاله يقول ظالني ربي ومنعني ما أستحقه ونفسي تشهد عليه بذلك وهو بلسانه ينكره ولا يتجاسر على التصريح به ومن قش نفسه وتغلغل في معرفة دقائقها وطواياها رأى ذلك فيها كما تكون النار في الزناد فادح زناد من شئت ينبئك شراره عما في زاده ولو قشئت من قشئت رأيت عنده تعباً على القدر وملامة له واقتراحاً عليه خلاف ما جرى به وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا فستقل ومستكثر وقش نفسك هل أنت سالم من ذلك

فان تنج منها تنج من ذي عظمة والا فاني لا أهلك ناجياً

فليعتن اللبيب الناصح نفسه بهذا الموضع وليتب إلى الله ويستغفره كل وقت من ظنه بربه ظن السوء وليظن السوء بنفسه التي هي مادة كل سوء ومنع كل شر المركبة على الجهل والظلم فهي أولى بظن السوء من أحكم الحاكمين وأعدل العادلين وأرحم الراحمين الغني الحميد الذي له الغنى التام والحمد التام والحكمة التامة المنزهة عن كل سوء في ذاته وصفاته وأفعاله وأسمائه فذاته لها الكمال المطلق من كل وجه وصفاته كذلك وأفعاله كذلك كلها حكمة

ومصلحة ورحمة وعدل وأسمائه كلها حسنى

فلا تظن بريك ظن سوء فان الله أولى بالجميل
ولا تظن بنفسك قسط خيرا وكيف يظلم جان جهول
وقل يا نفس ماوى كل سوء أربحى الخير من ميت بخيل
وظن بنفسك السوأى تجدها كذلك وخيرها كاستحيل
ومابك من تقى فيها وخير فتلك مواهب الرب الجليل
وليس بها ولا منها ولكن من الرحمن فاشكر للدليل

والمقصود ما ساقنا الى هذا الكلام من قوله وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ثم أخبر عن الكلام الذى صدر عن ظنهم الباطل وهو قولهم هل لنا من الامر من شيء وقولهم لو كان لنا من الامر شيء ما قلنا ههنا فليس مقصودهم بالكلمة الاولى والثانية اثبات القدر ورد الامر كله الى الله ولو كان ذلك مقصودهم بالكلمة الاولى لما ذموا عليه ولما حسن الرد عليه بقوله قل ان الامر كله لله ولا كان مصدر هذا الكلام ظن الجاهلية ولهذا قال غير واحد من المفسرين ان ظنهم الباطل ههنا هو التكذيب بالقدر وظنهم أن الامر لو كان اليهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعالهم ويسمعون منهم لما أصابهم القتل ولكن النصر والظفر لهم فأكذبهم الله عز وجل في هذا الظن الباطل الذى هو ظن الجاهلية وهو الظن المنسوب الى أهل الجهل الذين يزعمون بعد نفاذ القضاء والقدر الذى لم يكن بد من نفاذه أنهم كانوا قادرين على دفعه وأن الامر لو كان اليهم لما نفذ القضاء فأكذبهم الله بقوله قل ان الامر كله لله فلا يكون الا ما سيق به قضاؤه وقدره وجرى به عليه وكتابه السابق وما شاء الله كان ولا بد شاء الناس أم أبوا وما لم يشأ لم يكن شأنا للناس أم لم يشأوه وما جرى عليهم من الهزيمة والقتل فأمره الكونى الذى لا سبيل الى دفعه سواء كان لكم من الامر شيء أو لم يكن لكم وانكم لو كنتم في يوتكم وقد كتب القتل على بعضكم لخرج الذين كتب عليهم القتل من يوتهم الى مضاجعهم ولا بد سواء كان لهم من الامر شيء أو لم يكن وهذا من أظهر الاشياء ابطلا لقول القدرية النفاة الذين يجوزون أن يقع ما لا يشاء الله وأن يشأ ما لا يقع

(فصل) ثم أخبر سبحانه عن حكمة أخرى في هذا التقدير وهو ابتلاء ما في صدورهم وهو اختبار ما فيهم من الايمان والتفائق فالؤمن لا يزداد بذلك الا ايمانا وتسليما والمنافق ومن في قلبه مرض لا بد أن يظهر ما في قلبه على جوارحه ولسانه ثم ذكر حكمة أخرى وهو تحييص ما في قلوب المؤمنين وهو تخليصه وتقيته وتهذيبه فان القلوب يخاطبها بغليات الطبائع وميل النفوس وحكم العادة وتزيين الشيطان واستيلاء الغفلة ما يضاد ما أودع فيها من الايمان والاسلام والبر والتقوى فلو تركت في عافية دائمة مستمرة لم تتخلص من هذه المخالطة ولم تتخلص منه ذاتت حكمة العزيز الرحيم أن يفيض لها من الخن والبلاء ما يكون كالدواء الكريه لمن عرض له داء ان لم يتداركه طبيب بآرائه وتقيته من جسده والاختيف عليه من الفساد والهلاك فكانت نعمته سبحانه عليهم بهذه الكسرة والهزيمة وقتل من قتل منهم تعادل نعمته عليهم بنصرهم وتأيدهم وظفرهم بعدوهم فله عليهم النعمة التامة في هذا وهذا ثم أخبر سبحانه وتعالى عن تولى من تولى من المؤمنين الصادقين في ذلك اليوم وأنه سبب كسبهم

وذهبهم فاستزلم الشيطان تلك الاعمال حتى تولوا فكانت أعمالهم جندا عليهم ازداد بها عدوهم قوة فان الاعمال جند للعدو وجند عليه ولا بد للعدو في كل وقت من سرية من نفسه تهزمه أو تصره فهو يد عدوه بأعماله من حيث يظن أنه يقاها بها ويبحث إليه سرية تغزوه مع عدوه من حيث يظن أنه يغزو عدوه فأعمال العبد تسوقه قسرا إلى مقتضاها من الخير والشر والعبد لا يشعر أو يشعر ويتعاضد فقرار الانسان من عدوه وهو يطيقه انما هو مجند من عمله بعنه له الشيطان واستزله به ثم أخبر سبحانه أنه عفا عنهم لان هذا القرار لم يكن عن نفاق ولا شك وانما كان عارضا عفا الله عنه فعادت شجاعة الايمان وثباته إلى مركزها ونصاها ثم كرر عليهم سبحانه ان هذا الذي أصابهم انما أتوا فيه من قبل أنفسهم وبسبب أعمالهم فقال ولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم ان الله على كل شيء قدير وذكر هذا بعينه فيما هو أعم من ذلك في السور المكية فقال وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقال وما أصابكم من حسنة فمن الله وما أصابكم من سيئة فمن نفسك فالحسنة والسيرة ههنا النعمة والمصيبة فالنعمة من الله من بها عليك والمصيبة انما نشأت من قبل نفسك وعملك فالاول فضل والثاني عدله والعبد يتقلب بين فضله وعدله جار عليه فضله ماض فيه حكمه عدل فيه قضاءه ونخم الآية الأولى بقوله ان الله على كل شيء قدير بعد قوله قل هو من عند أنفسكم اعلاما لهم بعموم قدرته مع عدله وانما عدل قادر وفي ذلك اثبات القدر والسبب في ذلك السبب وأضافه إلى نفوسهم وذكر عموم القدرة وأضافها إلى نفسه فالاول بنى الجبر والثاني بنى القول بإبطال القدر فهو شا كل قول لمن شاء منكم أن يستقيم وماتشاورن الآن يشاء الله رب العالمين وفي ذكر قدرته ههنا نكتة لطيفة وهي أن هذا الامر يريده وتحت قدرته وأنه هو الذي لو شاء لصر فعنكم فلا تطلبوا كشف أمثاله من غيره ولا تكلوا على سواه وكشف هذا المعنى وأوضحه كل الايضاح بقوله وما أصابكم يوم التقي الجمعان فإذن الله وهو الاذن الكوفي القدرى لا الشرعى الذي كقوله في السحر وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ثم أخبر عن حكمة هذا التقدير وهي أن يعلم المؤمنين من المنافقين علم عيان ورؤية يتميز فيه أحد الفريقين من الآخر تميزا ظاهرا وكان من حكمة هذا التقدير تكلم المنافقين بما في نفوسهم فسمعهم المؤمنون وسمعوا ردا لله عليهم وجوابه لهم وعرفوا مؤدى النفاق وما يؤول اليه وكيف يحرم صاحبه سعادة الدنيا والآخرة فيعود عليه بفساد الدنيا والآخرة فله كم من حكمة في ضمن هذه القصة البالغة ونعمة على المؤمنين سابقة وكم فيها من تحذير وتخويف وإرشاد وتنبيه وتعريف بأسباب الخير والشر ومالها وعاقبتها ثم عزى نبيه وأوليائه عن قتل منهم في سبيله أحسن تعزية وألطفها وأدعاهما إلى الرضا بما قضاه لها فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فجمع لهم إلى الحياة الدائمة منزلة القرب منه وأنهم عنده وجريان الرزق المستمر عليهم وفرحهم بما آتاهم من فضله وهو فوق الرضا بل هو كمال الرضا واستبشارهم بأخوانهم الذين باجتماعهم بهم يتم سرورهم ونعيمهم واستبشارهم بما يجد لهم كل وقت من نعمته وكرامته وذكرهم سبحانه في أثناء هذه المحنة بما هو من أعظم منته ونعمه عليهم التي قابلوا بها كل محنة تناولهم وبلية تلاشت في جنب هذه المنة والنعمة ولم يبق لها أثر البتة وهي منته عليهم بأرسال رسول من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وينقذهم من الضلال الذي كانوا فيه قبل إرساله إلى الهدى ومن الشقاء إلى الفلاح ومن الظلمة إلى النور ومن الجهل

الى العلم فكل بلية ومحنة تال العبد بعد حصول هذا الخير العظيم له أمر يسير جدا في جنب الخير الكثير كما ينال الناس بانى المطر في جنب ما يحصل لهم به من الخير فأعلمهم أن سبب المصيبة من عند أنفسهم ليحذروا وأنها بقضائه وقدره ليوحداوا ويتكلموا ولا يخافوا غيره وأخبرهم بما لهم فيها من الحكم لئلا يتموه في قضائه وقدره وليتعرف اليهم بانواع صفاته وأسمائه وسلام بما أعطاهم بما هو أجل قدرا وأعظم خطرا مما فاتهم من النصر والغنيمة وعزام عن قتالهم بما نالوه من ثوابه وكرامته لينافسوه فيه ولا يمزقوا عليهم فله الحمد كما هو أهله وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله

(فصل) ولما انقضت الحرب انكفأ المشركون فظن المسلمون أنهم قصدوا المدينة لاحتراز الذراري والاموال فشق ذلك عليهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه اخرج في آثار القوم فانظر ماذا يصنعون وماذا يريدون فانهم جنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وان كانوا ركبو الخيل وساقوا الابل فانهم يريدون المدينة فولدني نفسي بيده لئن أرادوها لاسيرن اليهم ثم لا تاجرهم فيها قال علي فخرجت في آثارهم فانظر ماذا يصنعون فجنبوا الخيل وامتطوا الابل ووجهوا مكة ولما عزموا على الرجوع الى مكة أشرف على المسلمين أبو سفيان ثم ناداهم موعظكم الموسى بدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا نعم قد فعلنا قال أبو سفيان فذلكم الموعد ثم انصرف هو وأصحابه فلما كان في بعض الطريق تلاوموا فيها بينهم وقال بعضهم لبعض لم تصنعوا شيئا أصبتم شوكتهم وحدهم ثم تركتمهم وقد بقي منهم رؤس يجمعون لكم فارجعوا حتى نستأصل شأفتهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادى في الناس وندبهم الى المسير الى لقاء عدوهم وقال لا يخرج معنا الا من شهد القتال فقال له عبد الله بن أبي أركب معك قال لا فاستجاب له المسلمون على ما بهم من الجرح الشديد والخوف وقالوا سمعنا وطاعة واستأذنه جابر بن عبد الله وقال يا رسول الله اني أحب أن لا تشهد مشهداً الا كنت معك وانما خلفني أبي على بناته فأذن لي أسير معك فأذن له فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه حتى بلغوا حراء الاسد وأقبل معبد بن أبي معبد الخزاعي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم فأمره أن ياتحى بابي سفيان فيخذه فالحقه بالروحاء ولم يعلم بأسلامه فقال وما ورائك يا معبد فقال محمد وأصحابه قد تحرقوا عليكم وخرجوا في جمع لم يخرجوا في مثله وقد ندم من كان يخاف عنهم من أصحابهم فقال ما تقول فقال ما أرى أن ترتحل حتى يطلع أول الجيش من وراء هذه الاكمة فقال أبو سفيان والله لقد أجمعتا الكرة عليهم لنستأصلهم قال فلا تفعل فاني لك ناصح فرجعوا على أعقابهم الى مكة ولقي أبو سفيان بعض المشركين يريدون المدينة فقال هل لك أن تبلغ محمد رسالته وأقر لك راحتك زيبا اذا أتيت الى مكة قال نعم قال أبغ محمد أنا قد أجمعتا الكرة لنستأصله ونستأصل أصحابه فلبابغهم قوله قالوا حسبي الله ونعم الوكيل فاقبلوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم

(فصل) وكانت وقعة أحد يوم السبت في سابع شوال سنة ثلاث كما تقدم فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاقام بها بقية شوال وذا القعدة وذا الحجة والمحرم فلما استهل هلال المحرم بلغه أن طلحة وسليمة ابني خويلد قد سارا في قومهما ومن أطاعهما يدعون بنى أسد بن خزيمه الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث أباسلة وعقده لواء وبعث معه مائة وخمسين رجلا من الانصار والمهاجرين فاصابوا ابلا وشاء ولم يلقوا كيدا فانحدر أبوسلة بذلك كله الى المدينة

(فصل) ولما كان خامس المحرم بلغه أن خالد بن سفيان الهذلي قد جمع له الجموع فبعث إليه عبدالله بن أنيس فقتله قال عبدالمؤمن بن خلف وجاءه برأسه فوضعه بين يديه فاعطاه عصا فقال هذه آية بيني وبينك يوم القيامة فلما حضرته الوفاة أوصى أن يجعل معه في أكفانه وكانت غيبته ثمان عشرة ليلة وقدم يوم السبت لسبع بقين من المحرم فلما كان صفر قدم عليه قوم من عضل والقارة وذكروا أن فيهم اسلا وسأله أن يبعث معهم من يعلمهم الدين وقرئهم القرآن فبعث معهم ستة نفر في قول ابن اسحق وقال البخاري كانوا عشرة وأمر عليهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي وفيهم خبيب بن عدي فذهبوا معهم فلما كانوا بالرجيع وهو ما لهذيل بناحية الحجاز غدروا بهم واستصرخوا عليهم هذيلًا فجأؤا حتى أحاطوا بهم فقتلوا عامتهم واستأسروا خبيب بن عدي وزيد ابن الدثنة فذهبوا بهما وباعوهما بمكة وكانا قتلا من رؤسهم يوم بدر فاما خبيب فكفك عندهم مسجونًا ثم أجمعوا على قتله فخرجوا به من الحرم إلى التثعيم فلما أجمعوا على صابه قال دعوني حتى أركع ركعتين فذكروه فصلهما فلما سلم قال والله لولا أن تقولوا أن ما في جزع لزدت ثم قال اللهم أحصهم عددًا واقتلهم مددًا ولا تبق منهم أحدًا ثم قال لقد أجمع الأحزاب حولي وألبوا

وقد قربوا أبنائهم ونسائهم
إلى الله أشكو غريبي بعد كربتي
فذا العرش صبرني على ما يرادني
وقد خير وفي الكفر والموت دونه
وما في حذار الموت أني لميت
ولست بأبلى حين أقتل مسلما
وذلك في ذات الإله وإن يشأ
قباثلهم واستجمعوا كل يجمع
وقربت من جذع طويل يمنع
وما جمع الأحزاب لي عند مضجعي
فقد بضعوا لحي وقد يؤس مطمعي
فقد خذفت عينا من غير مدمع
وان إلى ربي أياي ومرجعي
على أي شق كان في الله مضجعي
يبارك على أوصال شلو يمزج

فقاله أبو سفيان أيسرك أن يمهدا عندنا تضرب عنقه وانك في أهلك فقال لا والله ما يسرنى أني في أهلي وأن يمهدا في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وفي الصحيح أن خبيبا أول من سن الركعتين عند القتل وقد نقل أبو عمرو بن عبد البر عن الليث بن سعد أنه بلغه عن زيد بن حارثة أنه صلاهما في قصة ذكرها وكذلك صلاهما جبر بن عدي حين أمر معاوية بقتله بأرض عذراء من أعمال دمشق ثم صابوه ووكلوا به من يحرس جسده فجاء عمرو بن أمية الضمري فاحتله بتخذه ليلا فذهب به فدفعه ورؤى خبيب وهو أسير يأكل قطفا من العنب وما بمكة تمره وأما زيد بن الدثنة فأتبعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه وأما موسى بن عقبة فذكر سبب هذه الواقعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بث هؤلاء الرهط يتجسسونه له أخبار قريش فأعترضهم بنو لحيان

(فصل) وفي هذا الشهر بعينه وهو صفر من السنة الرابعة كانت وقعة بئر معونة وملخصها أن أبا براء عامر ابن مالك المدعو ملاعب الأسته قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدعاه إلى الإسلام فلم يسلم ولم يبعد فقال يا رسول الله لو بعثت أمحبابك إلى أهل نجد يدعونهم إلى دينك لرجوت أن يجيئهم فقال أني أخاف عليهم أهل نجد فقال أبو براء أنا جارهم فبعث معه أربعين رجلا في قول ابن اسحق وفي الصحيح أنهم كانوا سبعين والذي في الصحيح هو الصحيح وأمر عليهم المنذر بن عمرو أحد بني ساعدة الملقب بالمعقب بن نوت وكانوا من

خيار المسلمين وفضلهم وسادتهم وقرائهم فساروا حتى نزلوا بئر معونة وهي بين أرض بني عامر وحرة بني سليم فزولوا هناك ثم بعثوا حرام بن ملحان أخا أم سليم بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عدو الله عامر بن الطفيل فلم ينظر فيه وأمر رجلا فظعن به بالبريق من خلفه فلما أفضعها فيه ورأى أنهم قال فزت ورب الكعبة ثم استنفر عدو الله لقوره بني عامر إلى قتال الباقي فلم يجيبوه لاجل جوار أبي براء فاستنفرني سليم فأجابه عصية ورعل وذكوان فجأوا حتى أحاطوا بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم الا كعب ابن زيد بن النجاشي فإنه ارتث من بين القتلى ففأش حتى قتل يوم الخندق وكان عمرو بن أمية الضمري والمنذر بن عتبة بن عامر في سرح المسلمين فرأيا الطير تحوم على موضع الوقعة فنزل المنذر بن عتبة فقاتل المشركين حتى قتل مع أصحابه وأسر عمرو بن أمية الضمري فلما أخبر أنه من مضر جز عامر ناصيته وأعتقه عن رقة كانت على أمه ورجع عمرو بن أمية فلما كان بالقرقرة من صدر قلة نزل في ظل شجرة وجاء رجلان من بني كلاب فزلا معه فلما ناما تفك بهما عمرو وهو يرى أنه قد أصاب ثأراً أصحابه وإذا بهما عهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به فلما قدم أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فعل فقال لقد قتلت قتلين لا دينهما فكان هذا سبب غزوة بني النضير فانه خرج اليهم ليعينه في ديتهم لما بينه وبينهم من الخلف فقالوا نعم وجلس هو وأبو بكر وعمر وعلى وطائفة من أصحابه فاجتمع اليهود وتشاوروا وقالوا من رجل يلقى على محمد هذه الرخي فيقتله فأبنت أشقاها عمرو بن حجاب لعنه الله ونزل جبريل من عند رب العالمين على رسوله يعلمه بما هموا به فنهض رسول الله صلى الله عليه وسلم من وقته راجعا إلى المدينة ثم تجهز وخرج بنفسه لحرهم فصارهم ست ليل واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم وذلك في ربيع الأول قال ابن حزم وحيث حرمت الخرف فزولوا على أن لهم ما حملت ابهام غير السلاح ويرحلون من ديارهم فترحل أكارهم كحي بن أخطب وسلام بن أبي الحقيق إلى خير وذهب طائفة منهم إلى الشام وأسلم منهم رجلان فقط ماسين بن عمرو وأبو سعد بن وهب فأحرزا أموالها وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أموال بني النضير بين المهاجرين الأولين خاصة لأنها كانت عمال يروجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب الا أنه أعطى أبا دجانة وسهل بن حنيف الانصارين لفقهما وفي هذه الغزوة نزلت سورة الحشر هذا الذي ذكرناه هو الصحيح عند أهل المغازي والسير وزعم محمد بن شهاب الزهري ان غزوة بني النضير كانت بعد بدر بستة أشهر وهذا وهم أنه غلط عليه بل الذي لا شك فيه أنها كانت بعد أحد والذي كانت بعد بدر بستة أشهر هي غزوة بني قينقاع وقريظة بعد الخندق وخير بعد الحديبية فكان له مع اليهود أربع غزوات أولاها غزوة بني قينقاع بعد بدر والثانية بني النضير بعد أحد والثالثة قريظة بعد الخندق والرابعة خير بعد الحديبية

فصل وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على الذين قتلوا القرأ أصحاب بئر معونة بعد الركوع ثم تركه لما جاؤا ثائنين مسلمين

فصل ثم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه غزوة ذات الرقاع وهي غزوة نجد فخرج في جمادى الأولى من السنة الرابعة وقيل في المحرم يريد محارب وبنى ثعلبة بن سعد بن غطفان واستعمل على المدينة أبا ذر الغفاري وقيل عثمان بن عفان وخرج في أربع مائة من أصحابه وقيل سبعمائة فلقى جمعان غطفان فتواقفوا ولم يكن بينهم قتال الا أنه صلى بهم يومئذ صلاة الخرف هكذا قال ابن اسحق وجماعة من أهل السير والمغازي في تاريخ

هذه الغزاة وصلاة الخوف بها وتلقاه الناس عنهم وهو مشكل جدا فانه قد صح أن المشركين حبسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق عن صلاة العصر حتى غابت الشمس وفي السنن ومسنده أحمد والثياقي رحمهما الله أنهم حبسوه عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء فصلاهم جميعا وذلك قبل نزول صلاة الخوف والخندق بعد ذات الرقاع ستة خمس والظاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم أول صلاة صلاها الخوف بعسفان كما قال أبو عياش الزرقى كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ عاله بن الوليد فقالوا لقد أصبنا منهم غفلة ثم قالوا ان لم صلاة بعد ههنا أحب اليهم من أموالهم وأبنائهم فزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصلى بنا العصر فقررنا فرقتين وذكر الحديث رواه أحمد رحمه الله وأهل السنن وقال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نازلا بين ضجتان وعسفان محاصر للمشركين فقال المشركون ان هؤلاء صلاة هم أهوى اليها من أبنائهم وأموالهم أجمعوا أمركم ثم ميلوا عليهم ميلا واحدة فجاء جبريل فأمره أن يقسم أصحابه نصفين وذكر الحديث قال الترمذي حديث حسن صحيح ولا خلاف بينهم أن غزوة عسفان كانت بعد الخندق وقد صح عنه أنه صلى صلاة الخوف بذات الرقاع فلم أنها بعد الخندق وبعد عسفان ويؤيد هذا أن أبا هريرة وأبا موسى الأشعري شهدا ذات الرقاع كما في الصحيحين عن أبي موسى أنه شهد غزوة ذات الرقاع وأنهم كانوا يلقون على أرجلهم الخرق لما نقتب فسميت غزوة ذات الرقاع وأما أبو هريرة ففي المسند والسنن أن مروان بن الحكم سأله هل صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف قال نعم قال في قال عام غزو نجد وهذا يدل على أن غزوة ذات الرقاع بعد خير وأن من جعلها قبل الخندق فقد قدم وهما ظاهرا ولما لم يقطن بعضهم لهذا ادعى أن غزوة ذات الرقاع كانت مرتين مرة قبل الخندق ومرة بعدها على عادتهم في تعديد الوقائع إذا اختلفت ألقاظها وتاريخها ولوصح لهذا القائل ما ذكره ولا يصح لم يمكن أن يكون قد صلى بهم صلاة الخوف في المرة الأولى لما تقدم من قصة عسفان وكونها بعد الخندق ولم أن يحبوا عن هذا بأن تأخير يوم الخندق جائز غير منسوخ وإن في حال المسابقة يجوز تأخير الصلاة إلى أن يتمكن من فعلها وهذا أحد القولين في منذهب أحمد رحمه الله وغيره لكن لا حيلة لهم في قصة عسفان أن أول صلاة صلاها الخوف بها وانها بعد الخندق فالصواب تحويل غزوة ذات الرقاع من هذا الموضع إلى بعد الخندق بل بعد خير وإنما ذكرناها هنا تقليدا لاهل المغازي والسير ثم تبين لنا وهمهم بالله التوفيق وما يدل على أن غزوة ذات الرقاع بعد الخندق ما رواه مسلم في صحيحه عن جابر قال أقبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بذات الرقاع قال كنا إذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فأخذ السيف فاخترطه فذكره القصة وقال فنودي بالصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان وصلاة الخوف إنما شرعت بعد الخندق بل هذا يدل على أنها بعد عسفان والله أعلم وقد ذكروا أن قصة بيع جابر جملة من النبي صلى الله عليه وسلم كانت في غزوة ذات الرقاع وقبل في مرجعه من تبوك ولكن في أخباره للنبي صلى الله عليه وسلم في تلك القضية أنه تزوج امرأة أثينا تقوم على أخواته وتكفاهن أشعار بأنه باذر إلى ذلك بعد مقتل أبيه ولم يؤخر إلى عام تبوك والله أعلم وفي مرجعهم من غزوة ذات الرقاع سبوا امرأة من المشركين فنذر زوجها أن لا يرجع حتى يريق دما في أحجاب محمد صلى الله عليه

وسلم فجاء ليلاً وقد أرسد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين ريثة للسليمن من العدو وهما عباد بن بشر وعمار بن ياسر فضرب عباد وهو قائم يصلي بسهم فزعه ولم يطل صلاته حتى رشقه بثلاثة أسهم فلم ينصرف منها حتى سلم فأيقظ صاحبه فقال سبحان الله هلا انتهى فقال اني كنت في سورة فكهرت أن أقطعا وقال موسى بن عقبة في مغازيه ولا يدري متى كانت هذه الغزوة قبل بدر أو بعدها أو فيما بين بدر وأحد أو بعد أحد ولقد بعد جدا اذ جوز أن تكون قبل بدر وهذا ظاهر الاحوال لا قبل أحد ولا قبل الخندق كما تقدم بيانه

(فصل) وقد تقدم ان أباسفيان قال عند انصرافهم أحد موعداً وكانا العام القابل بيد رقبلا كان شعبان وقيل ذوالقعدة من العام القابل خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعده في ألف وخمسمائة وكانت الخيل عشرة أفراس وحمل لواءه علي بن أبي طالب واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة فاتمى الى بدر فأقام بها ثمانية أيام ينتظر المشركين وخرج أبوسفيان بالمشركين من مكة وهم ألفان ومعهم خمسون فرساً فلما انتهوا الى مر الظهران مرحلة من مكة قال لهم أبوسفيان ان العام عام جذب وقد رأيت اني أرجع بكم فانصرفوا راجعين وأخلفوا الموعد فسميت هذه بدر الموعد وتسمى بدر الثانية

(فصل في غزوة دومة الجندل) وهي بضم الدال وأما دومة بالفتح فكان آخر خرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول سنة خمس وذلك أنه بلغه انهما جمعا كثيراً يريدون أن يدنوا من المدينة وبينها وبين المدينة خمس عشرة ليلة فوجه في دمشق على خمس ليال فاستعمل على المدينة سباع بن عرفة الفخاري وخرج في ألف من المسلمين ومعه دليل من بني عذرة يقال للمعذر رقبلا دنا منهم اذ هم مغربون فجهم على ماشيتهم ورعائهم فأصاب من أصاب وهرب من هرب وجاء الخبر أهل دومة الجندل ففرقوا ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بساحتهم فلم يجد فيها أحداً فأقام بها أياماً وبث السرايا وفرق الجيوش فلم يصب منهم أحداً فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ووادع في تلك الغزوة عيينة بن حصن

(فصل في غزوة المريسع) وكانت في شعبان سنة خمس وسببها انه لما بلغه صلى الله عليه وسلم ان الحرث بن أبي ضرار سيد بن المصطلق سار في قومه ومن قدر عليه من العرب يريدون حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث بريدة بن الحصيب الأسلمي يعلم له ذلك فاتاهم ولقي الحرث بن أبي ضرار وركبه ورجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبرهم فتدبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسرعوا في الخروج وخرج معهم جماعة من المناقبين لم يخرجوا في غزاة قبلها واستعمل على المدينة زيد بن حارثة وقيل أبا ذر وقيل ثميبة بن عبد الله الليثي وخرج يوم الاثنين لليثين خلتان من شعبان وبلغ الحرث بن أبي ضرار ومن معه مسير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتله عينة الذي كان وجهه ليأتيه بخبره وخبر المسلمين غافوا خوفاً شديدات وفرق عنهم من كان معهم من العرب واتمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المريسع وهو مكان الماء فضرب عليه قبة ومعه عائشة وأمسلة فتبهرقوا للقتال وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ورأى المهاجرين مع أنكر الصديق ورأى الانصار مع سعد بن عباد فتراموا بالنبل ساعة ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه فحملوا حملة رجل واحد فكانت النصره وانهمز المشركون وقتل من قتل منهم وسبي رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء والنراير والنعم والشاة ولم يقتل من المسلمين الا رجل واحد هكذا قال عبد المؤمن بن خلف في سيرته وغيره وهو وهم فانه لم يكن بينهم قتال وانما أغار عليهم على الماء

فسي ذرارهم وأموالهم كافي الصحيح أغار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني المصطلق وهم غارون وذكر الحديث وكان من جملة السبي جويرية بنت الحارث سيد القوم وقعت في سهم ثابت بن قيس فكانها فأدى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوجها فأعتق المسلبون بسبب هذا التزوج مائة أهل بيت من بني المصطلق قد أسلموا وقالوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن سعد وفي هذه الغزوة سقط عقد لعائشة فاحتسبوا على طلبه فنزلت آية التيمم وذكر الطبراني في معجمه من حديث محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عائشة قالت ولما كان من أمر عقدي ما كان قال أهل الافك ما قالوا فخرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة أخرى فسقط أيضا عقدي حتى حبس الخامسة الناس ولقيت من أبي بكر ما شاموا قال يا بنية في كل سفر تكونين عنامو بلا وليس مع الناس ماء فأنزل الله الرخصة في التيمم وهذا يدل على أن قصة العقد التي نزل التيمم لأجلها بعد هذه الغزوة وهو الظاهر ولكن فيها كانت قصة الافك بسبب فقد العقد الخامسة فالتبس على بعضهم إحدى القصتين بالأخرى ونحن نشير إلى قصة الافك وذلك أن عائشة رضى الله عنها كانت قد خرج بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في هذه الغزوة بقرعة أصابها وكانت تلك عادته مع نسائه فلما رجعوا من الغزوة نزلوا في بعض المنازل فخرجت عائشة لحاجتها ففقدت عقدا لاختها كانت أعزتها إياه فرجعت تلتسه في الموضوع الذي فقدته فيه في وقتها فجاء النفر الذين كانوا يرملون هودجها فظنوها فيه فحملوا الهودج ولا يتكرونها خفته لانها رضى الله عنها كانت قتيبة السن لم يغشها العلم الذي كان يتقبلها وأيضا فإن النفر لما تساعدوا على حمل الهودج لم يتكرونها خفته ولو كان الذي حمله واحدا أو اثنين لم يخف عليها الحال فرجعت عائشة إلى منازلهم وقد أصابت العقد فلذا ليس بها دواع ولا يجب فقعدت في المنزل وظنت أنهم سيفقدونها ف يرجعون في طلبها والله غالب على أمره يدبر الأمر فوق عرشه كما يشاء فقلبتا عنها فنامت فلم تستيقظ الا بقول صفوان بن المعطل أنا الله وأنا إليه راجعون زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان صفوان قد عرس في أخريات الجيش لانه كان كثير النوم كما جاء عنه في صحيح أبي حاتم وفي السنن فلما رآها عرفها وكان يرماها قبل زول الحجاب فاسترجع وأناخ راحلته فحربها إليها فركبتها وما كلبها كلبه واحدة ولم تسمع منه الاسترجاع ثم سار بها بقودها حتى قدم بها وقد نزل الجيش في نحر الظهيرة فلما رأى ذلك الناس تكلم كل منهم بشأكلته وما يليق به ووجد الحديث عدو الله ابن أبي مثنى فتفس من كرب النفاق والحسد الذي بين ضلوعه فجعل يستحكي الافك ويستوشيه ويشيعه ويذيعه ويقرقه وكان أصحابه يتقربون به إليه فلما قدموا المدينة أفاض أهل الافك في الحديث ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت لا يتكلم ثم استشار أصحابه في فراقها فأشار عليه على رضى الله عنه أن يفارقها يأخذ غيرها تلويحا لاتصريحا وأشار عليه أسامة وغيره بأمسكها وأن لا يلتفت إلى كلام الأعداء فعلى لما رأى أن ما قيل مشكوك فيه أشار بترك الشك والريبة إلى اليقين ليتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلام الناس فأشار بحسم الداء وأسامة لماعلم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ولأبيها وعلم من عفتها وبراتها وحصاتها وديانتها ما هي فوق ذلك وأعظم منه وعرف من كرامة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ربه ومنزلته عنده ودفاعه عنه أنه لا يجعل ربه يتهوحيته من النساء وبنت صدقه بالمزلة التي أنزلها به أرباب الافك وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم على ربه وأعز عليه من أن يجعل تحته امرأة بغيا وعلم أن الصديقة حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم على ربه من أن

يبتليها بالفاحشة وهي تحت رسوله ومن قويت معرفة الله ومعرفة رسوله وقدره عند الله في قلبه قال كما قال أبو أيوب وغيره من سادات الصحابة لما سمعوا ذلك سبحانه هذا بهتان عظيم وتأمل ما في تسييحهم لله وتزيههم لفي ذلك المقام من المعرفة به وتزيهه عما لا يليق به أن يجعل لرسوله وخطيه وأكرم الخلق عليه امرأة خبيثة بغيا فمن ظن به سبحانه هذا الظن فقد ظن به السوء وعرف أهل المعرفة بالله ورسوله أن المرأة الخبيثة لا تليق الا بمثلها كما قال تعالى الخبيثات للخبثين قطعتوا قطعا لا يشكون فيه أن هذا بهتان عظيم وقرية ظاهرة . فان قيل فما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم توقف في أمرها وسأل عنها وبحث واستشار وهو أعرف بالله وبمنزله عنده وبما يليق به وهلا قال سبحانه هذا بهتان عظيم كما قاله فضلاء الصحابة . فلجواب أن هذا من تمام الحكم الباهرة التي جعل الله هذه القصة سبيلها وامتحانا وابتلاء لرسوله صلى الله عليه وسلم ولجميع الامة الى يوم القيامة ليرفع بهذه القصة أقواما ويضع بها آخرين ويزيد الله الذين اهتدوا هدى وإيماناً ولا يزيد الظالمين الا خساراً واقضى تمام الامتحان والابتلاء أن حبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي شهراً في شأنها لا يوحى اليه في ذلك شيء . لتتم حكمته التي قدرها وقضاها وتظهر على أكمل الوجوه يزداد المؤمنون الصادقون إيماناً وثباتاً على العدل والصدق وحسن الظن بالله ورسوله وأهل بيته والصديقين من عباده ويزداد المنافقون افكاً ونفاقاً ولا يظهر لرسوله وللمؤمنين سرائرهم ولتم العبودية المرادة من الصديقة وأبويها وتم نعمة الله عليهم ولتشتد الفاقة والرغبة منها ومن أبويها والافتقار الى الله والذلل له وحسن الظن به والرجاء له ولينقطع رجاءها من المخوفين وتيأس من حصول النصرة والفرج على يد أحد من الخلق ولهذا وقت لهذا المقام حقاً لما قال لها أبوها قومي اليه وقد أنزل الله عليه براءتها فقالت والله لا أقوم اليه ولا أحمد الا الله هو الذي أنزل براءتي وأيضاً فكان من حكمة حبس الوحي شهراً أن القضية فصحت وتمحضت واستشرفت قلوب المؤمنين أعظم استشراف الى ما يوحى الله الى رسوله فيها وتطاعت الى ذلك غاية النطلع فوافي الوحي أحوج ما كان اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته والصديق وأهله وأصحابه والمؤمنون فورد عليهم ورود الغيث على الأرض أحوج ما كانت اليه فوقهم منهم أعظم موقع وألطفه وسروا به أتم السرور وحصل لهم به غاية الهناء فلو أطلع الله رسوله على حقيقة الحال من أول وهلة وأنزل الوحي على الفور بذلك لفاتت هذه الحكم وأضعافاً بل أضعافاً مضاعفاً وأيضاً فإن الله سبحانه أحب أن يظهر منزلة رسوله وأهل بيته عنده وكرامتهم عليه وأن يخرج رسوله عن هذه القضية ويتولى هو بنفسه الدفاع والمنافحة عنه والرد على أعدائه وذمهم وعيبهم بأمر لا يكون له فيه عمل ولا ينسب اليه بل يكون هو وحده المتولى لذلك التأثير لرسوله وأهل بيته وأيضاً فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو المقصود بالاذى والتي رميت زوجته فلم يكن يليق به أن يشهد ببراءتها مع عليه أو ظله الظن المقارب للعلم ببراءتها ولم يظن بها سوءاً قط وحاشاها ولذلك لما استعذر من أهل الافك قال من يعذرني في رجل باغى أذاه في أهل الله وعاقلت على أهل الاخيراء ولقد ذكرنا رجلاً ما عقلت عليه الاخيراء وما كان يدخل على أهل الايهى فكان عنده من القرآن التي تشهد ببرائة الصديقة أكثر مما عند المؤمنين ولكن لكل صبره وثباته ورقته وحسن ظنه بربه وثقته به وفي مقام الصبر والثبات وحسن الظن بالله حقاً حتى جاءه الوحي بما أفرغته وسر قلبه وعظم قدره وظهر لامته احتفال ربه به واعتناؤه بشأنه ولما جاء الوحي ببرائتها أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن صرح بالافك فخذوا ثمانين ثمانين ولم يجد الخبيث عبد

الله بن أبي مع أنه رأس أهل الافك قليل لان الحدود تخفيف عن أهلها وكفارة والحديث ليس أهلا لذلك وقد وعده الله بالعذاب العظيم في الآخرة فيكفي ذلك عن الحدوقيل بل كان يستوشى الحديث ويجمعه ويحكمه ويخرجه في قوالب من لا ينسب اليه وقيل الحد لا يثبت الا بالاقرار أو بيته وهو لم يقر بالقذف ولا شهد به عليه أحد فانه انما كان يذكره بين أصحابه ولم يشهدوا عليه ولم يكن يذكره بين المؤمنين وقيل حد القذف حتى الآدمي لا يستوفي الا بمطالبتة وان قيل انه حقه فلا بد من مطالبة المقذوف وعائشة لم تطالب به ابن أبي وقيل بل ترك حده لمصاحبة هي أعظم من اقامته كما ترك قتله مع ظهور رفاقه وتكلمه بما يوجب قتله مرارا وهي تأليف قومه وعدم تنفيرهم عن الاسلام فانه كان مطاعا فيهم رئيسا عليهم فلم يؤمن اثارة الفتنة في حده ولعله ترك لهدم الوجه كلها فجاءه مسطح ابن اثانة وحسان بن ثابت وحننة بنت جحش وهؤلاء من المؤمنين الصادقين تطهير اللحم وتكفيره وترك عبد الله ابن أبي اذا قايس هو من أهل ذاك

﴿فصل﴾ ومن تأمل قول الصديقة وقد نزلت براتها فقال لها أبوها قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله لا أقوم اليه ولا أحمده الا الله علم معرفتها وقوة إيمانها وتوليها النعمة لربها وأفراده بالحد في ذلك المقام وتحميدها التوحيد وقوة جاشها وادلالها براتهما ساحتها وأنها لم تفعل ما يوجب قيامها في مقام الراغب في الصلح الطائيلة وثقتا بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قالت ما قالت ادلالا للحبيب على حبيبه ولا سيما في مثل هذا المقام الذي هو أحسن مقامات الادلال فوضعت موضعها والله ما كان أحبا اليه حين قالت لا أحمدا الا الله فانه هو الذي أنزل براتني والله ذلك الثبات والرزانة منها وهو أحب شيء اليها ولا صبر لها عنه وقد تنكر قلب حبيبها لها شهرا ثم صادفت الرضامنه والاقبال فلم تبادر الى القيام اليه والسرور برضاه وقربه مع شدة محبته له وهذا غاية الثبات والقوة ﴿فصل﴾ وفي هذه القضية أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال من يعذرني في رجل بلغني أذاه في أهلي فقام سعد بن معاذ أخو بني عبد الاشهل قال أنا أعذرك من رسول الله وقد أشكل هذا على كثير من أهل العلم فان سعد بن معاذ لا يختلف أحد من أهل العلم أنه توفي عقيب حكمه في بني قريظة عقيب الخندق وذلك سنة خمس على الصحيح وحديث الافك لا شك أنه في غزوة بني المصطلق هذه وهي غزوة المريسيع والجمهور عندهم انها كانت بعد الخندق سنة ست فاختلف طرق الناس في الجواب عن هذا الاشكال فقال موسى بن عقبة غزوة المريسيع كانت سنة أربع قبل الخندق حكاه عنه البخاري وقال الواقدي كانت سنة خمس قال وكانت قريظة والخندق بعدها وقال القاضي اسمعيل بن اسحق اختلفوا في ذلك والاولى أن يكون للمريسيع قبل الخندق وعلى هذا فلا اشكال ولكن الناس على خلافه وفي حديث الافك ما يدل على خلاف ذلك أيضا لأن عائشة قالت ان القضية كانت بعد ما أنزل الحجاب وآية الحجاب نزلت في شأن زينب بنت جحش وزينب اذ ذاك كانت تحته فانه صلى الله عليه وسلم سأله عن عائشة فقالت أحمي سمعي وبصري قالت عائشة وهي التي كانت تسامني من أرواح النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر أرباب النوارخ أن تزويجه زينب كان في ذي القعدة سنة خمس وعلى هذا فلا يصح قول موسى بن عقبة وقال محمد ابن اسحق ان غزوة بني المصطلق كانت في سنة ست بعد الخندق وذكر فيها حديث "لاؤك الا أنه قال عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة: فذكر الحديث من اللفظ أسد الحاضر فقال أنا أعذرك منه فرفعه عليه سعد بن عباد ولم يذكر سعد بن معاذ قال أبو محمد بن حزم وهذا هو الصحيح الذي لا شك فيه وذكر سعد

ابن معاذ وهم لأن سعد بن معاذ مات أثر فتح بني قريظة بلا شك وكانت في آخر ذي القعدة من السنة الرابعة وغزوة بني المصطلق في شعبان من السنة السادسة بعد ستة وثمانية أشهر من موت سعد وكانت المقاتلة بين الرجلين المذكورين بعد الرجوع من غزوة بني المصطلق بأزيد من خمسين ليلة قلت الصحيح ان الخندق كان في سنة خمس كما سيأتي (فصل) وما وقع في حديث الافك ان في بعض طرق البخاري عن أبي وائل عن مسروق قال سألت أم رومان عن حديث الافك فحدثتني قال غير واحد وهذا غلط ظاهر فان أم رومان ماتت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها وقال من سره أن ينظر إلى امرأة من الجور العين فلينظر إلى هذه قالوا ولو كان مسروق قد قدم المدينة في حياتها وسألها لاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع منه ومسروق إنما قدم للمدينة بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وقد روى مسروق عن أم رومان حديثا غير هذا فأرسل الرواية عنها فظن بعض الرواة أنه سمع منها فحمل هذا الحديث على السماع قالوا ولعل مسروقا قال سألت أم رومان قصصت علي بعضهم سألت لأن من الناس من يكتب الهمة بالألف على كل حال وقال آخرون كل هذا لا يرد الرواية الصحيحة التي أدخلها البخاري في صحيحه وقد قال إبراهيم الجوني وغيره ان مسروقا سألها وله خمس عشرة سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وأم رومان أقدم من حدث عنه قالوا وأما حديث موتها في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزوله في قبرها فحديث لا يصح وفيه علتان تمنعان محتمة . احداهما رواية علي بن زيد بن جدعان له وهو ضعيف الحديث لا يحتاج بحديثه . والثانية انه رواه عن القاسم بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم والقاسم لم يدركه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يقدم هذا على حديث اسناده كالشمس يرويه البخاري في صحيحه ويقول فيه مسروق سألت أم رومان فحدثتني وهذا يرد أن يكون اللفظ سئلت وقد قال أبو نعيم في كتاب معرفة الصحابة قد قيل ان أم رومان توفيت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وهم

(فصل) وما وقع في حديث الافك ان في بعض طرقه ان عليا قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما استشاره صل الجارية تصدقك فدعا بريرة فسألها فقالت ما علمت عليها الا ما يعلم الصائغ على التبر أو كما قالت وقد استشكل هذا فان بريرة إنما كانت وعقت بعد هذا بمدة طويلة وكان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذاك في المدينة والعباس إنما قدم المدينة بعد الفتح ولهذا قال له النبي صلى الله عليه وسلم وقد شفع إلى بريرة أن تراجع زوجها فأبأت أن تراجع يا عباس ألا تعجب من بغض بريرة مغيا وجه لها في قصة الافك لم تكن بريرة عند عائشة وهذا الذي ذكره ان كان لازما فيكون الوهم من تسميته الجارية بريرة ولم يقل له علي سل بريرة وإنما قال فصل الجارية تصدقك فظن بعض الرواة انها بريرة فسأها بذلك وان لم يلزم بأن يكون طلب مغيا لها استمر إلى بعد الفتح ولم يأس منها زال الاشكال والله أعلم

(فصل) وفي مرجعهم من هذه الغزوة قال رأس المنافقين ابن أبي لثن رجعا إلى المدينة ليخرجنا الأعر من هنا الأذل فبلغها زيد بن أرقم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء ابن أبي يعتذرو ويخاف ما قال فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزله الله تصديق زيد في سورة المنافقين فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم باذنه فقال ابشر فقد صدقك الله ثم قال هذا الذي وفي الله باذنه فقال له عمر يا رسول الله مر عباد بن بشير فليضرب عنقه فقال فكيف اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه

(فصل في غزوة الخندق) وكانت في سنة خمس من الهجرة في شوال على أصح القولين اذ لا خلاف أن أحدا كانت في شوال سنة ثلاث وواحد المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام المقبل وهو سنة أربع ثم أخفقوه لأجل جلد تلك السنة فرجعوا فلما كانت سنة خمس جاورا لخر به هذا قول أهل السير والمغازي وخالفهم موسى بن عتبة وقال بل كانت سنة أربع قال أبو محمد بن حزم وهذا هو الصحيح الذي لا شك فيه واحتج عليه بمحدثين عمر في الصحيحين أنه عرض على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه ثم عرض عليه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه قال وصح أنه لم يكن بينهما إلا سنة واحدة وأجيب عن هذا بجوابين أحدهما أن ابن عمر أخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم رده لما استغفره عن القتال وأجازه لما وصل إلى السن التي رآه فيها مطيقا وليس في هذا ما يفتي تجاوزهما بسنة أو نحوها . الثاني أنه لعله كان يوم أحد في أول الرابع عشرة ويوم الخندق في آخر الخامس عشرة

(فصل) وكان سبب غزوة الخندق أن اليهود لما رأوا انتصار المشركين على المسلمين يوم أحد وعلوا ببيعة أدنى سفیان لغزو المسلمين فخرج لذلك ثم رجع للعام المقبل خرج أشرفهم كسلام بن أبي الحقيق وسلام بن مشكم وكنانة بن الربيع وغيرهم إلى قريش بمكة يحرضونهم على غزو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويوالونهم عليه وعدوهم من أنفسهم بالنصر لهم فاجابتهم قريش ثم خرجوا إلى غطفان فدعوم فاستجابوا لهم ثم طافوا في قبائل العرب يدعونهم إلى ذلك فاستجاب لهم من استجاب فخرجت قريش وقادهم أبو سفیان في أربعة آلاف ووافاهم بنو سليم بمر الظهران وخرجت بنو أسد وفزارة وأشجع وبنو مرة وجماعة غطفان وقادهم عينة بن حصن وكان من وافي الخندق من الكفار عشرة آلاف فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسيرهم إليه استشار الصحابة فأشار عليه سلمان الفارسي بحفر خندق يحول بين العدو وبين المدينة فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبادر إليه المسلمون وعمل بنفسه فيه وبادروا هجوم الكفار عليهم وكان في حفره من آيات نبوته وأعلام رسالته ما قد تواتر الخبر به وكان حضر الخندق أمام سلع وسلع جبل خلف ظهور المسلمين والخندق بينهم وبين الكفار وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة آلاف من المسلمين فتحصن بالجبل من خلفه والخندق أمامهم وقال ابن اسحق خرج في سبعمائة وهذا غلط من خروجه يوم أحد وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالنساء والذراري لجعلوا في أطام المدينة واستخلف عليها ابن أم مكتوم وانطلق حيي بن أخطب إلى بني قريظة فدنا من حصنهم فاني كعب بن أسد أن يقتح له فلم يزل يكلمه حتى فتح له فلما دخل عليه قال لقد جئت بك بعز الدهر جئت بك بقريش وغطفان وأسدي قادتها لحرب محمد قال كعب جئتني والله بذل الدهر وبجهاهم قد أراق مائه فهو يرعد ويبرق فلم يزل به حتى نقض العهد الذي بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل مع المشركين في محاربه فسر بذلك المشركون وشرط كعب على حيي أنه أن لم يظفروا بمحمد أن يحيى حتى يدخل معه في حصنه فيصيه ما أصابه فاجابه إلى ذلك ووفى له به وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بني قريظة ونقضهم للعهد فبعث إليهم السعد بن وخوات بن جبير وعبد الله بن رواحة ليعرفوه هل هم على عهدهم أو قد نقضوه فلما دنوا منهم فوجدوهم على أخصب ما يكون وجاهروهم بالسب والعداوة ونالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصروا عنهم ولحقوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحنا يخبرونه أنهم قد نقضوا العهد وغدروا فغضب ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم عند ذلك أكبر أبشروا يامعشر المسلمين واشتد البلاء وتجهز التفاق واستأذن بعض بني حارثة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذهاب إلى المدينة وقالوا يوتنا عورة وما هي بعورة أن يريدون الإفراؤهم بنو سبلة بالفشل ثم ثبت الله الطائفتين وأقام المشركون محاصرين رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً ولم يكن بينهم قتال لاجل ما حال الله به من الخندق بينهم وبين المسلمين إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود وجماعة معه أقبلوا نحو الخندق فلما وقفوا عليه قالوا إن هذه مكيدة ما كانت العرب تعرفها ثم تيمموا مكاناً ضيقاً من الخندق فاقتحموه وجالت بهم خيلهم في السبخة بين الخندق وبلغ ودعوا إلى البراز فانتدب لعمر وعلى بن أبي طالب رضي الله عنه فبارزه فقتله الله على يدى علي وكان من شجوان المشركين وأبطالهم وأنهم لم يلبثوا بالبقاء إلى أصحابهم وكان شعار المسلمين يومئذ لا ينصرون ولما طالت هذه الحال على المسلمين أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلح عينة بن حصن والحرث بن عوف رئيسي غطفان على ثأر المدينة وينصر فاقبومهما وجرت المرافعة على ذلك فاستشار السعديين في ذلك فقالوا يا رسول الله إن كل الله أمرك بهذا فسمعوا وطاعة وإن كان شيء تصنع لنا فلا حاجة لنا فيه لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الاوثان وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة الاخرى أريباً حين أكرمنا الله بالاسلام وهدانا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا والله لا نعطيهم الا السيف فصوب رأيهم وقال إنما هو شيء أصنع لكم لما رأيت العرب قد مرتكم عن قوس واحدة ثم إن الله عز وجل وله الحمد صنع أمراً من عنده خذل به العدو وهزم جموعهم وفلحدم فكان مما هيأ من ذلك أن رجلاً من غطفان يقال له نعيم بن مسعود بن عامر رضي الله عنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد أسلمت فرفى بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أنت رجل واحد نخذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة فذهب من فوره ذلك إلى بني قريظة وكان عشرين ألفاً في الجاهلية فدخل عليهم وهم لا يعلون باسلامه فقال يابني قريظة انكم قد حاربتم محمداً وإن قريشاً ان أصابوا فرصة انتهزوها والاستمرار إلى بلادهم راجعين وتركوكم بمحمداً فاتقم منكم قالوا فما العمل يا نعيم قال لا تقاتلوا معهم حتى يعطوكم رهائن قالوا لقد أشرت بالرأى ثم مضى على وجهه إلى قريش قالهم تلبون ودى لكم ونصحى لكم قالوا نعم قال إن يهود قد تدنوا على ما كان منهم من نقض عهد محمد وأصحابه وأنهم قد راسلوه أنهم يأخذون منكم رهائن يدفعونها إليه ثم يوالونه عليكم فإن سألوكم رهائن فلا تعطوهم ثم ذهب إلى غطفان فقال لهم مثل ذلك فلما كان ليلة السبت من شوال بعثوا إلى يهودنا لساناً بارض مقام وقد هلك الكراع والخف فانهضوا بنا حتى تاجز محمداً فارسل اليهم اليهودان اليوم يوم السبت وقد علمت ما أصاب من قبلنا حين أحدثوا فيه ومع هذا فانا لا نقاتل معكم حتى تبعثوا الينا رهائن فلما جاءتهم رسلهم بذلك قالت قريش صدقكم والله نعيم فبعثوا إلى يهودانا والله لا نرسل اليكم أحداً فاخرجوا معنا حتى تاجز محمداً فقالت قريظة صدقكم والله نعيم فتخاذل العريضان وأرسل الله عز وجل على المشركين جنداً من الريح فجعلت تقوض خيامهم ولا تدع لهم قدراً الا كفتأها ولا طنباً الا لعلتهم ولا يقر لهم قرار وجد الله من الملائكة يزلونهم ويلقون في قلوبهم الرعب والخوف وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة بن اليمان يأتيه بخبرهم فوجدهم على هذه الحال وقد تهيأوا للرحيل فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره برحيل القوم فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رده عدوه بغضه لم ينالوا خيراً وكفاه الله قتالهم فصدق وعده وأعز جنده ونصر عبده وهزم

الاحزاب وحده فدخل المدينة ووضع السلاح فجاء جبريل عليه السلام وهو يقتل في بيت أم سلمة فقال أوضعت السلاح فإن الملائكة لم تضع بعد أساحتها انفض الى غزوة هؤلاء يعني بنى قريظة فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان سامنا مطيعا فلا يصلين النصر الا في بنى قريظة فخرج المسلمون سراعا وكان من أمره وأمر بنى قريظة ما قدمناه واستشهد يوم الخندق ويوم قريظة نحو عشرة من المسلمين

﴿فصل﴾ وقد قدمنا ان أبا رافع كان من ألب الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقتل مع بنى قريظة كما قتل صاحبه حيي بن أخطب ورغبت الخزرج في قتله مساواة للأوس في قتل كعب ابن الاشرف وكان الله سبحانه قد جعل هذين الحيين يتصاولان بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيرات فاستأذنه في قتله فاذن لهم فانتدب له رجال كلهم من بنى سلمة وهم عبد الله بن عتيك وهو أمير القوم وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة والحارث بن ربيع ومسهود بن سنان وخزاعي بن أسود فساروا حتى أتوه في خير في دار له فزولوا عليه ليلا فقتلوه ورجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلهم ادعى قتله فقال أروني أسيا فكم فلما أروه اياها قال لسيف عبد الله بن أنيس هذا الذي قتله أرى فيه أثر الطعام

﴿فصل﴾ ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بنى لحيان بعد قريظة بستة أشهر ليغزوهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مائتي رجل وأظهر أنه يريد الشام واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ثم أسرع السير حتى انتهى الى بطن غراب وادمن أودية بلادهم وهو بين أمج وعسفان حيث كان مصاب أصحابه فترحم عليهم ودعاهم وسمعت بنو لحيان فهربوا في رؤس الجبال فلم يقدر منهم على أحد فاقام يومين بأرضهم وبعث السرايا فلم يقدروا عليهم فسار الى عسفان فبعث عشرة فوارس الى كراع الغميم لتسمع به قريش ثم رجع الى المدينة وكانت غيبته عنها أربع عشرة ليلة

﴿فصل في سرية نجد﴾ ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت بشامة بن أثال الحنفي سيد بنى حنيفة فريضة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سارية من سوارى المسجد ومريه فقال ما عندك يا ثمامة فقال يا محمد ان تقاتل فقتل ذا دم وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ماشئت فتركه ثم مر به مرة أخرى فقال له مثل ذلك فردد عليه كما رد عليه أولا ثم مره ثالثة فقال أطلقوا ثمامة فاطلقوه فذهب الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم جاءه فسلم وقال والله ما كان على وجه الارض وجه أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان على وجه الارض دين أبغض على من دينك فقد أصبح دينك أحب الاديان الى وان خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتبر فلما قدم على قريش قالوا صوبت يا ثمامة قال لا والله ولكني أسلمت مع محمد صلى الله عليه وسلم ولا والله ما يأتيكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت اليمامة ريف مكة فاضرف الى بلاده ومنع الحبل الى مكة حتى جهدت قريش وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه بأرحامهم أن يكتب الى ثمامة يخلى اليهم حمل الطعام ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿فصل في غزوة النابة﴾ ثم أغار عينته بن حصن الفزاري في بنى عبد الله بن غطفان على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم التي بالنابة فاستاقها وقتل راعيها وهو رجل من عسفان واحتملوا أمره قال عبد المؤمن بن خلف وهو ابن

أخذ وهو غريب جداً فجاءه الصريح ونودي بإخيل الله أركبي وكان أول مانودي بها وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم مقنعا في الحديد فكان أول من قدم إليه المقداد بن عمرو في الدرع والمغفر ففقد لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللواء في رمحه وقال امض حتى تلحق بالخيول وأنا على أثرك واستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم وأدرك سلة بن الاكوع القوم وهو على رجله فجعل يرميهم بالنبل ويقول خذها وأنا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذى قرد وقد استنفذ منهم جميع اللقاح وثلاثين بردة قال سلة فلحقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والخيول عشاء فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش فلو بعثتني في مائة رجل استنفذت ما عندهم من السرح وأخذت باعناق القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملكك فاسجح ثم قال انهم الآن ليقرون في غطفان وذهب الصريح بالمدينة الى بنى عمرو بن عوف فجاءت الامداد ولم تزل الخيل تأتي والرجال على أقدامهم وعلى الابل حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى قرد وقال عبد المؤمن بن خلف فاستنفذوا عشر لقاح وانفلت القوم بما بقي وهو عشر قلت وهذا غلط بين والذي في الصحيحين انهم استنفذوا اللقاح كلها ولفظ مسلم في صحيحه عن سلة حتى ماخاقت الله من شيء من لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم الا خلفته وراء ظهري واستلبت منهم ثلاثين بردة

(فصل) وهذه الغزوة كانت بعد الحديبية وقد وهم فيها جماعة من أهل المغازي والسير فذكروا انها كانت قبل الحديبية والدليل على صحة ما قلناه ما رواه الامام أحمد رحمه الله والحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة قال حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا عكرمة بن عمار قال حدثني اياس بن سلة عن أبيه قال قدمت المدينة زمن الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خرجت أنا ورباح بفرس لطلحة أنديه مع الابل فلما كان بغلس أغار عبد الرحمن بن عينة على ابل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل راعيها وساق القصة رواها مسلم في صحيحه بطولها وهم عبد المؤمن بن خلف في سيرته في ذلك وهما يئنا فذكر غزاة بنى الحيان بعد قريظة بستة أشهر ثم قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة لم يمكث الا قليلا حتى أغار عبد الرحمن بن عينة وذكر القصة والذي أغار عبد الرحمن وقيل أبوه عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فابن هذا من قول سلة قدمت المدينة زمن الحديبية وقد ذكر الواقدي عدة سرايا في سنة ست من الهجرة قبل الحديبية فقال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول وقال الآخر سنة ست من قدومه المدينة عكاشة بن حصن الازدي في أربعين رجلا الى الغمر وفيهم ثابت بن أرقم وسباع بن وهب فاجد السير ونذر القوم بهم فهربوا فزل على مياههم وبعث الطلائع فأصابوا من دلم على بعض ماشيتهم فوجدوا مائتي بعير فساقوها الى المدينة وبعث سرية أبي عبيدة بن الجراح الى ذى القصة فساروا ليلتهم مشاة ووافوها مع الصبح فاغاروا عليهم فأعجزهم هربا في الجبال وأصابوا رجلا واحدا فاسلم وبعث محمد بن سلة في ربيع الاول في عشرة نفر سرية فكان القوم لهم حتى ناموا فسا شعروا الا بالقوم فقتلوا أصحاب محمد بن سلة وأفلت محمد جريحا وفي هذه السنة وهي سنة ست كانت سرية زيد بن حارثة بالجوم فاصاب امرأة من منزلة يقال لها حليلة فدلتهم على محلة من محال بنى سليم فأصابوا نعا وشاة وأسرى وكان في الاسرى زوج حليلة فلما قتل بما أصاب وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم للزينة نفسها وزوجها وفيها يعني سنة ست كانت سرية زيد بن حارثة الى الطرق في جمادى الاولى الى بنى ثعلبة في خمسة عشر

رجلا فهربت الاعراب وخافوا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم سار اليهم فاصاب من نعمهم عشرين بعيرا وغلب أربع ليال وفيها كانت سرية زيد بن حارثة الى العيص في جملة الاولى وفيها أخذت الاموال التي كانت مع أبي العاص بن الربيع زوج زينب عند مرجعه من الشام فكانت أموال قريش قال ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن حزم قال خرج أبو العاص ابن الربيع تاجرا الى الشام وكان رجلا مأمونا وكانت معه بضائع لقريش فاقبل قافلا فلقته سرية رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقوا غيره وأقلت وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أصابوا فقسمه بينهم وأتى أبو العاص المدينة فدخل على زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستجار بها وسألها أن تطالب له من رسول الله صلى الله عليه وسلم رد ماله عليه وما كان معه من أموال الناس فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم السرية فقال ان هذا الرجل من حيث قد علمت وقد أصبتم له مالا ولغيره وهو في الله الذي أفاء عليكم فان رأيتم أن تردوا عليه فافعلوا وان كرهتم فأتتم وحكم فقالوا بل نرده عليه يا رسول الله فردوا عليه ما أصابوا حتى ان الرجل ليأتى بالشن والرجل بالاداة والرجل بالجلب فاستركوا قليلا أصابوه ولا كثيرا الا ردوه عليه ثم خرج حتى قدم مكة فأدى الى الناس بضائعهم حتى اذا فرغ قال يا معشر قريش هل بقي لاحد منكم معي مال لم ارده عليه قالوا لا لجزاك الله خيرا قد وجدناك وفيما كرمنا قال والله مامنتني أن أسلم قبل أن أقدم عليكم الا أن تظنوا اني انما أسلست لاذهب بأموالكم فاني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وهذا القول من الواقدي وابن اسحق يدل على أن قصة أبي العاص كانت قبل الحديبية والا فبعد الهدنة لم تعرض سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقريش ولكن زعم موسى ابن عتبة أن قصة أبي العاص كانت بعد الهدنة وأن الذي أخذ الاموال أبو بصير وأصحابه ولم يكن ذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا متحازين بسيف البحر وكانت لا تمر بهم غير لقريش الا أخذوها وهذا قول الزهري قال موسى بن عتبة عن ابن شهاب في قصة أبي بصير ولم يزل أبو جندل وأبو بصير وأصحابهم الذين اجتمعوا اليهما هنالك حتى مر بهم أبو العاص بن الربيع وكانت تحته زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فأخذوهم ومامعهم وأسروهم ولم يقتلوا منهم احدا لاهصر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبي العاص وأبو العاص يومئذ مشرك وهو ابن أخت خديجة بنت خويلد لايها وأما وخلا سبيل أبي العاص فقدم المدينة على امرأته زينب فكلما أبو العاص في أصحابه الذين أسر أبو جندل وأبو بصير وما أخذوا لم فكلت زينب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فرغموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فخطب الناس فقال انا صاهرنا أناسا وصاهرنا أبا العاص فتم الصهر وجدناه وأنه أقبل من الشام في أصحاب له من قريش فأخذهم أبو جندل وأبو بصير وأخذوا ما كان معهم ولم يقتلوا منهم احدا وان زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سألني أن أجيرهم فهل أتم مجيرون أبا العاص وأصحابه فقال الناس نعم فلما بلغ أبا جندل وأصحابه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في أبي العاص وأصحابه الذين كانوا عنده من الاسرى رد عليهم كل شيء أخذ منهم حتى العقال وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي جندل وأبي بصير يأمرهم أن يقدموا عليه ويأمر من معهم من المسلمين أن يرجعوا الى بلادهم وأهلهم وأن لا يتعرضوا لاحد من قريش وغيرها فقدم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بصير وهو في الموت فمات وهو على صدره ودفنه أبو جندل مكانه وأقبل أبو جندل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمنت غير

قرش وذكر باقي الحديث وقول موسى بن عقبة أصوب وأبو العاص إنما أسلم زمن الهدنة وقرش إنما انبسطت عبرها إلى الشام زمن الهدنة وسياق الزهري للقصة بين ظاهر أنها كانت في زمن الهدنة قال الواقدي وفيها أقبل دحية بن خليفة الكلبي من عند قصير وقد أجازته بمال وكسوة فلما كان بحسبي لقيه ناس من جذام فقطعوا عليه الطريق فلم يتركوا معه شيئاً فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخل بيته فأخبره فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة إلى حسمى قلت وهذا بعد الحديبية بلا شك قال الواقدي وخرج علي في مائتي رجل إلى فذك إلى حى من بني سعد بن بكر وذلك أنه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بها جمعاً يريدون أن يمدوا يهود خيبر فصار إليهم يسير الليل ويكن النهار فأصاب عينا لهم فأقره أنهم بعثوه إلى خيبر ففرضوا عليهم نصرتهم على أن يجعلوا لهم ثمر خير قال وفيها سرية عبد الرحمن بن عوف إلى دومة الجندل في شعبان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أطاعوك فتزوج ابنة ملكهم فأسلم القوم وتزوج عبد الرحمن تماضر بنت الأصم وهي أم أبي سلمة وكان أبوها رأسهم وملكهم قال وكانت سرية كرز بن خالد الفهري إلى العرينين الذين قتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا الإبل في شوال سنة ست وكانت السرية عشرين فارساً قلت وهذا يدل على أنها كانت قبل الحديبية فإن الحديبية كانت في ذى القعدة كما سيأتى وقصة العرينين في الصحيحين من حديث أنس أن رهطاً من عكل وعربة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله إننا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف فاسترخنا المدينة فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود وأمرهم أن يخرجوا فيها فيشربوا من ألبانها وأبوالها فلما سمحوا قتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود وكفروا بعد إسلامهم وفي لفظ لمسلم سملوا عين الراعي فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبهم فأمرهم بقطع أيديهم وأرجلهم وتركهم في ناحية الحرة حتى ماتوا وفي حديث أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم عم عليهم الطريق واجعلها عليهم أضيق من مسك جمل فعلى الله عليهم السيل فادركوا وذكر القصة وفيها من الفقه جواز شرب أبوال الإبل وطهارة يول مأكول اللحم والجمع للحدارب بين قطع يده ورجله وقته إذا أخذ المال وأنه يفعل بالجانى كما فعل فاهم لما سملوا عين الراعي سمل أعينهم وقد ظهر بهذا أن القصة محكمة غير منسوخة وإن كانت قبل أن تنزل الحدود والحدود نزلت بتقريرها لا بإبطالها والله أعلم

(نصل في قصة الحديبية) قال نافع كانت سنة ست في ذى القعدة وهذا هو الصحيح وهو قول الزهري وقادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحق وغيرهم وقال هشام بن عروة عن أبيه خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية في رمضان وكانت في شوال وهذا وهم وإنما كانت غزاة الفتح في رمضان وقد قال أبو الاسود عن عروة أنها كانت في ذى القعدة على الصواب وفي الصحيحين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر كلهن في ذى القعدة فذكر منها عمر الحديبية وكان معه ألف وخمسمائة هكذا في الصحيحين عن جابر وعنه فيما كانوا ألفاً وأربعمائة وفيها عن عبد الله بن أبي أوفى كنا ألفاً وثلاثمائة قال قتادة قلت لسعيد بن المسيب كم كانوا الجماعة الذين شهدوا بيعة الرضوان قال خمس عشرة مائة قال قلت فإن جابر بن عبد الله قال كانوا أربع عشرة مائة قال رحمه الله وهم هو حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة قلت وقد صرح عن جابر القولان وصح عنه أنهم نَحَرُوا عام الحديبية سبعين بدنة البدنة عن سبعة فقيل له كم كنتم قال ألفاً وأربعمائة بخيلنا ورجلنا يعني فارهم

وراجلهم والقلب الى هذا أميل وهو قول البراء بن عازب ومعلق بن يسار وسليمة بن الأكوع في أصح الروايتين وقول المسيب بن حزن قال شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ألفاً وأربعمائة وغلط غلطاً يئسنا من قال كانوا سبعمائة وعذره أنهم نَحَرُوا يومئذ سبعين بدنة والبدنة قد جاء اجزأوها عن سبعة وعن عشرة وهذا لا يدل على ما قاله هذا القائل فإنه قد صرح بأن البدنة كانت في هذه المعركة عن سبعة فلو كانت السبعون عن جميعهم لكانوا أربعمائة وتسعين رجلاً وقد قال في تمام الحديث بعينه أنهم كانوا ألفاً وأربعمائة

(فصل) فلما كانوا بذى الحليفة قد رسل الله صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره وأحرم بالعمرة وبعث بين يديه عينا له من خزاعة يخبره عن قريش حتى إذا كان قريبا من عسفان أتته عينه فقال في تركت كعب بن لؤى قد جمعوا لك الأحابيش وجمعوا لك جموعا وهم مقاتلون وصادوك عن البيت واستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال أترون أن نميل إلى ذراري هؤلاء الذين أعانهم فقصيم فإن قعدوا قعدوا موتورين محزونين وإن نجوا يكن عنق قطعاً الله أم ترون أن تؤم هذا البيت فمن صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر الله ورسوله أعلم إنما اجتماعنا معتبرين ولم نحى لقتال أحد ولكن من حال بيننا وبين البيت قاتلناه فقال النبي صلى الله عليه وسلم فروحوا إذا فرأوا حتى إذا كان ببعض الطريق قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالنعيم في خيل لقريش طليعة تغذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هو بقترة الجيش فانطلق يركض نذير لقريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت راحته فقال الناس محل محل فالتحت فقالوا خلأت القصور ما خلأت القصور فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصور وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الغيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني خطبة يعظمون فيها حرمان الله إلا أعطيتموها ثم زجرها فوثبت به فعدل حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمند قليل الماء إنما يتبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس أن نزحوه فشكلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش فانزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه قال فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صعدوا عنه وفزعت قريش لنزوله عليهم فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث إليهم رجلا من أصحابه فدعا عمر بن الخطاب ليعثه إليهم فقال يا رسول الله ليس لي بمكة أحد من بني كعب يفضبني أو ذيت فارس عثمان بن عفان فان عثيرته بها وأنه مبلغ ما أردت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان فارسله إلى قريش وقال أخبرهم أنالم نأت لقتال وإنما جئنا عمارا وأدعهم إلى الاسلام وأدبره أن يأتي رجلا بمكة مؤمنين ونساء مؤمنات فيدخل عليهم ويشرهم بالفتح ويخبرهم أن الله عز وجل مظهر دينه بمكة حتى لا يستخفي فيها بالايمن فنطلق عثمان فرعى قريش بيلح فقالوا أين تريد فقال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أدعوكم إلى الله وإلى الاسلام وتخبركم أنالم نأت لقتال وإنما جئنا عمارا فقالوا قد سمعنا ما تقول فانهض لحاجتك وقام إليه أبان بن سعيد بن العاص فرحب به وأسرج فرسه فحمل عثمان على الفرس وأجاره وأردفه أبان حتى جاء مكة وقال المسلمون قبل أن يرجع عثمان خلص عثمان قباينا إلى البيت وطاف به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أطنه طاف بالبيت ونحن محصورون فقالوا وما يمنعه يا رسول الله وقد خلص قال ذلك ظني أنه أن لا يظفر بالكم به حم نظارف معه واختاروا المسلمون بالمشركين في أمر الصلح فرمى رجل من أحد الفريقين رجلا من الفريق الآخر وكانت معركة وتراموا بالنبل

والحجارة وصاح الفريقان كلاهما وارتهن كل واحد من الفريقين بمن فيهم وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عثمان قد قتل فدنا إلى البيعة فثار المسلمون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت الشجرة فبايعوه على أن لا يفروا فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يده نفسه وقال هذه عن عثمان ولما تمت البيعة رجع عثمان فقال له المسلمون اشغيت يا أبا عبد الله من الطواف بالبيت فقال بش ما ظنتم بي والذي نفسي بيده لو مكثت بها سنة ورسول الله صلى الله عليه وسلم مقيم بالحديبية ما طقت بها حتى يطوف بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد دعيت قریش إلى الطواف بالبيت فأبيت فقال المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أعلننا بالله وأحسننا ظنا وكان عمر أخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم للبيعة تحت الشجرة فبايعه المسلمون كلهم إلا الجدي بن قيس وكان معقل ابن يسار أخذوا بعصها يرفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أول من بايعه أبو سنان الأسدي وبايعه سادة بن الأكوع ثلاث مرات في أول الناس وأوسطهم وآخرهم فينهاهم كذلك اذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة وكانوا عية نصح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهامة فقال اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزولاً اعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم مقاتلون وصادوك عن البيت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم نجى لقتال أحد ولكن جئنا معتمرين وان قریشاً قد نهكتهم الحرب واضرت بهم فان شأوا ماددتهم ويخلوا بيني وبين الناس وان شأوا أن يدخلوا فيما دخلوا فيه الناس فعلوا والا فقد جوا وان أبوا الا القتال فوالذي نفسي بيده لا قاتلتهم على أمرى هذا حتى تغرد سالفى أوليفن الله أمره قال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قریشاً فقال اني قد جئكم من عند هذا الرجل وسمعت يقول قولاً فان شئتم عرضته عليكم فقال سفاوهم لا حاجة لنا أن تحدثنا عنه بشئ وقال ذو الرأى منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول كذا وكذا فقال عروة بن مسعود الثقفي ان هذا قد عرض عليكم خطه رشد فاقبلوها ودعوى أنه فقالوا أنه فأنه فجعل يكلمه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نحوا من قوله لبديل فقال له عروة عند ذلك أى محمد أرايت لو استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أهله قبلك وان تكن الاخرى فوالله اني لأرى وجوها وأرى أو باشا من الناس خلفاً أن يفروا ويدعوك فقال له أبو بكر امصص بظلال اللات أنحن نفر عنه وندعه قال من ذا قالوا أبو بكر قال أما والذي نفسي بيده لولا بد كانت لك عندى لم أجرك بها لأجبتك وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم وكلما كلمه أخذ بلحيته والمغيرة بن شعبة عند رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكلماً أهوى عروة إلى لحية النبي صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنعل السيف وقال أخر يدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع عروة رأسه وقال من ذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال أى غدر أولست أسعى في غدرتك وكان المغيرة صحب قوماً في الجاهلية قتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الاسلام فاقبل وأما المال فلست منه فى شئ ثم ان عروة جعل يرمق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تنخم النبي صلى الله عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها جلده ووجهه واذا أمرهم ابتدروا أمره واذا ترضاً كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحذون اليه النظر تعظيماً له فرجع عروة إلى أصحابه فقال أى قوم والله لقد وفدت على الملوك على كسرى وقيصر والنجاشي والله ما رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً والله ان تنخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده

واذا أمرهم ابسدروا أمره واذا توضعوا كادوا يقتلون على وضوءه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون اليه النظر تعظيما له وقد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل من بني كنانة دعوني آتة فقالوا آتة فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوها له فبعثوها له واستقبله القوم يلبون فلما رأى ذلك قال سبحانه الله ما ينبغي لهُؤلاء أن يصدوا عن البيت فرجع إلى أصحابه فقال رأيت البدن قد قلت وأشعرت وما أرى أن يصدوا عن البيت فقام مكرز بن حفص فقال دعوني آتة فقالوا آتة فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز بن حفص وهو رجل فاجر فجعل يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من أمركم قال هات الكتب يبتنا وبينكم كتابا فادعنا الكاتب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ماندرى ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لا نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل فوالله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا فائناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم على أن تخلوا بيننا وبين البيت فطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل على أن لا يأتيك منارجل وان كان على دينك الا رددته اليها فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد إلى المشركين وقد جاء مسلما فيناهم كذلك اذ جاء أبو جندل بن سهيل يرسف في قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى رى نفسه بين ظهور المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول ما أقاضيك عليه على أن ترده فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما لم نقض الكتاب بعد فقال فوالله اذ لا أقاضيك على شيء أبدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأجره لي قال ما أنا بمجزيه لك قال بلى فافعل قال ما أنا بفاعل قال مكرز بلى قد أجزناه فقال أبو جندل يا معشر المسلمين أريد إلى المشركين وقد جئت مسلما ألا ترون ما لقيت وكان قد عذب في الله عذابا شديدا قال عمر بن الخطاب والله ما شككت منذ أسلمت الا يومئذ فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ألسنت نبي الله قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى فقلت علام تعطى الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبين أعدائنا فقال اني رسول الله وهو ناصري ولست أعصيه قلت أولست كنت تحدثنا أنا سنأتى البيت ونطوف به قال بلى فأخبرتلك انك تأتية العام قلت لا قال فانك آتية ومطوف به قال فأنت أبابكر فقلت له كما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورد عليه أبو بكر كما رد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء وزاد فاستمسك بغرزه حتى تموت فوالله انه لعلى الحق قال عمر فمضت لذلك أعمالا فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام منهم رجل واحد حتى قال ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت أم سلمة يا رسول الله أتحب ذلك اخرج ثم لا تكلم أحدا كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك فقام فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك نحر بدنه ودعا حالقه فحلقه فلما رأى الناس ذلك قاموا فأنحروا وجعل بعضهم يخلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما ثم جاءه نسوة مؤمنات فأئذن الله عز وجل يا أيها الذين

أمموا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى يبلغ بعضكم الكوافر فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج احدهما معاوية والاخرى صفوان بن أمية ثم رجع الى المدينة وفي مرجعه أنزل الله عليه انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا فقال عمر أوفتح هو يارسول الله قال نعم فقال الصحابة هنيئا لك يارسول الله فما لنا فأنزل الله عز وجل هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين الآية ولما رجع الى المدينة جاءه أبو بصير رجل من قريش مسلما فارسا في طلبه رجلين وقالوا العهد الذي جعلت لنا فدفعه الى الرجلين فخرجاه حتى بلغا ذا الحليفة فزلا يا كلون من تمر لم فقال أبو بصير لاحد الرجلين والله اني لأرى سيفك هذا جيدا فاستله الآخر فقال أجل والله انه لجيد لقد جريت به ثم جريت فقال أبو بصير أرني أنظر اليه فأمكنه منه فضربه به حتى برد وفر الآخر يعدو حتى بلغ المدينة فدخل المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأى هذا ذعرا فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي وانى لمقتول فجاء أبو بصير فقال يابني الله قد والله أوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم فأنجاني الله منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويل أمه مسعر حرب لو كان له أحد فلما سمع ذلك عرف أنه سيرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر وقتل منهم أبو جندل بن سهيل فلهق بابي بصير فلا يخرج من قريش رجل قد أسلم الا لحق بابي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله لا يسمعون بعير لقريش خرجت الى الشام الا اعترضوا لها فقتلوهم وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناشده الله والرحم لما أرسل اليهم فن أتاه منهم فهو آمن فأنزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم يطعن مكة من بعد أن أظفركم عليهم حتى بلغ حية الجاهلية وحيثهم أنهم لم يقرأوا بيسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينهم وبين البيت قلت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم توسأ وحج في بئر الحديبية من فقه فجلست بالماء كذلك قال البراء بن عازب وسلة بن الاكوع في الصحيحين وقال عروة عن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة أنه غرز فيها سهما من كنانته وهو في الصحيحين أيضا وفي مغازي أبي الاسود عن عروة توسأ في الدلو ومضمض فاه ثم حج فيه وأمر أن يصب في البئر وزرع سهما من كنانته وألقاه في البئر ودعا الله تعالى فقارت بالماء حتى جعلوا يغترفون بأيديهم منها وهم جلوس على شفتها فجفع بين الامرين وهذا أشبه والله أعلم وفي صحيح البخارى عن جابر قال عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركة يتوسأ منها اذ جهش الناس نحوه فقال ما لكم قالوا يارسول الله ما عندنا ماء نشرب ولا ما توسأ الا ما بين يديك فوضع يده في الركة فجعل الماء يفور من بين أصابعه أمثال العيون فشربوا وتوسأوا وكانوا خمس عشرة مائة وهذه غير قصة البئر وفي هذه الغزوة أصابهم ليلة مطر فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح قال أتدرون ماذا قال ربكم الليلة قالوا الله ورسوله أعلم قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب

فصل - وجرى الصلح بين المسلمين وأهل مكة على وضع الحرب عشرين وأمان للناس بعضهم من بعض وأن يرجع عنهم عامه ذلك حتى اذا كان العام المقبل قدمها وخلصوا بينه وبين مكة فأقام بها ثلاثا ولا يدخلها الا بسلاح الراكب والسبوف في القرب وأن من أماننا من أصحابك لم نردعه عليك ومن أمانك من أصحابنا نردده علينا وأن يبتنا وبينك

عية مكفوفة وأنه لا اسلال ولا اغلال فقالوا يا رسول الله تعظيم هذا فقال من أتاهم منا فابعده الله ومن أتانا منهم فردناهم إليهم جعل الله لهم فرجا ومخرجا وفي قصة الحديبية أنزل الله عز وجل فدية الاذى لمن حلق رأسه بالصيام والصدقة أو النكاح في شأن كعب بن عجرة وفيها دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم للحلقين بالغفرة ثلاثا وللمقصرين مرة وفيها نحرروا البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة وفيها أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جملة هديه جملا كان لاني جهل كان في أنه برة من فضة ليغيب به المشركين وفيها أنزلت سورة الفتح ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده ودخلت بنو بكر في عقد قريش وعهدهم وكان في الشرطان من شاء أن يدخل في عقده صلى الله عليه وسلم دخل ومن شاء أن يدخل في عقد قريش دخل ولما رجع الى المدينة جاءه نساء مؤمنات منهن أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط فجاء أهلها يسألونها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشرط الذي كان بينهم فلم يرجعها اليهم ونهاه الله عز وجل عن ذلك فقيل هذا نسخ للشرط في النساء وقيل تخصيص للسنة بالقرآن وهو عز وجل جدا وقيل لم يقع الشرط الا على الرجال خاصة وأراد المشركون أن يعمموه في الصنفين فأنى الله ذلك

(فصل في بعض ما في قصة الحديبية من الفوائد الفقهية) فيها اعتبار النبي صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج فانه خرج اليها في ذى القعدة ومنها أن الاحرام بالعمرة من الميقات أفضل كما أن الاحرام بالحج كذلك فانه أحرم بهما من ذى الحليفة وبينها وبين المدينة ميل أو نحوه وأما حديث من أحرم بعمرة من بيت المقدس غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفي لفظ كانت كفارة لما قبلها من الذنوب فحديث لا يثبت وقد اضطرب فيه اسنادا ومتنا اضطربا شديدا ومنها أن سوق الهدى مسنون في العمرة المفردة كما هو مسنون في القرآن ومنها أن أشعار الهدى سنة لامثلة منهن عنها ومنها استحباب معاينة أعداء الله فإن النبي صلى الله عليه وسلم أهدى في جملة هديه جملا لاني جهل في أنه برة من فضة يغيب به المشركين وقد قال تعالى في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وقال عز وجل ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين ومنها أن أمير الجيش ينبغي لما ن يعث العيون أمامه نحو العدو ومنها أن الاستعانة بالمشرك المأمون في الجهاد جائزة عند الحاجة لان عينة الخزاعي العين كان كافرا اذ ذاك وفيه من المصلحة أنه أقرب الى اختلاطه بالعدو وأخذ أخبارهم ومنها استحباب مشورة الامام رعيته وجيشه استخر اجا لوجه الرأي واستطابة لنفوسهم وأما لعنهم وتعرفا لمصلحة يختص بعلمها بعضهم دون بعض وامتنالا لامر الرب في قوله تعالى وشاورهم في الامر وقد منح سبحانه وتعالى عباده بقوله وأمرهم شورى بينهم ومنها جواز نسي ذراري المشركين اذا انفردوا عن رجالهم قبل مقاتلة الرجال ومنها رد الكلام الباطل ولون نسب الى غير مكلف فانهم لما قالوا خلاص القصص يعني حرنت وأحت فلم تسر والخلاص في الابل بكسر الخاء والمند نظير الحران في الخيل فلما نسبوا الى الناقة ماليس من خلقها وطبعها رده عليهم وقال ما خلاصا تو ما ذلك لما بخلق تم أخبر صلى الله عليه وسلم عن سبب بروكها وأن الذي حبس الفيل عن مكة حبسه الله الحكمة العظيمة التي ظهرت بسبب حبسه وما جرى بعده ومنها أن تسمية ما يلبسه الرجل من مراكبه ونحوها سنة ومنها جواز الحلف بل استحبابه على الخبر الديني الذي يريد تأكيده وقد حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم الحلف في أكثر من ثمانين موضعا

وامره الله تعالى بالخلف على تصديق ما أخبر به في ثلاثه مواضع في سورة يونس وسبأ والتغابن ومنها أن المشركين وأهل البدع والفجور والبطالة إذا طلبوا أمراً يعظمون فيه حرمة من حرمت الله تعالى أجبيوا اليوم أعطوه وأعينوا عليه وإن منعوا غيره فيعاونون على تعظيم ما فيه حرمت الله تعالى لا على كفرهم وبغيتهم ويمنعون عما سوى ذلك فكل من التمس المعاونة على محبوس لله تعالى مرض له أوجب الى ذلك كاتماً من كان ما لم يترتب على اعاقته على ذلك المحبوس بمغفوس لله أعظم منه وهذا من أدق المواضع وأصعبها وأشقها على النفوس ولذلك ضاق عنه من الصحابة من ضاق وقال عمر ما قال حتى عمل له أعمالا بعده والصدى تلقاه بالرضا والتسليم حتى كان قلبه فيه على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجاب عمر عما سأل عنه من ذلك بعين جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يدل على أن الصدوق رضى الله عنه أفضل الصحابة وأكلمهم وأعرفهم بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وأعلمهم بدينه وأقومهم بمحابه وأشدهم موافقة له ولذلك لم يسأل عمر عما عرض له لما لا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصديقه خاصة دون سائر أمحبابه ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم عدل ذات اليمين الى الحديبية قال الشافعي رحمه الله بعضها من الحل وبعضها من الحرم وروى الامام أحمد في هذه القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى في الحرم وهو مضطرب في الحل وفي هذا كالدلالة على أن مضاعفة الصلاة بمكة تتعلق بجميع الحرم لا ينحصر بها المسجد الذي هو مكان الطواف وإن قوله صلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في مسجدى كقوله تعالى ولا يقر بوا المسجد الحرام وقوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام وكان الاسر امن بيت أم هانئ ومنها أن من نزل قريبا من مكة فانه ينبغي له أن ينزل في الحل ويصلى في الحرم وكذلك كان ابن عمر يصنع ومنها جواز ابتداء الامام بطلب صلح العدو إذا رأى المصلحة للمسلمين فيه ولا يتوقف ذلك على أن يكون ابتداء الطلب منهم وفي قيام المغيرة بن شعبه على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف ولم يكن عادته أن يقام على رأسه وهو قاعد سنة يقتدى بها عند قدوم رسل العدو من اظهار العز والفخر وتعظيم الامام وطاعته ووقيته بالنفوس وهذه هي العادة الجارية عند قدوم رسل المؤمنين على الكافرين وقدوم رسل الكافرين على المؤمنين وليس هذا من هذا النوع الذي ذمه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار كأن الفخر والخيلة في الحرب ليسا من هذا النوع المذموم في غيره وفي بعث البدن في وجه الرسول الآخر دليل على استحباب اظهار شعائر الاسلام لرسل الكفار وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم للغيرة أما الاسلام فأقبل وأما المال فلست منه في شيء دليل على أن مال المشرك المعاهد معصوم وأنه لا يملك بل يرد عليه فان المغيرة كان قد صحبه على الامان ثم غدر بهم وأخذ أموالهم فلم يتعرض النبي صلى الله عليه وسلم لاموالهم ولا ذب عنها ولا ضمنها لهم لان ذلك كان قبل اسلام المغيرة وفي قول الصدوق لعروة امصص بظلال دليل على جواز التصريح باسم العورة اذا كان فيه مصلحة تقتضيها تلك الحال كما أذن النبي صلى الله عليه وسلم أن يصرح لمن ادعى دعوى الجاهلية بهن آيسه ويقال له اعرض أبريك ولا يكنى له فلكل مقام مقال ومنها احتمال قلة أدب رسول الكفار وجهله وجفوته ولا يقابل على ذلك لما فيه من المصلحة العامة ولم يقابل النبي صلى الله عليه وسلم عروة على أخذه بالحيثية وقت خطابه وإن كانت تلك عادة العرب لكن الوقار والتعظيم خلاف ذلك وكذلك لم يقابل رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولاً مسيلاً حين قالوا تشهد أنه

رسول الله وقال لولا أن الرسل لا تقتل لقتلتكما ومنها طهارة التخامة سواء كانت من رأس أو صدر ومنها طهارة الماء المستعمل ومنها استحباب التفاؤل وأنه ليس من الطيرة المكروهة لقوله لما جاء سهيل سهل أمركم ومنها أن المشهود عليه إذا عرف باسمه واسم أبيه أغنى ذلك عن ذكر الجدلان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزد على محمد بن عبد الله وقع من سهيل بذكر اسمه واسم أبيه خاصة واشترط ذكر الجد لأصل له ولما اشترى العداء ابن خالد منه صلى الله عليه وسلم الغلام فكتبه هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هذفة قد ذكر جده فهو زيادة بيان تدل على أنه جائز لأبأس به ولا تدل على اشتراطه ولما لم يكن في الشبهة بحيث يكتفى باسمه واسم أبيه ذكره فيشترط ذكر الجد عند الاشتراك في الاسم واسم الأب وعند عدم الاشتراك اكتفى بذكر الاسم واسم الأب والله أعلم ومنها أن مصالحة المشركين ببعض ما فيه ضيم على المسلمين جائز للمصلحة الراجحة ودفع ما هو شر منه فقيه دفع أعلى المفسدين باحتمال أدناهما ومنها أن من حلف على فعل شيء أو تذرعه أو وعود غيره به ولم يمين وقتاً لا بلفظه ولا بنبته لم يكن على الفور بل على التراخي ومنها أن الحلاق نسك وأنه أفضل من التقصير وأنه نسك في العمرة كما هو نسك في الحج وأنه نسك في عمرة المحصور كما هو نسك في عمرة غيره ومنها أن المحصر ينحر هديه حيث أحصر من الحل والحرم وأنه لا يجب عليه أن يواعد من ينحره في الحرم إذا لم يصل اليه وأنه لم يتحلل حتى لم يصل إلى محله بدليل قوله والهدى معكوكاً أن يبلغ محله ومنها أن الموضع الذي نحر فيه الهدى كان من الحل لا من الحرم لأن الحرم كله محل الهدى ومنها أن المحصر لا يجب عليه القضاء لأنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بالحلوق والنحر ولم يأمر أحداً منهم بالقضاء والعمره في العام القابل لم تكن واجبة ولا قضاء عن عمرة الاحصار فانهم كانوا في عمرة الاحصار ألفاً وأربعمائة وكانوا في عمرة القضية دون ذلك وانما سميت عمرة القضية والقضاء لأنها العمرة التي قاضاهم عليها فأضيفت العمرة إلى مصدر فعله ومنها أن الأمر المطلق على الفور والالام ينقض تأخيرهم الامتثال عن وقت الأمر وقد اعتذر عن تأخيرهم الامتثال بأنهم كانوا يرجون النسخ فأخروا متأولين لذلك وهذا الاعتذار أولى أن يعتد به وهو باطل فإنه صلى الله عليه وسلم لو فهم منهم ذلك لم يشتد غضبه لتأخير أمره ويقول مالي لا أغضب وأنا أمر بالامر فلا أتبع وانما كان تأخيرهم من السعي المغفور لا المشكور وقد رضى الله عنهم وغفر لهم وأوجب لهم الجنة ومنها أن الأصل مشاركة أمته له في الاحكام الا ما خصه الدليل ولذلك قالت أم سلمة اخرج ولا تكلم أحداً حتى تحلق رأسك وتنحر هديك وعلت أن الناس سيتابعونه فإن قيل فكيف فعلوا ذلك اقتداءً بفعله ولم يمتثلوه حين أمرهم به قيل هذا هو السبب الذي لاجله ظن من ظن أنهم أخروا الامتثال طمعا في النسخ فلما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك علواً حيثئذ أنه حكم مستقر غير منسوخ وقد تقدم فساد هذا الظن ولكن لما تقيظ عليهم وخرج ولم يكلمهم وأمرهم أنه يادر إلى امتثال ما أمر به وأنه لم يؤخر كتأخيرهم وأن اتباعهم له وطاعتهم توجب اقتدامهم به يادروا حيثئذ إلى الاقتداء به وامتنال أمره ومنها جواز صلح الكفار على رد من جاء منهم إلى المسلمين وأن لا يرد من ذهب من المسلمين اليهم وهذا في غير النساء وأما النساء فلا يجوز اشتراط ردهن إلى الكفار وهذا موضع النسخ خاصة في هذا العقد بنص القرآن ولا سبيل إلى دعوى النسخ في غيره بغير موجب ومنها أن خروج البضع من ملك الزوج متقوم ولذلك أوجب الله سبحانه ردالمهر على من هاجرت امرأته وحيل بينه وبينها وعلي من ارتدت امرأته من المسلمين إذا استحق الكفار عليهم رد مهر من هاجر اليهم

من أزواجهم وأخبر أن ذلك حكمه الذي حكم به بينهم ثم لم يفسخه شيء وفي إيجابه رد ما أعطى الأزواج من ذلك دليل على تقومه بالمسمى لا بغير المثل ومنها أن شرط رد من جاء من الكفار إلى الإمام لا يتناول من خرج منهم مسلماً إلى غير بلد الإمام وأنه إذا جاء إلى بلد الإمام لا يجب عليه رده بدون الطلب فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد أبا بصير حين جاء ولا أكرهه على الرجوع ولكن لما جئوا في طلبه مكثهم من أخذه ولم يكرهه على الرجوع ومنها أن المعاهدين إذا تسلبوه وتمكنوا منه قتل أحدا منهم لم يضمنه بدية ولا هود ولم يضمنه الإمام بل يكون حكمه في ذلك حكم قتلهم في ديارهم حيث لا حكم للإمام عليهم فإن أبا بصير قتل أحد الرجلين المعاهدين بنى الخليفة وهي من حكم المدينة ولكن كان قد تسلبوه وفصل عن يد الإمام وحكمه ومنها أن المعاهدين إذا عاهدوا الإمام فخرجت منهم طائفة غاربتهم وغنمت أموالهم ولم يحضروا إلى الإمام لم يجب على الإمام دفعهم عنهم ومنعهم منهم وسواء دخلوا في عقد الإمام وعهده ودينه أو لم يدخلوا والعهد الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين لم يكن عهداً بين أبي بصير وأصحابه وبينهم وعلى هذا فإذا كان بين بعض ملوك المسلمين وبعض أهل الذمة من النصارى وغيرهم عهد جاز الملك آخر من ملوك المسلمين أن يغزوه ويغنم أموالهم إذا لم يكن بينه وبينهم عهد كما أفتى به شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية قدس الله روحه في نصارى ملطية وسبهم مستدلاً بقصة أبي بصير مع المشركين

(فصل في الإشارة إلى بعض الحكم التي تضمنتها هذه الهدنة) وهي أكبر وأجل من أن يحيط بها إلا الله الذي أحكم أسبابها فوقعت الغاية على الوجه الذي اقتضته حكمته وحده فنها أنها كانت مقدمة بين يدي الفتح الأعظم الذي أعز الله به رسوله وجنده ودخل الناس به في دين الله أفواجا فكانت هذه الهدنة باباً له ومفتاحاً ومؤذناً بين يديه وهذه عادة الله سبحانه في الأمور العظام التي يقضيها قدراً وشرعاً أن يوطئ لها بين يديها مقدمات وتوطئات تؤذن بها وتدل عليها ومنها أن هذه الهدنة كانت من أعظم الفتح فإن الناس آمن بعضهم بعضاً واختلط المسلمون بالكفار ونادوهم بالدعوة وأسمعوهم القرآن وناظروهم على الإسلام جهرة آمنين وظهر من كان محتفياً بالإسلام ودخل فيه في مدة الهدنة من شاء الله أن يدخل ولهذا سبى الله فتحاً مينا قال ابن قتيبة قتيبة ذلك قضاء عظيم وقال مجاهد هو ما قضى الله له بالحدودية وحقيقة الأمر أن الفتح في اللغة فتح المغلق والصلح الذي حصل مع المشركين بالحدودية كان مسدوداً مغلقاً حتى فتحه الله وكان من أسباب فتحه صد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت وكان في الصورة الظاهرة ضياء وهضماً للفساد وفي الباطن عزاً وفتحاً ونصراً وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إلى ما وراءه من الفتح العظيم والعز والنصر من وراء ستر رقيق وكان يعطي المشركين كل سألوه من الشروط التي لم يجتمها أ أكثر الصحابة ورؤسهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم ما في ضمن هذا المكروه من محبوب وعسى أن تكروهوا شيئاً وهو خير لكم

وربما كان مكروه النفوس إلى محبوبها سبياً ماثله سبب

فكان يدخل على تلك الشروط ودخل واثق بنصر الله له وتأيدته وأن العاقبة له وأن تلك الشروط واحتياجه لها عين النصرة وهو من أكبر الجند الذي أقامه المشركون ونصبوه لحربهم وهم لا يشعرون فذلوا من حيث طلبوا العز وقهروا من حيث أظهروا القدرة والفخر والغلبة وعز رسول الله صلى الله عليه وسلم وعساكر الإسلام من حيث أنكسروا

لله واحتملوا الضم له وفيه فدار الدور وانعكس الامر واقلب العز بالباطل ذل البحق وانقلب الكسرة لله عزه بالله وظهرت حكمة الله وآياته وتصديق وعده ونصرة رسوله على أتم الوجوه وأكملها التي لا اقتراح للعقول وراها ومنها ماسية الله سبحانه للمؤمنين من زيادة الايمان والاذعان والاثبات على ما أحبوا كرهوا وما حصل لهم في ذلك من الرضا بقضاء الله وتصديق موعوده وانتظار ما وعدوا به وشهود منة الله ونعمته عليهم بالسكينة التي انزلها في قلوبهم أحوج ما كانوا اليها في تلك الحال التي تزعزع لها الجبال فأزل الله عليهم من سكينة ما طمأنات بعقولهم وقويت به نفوسهم وازدادوا به ايمانا ومنها أنه سبحانه جعل هذا الحكم الذي حكم به لرسوله وللمؤمنين سبيلا لما ذكره من المغفرة لرسوله ما تقدم من ذنبه وما تأخر ولا تمام نعمته عليه وهذا يته الى الصراط المستقيم ونصره النصر العزيز ورضاه به ودخوله تحته وانشرح صدره به مع ما فيه من الضيم واعطاه ما سألوه كل من الاسباب التي نال بها الرسول وأحبابه ذلك ولهذا ذكره الله سبحانه جزاء وغاية وانما يكون ذلك على فعل قام بالرسول والمؤمنين عند حكمه تعالى وفتحها وتأمل كيف وصف سبحانه النصر بأنه عز يز في هذا الموطن ثم ذكر انزال السكينة في قلوب المؤمنين في هذا الموطن الذي اضطربت فيه القلوب وقلقت أشد القلاق فهي أحوج ما كانت الى السكينة فازدادوا بها ايمانا الى ايمانهم ثم ذكر سبحانه يعتهم لرسوله أو كدها بكونها يعة له سبحانه وأن يده تعالى كانت فوق أيديهم اذ كانت يدرسون الله صلى الله عليه وسلم كذلك وهو رسوله ونبيه فالعقد معه عقد مع مرسله وبيعه بعته فمن يابعه فكاتما بايع الله ويد الله فوق يده واذا كان الحجر الاسود بين الله في الارض فمن صاحبه وقيله فكاتما صافح الله وقبل يمينه فيدرسون الله صلى الله عليه وسلم أولى بهذا من الحجر الاسود ثم أخبر أن ناكث هذا البيعة انما يعود نكثته على نفسه وان للوفى بها أجر اعظميا فكل مؤمن فقد بايع الله على لسان رسوله البيعة على الاسلام وحقه فحقنا كتموف ثم ذكر حال من تخلف عنه من الاعراب وظنهم أسوأ الظن بالله أن يخذل رسوله أو يائمه وجنده ويظفر بهم عدوهم فلن يتقبلوا الى أهلهم وذلك من جهلهم بالله وأسمائه وصفاته وما يابقيه وجهلهم برسوله وما هو أهل أن يعامله به ربه ومولاه ثم أخبر سبحانه عن رضائه عن المؤمنين بدخولهم تحت البيعة لرسوله وأنه سبحانه علم مافي قلوبهم حينئذ من الصدق والوفاء وقال الانقياد والطاعة وايتار الله ورسوله على ماسواه فأزل الله السكينة والطمأنينة والرضا في قلوبهم وأثابهم على الرضا بحكمه والصبر لامره فتحا قريبا ومغانم كثيرة يأخذونها وكان أول الفتح والمغانم فتح خيبر ومغانمها ثم استمرت الفتح والمغانم الى انقضاء الدهر وعدم سبحانه مغانم كثيرة يأخذونها وأخبرهم أنه عجل لهم هذه الغنيمة وفيها قولان أحدهما انه الصباح الذي جرى بينهم وبين عدوهم والثاني انها فتح خيبر وغنائمها ثم قال وكف أيدي الناس عنكم فليل أيدي أهل مكة أن يقاتلوه وقيل أيدي اليهود حين هموا بأن يقتلوا من بالمدينة بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه من الصحابة منها وقيل هم أهل خيبر وحلفاؤهم الذين أرادوا نصرهم من أسد وغطفان والصحيح تناول الآية للجميع وقوله وتكون آية للمؤمنين قيل هذه الفعلة التي فعلها بكم وهي كف أيدي أعدائكم عنكم مع كثرتهم حينئذ كان أهل مكة ومن حولها وأهل خيبر ومن حولها وأسد وغطفان وجوهر قبائل العرب أعداء لهم وهم بينهم كالشامة فلم يصلوا اليهم بسوء فمن آيات الله سبحانه كف أيدي أعدائهم عنهم فلم يصلوا اليهم بسوء مع كثرتهم وشدة عدائهم وتولى حراستهم وحفظهم في مشهدهم ومغيبيهم وقيل هي فتح خيبر جعلها آية لعباده المؤمنين وعلاوة على ما بعدها من الفتح فان الله سبحانه وعدهم مغانم كثيرة ومتوحا عظيمة فجعل لهم فتح خيبر وجعلها آية

لما بعد هاجز الصبر بهم ورضائهم يوم الحديبية وشكرنا ولهذا خص بها وبقائهما من شهد الحديبية ثم قال ويهدىكم صراطا مستقيما لجمع لهم إلى النصر والظفر والغنائم الهداية لجعلهم مهديين منصورين غاثين ثم وعدهم مغائم كثيرة وفروحا أخرى لم يكونوا ذلك الوقت قادرين عليها قهقري هي مكة وقيل هي فارس والروم وقيل الفتوح التي بعد خيبر من مشارق الارض ومغاربها ثم أخبر سبحانه أن الكفار لو قاتلوا أولياءه لولى الكفار الادبار غير منصورين وأن هذه سنته في عبادته قبلهم ولا تبدل لسنته . فان قيل فقد قاتلهم يوم أحد واتصروا عليهم ولم يولوا الادبار قيل هذا وعد معاق بشرط مذكور في غير هذا الموضع وهو الصبر والتقوى وفات هذا الشرط يوم أحد بفشلهم المنافي للصبر وتنازعهم وعصيانهم المنافي للتقوى فصرهم عن عدوهم ولم يحصل الوعد لاتفاء شرط ثم ذكر سبحانه أنه هو الذي كف أيدي بعضهم عن بعض من بعد أن أظهر المؤمنين بهم لما له في ذلك من الحكم البالغة التي منها أنه كان فيهم رجال ونساء قد آمنوا وهم يكتفون ايمانهم لم يعلم بهم المسلمون فلو سلطكم عليهم لاصبتم أولئك بعمرة الجيش وكان يصيبكم منهم معرة العدوان والايقاع بمن لا يستحق الايقاع به وذكر سبحانه حصول المعرة بهم من هؤلاء المستضعفين المستخفين بهم لانها موجب المعرة الواقعة منهم بهم وأخبر سبحانه أنهم لو زايلهم وتميزوا منهم لعذب أعداءه عذابا أليما في الدنيا اما بالقتل والاسر واما بغيره ولكن دفع عنهم هذا العذاب لوجود هؤلاء المؤمنين بين أظهرهم كما كان يدفع عنهم عذاب الاستئصال ورسوله بين أظهرهم ثم أخبر سبحانه عما جعله الكفار في قلوبهم من حية الجاهلية التي مصدرها الجهل والظلم التي لاجلها صدوا رسوله وعباده عن بيته ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم ولم يقرؤا الحمد بأنه رسول الله مع تحقيق صدقه وتيقنهم صحة رسالته بالبراهين التي شاهدوها وسمعوا بها في مدة عشرين سنة وأضاف هذا الجعل اليهم وإن كان بقضائه وقدره كما تضاف اليهم سائر أفعالهم التي هي بقدرتهم واراדתهم ثم أخبر سبحانه أنه أنزل في قلب رسوله وأوليائه من السكينة ما هو مقابل لما في قلوب أعدائه من حية الجاهلية فكانت السكينة حطر رسوله وحزبه وحية الجاهلية حط المشركين وجندهم ثم أزم عباده المؤمنين كلمة التقوى وهي جنس تعم كل كلمة يتق الله بها وأعلى نوعها كلمة الاخلاص وقد فسرت ببسم الله الرحمن الرحيم وهي الكلمة التي أبت قريش أن تلتزمها فالزمها الله وأوليائه وحزبه وانما حرما أعداءه صانعتها عن غير كفوها وأزمها من هو أحق بها وأهلها فوضعها في موضعها ولم يضعها بوضعها في غير أهلها وهو العام بمحال تخصيصه ومواضعه ثم أخبر سبحانه أنه صدق رسوله رؤياه في دخوله المسجد آمين وأنه سيكون ولا بد ولكن لم يكن قد آن وقت ذلك في هذا العام والله سبحانه علم من صاحبة تأخيرها الى وقته ما لم تعلموا أنهم فأنتم أحببت استئجال ذلك والرب تعالى يعلم من مصلحة التأخير وحكمته ما لم تعلموه فقدم بين يدي ذلك فتحاقريا توطئة له وتهدئا ثم أخبرهم بأنه هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله فقد تكفل الله لهذا الامر بالتمام والاطهار على جميع أديان أهل الارض في هذا تقوية لقلوبهم وبشارة لهم وتثبيت وأن يكونوا على ثقة من هذا الوعد الذي لا بد أن ينجزه فلا تظنوا أن ما وقع من الاغراض والقهر يوم الحديبية نصرة لعدو ولا تخليا عن رسوله ودينه وكيف وقد أرسله بدينه الحق وعده أن يظهره على كل دين سواه ثم ذكر سبحانه رسوله وحزبه الذين اختارهم له ومدحهم بأحسن المدح وذكر صفاتهم في التوراة والانجيل فكان في هذا أعظم البراهين على صدق من جاء بالتوراة والانجيل والقرآن وأن هؤلاء هم المذكورون في الكتب المتقدمة بهذه الصفات المشهورة فيهم لا كما يقول

الكفار عنهم أنهم متغلبون طالبو ملك وذنيا ولهذا لما رأى نصارى الشام وشاهدوا هديهم وسيرتهم وعلمهم وعليهم ورحمتهم وزهدهم في الدنيا ورغبته في الآخرة قالوا ما الذين يحبوا المسيح بأفضل من هؤلاء وكان هؤلاء النصارى أعرف بالصحابة وفضلهم من الرافضة أعدائهم الرافضة تصفهم بضد ما وصفهم الله به في هذه الآية وغيرها ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا

(فصل في غزوة خيبر) قال موسى بن عقبة ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من الحديبية مكث بها عشرين ليلة أو قريبا منها ثم خرج غازيا إلى خيبر وكان الله عز وجل وعده إياها وهو بالحديبية وقال مالك كان فتح خيبر في السنة السادسة والجمهور على أنها في السابعة وقطع أبو محمد بن حزم بأنها كانت في السادسة بلا شك ولعل الخلاف مبنى على أول التاريخ هل هو شهر ربيع الأول شهر مقدمه المدينة أو من المحرم في أول السنة وللناس في هذا طريقان فالجمهور على أن التاريخ وقع من المحرم وأبو محمد بن حزم يرى أنه من شهر ربيع الأول حين قدم وكان أول من أرخ الهجرة يعلى بن أمية باليمن كإرواه الإمام أحمد رضي الله عنه بأسناد صحيح وقيل عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة ست عشرة من الهجرة وقال ابن اسحق حدثني الزهري عن عروة عن مروان بن الحكم والمسور بن عزمة أنهما حدثاه جميعا قالا انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فنزلت عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة فاعطاه الله عز وجل فيها خيبر وعلمك الله مغائم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه خيبر فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ذى الحجة فاقام بها حتى سار إلى خيبر في المحرم فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجيع وادب بين خيبر وغطفان فتخوف أن تدمم غطفان فبات به حتى أصبح فغدا اليهم انتهى واستخلف على المدينة سباع بن عرفطة وقدم أبو هريرة حينئذ المدينة فوافى سباع بن عرفطة في صلاة الصبح فسمعه يقرأ في الركعة الأولى كبعض وفي الثانية ويل للطففين فقال في صلاته ويل لآل فلان له مكيلان إذا اكثال اكثال بالوافي وإذا كالأل كالأل بالنقص فلما فرغ من صلاته أتى سباعا فزودوه حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم المسلمين فأشركوه وأصحابه في سهماتهم وقال سلية بن الأكوع خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فسرنا ليلا فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع ألا تسمعنا من ههنا تك وكان عامر رجلا شاعرا فنزل يحدو بالقوم بقوله

اللهم لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر فدي لك ما أقتينا وثبت الأقدام إن لاقينا
وأزبن سكة علينا وأنا إذا صبح بنا أتينا
وبالصياح عولوا علينا وإن أرادوا قتة أيننا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر فقال رحمه الله فقال رجل من القوم وجبت وجبت يا رسول الله لعامر يا رسول الله لولا امتنتابه قال فاتينا خيبر فحاصرناهم حتى أصابتنا بخصه شديدة ثم إن الله تعالى فتح عليهم فلما أمسروا وقدوا نيرانا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا النيران على أي شيء توقدون قالوا على لحم قال على أي لحم قالوا على لحم حمرانية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهرقوها واكسروها فقال رجل من القوم أونهر بقها ونفسلها فقال أذاك فلما تصاف القوم خرج مرحب بخطر بسفه وهو يقول

قد علمت خير أني مرحب شاك السلاح بطل مجرب اذا الحروب أقبلت تلتهب
فزل اليه عامر وهو يقول

قد علمت خير أني علمر شاك السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر فذهب عامر يسفل له وكان سيف عامر فيه قصر فرجع عليه ذباب سيفه فاصاب عين ركبته فات منه فقال سلة للنبي صلى الله عليه وسلم زعموا ان عامرا حبط عمله فقال كذب من قال له أجران وجمع بين أصبعيه انه لجاهد مجاهد قل عربى مشى بها مثله

(فصل) ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر صلى بها الصبح وركب المسلمون فخرج أهل خيبر بمساحيم ومكائيلهم ولايشعرون بل خرجوا لارضهم فلما رأوا الجيش قالوا محمد والله محمد والخنيس ثم رجعوا هاربين الى مدبنتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر خربت خيبر الله أكبر خربت خيبر ان اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ولما دنا النبي صلى الله عليه وسلم وأشرف عليها قال فقوا فوقها الجيش فقال اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقلن ورب الشياطين وما أضللن فانا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها ونعوذ بك من شر هذه القرية وشر أهلها وشر ما فيها أقدموا بسم الله ولما كانت ليلة الدخول قال لأعطين هذه الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله على يديه فبات الناس يذكرون أيهم يعطاها قلبا أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يعطاها فقال أين على بن أبى طالب فقالوا يارسول الله هو يشكى عينه قال فارسلوا اليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينه ودعاه فبرى حتى كأن لم يكن به وجع فاعطاه الراية فقال يارسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير من أن يكون لك حمر النعم فخرج مرحب وهو يقول

أنا الذى ستمنى أى مرحب شاك السلاح بطل مجرب اذا الحروب أقبلت تلتهب
فبرز اليه على وهو يقول

أنا الذى ستمنى أى حيدره كليت غابات كره المنظره أوفهم بالصاع كيل السندره

فضرب مرحبا ففارق هامته وكان الفتح ولما دنا على رضى الله عنه من حصونهم اطاع يهودى من رأس الحصن قال من أنت فقال أنا على بن أبى طالب فقال اليهودى علوتم وما أنزل على موسى هكذا في صحيح مسلم ان على بن أبى طالب رضى الله عنه هو الذى قتل مرحبا وقال موسى بن عقبة عن الزهرى وأبى الاسود عن عروة و يونس ابن بكير عن ابن اسحق حدثني عبد الله بن سهل حدثني حارثة عن جابر بن عبد الله أن محمد بن مسامة هو الذى قتله قال جابر في حديثه خرج مرحب اليهودى من حصن خيبر قد جمع سلاحه وهو يرتجز ويقول من يبارز فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لهذا فقال محمد بن مسلمة أنا له يارسول الله أنا والله الموتور اللئيم قتلوا أخى بالأمس يعنى محمود بن مسلمة وكان قتل بخير فقال قم اليه اللهم أعنه عليه فلما دنا أحدهما من صاحبه دخلت بينهما شجرة فجعل كل واحد منهما يلوذ من صاحبه بها كلما لاذ بها أحدهما أقطع بسيفه مادونه حتى برز كل واحد منهما لصاحبه وصارت بينهما كالرجل القائم ما فيها فنتم حل علي محمد فضربه فأتقاه بالدرقة فوقع سيفه فيها فعضت به

ضربه محمد بن مسلمة فقتله وكذلك قال سلمة بن سلامة وبجهم بن حارثة أن محمد بن مسلمة قتل مرحبا قال الواقدي وقيل أن محمد بن مسلمة ضرب ساق مرحب فقطعهما فقال مرحب أجهز على يا محمد فقال محمد ذق الموت كما ذاقه أخي محمود وجاوزه ومربه على رضى الله عنه فضرب عنقه وأخذ سلبه فاختصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في سلبه فقال محمد بن مسلمة يا رسول الله ما قطع رجليه ثم تركته إلا ليندق الموت وكنت قادرا أن أجهز عليه فقال على رضى الله عنه صدق ضربت عنقه بعد أن قطع رجليه فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة سيفه ورحله ومغفره ويضته وكان عند آل محمد بن مسلمة سيفه في كتاب لا يدري ما فيه حتى قرأ يهودى فأذافيه

هذا سيف مرحب من يذقه يعطب

ثم خرج يأسر فبرز إليه الزبير فقالت صفية أمه يا رسول الله يقتل ابنك يقتله إن شاء الله فقتله الزبير قال موسى بن عقبة ثم دخل اليهود حصانهم منيعا يقال له القموص فحاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من عشرين ليلة وكانت أرضا وخمة شديدة الحرج فجهد المسلمون جهدا شديدا فذبحوا الحرف فهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكلمها وجاء عبد أسود حبشي من أهل خيبر كان في غنم لسيده فلما رأى أهل خيبر قد أخذوا السلاح سالم ما تريدون قالوا نقاتل هذا الذي يزعم أنه نبي فوقع في نفسه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل بغنمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ذا تقول وما تدعو إليه قال أدعو إلى الإسلام وأن تشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله وأن لا تعبد إلا الله قال العبد فإلى إن شهدت وآمنت بالله عز وجل قال لك الجنة إن مت على ذلك فأسلم ثم قال يابني الله إن هذه الغنم عندي أمانة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجها من عندك وأرمها بالحصباء فإن الله سيؤدى عنك أمانتك ففعل فرجعت الغنم إلى سيدها فلم اليهودى أن غلامه قد أسلم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فوعظهم وحضهم على الجهاد فلما اتقى المسلمون واليهود قتل فيمن قتل العبد الأسود واحتمله المسلمون إلى معسكرهم فادخل في الفسطاط فزعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اطاع في الفسطاط ثم أقبل على أصحابه وقال لقد أكرم الله هذا العبد وساقه إلى خير ولقد رأيت عند رأسه اثنتين من الحور العين ولم يصل لله سجدة قط قال حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله أنى رجل أسود اللون قبيح الوجه متن الريح لا مال له فإن قاتلت هؤلاء حتى أقتل أأدخل الجنة قال نعم فتقدم فقاتل حتى قتل فأتى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقتول فقال لقد أحسن الله وجهك وطيب ريحك وكثر مالك ثم قال لقد رأيت زوجتي من الحور العين ينزعان جيتة عنه يدخلان فيما بين جلته وجيتة وقال شددان بن الهاد جاء رجل من الأعراب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به وابتعه فقال أهاجر معك فأوصى به بعض أصحابه فلما كانت غزوة خيبر غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فقسمه وقسم للأعرابي فاعطى أصحابه ما قسمه له وكان يرى ظهرهم فلما جاء دفعوا إليه فقال ما هذا قالوا قسم قسمه لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذه فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا يا رسول الله قال قسم قسمته لك قال ما على هذا أتبعتك ولكن أتبعتك على أن أرى ههنا وأشار إلى حلقه بسهم فأمرت داخل الجنة فقالان تصدق الله يصدقك ثم نهضوا إلى قتال العدو فأتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقتول فقال أهو هو قالوا نعم قال صدق الله فصدقته فكففته النبي صلى الله عليه وسلم في جيتة ثم قدمه فصلى عليه وكان من دعائه له اللهم هذا عبدك

خرج مهاجرا في سبيلك قتل شهيدا وأنا عليه شهيد قال الواقدي وتحول اليهود إلى قلعة الزبير حصن منيع في رأس قلعة فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام فجاء رجل من اليهود يقال له عزال فقال يا أبا القاسم انك لو أقت شهرا ما بالوا ان لهم شربا وعصوا تحت الارض يخرجون بالليل فيشربون منها ثم يرجعون إلى قلعهم فيمتنعون منك فان قطعت مشربهم عليهم أبحروا لك فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ماثم فقطعه عليهم قلبا قطع عليهم خرجوا فقاتلوا أشد القتال وقتل من المسلمين نفر وأصيب نحو العشرة من اليهود وافتتحه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل الكتيبة والوطيح والسلام حصن ابن أبي الحقيق فحصن أهله أشد التحصن وجامهم كل قل كان انهم من النظاة والشق فان خير كانت جانين الاول الشق والنظاة وهو الذي افتتحه أولا بجانب والثاني الكتيبة والوطيح والسلام فجعلوا لا يخرجون من حصونهم حتى هم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينصب عليهم المنجنيق قلبا أيقنوا بالهلكة وقد حصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر يوما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح وأرسل ابن أبي الحقيق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل فلكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فزل ابن أبي الحقيق فصالح رسول الله صلى الله عليه وسلم على حقن دماء من في حصونهم من المقاتلة وترك الذرية لهم ويخرجون من خير وأرضها بذارهم ويخلون بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ما كان لهم من مال وأرض وعلى الصفراء والبيضاء والكراع والحلقة الاثريا على ظهر انسان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثت منكم ذمة الله وذمة رسوله ان كنتموني شيأ فصالحوه على ذلك قال حماد بن سلة أبانا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خير حتى ألجأهم إلى قصرهم فغلب على الزرع والتخل والارض فصالحوه على أن يخلوا منها ولهم ما حلت ركابهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء والبيضاء واشترط عليهم أن لا يكتنوا ولا يبيعوا شيأ فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد فبيعوا مسكافيه مال وحلى لحى بن أخطب كان احتمله معه إلى خير حين أجليت النصير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حى بن أخطب ما فعل مسك حى الذي جاء به من النصير قال أذهبته التفقات والحروب فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك فدفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الزبير فسه بعداذ وقد كان قبل ذلك دخل خربة فقال قد رأيت حيا يطوف في خربة ههنا فذهبوا فطافوا فوجدوا المسك في الخربة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج صفيه بنت حنى بن أخطب وسي رسول الله صلى الله عليه وسلم نساهم وذراهم وقسم أموالهم بالنكث الذي نكثوا وأراد أن يجلهم منها فقالوا يا محمد دعنا نكون في هذه الارض نصلحها ونقوم عليها فتحن أعلامناكم ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه غلبان يقومون عليها وكانوا لا يفرغون يقومون عليها فاعطاهم خير على أن لهم الشطر من كل زرع وكل ثم مر ما بدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرهم وكان عبد الله بن رواحة يخبره عليهم كما تقدم ولم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصلح الا ابني أبي الحقيق للنكث الذي نكثوا فانهم شرطوا ان غيوا أو كتموا فقد برئت منهم ذمة الله وذمة رسوله فبيعوا فقال لهم أين المال الذي خرجتم به من المدينة حين أجلبناكم قالوا ذهب خلفوا على ذلك فاعترف ابن عم كنانة عليهما بالمال حتى دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الزبير فعذبه فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانة إلى عمه بن مسلبة فقتله ويقال ان كنانة هو كان قتل أخاه محمود بن مسلبة وسي رسول الله صلى الله عليه وسلم

صفيق بنت حني بن أخطب وابنة عمها وكانت حفيقة تحت كنانة بن أبي الحقيق وكانت عروسا حديثة عهد بالذخول فأمر بلال أن يذهب بها إلى رحله فيها بلال وسط القتلى فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنهضت الرحمة منك يا بلال وعرض عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام فأسلمت فاصطفاها لنفسه وأعتقها وجعل عتقها صدقاتها وبني بها في الطريق وأولم عليها ورأى برجها خضرة فقال ما هذا قالت يا رسول الله رأيت قبل قدومك علينا كان القمر زال من مكانه وسقط في حجرى ولا والله ما أذكر من شأنك شيئا قصصتها على زوجي فلطم وجهي فقال تمنين هذا الملك الذي بالمدينة وشك الصحابة هل اتفخها سيرة أوزوجة فقالوا انظروا إن حجبها في إحدى نسائه والا فهي مما ملكت يمينه فلما ركب جعل ثوبه الذي ارتدى به على ظهرها ووجهها ثم شد طرفه تحتها فتأخر وعنه في المسير وعلوا أنها إحدى نسائه ولما قدم ليحملها على الرجل أجهته أن تضع قدمها على غنقه فوضعت ركبته على غنقه ثم ركبته ولم يأنى بها بات أبو أيوب ليته قائما قريما من قبله أن أخذ باقائم السيف حتى أصبح فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أبو أيوب حين رآه قد خرج فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا أيوب فقال له أرقبت ليلتي هذه يا رسول الله لما دخلت بهذا المرأة ذكرت أنك قلت أباها وأخاها وزوجها وعامة عشيرتها غفقت أن تقتالك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لمعروفا

(فصل) وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر على ستة وثلاثين سهما جمع كل سهم مائة سهم فكانت ثلاثة آلاف وستمائة سهم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وللأسلمين النصف من ذلك وهو ألف وستمائة سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم سهم كسهم أحد المسلمين وعزل النصف الآخر وهو ألف وستمائة سهم لنوابه وما يوزله من أمور المسلمين قاله الليثي وهذا لأن خير فتح شطرها عنوة وشطرها صلحا قسم مفتاح عنوة بين أهل الخنس والغنائم وعزل مفتاح صلحا لنوابه وما يحتاج إليه من أمور المسلمين قلت وهذا بناء منه على أصل الشافعي رحمه الله أنه يجب قسم الأرض المفتوحة عنوة كما تقسم سائر الغنائم فلما لم يجد قسم النصف من خيبر قال أنه فتح صلحا ومن تأمل السير والمغازي حق التأمل تبين له أن خير إنما فتحت عنوة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استولى على أرضها كلها بالسيف عنوة ولو فتح شئ منها صلحا لم يحجم رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فانه لما عزم على آخر أجهم منها قالوا نحن أعلم بالأرض منكم دعونا نكون فيها ونعمرها لكم بشر ما يخرج منها وهذا صريح جدا في أنها إنما فتحت عنوة وقد حصل بين اليهود والمسلمين بها من الحراب والمبارزة والقتل من الفربتين ما هو معلوم ولكن لما ألتجأوا إلى حصنهم نزولوا على الصلح الذي بذلوه أن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء والبيضاء والحلقة والسلاح ولهم رقابهم وذريتهم ويحلوا من الأرض فهذا كان الصلح ولم يقع بينهم صلح أن شيئا من أرض خير لليهود ولا جرى ذلك البتة ولو كان كذلك لم يقل تفرق ما شئنا فكيف يقرهم في أرضهم ما شاء وكان عمر أجلام كلهم من الأرض ولم يصلحهم أيضا على أن الأرض للأسلمين وعليها خراج يؤخذ منهم هذا لم يقع فانه لم يضرب على خير خراجا البتة فالصواب الذي لا شك فيه أنها فتحت عنوة والامام غير في أرض العنوة بين قسمها وقبها وقسم بعضها وقب البعض وقد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الأنواع الثلاثة قسم قريظة والنضير ولم يقسم مكة وقسم شطر خير وترك شطرها وقد تقدم تقرر كون مكة فتحت عنوة بما لا مدفع له وإنما قسمت على ألف وستمائة سهم لانها كانت طعمة من الله لاهل الحديبية من شهد منهم ومن غاب وكانوا ألفا وأربعمائة فكان معهم

ما تافرس لكل فارس سهمان تقسمت على ألف وثمانمائة سهم ولم يصب عن خير من أهل الحديبية إلا جابر بن عبد الله تقسم له رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضرها وتقسّم للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهما وكانوا ألفا وأربعمائة وفيهم ما تافرس هذا هو الصحيح الذي لا ريب فيه وروى عبد الله العمري عن نافع عن ابن عمر أنه أعطى الفارس سهمين والراجل سهما قال الشافعي رحمه الله أنه سمع نافعا يقول للفارس سهمين وللراجل سهما فقال للفارس وليس يشك أحد من أهل العلم في تقدم عبيد الله بن عمر على أخيه في الحفظ وقد أنبأنا الثقة من أصحابنا عن اسحق الأزرق الواسطي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب للفارس بسهمين وللراجل بسهم ثم روى من حديث أبي معاوية عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للفارس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفارسه وهو في الصحيحين وكذلك رواه الثوري وأبو أسامة عن عبيد الله قال الشافعي رحمه الله وروى يجمع بن حازم أن النبي صلى الله عليه وسلم قسم منهم خير على ثمانية عشر سهما وكان الجيش ألفا وخمسمائة منهم ثلثمائة فارس فأعطى الفارس سهمين والراجل سهما قال الشافعي رحمه الله ويجمع بن يعقوب يعني راوى هذا الحديث عن أبيه عن عمه عبد الرحمن بن يزيد عن عمه يجمع بن حازم شيخ لا يعرف فأخذنا في ذلك بحديث عبيد الله ولم نله مثله خبرا يمارضه ولا يجوز رد خبر الأبخري مثله قال البيهقي والذي رواه يجمع بن يعقوب بأسناده في عدد الجيش وعدد الفارس قد خولف فيه ففي رواية جابر وأهل المغازي أنهم كانوا ألفا وأربعمائة وهم أهل الحديبية وفي رواية ابن عباس وصالح بن كيسان وبشير بن يسار وأهل المغازي أن الخيل كانت مائة فارس وكان للفارس سهمان وأصحابه سهم ولكل راجل سهم وقال أبو داود حديث أبي معاوية أصح والعمل عليه وأرى الوهم في حديث يجمع أنه قال ثلثمائة فارس وإنما كانوا مائة فارس وقد روى أبو داود أيضا من حديث أبي عمر عن أبيه قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة نفر ومعنا فارس فأعطى كل إنسان مناسهما وأعطى الفارس سهمين وهذا الحديث في أسناده عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود وهو المسعودي وفيه ضعف وقد روى الحديث عنه علي بن وهب آخر فقال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر ومعنا فارس فكان للفارس ثلاثة أسهم ذكره أبو داود أيضا

فصل وفي هذه الغزوة قدم عليه صلى الله عليه وسلم ابن عمه جعفر بن أبي طالب وأصحابه ومعهم الأشعر بن عبد الله بن قيس أبو موسى وأصحابه وكان فيمن قدم معهم أسماء بنت عميس قال أبو موسى باطنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين أما وأخوان لي أما أصغرهما أحدهما أبو رهم والآخر أبو بردة في بضع وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحشة فوافقتنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا وأمرنا بالاقامة فأقيموا معنا فأقما معه حتى قدما جميعا فوافقتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فتح خير فاهم لنا وما قسم لاحد غاب عن فتح خير شيئا إلا لمن شهد معه إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم وكان ناس يقولون سبقناكم بالهجرة قال ودخات أسماء بنت عميس على حفصة فدخل عليها عمر فقال من هذه قالت أسماء فقال عمر سبقناكم بالهجرة نحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فنقضت وقالت يا عمر كلا والله لقد كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جئناكم ويعطى جاهدكم وكننا في أرض البعداء البغضاء وذلك في الله وفي رسوله وإيم الله لا طعم طعاما ولا

أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن كنا نخاف ونؤذي وسأذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد على ذلك فلما جاءه النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله إن عمر قال كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلت له كذا وكذا فقال ليس باحق بي منك له ولا صحابه هجرة واحدة ولكم أتم أهل السفينة هجرتان وكان أبو موسى وأصحاب السفينة يأتون أسماء ارسلنا يسألونها عن هذا الحديث مامن الدنيا شيء هم أفرح ولا أعظم في أنفسهم بما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما قدم جعفر على النبي صلى الله عليه وسلم تلقاه وقبل جبهته وقال والله ما أرى بأبيهما أفرح بفتح خير أم بقدم جعفر وأما ما روى في هذه القصة أن جعفرا لما نظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حجل يعني مشى على رجل واحدة اعظاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجعله أشباه الذباب الرقاصون أصلا لهم في الرقص فقال البيهقي وقد رواه من طريق الثوري عن أبي الزبير عن جابر في اسناده الى الثوري من لا يعرف قلت ولو صح لكم لم يكن في هذا حجة على جواز التشبه بالذباب والتكسر والتخذه في المشي المنافي لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحتجاج فان هذه الفعل كانت من عادة الحبشة تعظيما لكبرائهم كضرب الجوك عند الترك ونحو ذلك فجري جعفر على تلك العادة وفعلها مرة ثم تركها سنة الاسلام فابن هذا من القفر والتكسر والتثني والتخشب والله التوفيق قال موسى بن عقبة كانت بنو فزارة عن قدم على أهل خير ليعينهم فراسلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعينهم وأن يخرجوا عنهم ولكم من خير كذا وكذا فأبوا عليه فلما فتح الله عليه خير أتاه من كان ثم من بني فزارة فقالوا وعدك الذي وعدتنا فقال لكم ذو الرقية جبل من جبال خير فقالوا إذا قاتلك فقال موعدهم كذا فلما سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا هارين وقال الواقدي قال أبو شيم المزني وكان قد أسلم لحسن اسلامه لما نفرنا الى أهلنا مع عينته بن حصن رجع بنا عينته فلما كان دون خير عرسنا من الليل ففرعنا فقال عينته أبشروا اني أرى الليلة في النوم انني أعطيت ذا الرقية جبلا بخير قد والله أخذت بركة محمد فلما قدمنا خير قدم عينته فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فتح خير فقال يا محمد أعطني ما غنمت من حلفائي فاني انصرفت عنك وعرفنا لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت ولكن الصباح الذي سمعت نفرك الى أهلك قال أجدني يا محمد قال لك ذو الرقية قال وما ذو الرقية قال الجبل الذي رأيت في النوم انك أخذته فانصرف عينته فلما رجع الى أهله جاءه الحرث بن عوف فقال ألم أقل لك انك توضع في غير شيء والله ليظهرن محمد على ما بين المشرق والمغرب يهود كانوا يخبرونا بهذا أشهد لسمعت أبا رافع سلام بن أبي الحقيق يقول نانا محمد محمدا على النبوة حيث خرجت من بني هارون وهو نبي مرسل ويود لاطلاوعي على هذا ولثامنه ذبحان واحد يثرب وآخر بخير قال الحرث قالت لسلام يملك الارض جميعا قال نعم والتوراة التي أنزلت على موسى وما أحب أن يعلم يهودي بقولي فيه فصل وفي هذه الغزاة سم رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له زينب بنت الحرث اليهودية امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية قد سمتها وسألت أي اللحم أحب اليه فقالوا الذراع فأكثر من السم في الذراع فلما اتتهن من ذراعها أخبره الذراع بانه مسموم فلفظ الاكلة ثم قال اجعوا لي من ههنا من اليهود فجمعوا له فقال لهم اني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادق في قولوا نعم يا أبا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أيوكم قالوا أبونا فلان قال كذبتم أيوكم فلان قالوا صدقت وبررت قال هل أنتم صادق عن شيء ان سألتكم عنه قالوا نعم يا أبا القاسم وان

كذبناك عرفت كذبنا كما عرفته في أينما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار قالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخسؤا فيها فوالله لا تخلفكم فيها أبدا ثم قال هل أنتم صادقون عن شيء أن سألتكم عنه قالوا نعم قال أجمعتم في هذه الشاة سما قالوا نعم قال فاحملكم على ذلك قالوا أردنا أن نكذبنا لاستريح منك وإن كنت نيا لم يضرك وحي بالمرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أردت قتلك فقال ما كان الله ليسطلك على قالوا ألا تقتلها قال لا ولم يتعرض لها ولم يعاقبها واحتجم على الكهل وأمر من أكل منها فاحتجم فمات بعضهم واختاف في قتل المرأة فقال الزهري أسلمت فتركها ذكره عبد الرزاق عن معمر عنه ثم قال معمر والناس تقول قتلها النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو داود حدثنا وهب بن بقية قال حدثنا خالد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدت له يهودية بخير شاة مصلية وذكر القصة وقال فمات بشر بن البراء بن معمر ورفأرسل إلى اليهودية ما حلك على الذي صنعت قال جابر فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلت قالت كلاهما مرسل ورواه حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة متصلا أنه قتلها لما مات بشر بن البراء وقد وفق بين الروايين بأنه لم يقتلها أولا فلما مات بشر قتلها وقد اختلف هل أكل النبي صلى الله عليه وسلم منها أولم يأكل وأكثر الروايات أنه أكل منها وبقى بعد ذلك ثلاث سنين حتى قال في وجهه الذي مات فيه ما زلت أجدهن إلا كالة التي أكلت من الشاة يوم خير فهذا وأنا انقطاع الإبرمى قال الزهري فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيدا قال موسى بن عقبة وغيره وكان بين قريش حين سمعوا بخبر رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيرتر أهله عظيم وتبايع ففهم من يقول يظهر محمد وأصحابه ومنهم من يقول يظهر الحليفاً ويهود خير وكان الحجاج بن علاط السلمي قد أسلم وشهد فتح خير وكانت تحته أم شيبه أخت بني عبد الدار بن قصي وكان الحجاج مكثراً من المال كانت له مائة أرض بين سايه فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على خير قال الحجاج بن علاط إن لي ذنباً عند امرأتى وإن تعلم هي وأهلها بسلامي فلا مال لي فأذن لي فلا سرع السير وأسبق الخبر ولا خبرن أخباراً إذا قدمت أدرا بها عن مالي ونفسي فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم مكة قال لامرأته أخفى على واجبي ما كان لي عندك من مال فإني أريد أن أشتري من غنائم محمد وأصحابه فانهم قد استيحيوا وأصيبت أموالهم وإن محمداً قد أسر وتفرق عنه أصحابه وإن اليهود قد أقسموا التبعن به إلى مكة ثم لتقتلنه بقتلهم بالمدينة وفشا ذلك بمكة واشتد على المسلمين وبلغ منهم وأظهر المشركون الفرح والسرور فبلغ العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم زجلة الناس وجلبتهم وأظهروا السرور فأراد أن يقوم ويخرج فأنزل ظهره فلم يقدر على القيام فدعا ابناً له يقال له قم وكان يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يرتجز ويرفع صوته لئلا يشمت به أعداء الله

قم شبيه ذي الانثى الاشم فتي ذي النعم يزعم من زعم

وحشر إلى باب داره رجال كثيرون من المسلمين والمشركين منهم المظهر للفرح والسرور ومنهم الشامت والمغري ومنهم من به مثل الموت من الحزن والبلاء فلما سمع المسلمون رجوع العباس وتجلده طابت نفوسهم وظن المشركون أنه قد أتاه ما لم يأتهم ثم أرسل العباس غلاماً له إلى الحجاج وقال له اخل به وقل له ويلاك ما جئت به وما تقول فالذي وعد الله خير مما جئت به فلما كلمه الغلام قال له أقرأ على أبي الفضل السلام وقل له فليخل بي في بعض بوته حتى آتني فإن الخبر على ما يسره فلما بلغ العبد باب الدار قال أبشري يا أبا الفضل فوثب العباس فرحاً كأنه

لم يصبه بلاء قط حتى جاءه وقبل ما بين عينيه فأخبره بقول الحجاج فاعتقه ثم قال أخبرني قال يقول لك الحجاج اخل به في بعض بيوتك حتى يأتيك ظهرا فلما جاءه الحجاج وخلا به أخذ عليه لتكتم خبري فوافقه عباس على ذلك فقال له الحجاج جئت وقد افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وغنم أموالهم وجرت فيها سهام الله وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفى صفة بنت جحي لنفسه وأعزس بها ولكن جئت لمالي أردت أن أجمعه وأذهب به وإني استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقول فأذن لي فأخف على ثلاثا ثم اذكر ما شئت قال فجمعت له امرأته متاعه ثم شمر راجعا فلما كان بعد ثلاث أتى العباس امرأته الحجاج فقال ما فعل زوجك قالت ذهب وقالت لا يحرزك الله يا أبا الفضل لقد شق علينا الذي بلغك فقال أجل لا يجوزني الله ولم يكن بمحمد الله إلا ما أحب فتح الله على رسوله خيبر وجرت فيها سهام الله واصطفى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفة لنفسه فان كان لك في زوجك حاجة فالحق به قالت أظنك والله صادقا قال فاني والله صادق والامر على ما أقول لك قالت فن أخبرك بهذا قال الذي أخبرك بما أخبرك ثم ذهب حتى أتى مجلس قرش فلما رأوه قالوا والله هذا التجلد يا أبا الفضل ولا يصيبك الاخير قال أجل لم يصيبني الاخير والحمد لله أخبرني الحجاج بكذا وكذا وقد سألتني أن أكتب عليه ثلاثا لحاجة فرد الله ما كان للسلين من كتابة وجزع على المشركين وخرج المسلمون من مواضعهم حتى دخلوا على العباس فأخبرهم الخبر فأشرفت وجوه المسلمين

(فصل فيما كان في غزوة خيبر من الأحكام الفقهية) فيها عاربة الكفار ومقاتلتهم في الأشهر الحرم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من الحديبية في ذي الحجة فكس بها ثم سار الى خيبر في المحرم كذلك قال الزهري عن عروة عن مروان والمصور بن مخزومة وكذلك قال الواقدي خرج في أول سنة سبع من الهجرة ولكن في الاستدلال بذلك نظر فان خروجه كان في أواخر المحرم لافي أوله وفتحها إنما كان في صفر وأقوى من هذا الاستدلال ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه عند الشجرة ربيعة الرضوان على القتال وأن لا يفروا وكانت في ذي القعدة ولكن لا دليل في ذلك لانه إنما بايعهم على ذلك لما بلغه أنهم قد قتلوا عثمان وهم يريدون قتاله فحينئذ بايع الصحابة ولا خلاف في جواز القتال في الشهر الحرام اذا بدؤا إنما الخلاف أن يقاتل فيه ابتداء فالجوز جوزه وقالوا بتحريم القتال فيه منسوخ وهو مذهب الأئمة الاربعة رحمهم الله وذهب عطاء وغيره الى أنه ثابت غير منسوخ وكان عطاء يحاف بالله ما يحل القتال في اشهر الحرام ولا نسخ من تحريمه شيء وأقوى من هذين الاستدلالتين الاستدلال بحصار النبي صلى الله عليه وسلم للطائف فانه خرج اليها في أواخر شوال فحاصرم بضعا وعشرين ليلة فبعضها كان في ذي القعدة فانه فتح مكة لعشر بقين من رمضان وأقام بها بعد الفتح تسع عشرة يقصر الصلاة فخرج الى هوازن وقد بقي من شوال عشرون يوما ففتح الله عليه هوازن وقسم غنائمها ثم ذهب منها الى الطائف فحاصرها بضعا وعشرين ليلة وهذا يقتضي أن بعضها في ذي القعدة بلا شك وقد قيل إنما حاصرم بضعة عشرة ليلة قال ابن حزم وهو الصحيح بلا شك وهذا عجيب منه فمن أين له هذا التصحيح والجزم به وفي الصحيحين عن أنس بن مالك في قصة الطائف قال فحاصرناهم أربعين يوما فاستعصوا وتمنعوا وذكر الحديث فهذا الحصار وقع في ذي القعدة بلا ريب ومع هذا فلا دليل في القصة لان غزو الطائف كان من تمام غزوة هوازن وهم بدؤوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال ولما انهزموا دخل ما كتبهم وهو مالك بن عوف

النضرى مع ثقيف في حصن الطائف عارفين رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان غزوهم من تمام الغزوة التي شرع فيها والله أعلم وقال الله تعالى في سورة المائدة وهي من آخر القرآن نزولا وليس فيها منسوخ بأياها الذين آمنوا لا يتحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلايد وقال في سورة البقرة يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سيل الله فهاتان آيتان مديتان بينهما في النزول نحو ثمانية أعوام وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله ناسخ لحكمهما ولا أجمعت الامة على نسخه ومن استدل على نسخه بقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة ونحوها من العمومات فقد استدل على النسخ بما لا يدل عليه ومن استدل عليه بأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا عامر في سرية إلى أوطاس في ذي القعدة فقد استدل بغير دليل لأن ذلك كان من تمام الغزوة التي بدأ فيها المشركون بالقتال ولم يكن ابتداء منه لقتالهم في الشهر الحرام

(فصل) ومنها قصة الغنائم للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهم وقد تقدم تقريره ومنها أنه يجوز لأحد الجيش إذا وجد طعاما أن يأكله ولا يخمسه كما أخذ عبد الله بن المغفل جراب الشحم الذي دلى يوم خيبر واختص به بمحض النبي صلى الله عليه وسلم ومنها أنه إذا لحق مدد بالجيش بعد أن تقضى الحرب فلا سهم له إلا بالذن الجيوش ورضاهم قال النبي صلى الله عليه وسلم كلم أصحابه في أهل السفينة حين قدموا عليه بخير جعفر وأصحابه بأن يسهم لهم فاسهم لهم (فصل) ومنها تحريم لحوم الحر الانسية صح عنه تحريمها يوم خيبر وصح عنه تعليل التحريم بأنها رجس وهذا مقدم على قول من قال من الصحابة انما حرمها لأنها كانت ظئر القوم وحولتهم فلما قيل له في الظئر وأكلت الحر حرما وعلى قول من قال انما حرمها لأنها لم تخمس وعلى قول من قال انما حرمها لأنها كانت حول القرية وكانت تأكل العذرة وكل هذا في الصحيح لكن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انها رجس مقدم على هذا كله لانه من ظئر الراوى وقوله بخلاف التعليل بكونها رجسا ولا تعارض بين هذا التحريم وبين قوله تعالى قل لا أجد فيما أوصى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس وأفسقا أهل لغز الله به فإنه لم يكن قد حرم حين نزول هذه الآية من المطاعم إلا هذه الاربعة والتحريم كان يتجدد شيئا فشيئا فتحريم الحر بعد ذلك تحريم مبتدأ لما سكت عنه النص لا أنه رافع لما أباحه القرآن ولا يخصص لعمومه فضلا عن أن يكون ناسخا والله أعلم

(فصل) ولم يحرم المتعة يوم خيبر وانما كان تحريمها عام الفتح هذا هو الصواب وقد ظن طائفة من أهل العلم أنه حرما يوم خيبر واحتجوا بما في الصحيحين من حديث علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحر الانسية وفي الصحيحين أيضا أن عليا رضى الله عنه سمع ابن عباس يلين في متعة النساء فقال مهلا يا ابن عباس فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الحر الانسية وفي لفظ البخارى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحر الانسية ولما رأى هؤلاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أباحها عام الفتح ثم حرما قالوا حرمت ثم أيسحت ثم حرمت قال الشافعى رضى الله عنه ولا أرى شيئا حرم ثم أيسح ثم حرم إلا المتعة قالوا نسخت مرتين وخالفهم في ذلك آخرون وقالوا لم تحرم إلا عام الفتح وقبل ذلك كانت مباحة قالوا وانما جمع على ان أبي طالب رضى الله عنه بين الاخبار بتحريمها وتحريم الحر الاهلية لأن ابن عباس كان يديهما فروى له على

تحرّمها عن النبي صلى الله عليه وسلم رداً عليه وكان تحريم الحر يوم خير وقد ذكر يوم خير ظرفاً لتحريم الحر وأطلق تحريم المتعة ولم يقيد بزمن كما جاء ذلك في مسند الإمام أحمد بإسناد صحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم لحوم الحر الإلهية يوم خير وحرم متعة النساء وفي لفظ حرم متعة النساء وحرم لحوم الحر الإلهية يوم خير هكذا رواه سفيان بن عيينة مفصلاً بهذا فظن بعض الرواة أن يوم خير زمن للتحريمين فقيداه به ثم جاء بعضهم فاقصر على أحد المحرمين وهو تحريم الحر وقيدوا بالظرف فنهبنا نساء اليوم وقصة خير لم يكن فيها الصحابة يتمتعون باليهوديات ولا استأثروا في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقله أحد قط في هذه الغزوة ولا كان للثمة فيها ذكر البتة لا فضلاً ولا تحريماً بخلاف غزاة الفتح فإن قصة الثمة كانت فيها فضلاً وتحريماً مشهورة وهذه الطريقة أصح الطريقتين وفيها طريقة ثالثة وهي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرمها تحريماً عاماً ألّبت بل حرمها عند الاستغناء عنها وأباحها عند الحاجة إليها وهذه كانت طريقة ابن عباس حتى كان يفتي بها ويقول هي كليتية والدم ولحم الخنزير تباع عند الضرورة وخشية العنت فلم يفهم عنه أكثر الناس ذلك وظنوا أنه أباحها إباحة مطلقة وشيئوا في ذلك بالأشعار فلما رأى ابن عباس ذلك رجع إلى القول بالتحريم

(فصل) ومنها جواز المساقاة والمزارعة بجزء مما يخرج من الأرض من ثمراً وزرع كما عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خيبر على ذلك واستمر ذلك إلى حين وفاته لم ينسخ البتة واستمر عمل خلفائه الراشدين عليه وليس هذا من باب المؤاجرة في شيء بل من باب المشاركة وهو نظير المضاربة سواء فن أباح المضاربة وحرم ذلك فقد فرق بين متائنين

(فصل) ومنها أنه دفع اليهم الأرض على أن يعملوها من أموالهم ولم يدفع اليهم البذور ولا كان يحمل اليهم البذر من المدينة قطعاً فدل على أن هديته عدم اشتراط كون البذر من رب الأرض وأنه يجوز أن يكون من العامل وهذا كان هدي خلفائه الراشدين من بعده وكما أنه هو المنقول فهو الموافق للقياس فإن الأرض بمنزلة رأس المال في القراض والبذر يجري مجرى سقى الماء ولهذا يموت في الأرض ولا يرجع إلى صاحبه ولو كان بمنزلة رأس مال المضاربة لاشتراط عودته إلى صاحبه وهذا يفسد المزارعة فلم أن القياس الصحيح هو الموافق لهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين في ذلك والله أعلم

(فصل) ومنها خرص الثمار على رؤس النخل وقسمتها كذلك وأن القسمة ليست يعباً ومنها الاكتفاء بخارص واحد وقاسم واحد ومنها جواز عقد المبادنة عقداً جائزاً للإمام فسخته متى شاء ومنها جواز تعليق عقد الصالح والأمان بالشرط كما عقد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرط أن لا يغيبوا ولا يكتموا ومنها جواز تقرير أرباب التهم بالعقوبة وإن ذلك من الشريعة العادلة لا من السياسة الظالمة ومنها الأخذ في الأحكام بالقرائن والأمارات كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لكنانة المال كثير والمهدقريب فاستدل بهذا على كذبه في قوله أذهبته الحروب والنفقة ومنها أن من كان القول قوله إذا قامت قرينة على كذبه لم ياتفت إلى قوله ونزل منزلة الخائن ومنها أن أهل النعمة إذا خالفوا شيئاً مما شرط عليهم لم يبق لهم ذمة وحلت دماؤهم وأموالهم لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد هؤلاء الهدنة وشرط عليهم أن لا يغيبوا ولا يكتموا فإن فعلوا حلت دماؤهم وأموالهم فلما لم يفوا بالشرط استباح دماؤهم وأموالهم وهذا اقتدى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في

الشروط التي اشترطها على أهل الذمة فشرط عليهم أنهم متى خالفوا شيئاً منها فقد حل له منهم ما يحل من أهل الشقاق والعداوة ومنها جواز نسخ الأمر قبل ضله فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بكسر القندور ثم نسخ عنهم بالأمر بفصلها ومنها أن ما لا يؤكل لحمه لا يطهر بالذكاة لا جلده ولا لحمه وأن ذبيحته بمنزلة موته وأز الذكاة إنما تعمل في ما كَوَّلَ اللحم ومنها أن من أخذ شيئاً من النعمة قبل قسمتها لم يملكه وإن كان دون حقه وأنه إنما يملكه بالقسمة ولهذا قال في صاحب الشملة التي غلبا أنها تشتعل عليه ناراً وقال لصاحب الشراك الذي غلبه شراك من نار ومنها أن الإمام مخير في أرض العترة بين قسمتها وتركها وقسم بعضها وترك بعضها ومنها جواز التفاول بل استجابته بما يراه أو يسمعه مما هو من أسباب ظهور الإسلام وإعلامه كما تفاول النبي صلى الله عليه وسلم بروية الساسي والفوس والمكائل مع أهل خير فإن ذلك فآل في خرابها ومنها جواز إجلاء أهل الذمة من دار الإسلام إذا استغنى عنهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم تفركم ما أقرم الله وقال لكبيرهم كيف بك إذا رقصت بك راحلتك نحو الشام يومائهم ويوماً أجلاهم عمر بعد موته صلى الله عليه وسلم وهذا مذهب محمد بن جرير الطبري وهو قول قوي يسوغ العمل به إذا رأى الإمام فيه المصلحة ولا يقال أهل خير لم يكن لهم ذمة بل كانوا أهل هدنة فهذا كلام لا حاصل تحته فانهم كانوا أهل ذمة قد آمنوا بها على دعاتهم وأموالهم أماناً مستمرا نعم لم تكن الجزية قد شرعت ونزل فرضها وكانوا أهل ذمة بغير جزية فلما نزل فرض الجزية استؤنف ضربها على من يعقله الذمة من أهل الكتاب والمجوس فلم يكن عدم أخذ الجزية منهم لكونهم ليسوا من أهل ذمة بل لأنها لم تكن نزل فرضها بعد وأما كون العقد غير مؤبد فذلك لمدة إقرارهم في أرض خير لا لمدة حقن دعاتهم ثم يستبيحها الإمام متى شاء فلذلك قال تفركم ما أقرم الله أو ماشئنا ولم يقل نحقق دماؤكم ماشئنا وهكذا كان عقد الذمة لعقطة والتضيق عقداً مشروطاً بأن لا يحاربوه ولا يظاهروا عليه ومتى فعلوا فلا ذمة لهم وكانوا أهل ذمة بلا جزية إذ لم يكن نزل فرضها ذاك واستباح رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي نسائهم وذريتهم وجعل نقض العهد سارياً في حق النساء والذرية وجعل حكم السابك والمقر حكم الناقض والمحارب وهذا موجب هديه صلى الله عليه وسلم في أهل الذمة بعد الجزية أيضاً أن يسرى نقض العهد في ذريتهم ونسائهم ولكن هذا إذا كان الناقضون طائفة لهم شوكه ومنعة أما إذا كان الناقض واحداً من طائفة لم يوافقه بقتلهم فهذا لا يسرى النقض إلى زوجته وأولاده كما أن من أهدر النبي صلى الله عليه وسلم دماهم ممن كان يسبهم لم يسب نسائهم وذريتهم فهذا هديه في هذا وهو الذي لا يحيد عنه وبالله التوفيق ومنها جواز عتق الرجل أمته وجعل عتقها صداقاً لها ويجعلها زوجته بغير إذنها ولا شهود ولا ولي غيره ولا لفظ انكاح ولا تزويج كما فعل صلى الله عليه وسلم بصفية ولم يقل قط هذا خاص بي ولا أشار إلى ذلك مع عله باقتداء أمته به ولم يقل أحد من الصحابة أن هذا لا يصلح لغيره بل روى القصة ونقلوها إلى الامة ولم ينعموا ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاقتداء به في ذلك والله سبحانه لما خصه في النكاح بالموهوبة قال خالصتك من دون المؤمنين فلو كانت هذه خالصة له من دون أمته لكان هذا التخصيص أولى بالذكر لكثرة ذلك من السادات مع اماتهم بخلاف المرأة التي تهب نفسها للرجل لندرتة وقتلته أو مثله في الحاجة إلى البيان ولا سيما والاصل مشاركة الامة له واقتداؤها به فكيف سكت عن منع الاقتداء به في ذلك الموضع الذي لا يجوز مع قيام مقتضى الجواز هذا شبه الحال ولم تجتمع

الامة على عدم الاقتناء به في ذلك فيجب المصير الى اجماعهم وبالله التوفيق والقياس الصحيح يقتضي جواز ذلك فانه يملك رقبته ومنفعة وطها وخدمتها فله أن يسقط حقه من ملك الرقية ويستبقى ملك المنفعة أو نوعا منها كما لو أعتق عبده وشرط عليه أن يخدمه ماعاش فاذا أخرج المالك الرقية لمملكه واستثنى نوعا من منفعتهم لم يمنع من ذلك في عقد البيع فكيف يمنع منه في عقد النكاح ولما كانت منفعة البضع لاستباح الابعد نكاح أو ملك بين وكان اعتاقها يزيل ملك الثمين عنها كان من ضرورة استباحة هذه المنفعة جعلها زوجة وسيدها كان يلى نكاحها ويعها من شاء بغير رضاها فاستثنى لنفسه ما كان يملكه منها ولما كان من ضرورته عقد النكاح ملكه لان بقاء ملكه المستثنى لا يتم الا به فهذا محض القياس الصحيح الموافق للسنة الصحيحة والله أعلم ومنها جواز كذب الانسان على نفسه وعلى غيره اذا لم يتضمن ضرر ذلك الغير اذا كان يتوصل بالكذب الى حقه كما كذب الحجاج بن علاط على المسلمين حتى أخذ ماله من مكة من غير مضرة لحقت المسلمين من ذلك الكذب وأما ما نال من بمكة من المسلمين من الاذى والحزن ففسدة يسيرة في جنب المصلحة التي حصلت بالكذب ولا سيما تكميل الفرح والسرور وزيادة الايمان الذي حصل بالخبر الصادق بعد هذا الكذب وكان الكذب سببا في حصول هذه المصلحة الراجحة ونظير هذا الامام والحاكم يوم الخصم خلاف الحق ليتوصل بذلك الى استسلام الحق كما أوهم سليمان ابن داود أحد المرتين بشق الولد فصغين حتى يتوصل بذلك الى معرفة عين الام ومنها جواز بناء الرجل بأمراته في السفر وركوبها معه على دابة بين الجيش ومنها ان من قتل غيره بسم يقتل مثله قتل به قصاصا كما قتلت اليهودية ببشر بن البراء ومنها جواز الاكل من ذبائح أهل الكتاب وحل طعامهم ومنها قبول هدية الكافر فان قيل فلعل المرأة قتلت لنقض العهد لجرأتها بالسلم لاهصاصا به قيل لو كان قتلها لنقض العهد لقتلت من حين أقرت أنها سمت الشاة ولم يتوقف قتلها على موت الأكل منها فان قيل فلهذا قتلت بنقض العهد قيل هذا حجة من قال ان الامام مخير في ناقض العهد كالاسير فان قيل فأتهم توجبون قتله حتما كما هو منصوص أحمد وانما القاضي أبو يعلى ومن تبعه قالوا بخير الامام فيه قيل ان كانت قصة الشاة قبل الصلح فلا حجة فيها وان كانت بعد الصلح فقد اختلف في نقض العهد بقتل المسلم على قولين فمن لم ير النقض به فظاهر ومن رأى النقض به فهل يتحتم قتله أو يتخير فيه أو يفصل بين بعض الاسباب الناقضة وبعضها فيتحتم قتله بسبب السبب ويتخير فيه اذا نقضه بجرأته ولحقه بدار الحرب وان نقضه بسواهما كالقتل والزنا بالمسيلة والتجسس على المسلمين واطلاع العدو على عوراتهم فالمنصوص تعيين القتل وعلى هذا فهذه المرأة لما سمت الشاة صارت بذلك محاربة وكان قتلها بخيرا فيه فلما مات بعض المسلمين من السم قتلت حتما اما قصاصا واما لنقض العهد بقتلها المسلم فهذا محتمل والله أعلم واختلف في فتح خير هل كان عنوة أو كان بعضها صلحا وبعضها عنوة فروى أبو داود من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزى خيبر فأصبناها عنوة فجمع السي وقال ابن اسحق سألت ابن شهاب فأخبرني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح خير عنوة بعد القتال وذكر أبو داود عن ابن شهاب بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح خير عنوة بعد القتال ونزل من نزل من أهلها على الجلاء بعد القتال قال ابن عبد البر هذا هو الصحيح في أرض خيراتها كانت عنوة كلها مغلوبا عليها بخلاف ذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم جميع أرضها على الغنائم لها الموجهين عليها بالخيول والركاب وهم أهل الحديبية ولم يختلف العلماء أن أرض

خير مقسومة وانما اختافوا هل تقسم الارض اذا غنمت البلاد أو توقف فقال الكوفيون الامام خير بين قسمتها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأرض خير وبين ايقافها كما فعل عمر بسواد العراق وقال الشافعي رحمه الله تقسم الارض كلها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لان الارض غنمة كسائر أموال الكفار ونهب مالك رحمه الله الى ايقافها اتباعا لعمر لان الارض مخصوصة من سائر الغنمة بما فعل عمر في جماعة من الصحابة من ايقافها لمن يأتي بعده من المسلمين وروى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر يقول لولا أن يترك آخر الناس لاشئ لهم ما افتتح المسلمون قرية الا قسمتها سهما كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير سهما وهذا يدل على أن أرض خير قسمت كلها سهما كما قال ابن اسحق وأما من قال ان خير كان بعضها صالحا وبعضها عنوة فقد وهم وغلط وانما دخلت عليهم الشبهة بالחסنين اللذين أسلها أهلها في حقن دماهم فلما لم يكن أهل ذلك الحصنين من الرجال والنساء والذرية مغنومين ظن أن ذلك لصالح ولعمري ان ذلك في الرجال والنساء والذرية كضرب من الصلح ولكنهم لم يتركوا أرضهم الا بالحصار والقتال فكان حكم أرضهما حكم سائر أرض خير كلها عنوة مقسومة بين أهلها وربما شبه على من قال ان نصف خير صلح ونصفه عنوة بمحدث يحيى بن سعيد عن يثير بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم خير نصفين نصفه لوفى والنصف لغيره قال أبو عمر ولو صح هذا لكان معناه أن النصف له مع سائر من وقع في ذلك النصف معه لانها قسمت على ستة وثلاثين سهما فوق السهم التي صلى الله عليه وسلم وطائفة معه في ثمانية عشر سهما ووقع سائر الناس في باقيها وكلهم بمن شهد الحديبية ثم خير وليس الحصون التي أسلها أهلها بعد الحصار والقتال صلحا ولو كانت صلحا لملكها أهلها كما يملك أهل الصلح أرضهم وسائر أموالهم فالحق في هذا ما قاله ابن اسحق دون ما قاله موسى بن عقبة وغيره عن ابن شهاب هذا آخر كلام أبي عمر قلت ذكر مالك عن ابن شهاب أن خير كان بعضها عنوة وبعضها صالحا والكتيبة أكثرها عنوة وفيها صلح قال مالك والكتيبة أرض خير وهو أربعون ألف عنق وقال مالك عن الزهري عن ابن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتتح بعض خير عنوة

(فصل) ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير الى وادي القرى وكان بها جماعة من اليهود وقد انضاف اليهم جماعة من العرب فلما نزحوا استقبلتهم يهود بالرمي وهم على غير تعية فقتل مدغم عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الناس هنيئا له الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي أخذها يوم خير من المغانم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارا فلما سمع بذلك الناس جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بشر أن أوشرا كين فقال النبي صلى الله عليه وسلم شارك من نار أوشرا كان من نار فبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه للقتال وصفهم ودفع لواءه الى سعد بن عباد وراية الى الحباب بن المنذر وراية الى سهل بن حنيف وراية الى عباد بن بشر ثم دعاهم الى الاسلام وأخبرهم أنهم ان أسلوا أحرزوا أموالهم وحقنوا دماهم وحسابهم على الله فبرز رجل منهم فبرز اليه الزبير بن العوام فقتله ثم برز آخر فقتله ثم برز آخر فبرز اليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقتله حتى قتل منهم أحد عشر رجلا قتل منهم رجل دعا من بقى الى الاسلام وكانت الصلاة تحضر ذلك اليوم فيصلي بأصحابه ثم يعود فيدعوهم الى الاسلام والى الله ورسوله فقاتلهم حتى أمسوا وغدا عليهم فلم ترتفع الشمس قيد رمح حتى أعطوا ما بأيديهم وفتحها عنوة وغنمته أموالهم وأصابوا أثاثا ومتاعا كثيرا وأقام

رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادى القرى أربعة أيام وقسم ما أصاب على أصحابه بوادى القرى وترك الأرض والنخل بأيدي اليهود وعاملهم عليها فلما بلغ يهوديته ما واطأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل خير وفدك ووادى القرى صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقاموا بأموالهم فلما كان زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أخرج يهود خير وفدك ولم يخرج أهل تيه ووادى القرى لانهما داخلتان فى أرض الشام ويرى أن مادون وادى القرى الى المدينة حجاز وأن ما وراء ذلك من الشام وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة فلما كان ببعض الطريق سار ليلة حتى اذا كان ببعض الطريق عرس وقال لبلال اكلا لنا الليل فغلبت بلالا عيناه وهو مستند الى راحته فلم يلقظظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى ضربتهم الشمس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظا فزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا بلال قال أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك باني أنت وأبى يا رسول الله فالتدوا وراح لهم مشيا حتى خرجوا من ذلك الوادى ثم قال هذا واد به شيطان فلما جاوزه أمرهم أن ينزلوا وأن يتوضؤا ثم صلى سنة الفجر ثم أمر بلالا فاقام الصلاة وصلى بالناس ثم انصرف وقال يا أيها الناس ان الله قبض أرواحنا ولو شاء لردنا اليها فى حين غير هذا فاذا نام أحدكم عن الصلاة أو نسيها فليصلها كما كان يصلها فى وقتها ثم التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبى بكر فقال ان الشيطان أتى بلالا وهو قائم يصلى فاضجعه فلم يزل يهدئه كما يهدئ الصبي حتى نام ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فاخبره بمثل ما أخبر به أبابكر وقد روى أن هذه القصة كانت فى مرجعهم من الحديبية وروى أنها كانت فى مرجعهم من غزوة تبوك وقد روى قصة النوم عن صلاة الصبح عمران بن حصين ولم يوقت مدتها ولا ذكر فى أى غزوة كانت وكذلك رواها أبو قتادة كلاهما فى قصة طويلة عسوفة وروى مالك عن زيد بن أسلم أن ذلك كان بطريق مكة وهذا مرسل وقد روى شعبة عن جامع بن شداد قال سمعت عبد الرحمن بن أبى علقمة قال سمعت عبد الله بن مسعود قال أبلغنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يكلا لنا فقال بلال أنا فذكر القصة لكن قد اضطربت الرواة فى هذه القصة فقال عبد الرحمن بن مهدى عن شعبة عن جامع ان الحارس فيها كان ابن مسعود وقال غندر عنه ان الحارس كان بلالا واضطربت الرواية فى تاريخها فقال المعتمر بن سليمان عن شعبة عنه انها كانت فى غزوة تبوك وقال غيره عنه انها كانت فى مرجعهم من الحديبية فدل على وهم وقع فيها ورواية الزهرى عن سعيد سائلة من ذلك وبالله التوفيق

فصل فى فقه هذه القصة فيها أن من نام عن صلاة أو نسيها فرقتها حين يستيقظ أو يذكرها وفيها أن السنن الرواتب تقضى كما تقضى الفرائض وقد قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة الفجر معها وقضى سنة الظهر وحدها وكان هديه صلى الله عليه وسلم قضاء السنن الرواتب مع الفرائض وفيها أن الفائتة يؤذن لها ويقام فان فى بعض طرق هذه القصة انه أمر بلالا فنادى بالصلاة وفى بعضها فامر بلالا فاذن وأقام ذكره أبو داود وفيها قضاء الفائتة جماعة وفيها قضائها على الفور لقوله غليصها اذا ذكرها وانما أخرها عن مكان معرضهم قليلا لكونهم كانوا فيه شيطان فارتحل منه الى مكان خير منه وذلك لا يفوت المبادرة الى القضاء فانهم فى شغل الصلاة وشأنها وفيها تنبيه على اجتناب الصلاة فى مكة لئلا يشيطان كالخارج والجر بطريق الأرض فانه لا يأتى إلا به يسكبها فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم ترك المبادرة الى الصلاة فى ذلك الوادى وقال "يا أيها الناس ان الشيطان ياتى

(فصل) ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة رد المهاجرون إلى الانصار متأثمين حتى كانوا منحوهم إياها من النخيل حين صار لهم بخير مال ونخيل فكانت أم سليم وهي أم أنس بن مالك أعطت رسول الله صلى الله عليه وسلم عذاقاً فأعطاهن أم أيمن مولاته وهي أم أسامة بن زيد فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سليم عذاقها وأعطى أم أيمن مكانهن من حائطه مكان كل عذق عشرة

(فصل) وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة بعد مقدمه من خير إلى شوال وبعث في خلال ذلك السرايا فيها سرية أبي بكر الصديق رضي الله عنه إلى نجد قبل بني فزارة ومعها سبعة بنو الأكوخ فوقع في سهمه جارية حسنة فاستوهبها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفادى بها أسرى من المسلمين كانوا بمكة وقتها سرية عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ثلاثين راكباً نحو هوازن فجاءهم الخبر فهربوا وجاءوا محالماً فلم يبق منهم أحداً فانصرف راجعاً إلى المدينة فقال له الدليل هل لك في جمع من خشم جازا سائرين وقد أجذبت بلادهم فقال عمر لم يأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ولم يعرض لهم ومنها سرية عبد الله بن رواحة في ثلاثين راكباً فيهم عبد الله بن أنيس إلى البشير بن ورام اليهودي فإنه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يجمع غطفان ليغزوهم بهم فأتوه بخير فقالوا أرسلنا إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستعملك على خير فلم يزالوا به حتى تبعهم في ثلاثين رجلاً مع كل رجل منهم رديف من المسلمين فلما بلغوا قرقرة بنار وهي من خير على ستة أميال ندم البشير فأهوى يده إلى سيف عبد الله بن أنيس فقطن له عبد الله بن أنيس فزجر بعيره ثم اقتحم عن البعير يسوق القوم حتى إذا استمكن من البشير ضرب رجله فقطعها واقتحم البشير وفي يده مجرشم من شروط فضرب به وجه عبد الله فشجه مأومة فأنكفأ كل رجل من المسلمين على رديفه فقتله غير رجل من اليهود أعجزهم شداً ولم يصب من المسلمين أحد وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في شجته عبد الله بن أنيس فلم تقح ولم تؤذ حتى مات ومنها سرية بشير بن سعد الانصاري إلى بني مرة بفدك في ثلاثين رجلاً فخرج إليهم فاقى رعاه الشاء فاستاق الشاء والنعم ورجع إلى المدينة فادركه الطالب عند الليل فباتوا يرمونهم بالنبل حتى فنى نبل بشير وأصحابه فولى منهم من ولى وأصيب منهم من أصيب وقاتل بشير قتالا شديداً ورجع القوم بنعمهم وشأنهم وتحامل بشير حتى انتهى إلى فدك فأقام عندهم حتى برأت جراحه فرجع إلى المدينة ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى الخرقات من جهة وفيهم أسامة بن زيد فلما دنا منهم بعث الأمير الطلائع فلما رجعوا أخبرهم أقبل حتى إذا دنا منهم ليلاً وقد اجتمعوا وهذوا قائم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أوصيبكم بتقوى الله وحده لا شريك له وأن تطيعوه ولا تعصوه ولا تتخالقوا أمري فإنه لا رأي لمن لا يطاع ثم رتبهم وقال يا فلان أنت وفلان يا فلان أنت وفلان لا يفارق كل منكما صاحبه وزميلة وإياكم أن يرجع أحد منكم فأقول أين صاحبك فيقول لأدري فإذا كبرت فكبروا وجر دوا السيوف ثم كبروا وحلوا حملة واحدة وأحاطوا بالقوم وأخذتهم سيوف الله فهم يضعونها حيث شاؤوا منهم وشعارهم أمت أمت وخرج أسامة في أثر رجل منهم يقال له نهيك ابن مرداس فلما دنا منه ولحه بالسيف قال لا اله الا الله فقتله ثم استاقوا الشاء والنعم والذرية وكانت سهمانهم عشرة أبخرة لكل رجل أو عدها من النعم فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بما صنع أسامة فكبر ذلك عليه وقال أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله فقال انما قالها متعوذاً قال فلا شققت عن قلبه ثم قال من لك بلا اله الا الله يوم القيامة فيزال بك رد ذلك عليه حتى تمنى أن يكون أسلم يومئذ وقال يا رسول الله أعطى الله عهداً أن لا أقتل رجلاً

يقول لاله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدي فقال أسامة بعدك

(فصل) وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم غالب بن عبد الله الكلبي الى بنى الملوخ بالكديد وأمره أن يغير عليهم قال ابن اسحق لحدثني يعقوب بن عتبة عن مسلم بن عبد الله الجهني عن جندب بن مكيث الجهني قال كنت في سرية فضينا حتى اذا كنا بقديلقينا به الحرث بن مالك بن البرضاء الليثي فأخذناه فقال انما جئت لاسلم فقال لغالب بن عبد الله ان كنت انما جئت لتسلم فلا يصرك رباط يوم وليلة وان كنت على غير ذلك استوفنا منك فأوثقه ورباطا وخلف عليهم ويحلا أسود وقال له امكث معه حتى نمر عليك فإذا نازعك فاحتر رأسه فضينا حتى أتينا بطن الكديد فزلناه عشية بعد العصر فبعثني أصحابي اليه فعمدت الى تل يطلعي على الحاضر فانبطحت عليه وذلك قبل غروب الشمس ففرج رجل منهم فظفر فرأني منبطحا على التل فقال لأمراهة اني لأرى سوادا على هذا التل ما رأيت في أول النهار فانظري لا تكون الكلاب اجتزت بعض أوعيتك فنظرت فقالت لا والله لا أقدر شيئا قال فزاوليني قوسى وسهمين من بنى فزاولته فرأني بسهم فوضعه في جنبى فزعته فوضعه ولم تحرك ثم رماني بالآخر فوضعه في رأس منكبي فزعته فوضعه ولم تحرك فقال لأمراهة أما والله لقد خالطه سهاى ولو كان زائلا لتحرك فإذا أصبحت فابتغى سهمي فغنيم ما لا مضعفهما الكلاب على قال فامهنا حتى اذا راحت رأيتهم واحتلبوا وسكنوا وذهبت عتمة من الليل شننا عليهم الغار فقتلنا من قتلنا واستقمنا النعم فوجئنا قافلين بهو خرج صريحهم الى قومهم وخرجنا سراعا حتى نرى بالحرث ابن مالك وصاحبه فاطلقنا بهمنا وأتانا صريح الناس فجاءنا ما لا قبل لنا به حتى اذالم يكن بيننا وبينهم الا بطن الوادي من قديد أرسل الله عز وجل من حيث شاء سبيلا والله ما رأينا قبل ذلك مطرا فجاء بما لا يقدر أحد يقوم عليه فلقد رأيتهم وقروا فنظرونا اليها ما يقدر أحد منهم أن يقدم عليه ونحن نخدروا فذهبنا سراعا حتى أسندناها في المسلك ثم حدرناها عنه فاجزنا القوم بما في أيدينا وقد قيل ان هذه السرية هي السرية التي قبلها والله أعلم

(فصل) ثم قدم حسيل بن نيرة وكان دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خير فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما وراءك قال تركت جمعا من يمن وخطفان وحيان وقد بعث اليهم عيينة أما أن تسيروا اليها وأما أن تسير اليكم فارسلوا اليه أن سر اليها وهم يريدونك أو بعض أطرافك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر فذكر لهما ذلك فقالا جميعا بعث بشير بن سعد فعقد له لواء وبعث معه ثلثمائة رجل وأمرهم أن يسروا الليل ويكنوا النهار وخرج معهم حسيل دليلا فساروا الليل ولنا النهار حتى أتوا أسفل خير حتى دنوا من القوم فأغاروا على سرهم وبلغ الخبر جميعهم ففروا فخرج بشير في أصحابه حتى أتى محلم فيجدها ليس بها أحد فرجع بالعم فلما كانوا بسلام لقا عينا لعينة فقتلوه ثم لقوا اجمع عينة وهو لا يشعر بهم فتأوشوهم ثم انكشف جمع عينة وتبعهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابوا منهم رجلاين فقدموا بهما على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلما فأرسلهما وقال الحرث بن عوف لعينة وقد لقيه منزما تعدو به فرسه فقل لا أقدر خاني الطلب فقال له الحرث أما آ لك أن تبصر بعض ما أنت عليه وأن محمدا قد وطأ البلاد وأنت توضع في غير شيء قال الحرث فأقمت من حين زالت الشمس الى الليل وما أرى أحدا ولا طليوه الا الرعب الذي دخله

(فصل) وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا حردر الأسلي في سرية وكان من قصته ما ذكره ابن اسحق أن رجلا من جيش بن معاوية يقال له قيس بن رفاعة أو رفاعة بن قيس أقبل في عدد كثير حتى نزلوا بالغاية

يريد أن يجمع قيسا على محارب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ذا اسم وشرف في جشم قال فنعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلين من المسلمين فقال أخرجا إلى هذا الرجل حتى تأتوا منه بخبر وعلم نقدم اليك أرفقا عفا حمل عليها أحدنا فوالله ما قامت به ضعفا حتى دعما الرجل من خلفنا بأيديهم حتى استقلت وما كادت وقال تبلفوا على هدم فخر جنا معنا سلاخا من النبل والسيوف حتى إذا جئنا قريبا من الحاضر مع غرب الشمس فكنت في ناحية وأمرت صاحبي فكمننا في ناحية أخرى من حاضر القوم قلت لها إذا سمعتي أني تكبرت وشدنت في العسكر فكبروا وشدوا معي فوالله أنا كذلك تنتظر أن ترى غرة أنزى شيئا وقد غشنا الليل حتى ذهب لجمة العشاء وقد كان لهم راع قد سرح في ذلك البلد فأبطأ عليهم حتى تخوفوا عليه فقام صاحبهم رفاعه بن قيس فأخذ سيفه فجعله في عنقه وقال والله لا تبعن أثر راعينا هذا والله لقد أصابه شر فقال نفر من معه والله لا نذهب حتى نكفيك فقال لا يذهب إلا أنا قالوا ونحن معك قال والله لا يتبعني منكم أحد وخرج حتى يمر في فلأ أمكنني ففحته بسهم فوضعت في فواده فوالله ما تكلم فوثبت إليه فاحتزرت رأسه ثم شددت في ناحية العسكر وكبرت وشد صاحباي فكبرا فوالله ما كان إلا النجاء من كان فيه عند ذلك بكل ما قدروا عليه من نسائم وأبائهم وما خف معهم من أموالهم واستقنا ابلا عظيمة وغنا كثيرة فجتبا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجئت برأسه أحله معي فأعطاني من تلك الابل ثلاثة عشر بعيرا في صدق لجمعت إلى أهلي وكنت قد تزوجت امرأة من قومي فأصدقها ما بقي درهم فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم أستعيته على نكاحي فقال والله ما عندي ما أعينك فلبثت أياما ثم ذكر هذه السرية

(فصل) وبعث سرية إلى أضيم وكان فيهم أبو قتادة ومحم بن جثامة في نفر من المسلمين فريهم عامر بن الاصبط الاشجعي على قعوده معه متبع له ووطب من لبن فسلم عليهم بنية الاسلام فامسكوا عنه وحمل عليه محم بن جثامة فقتله لشيء كان بينه وبينه وأخذ بعيره ومتبعه فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر ففرز فيهم القرآن يأياها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا أن الله كان بآئعمالكم خيرا فلما قدموا أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتلته بعد ما قال آمنت بالله ولما كان عام خير جاء عينة بن بدر يطلب بدم عامر بن الاصبط الاشجعي وهو سيد قيس وكان الاقرع بن حابس يرد عن محم وهو سيد خندف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوم عامر هل لكم أن تأخذوا الآن منا خمسين بعيرا وخمسين إذا رجعنا إلى المدينة فقال عينة بن بدر والله لا أدعه حتى أذيق نساء من الحر مثل ما أذاق نسائي فلم يزل به حتى رضوا بالدية بمحم حتى يستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام بين يديه قال اللهم لا تغفر لحمل وقاطنا ثلاثا فقام وأنه ليتلقى دموه بطرف ثوبه قال ابن اسحق وزعم قومه أنه استغفر له بعد ذلك قال ابن اسحق وحدثني سالم بن النضر قال لم يقبلوا الدية حتى قام الاقرع بن حابس فخلا بهم فقال يا معشر قيس سألكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قتيلا تركونه ليصلح به بين الناس فنتعموه إياه أفأمتهم أن يفضب عليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيغضب الله عليكم لغضبه أو يلعنكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيلعنكم الله بلعنته والله ليسلنكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أول اثنين بخمسين من بني تميم كلهم يشهدون أن القتيلا ماصلي قط فلا يظن دمه فلما قال ذلك أخذوا الدية

(فصل في سرية عبدالله بن حذافة السهمي) ثبت في الصحيحين من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم في عبدالله بن حذافة السهمي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وثبت في الصحيحين أيضا من حديث الأعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الانصار على سرية يبعثهم وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا قال فاغضبوه في شيء فقال اجتمعوا لي حطبا فجمعوا فقال أوقدوا نارا فأوقدوا ثم قال ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسمعوا لي وتطيعوا قالوا بلى قال فادخلوها قال فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا إنما فررنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فسكن غضبه وطفئت النار فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلك له فقال لودخلوها ما خرجوا منها إنما الطاعة في المعروف وهذا هو عبدالله بن حذافة السهمي فان قيل فلو دخلوها ودخلوها طاعة لله ورسوله في ظنهم فكانوا متأولين بخطئهم فكيف يخذلون فيها قيل لما كان القاء نفوسهم في النار معصية يكونون بها قاتلي أنفسهم فهموا بالمبادرة اليها من غير اجتهاد منهم دل هو طاعة وقرية أو معصية كانوا مقدمين على ما هو محرم عليهم ولا يسوغ طاعة ولى الأمر فيه لانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وكانت طاعة من أمرهم بدخول النار معصية لله ورسوله فكانت هذه الطاعة هي سبب العقوبة لانها نفس المعصية فلو دخلوها لكانوا عصاة لله ورسوله وإن كانوا مطيعين لولى الأمر لم تدفع طاعتهم لولى الأمر معصيتهم لله ورسوله لانهم قد علوا أن من قتل نفسه فهو مستحق للوعيد والله قد نهاهم عن قتل أنفسهم فليس لهم أن يقدموا على هذا النهي طاعة لمن لا يجنب طاعته الا في المعروف فاذا كان هذا حكم من عذب نفسه طاعة لولى الأمر فكيف من عذب مسلما لا يجوز تعذيبه طاعة لولى الأمر وأيضا فاذا كان الصحابة المذكورون لودخلوها لما خرجوا منها مع قصدهم طاعة الله ورسوله بذلك الدخول فكيف بمن حمله على ما لا يجوز من الطاعة الرغبة والرهبة الدنيوية واذا كان هؤلاء لودخلوها لما خرجوا منها مع كونهم قصدوا طاعة الامير وظنوا أن ذلك طاعة لله ورسوله فكيف بمن دخلها من هؤلاء المسلمين اخوان الشياطين وأوهمو الجهال أن ذلك ميراث من ابراهيم الخليل وأن النار قد تصير عليهم بردا وسلاما كما صارت على ابراهيم وخيار هؤلاء ما بوس عليه يظن أنه دخلها بحال رحمانى وانما دخلها بحال شيطانى فاذا كان لا يعلم بذلك فهو ملبوس عليه وإن كان يعلم به فهو ملبس على الناس يومهم أنه من أولياء الرحمن وهو من أولياء الشيطان وأكثرهم بدخبا بمحال بيتاني وتحيل انساني فهم في دخولها في الدنيا ثلاثة أصناف ملبوس عليه وملبس ومتحيل ونار الآخرة أشد عذابا وأبقى

فصل في عمره القضية قال نافع كانت في ذي القعدة سنة سبع وقال سليمان التيمي لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر بعث السرايا وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة ثم نادى في الناس بالخروج قال موسى بن عقبة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من العام المقبل من عام الحديبية معتمرا في ذي القعدة سنة سبع وهو الشهر الذى صده فيه المشركون عن المسجد الحرام حتى اذا بلغ باجيج وضع الاداة كلها للجحف والمجان والنبل والرماح ودخلوا به - حج الراكب السيوف وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب بين يديه الى ميمونة بنت الحرد - بن حزن العامرية فخطبها اليه فجعلت أمرها الى العباس بن عبد المطلب وكانت أختها أم الفضل تحتها فزوجها العباس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه

فقال اكشفوا عن المناكب واسعوا في الطواف ليرى المشركون جلدكم وقوتهم وكان يكادهم بكل ما استطاع فوقف أهل مكة الرجال والنساء والصبيان ينظرون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم يطوفون بالبيت وعبد الله بن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتجز متوشحا بالسيف يقول

خلوا بيني الكفار عن سبيله قد أنزل الرحمن في تنزيهه

في صحف تنلى على رسوله يارب أني مؤمن بقبيله

اني رأيت الحق في قبوله اليوم تقر بكم على تأويله

ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

وتعيب رجال من المشركين أن ينظروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حنقا وغيظا فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثا فلما أصبح من اليوم الرابع أتاه سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس الأنصار يتحدث مع سعد بن عباد فصلاح حويطب تاشدك الله والعقد لما خرجت من أرضنا فقد مضت الثلاث فقال سعد بن عباد كذبت لأأم لك ليست بأرضك ولا أرض آبائك والله لا نخرج ثم نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم حويطبا أو سهيلا فقال اني قد نكحت منكم امرأة فما يضركم أن أمكحت حتى أدخل بها ونضع الطعام فأكل وتأكلون معنا فقالوا تاشدك الله والعقد ألا خرجت عنا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا رافع فأذن بالرحيل وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بطن سرف فأقام بها وخلف أبا رافع ليحمل ميمونة إليه حين يمسى فأقام حتى قدمت ميمونة ومن معها وقد لقوا أذى وعناء من سفهاء المشركين وصبيانهم فبني بها بسرف ثم أدج وسار حتى قدم المدينة وقدر الله أن يكون قبر ميمونة بسرف حيث بنى بها

(فصل) وأما قول ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال فما استدرك عليه وعد من وهمه قال سعيد بن المسيب وهل ابن عباس وإن كانت خالته مات زوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بعد ما حل ذكره البخاري وقال يزيد بن الأصم عن ميمونة تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسرف رواه مسلم وقال أبو رافع تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو حلال وبني بها وهو حلال لو كنت الرسول بينهما صح ذلك عنه وقال سعيد بن المسيب هذا عبد الله بن عباس يزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح ميمونة وهو محرم وإنما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وكان الحل والنكاح جميعا فتشبه ذلك على الناس وقد قيل أنه تزوجها قبل أن يحرم وفي هذا نظر ألا يكون وكل في العقد عليها قبل إحصاءه وأظن الشافعي ذكر ذلك قولاً فالأقوال ثلاثة . أحدها أنه تزوجها بعد حله من العمرة وهو قول ميمونة نفسها وقول السفير بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبو رافع وقول سعيد بن المسيب وجهور أهل النقل . والثاني أنه تزوجها وهو محرم وهو قول ابن عباس وأهل الكوفة وجماعة . والثالث أنه تزوجها قبل أن يحرم وقد حمل قول ابن عباس أنه تزوجها وهو محرم على أنه تزوجها في الشهر الحرام لافي حال الإحصاء قالوا ويقال أحرم الرجل إذا عقد الإحصاء وأحرم إذا دخل في الشهر الحرام وإن كان حلالا بدليل قول الشاعر

قلوا ابن عفان الخليفة محرما ورعا ظم أرمله مقتولا

وأما قتلوه في المدينة حلالا في الشهر الحرام وقد روى مسلم في صحيحه من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا ينكح ولو قدر تعارض القول والفعل ههنا لوجب تقديم القول لأن الفعل موافق للبرائة الأصلية والقول ناقل عنها فيكون رافعا لحكم البرائة الأصلية وهذا موافق لقاعدة الأحكام ولو قدم الفعل لكان رافعا لموجب القول والقول رافع لموجب البرائة الأصلية فيلزم تغيير الحكم مرتين وهو خلاف قاعدة الأحكام والله أعلم

(فصل) ولما أراد النبي صلى الله عليه وسلم الخروج من مكة تبعته ابنة حمزة تنادى يا عم فتناولها علي بن أبي طالب رضي الله عنه فأخذ يدها وقال لفاطمة دونك ابنة عمك فحملتها فاختصم فيها علي وزيد وجعفر فقال علي أنا أخذتها وهي ابنة عمي وقال جعفر ابنة عمي وغالتها تحتي وقال زيد ابنة أخي قضي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم لحالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلي أنت مني وأنا منك وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقي وقال لزيد أنت أخونا ومولانا متفق على صحته وفي هذه القصة من الفقه أن الحالة مقدمة في الحضانة على سائر الأقارب بعد الابوين وأن تزوج الحاضنة بقریب من الطفل لا يسقط حضانتها ونص أحمد رحمه الله تعالى في رواية عنه على أن تزويجها لا يسقط حضانتها في الجارية خاصة واحتج بقصة بنت حمزة هذه ولما كان ابن العم ليس محرما لم يفرق بينه وبين الاجنبي في ذلك وقال تزوج الحاضنة لا يسقط حضانتها للجارية وقال الحسن البصري لا يكون تزويجها مسقطا لحضانتها بحال ذكر كان الولد أو أنثى وقد اختلف في سقوط الحضانة بالنكاح على أربعة أقوال أحدها تسقط به ذكر أو أنثى وهو قول مالك رضي الله عنه والشافعي رضي الله عنه وأبي حنيفة رضي الله عنه وأحمد رضي الله عنه في إحدى الروايات عنه والثاني لا يسقط بحال وهو قول الحسن وابن حزم والثالث أن كان الطفل بنتا لم تسقط الحضانة وإن كان ذكرا سقطت وهذه رواية عن أحمد رحمه الله تعالى وقال في رواية مهي إذا تزوجت الام وابنها صغير أخذ منها قبل له والجارية مثل الصبي قال لا الجارية تكون معها إلى سبع سنين وحكى ابن أبي موسى رواية أخرى عنه أنها أحق بالبت وإن تزوجت إلى أن تبلغ والرابع أنها إذا تزوجت بنسب من الطفل لم تسقط حضانتها وإن تزوجت بأجنبي سقطت ثم اختلف أصحاب هذا القول على ثلاثة أقوال أحدها أنه يكفي كونه نسيبا فقط محرما كان أو غير محرم وهذا ظاهر كلام أصحاب أحمد رحمه الله تعالى وإطلاقهم. الثاني أنه يشترط كونه مع ذلك ذارح محرم وهو قول الحنفية. الثالث أنه يشترط مع ذلك أن يكون بينه وبين الطفل ولادة بأن يكون جدا للطفل وهذا قول بعض أصحاب أحمد رحمه الله تعالى ومالك والشافعي رضي الله عنهما وفي القصة حجة لمن قدم الحالة على العمة وقرابة الام على قرابة الأب فانه قضى بها لحالتها وقد كانت صفة عمتها موجودة اذ ذاك وهذا قول الشافعي ومالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم وأحمد رحمه الله تعالى في إحدى الروايتين عنه وعنه رواية ثانية أن العمة مقدمة على الخالة وهي اختيار شيخنا وكذلك نساء الأب يقدمن على نساء الام لأن الولاية على الطفل في الاصل للأب وانما قدمت عليه الام لمصاحبة الطفل وكال تربيته وشغفها وحونها والاناث أقوم بذلك من الرجال فاذا صار الامر إلى النساء فقط أو الرجال فقط كانت قرابة الأب أولى من قرابة الام كما يكون الأب أولى من كل ذكر سواه وهذا أقوى جدا ويحجب عن تقديم خالة ابنة حمزة على عمتها بأن العمة لم تطلب الحضانة والحضانة حق لها يقضى لها به بطله بخلاف الخالة فان جعفرا

كان نائبا عنها في طلب الحضانة ولهذا قضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لها في غيبتها وأيضا فكأن لقرابة الطفل أن يمنع الحاضنة من حضانة الطفل اذا تزوجت فلزوج أن يمنحها من أخيه وتفرغها للفاذا رضى الزوج بأخذه حيث لا تسقط حضانتها لقرابته أو لكون الطفل أتي على رواية مكنت من أخذه وإن لم يرض فالحق له والزوج ههنا قد رضى وخاصم في القصة وصفية لم يكن منها طلب وأيضا فابن العلم له حضانة الجارية التي لا تشتهى في أحد الوجهين بل وإن كانت تشتهى فله حضانتها أيضا وتسلم الى امرأة ثقة يختارها هو أو آل محرمه وهذا هو المختار لانه قريب من عصبانها وهو أولى من الاجانب والحاكم وهذه ان كانت طفلة فلا اشكال وإن كانت عن يشتهى فقد سلمت الى خالتها فهي وزوجها من أهل الحضانة والله أعلم وقول زيد ابنة أخى يريد الاخاء الذى عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين حمزة لما واخى بين المهاجرين فانه واخى بين أصحابه مرتين فواخى بين المهاجرين بعضهم مع بعض قبل الهجرة على الحق والمواسة فأخى بين أبى بكر وعمر وبين حمزة وزيد بن حارثة وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف وبين الزبير وابن مسعود وبين عبيدة بن الحارث وبلال وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبى وقاص وبين أبى عبيدة وسالم مولى أبى حذيفة وبين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله والمروة الثانية آتخى بين المهاجرين والانصار في دار أنس بن مالك بعد مقدمه المدينة

﴿فصل﴾ واختلف في تسمية هذه العمرة بعمرة القضاء هل هو لكونها قضاء للعمرة التي صدوا عنها أو من المضاضة على قولين تقدما قال الواقدي حدثني عبد الله بن نافع عن أبيه عن ابن عمر قال لم تكن هذه العمرة قضاء ولكن كان شرطاً على المسلمين أن يعتمروا في الشهر الذى حاصرهم فيه المشركون واختاف الفقهاء في ذلك على أربعة أقوال. أحدها أن من أحصر عن العمرة يلزمه الهدى والقضاء وهذا إحدى الروايات عن أحمد رحمه الله تعالى بل أشهرها عنه. والثاني لا قضاء عليه وعليه الهدى وهو قول الشافعى ومالك رضى الله عنهما في ظاهر مذهبه ورواية أبى طالب عن أحمد رحمه الله تعالى. والثالث يلزمه القضاء ولا هدى عليه وهو قول أبى حنيفة رضى الله عنه. والرابع لا قضاء عليه ولا هدى وهو إحدى الروايات عن أحمد رحمه الله فمن أوجب عليه القضاء والهدى احتج بان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه نحرروا الهدى حين صدوا ثم قضوا من قابل قالوا والعمرة تلزم بالشروع فيها ولا يسقط الوجوب الا بفعالها ونحر الهدى لاجل التحلل قبل اتمامها وقالوا وظاهر الآية يوجب الهدى لقوله تعالى فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ومن لم يوجبهما قالوا لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم الذين أحصروا معه بالقضاء ولا أحدا منهم ولا وقف الحل على نحرهم الهدى بل أمرهم أن يخلقوا رؤسهم وأمر من كان معه هدى أن ينحر هديه ومن أوجب الهدى دون القضاء احتج بقوله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ومن أوجب القضاء دون الهدى احتج بأن العمرة تلزم بالشروع فاذا أحصر جاز له تأخيرها لعذر الاحراز فاذا زال الحصر أتى بها بالوجوب السابق ولا يوجب تحلل التحلل بين الاحرام بها أولا وبين فعلها في وقت الامكان شيئا وظاهر القرآن يرد هذا القول ويوجب الهدى دون القضاء لانه جعل الهدى هو جميع ما على المحصر فدل على أنه يكتفى به منه والله أعلم

﴿فصل﴾ وفي نحره صلى الله عليه وسلم لما أحصر بالحديبية دليل على أن المحصر ينحر هديه وقت حصره وهذا لا خلاف فيه اذا كان محرما بعمرة وان كان مفردا أو قارنا ففيه قولان. أحدهما أن الامر كذلك وهو الصحيح

لأنه أحد النسكين فجاز الحل منه ونحر هديه وقت حصره كالعمرة لأن العمرة لا تقوت وجميع الزمان وقت لها فإذا جاز الحل منها ونحر هديها من غير خشية فواتها فالحج الذي يخشى فواته أولى وقد قال أحمد في رواية حنبل أنه لا يحل ولا ينحر الهدى إلى يوم النحر ووجه هذا أن للهدى محل زمان ومحل مكان فإذا ججز عن محل المكان لم يسقط عنه محل الزمان لتسكنه من الإتيان بالواجب في محله الزماني وعلى هذا القول لا يجوز له التحلل قبل يوم النحر لقوله ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله

(فصل) وفي نحره صلى الله عليه وسلم وحله دليل على أن المحصر بالعمرة يتحلل وهذا قول الجمهور وقد روى عن مالك رحمه الله أن المعتزم لا يتحلل لأنه لا يخاف القوت وهذا تبعد صحته عن مالك رحمه الله لأن الآية إنما نزلت في الحديبية وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كلهم محرمين بعمرة وحلوا كلهم وهذا مما لا يشك فيه أحد من أهل العلم

(فصل) وفي ذبحه صلى الله عليه وسلم بالحديبية وهي من الحل بالاتفاق دليل على أن المحصر ينحر هديه حيث أحصر من حل أو حرم وهذا قول الجمهور وأحمد ومالك والشافعي رحمهم الله وعن أحمد رحمه الله رواية أخرى أنه ليس له نحر هديه إلا في الحرم فيبعثه إلى الحرم ويواطئ رجلا على أن ينحره في وقت يتحلل فيه وهذا يروى عن ابن مسعود رضي الله عنه وجماعة من التابعين وهو قول أبي حنيفة رحمه الله وهذا إن صح عنهم فينبغي حمله على المحصر الخاص وهو أن يتعرض ظالم لجماعة أولواحد وأما المحصر العام فالسنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على خلافه والحديبية من الحل باتفاق الناس وقد قال الشافعي رحمه الله بعضها من الحل وبعضها من الحرم قالت ومراده أن أطرافها من الحرم والأضيق من الحل باتفاقهم وقد اختلف أصحاب أحمد رحمه الله في المحصر إذا قدر على أطراف الحرم هل يلزمه أن ينحر فيه فيه وجهان لم والصحيح أنه لا يلزمه لأن النبي صلى الله عليه وسلم نحر هديه في موضعه مع قدرته على أطراف الحرم وقد أخبر الله سبحانه أن الهدى كان محبوسا عن بلوغ محله ونصب الهدى بوقوع فعل الصد عليه أي صدوك عن المسجد الحرام وصدوا الهدى عن بلوغ محله ومعلوم أن صدوم وصد الهدى استمر ذلك العام ولم يزل فلم يصلوا فيه إلى محل أحرامهم ولم يصل الهدى إلى محل نحره والله أعلم

(فصل في غزوة مؤتة) وهي بأذن البلقاء من أرض الشام وكانت في جمادى الأولى سنة ثمان وكان سببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الحارث بن عمير الأزدى إحد بني لُحَب بكتابه إلى الشام إلى ملك الروم أو بصري فعرض له شرحبيل بن عمرو الغساني فاوثقه رباطا ثم قدمه ففرض بعتقه ولم يقتل لرسول الله صلى الله عليه وسلم رسول غيره فاشتد ذلك عليه حين بلغه الخبر فبحث البحث واستعمل علي بن زيد بن حارثة وقال أن أصيب لجعفر بن أبي طالب على الناس فإن أصيب جعفر فعبد الله بن رواحة فتجهز الناس وهم ثلاثة آلاف فلما حضر خروجهم ودع الناس أمرا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلموا عليهم فبكى عبد الله بن رواحة فقالوا ما يبكيك فقال أما والله ما بي حب الدنيا ولا صباة بكم ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ آية من كتاب الله يذكر فيها التاروا منكم إلا وارتدوا كان على ربك حتما مقضيا ما تدرى كثرة في الصدر بعد الله ردد فقال المسلمون صحبكم الله بالسلامة ودفع عنكم وركم البنا صالحين فعاد عبد الله بن رواحة

لكنني أسأل الرحمن مغفرة
أو طعنة يئس حران بجبهة
حتى يقال إذا مروا على جدثي
يا أرشد الله من غاز وقد رشدا

ثم مضوا حتى نزلوا معان فباغ الناس أن هرقل بالباقي في مائة ألف من الروم وأنظم اليهم من لخم وجذام وبلقين
وغير أولي مائة ألف قلبا بلغ ذلك المسلمين أقاموا على معان ليلتين ينظرون في أمرهم وقالوا نكتب إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فنخبره بعدد عدونا فلما أن بمدنا بالرجال وما أن بأمرنا بأمره فمضى لمفجع الناس عبد الله
ابن رواحة فقال يا قوم والله إن الذي تكرهون الذي خرجتم تطلبون الشهادة وما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا
كثرة ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا به الله فاضلوا فأنما هي إحدى الحسينين أما ظفر وأما شهادة فمضى
الناس حتى إذا كانوا بتخوم الباقية لقيتهم الجوع بقرية يقال لها مشارف دنا العدو وانحاز المسلمون إلى مؤتة فالتقى
الناس عندها فمضى المسلمون ثم اقتتلوا والراية في يد زيد بن حارثة فلم يزل يقاتل بها حتى شاط في رماح القوم
وخر صريعا وأخذها جعفر فقاتل حتى إذا أرققه القتال اقتحم عن فرسه ففقرها ثم قاتل حتى قتل فكان جعفر
أول من عقر فرسه في الاسلام عند القتال قطعت يمينه فأخذ الراية يساره فقطعت يساره فاحتضن الراية حتى
قتل وله ثلاث وثلاثون سنة ثم أخذها عبد الله بن رواحة وتقدم بها وهو على فرسه فجعل يستنزل نفسه ويتردد
بعض التردد ثم نزل فأثاه ابن عمر له بقرق من لخم فقال شد بها صلبك فانك قد لقيت في أيامك هذه ما لقيت
فأخذها من يده فانتش منها نهشة ثم سمع الحطمة في ناحية الناس فقال وأنت في الدنيا ثم ألقاه من يده ثم أخذ سيفه
وتقدم فقاتل حتى قتل ثم أخذ الراية ثاب بن أرقم أخو بني عجلان فقال يا معشر المسلمين اصطبلوا على رجل منكم
قالوا أنت قال ما أنا بفاعل فاصطاح الناس على خالد بن الوليد فلما أخذ الراية دافع القوم وحاش بهم ثم انحاز
بالمسلمين وانصرف بالناس وقد ذكر بن سعد أن الهزيمة كانت على المسلمين والذي في صحيح البخاري أن الهزيمة
كانت على الروم والصحيح ما ذكره ابن اسحق أن كل قصة انحازت عن الأخرى وأطلع الله سبحانه على ذلك
رسوله من يومهم ذلك فأخبر به أصحابه وقال لقد رفعوا إلى في الجنة فيما يرى النائم على سر من ذهب فرأيت في
سرير عبد الله بن رواحة أزورا عن سرير صاحبه فقلت عم هذا فقيل لي مضيا وتردد عبد الله بعض التردد
ثم مضى وذكر عبد الرزاق عن ابن عيينة عن ابن جعدان عن ابن المسيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل لي جعفر وزيدوا بن رواحة في خيمة من دركل واحد منهم على سرير فرأيت زيدا وابن رواحة في أعناقهما
صدود ورأيت جعفرا مستقيما ليس فيه صدود قال فسألت أو قيل لي أنها حين غشيهما الموت عرضا أو كنهما
صدا بوجهيهما وأما جعفر فإنه لم يفعل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جعفر أن الله أبدله يديه جناحين
يطير بهما في الجنة حيث شاء قال أبو عمرو ويئا عن ابن عمر أنه قال وجدنا ما بين صدر جعفر ومنكبيه وما أقبل
منه تسعين جراحة ما بين ضربة بالسيف وطعنة بالرمح وقال موسى بن عقبة قدم يعلى بن منه على رسول الله
صلى الله عليه وسلم بخير أهل مؤتة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئت فأخبرني وإن شئت أخبرتك
قال أخبرني يا رسول الله فأخبره صلى الله عليه وسلم خبرهم كله وصفهم له فقال والذي بعثك بالحق ما ترك من
جدهم حرم فأوحدا لم تذكره وإن أمرهم لكما ذكرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله رضى لي الأرض

حتى رأيت معتزكم واستشهد يومئذ جعفر وزيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة ومسعود بن الأوس وهوب ابن سعد بن أبي سرح وعبد بن قيس وحارثة بن النعمان وسراقة بن عمرو بن عطية وأبو كليب وجابر ابنا عمرو ابن زيد وعامر وعمرو ابنا سعيد بن الحرث وغيرهم قال ابن اسحق وحديثي عبد الله بن أبي بكر أنه حدث عن زيد ابن أرقم قال كنت يتبنا لعبد الله بن رواحة فخرج في سفره ذلك مردقي على حقيقه رحله فوالله أنه ليسير ليلية اذ سمعته وهو يشد إذا أدنيتني وحملت رحلي مسيرة أربع بعد الحساء فشأنك والغنى وخلاك ذم ولا أرجع الى أهلي وراء وجه المسلمون وغادروني بأرض الشام مشتهر الثواء

(فصل) وقد وقع في الترمذي وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعبد الله بن رواحة بين يديه ينشد خلوا بني الكفار عن سيده الايات وهذا وهم فإن ابن رواحة قبل في هذه الغزوة وهي قبل الفتح بأربعة أشهر وإنما كان ينشد بين يديه شعر ابن رواحة وهذا مما لا خلاف فيه بين أهل النقل

(فصل في غزوة ذات السلاسل) وهي وراء وادي القرى بضم السين الاولى وقمها لقتان وبينها وبين المدينة عشرة أيام وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان قال ابن سعد بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جمعا من قضاة قد تجمعوا يريدون أن يدنوا الى أطراف المدينة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص ففقد له لواء أبيض وجعل معه راية سوداء وبعثه في ثلثمائة من سراة المهاجرين والانصار ومعهم ثلاثون فرسا وأمره أن يستعين بمن مر به من بني وعذرة وبقية فصار الليل وكمن النهار فلما قرب من القوم بلغه أن لم جمعا كثيرا فبعث رافع بن مكيت الجهني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمد فبعث اليه أبا عبيدة بن الجراح في مائتين وعقد له لواء وبعث له سراة المهاجرين والانصار وفيهم أبو بكر وعمر وأمره أن ياتح بعمر وأن يكونا جميعا ولا يختلفا فلما لحق به أراد أبو عبيدة أن يؤم الناس فقال عمرو وإنما قدمت على مددا وأنا الامير فأطاعه أبو عبيدة فكان عمرو يصلي بالناس وسار حتى وطى بلاد قضاة فدوخها حتى أتى الى أقصى بلادهم ولقي في آخر ذلك جمعا فحمل عليهم المسلمون فربوا في البلاد وتفرقوا وبعث عوف بن مالك الأشجعي يريد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بفقوهم وسلامتهم وما كان في غزاتهم وذكر ابن اسحق نزولهم على ماء بجذام يقال له السلسل قال وبذلك سميت ذات السلاسل قال الامام أحمد حدثنا محمد بن عدى عن داود عن عامر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش ذات السلاسل فاستعمل أبا عبيدة على المهاجرين واستعمل عمرو بن العاص على الاعراب وقال لهما ان تطاوعا قال وكانوا أمروا أن ينبروا على بكر فانطلق عمرو وأغار على قضاة لان بكرا أخو الهلال فانطلق المغيرة ابن شعبه الى أبي عبيدة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعملك علينا وان ابن فلان قد اتبع أمر القوم فليس لك معه أمر فقال أبو عبيدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا أن نتطاول فأتنا أطع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان عصاه عمرو

(فصل) وفي هذه الغزوة احتلم أمير الجيش عمرو بن العاص وكانت ليلة باردة يخاف على نفسه من الماء فقيم وصلى بالصباح الصبح فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمرو صليت بالصباحك وأنت جنب فأخبره بالنبي منه من الاعتساف وقال اني سمعت الله يقول ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما فضحك رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا وقد احتج هذه القصة من قال ان التيمم لا يرفع الحدث لان النبي صلى الله عليه وسلم سمعه جنبا بعد تيممه وأجاب من نازعهم في ذلك بثلاثة أجوبة . أحدها ان الصحابة لما شكوه قالوا صلى بنا الصبح وهو جنب فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال صليت باصحابك وأنت جنب استسما ما واستعلما فلما أخبره بعذره وأنه تيمم للحاجة أقره على ذلك . الثاني ان الرواية اختلفت عنه فروى عنه فيها أنه غسل مغابنه وتوضأ وضوءه للصلاة ثم صلى بهم ولم يذكر التيمم وكان هذه الرواية أقوى من رواية التيمم قال عبدالحق وقد ذكرها وذكر رواية التيمم قبلها ثم قال وهذا أوصل من الاول لانه عن عبد الرحمن بن جبير المصري عن أنس القيس مولى عمرو بن عمرو والاولى التي فيها التيمم من رواية عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص لم يذكر بينهما أبا قيس . الثالث أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستلم فقه عمرو في تركه الاغتسال فقال له صليت باصحابك وأنت جنب فلما أخبره أنه تيمم للحاجة علم فقهه فلم يتكره عليه ويدل عليه أن ما فعله عمرو من التيمم والله أعلم خشية الهلاك بالبرد كما أخبره والصلاة بالتيمم في هذه الحال جائزة غير منكرة على فاعلها فعلم أنه أراد استسلام فقهه وعلمه والله أعلم

(فصل في سرية الخبط) وكان أميرها أبا عبيدة بن الجراح وكانت في رجب سنة ثمان فبما أنابنا به الحافظ أبو الفتح محمد بن سيد الناس في كتاب عيون الاثر له وهو عندى وهم كما سنذكره ان شاء الله تعالى قالوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا عبيدة بن الجراح في ثلثمائة رجل من المهاجرين والانصار وفيهم عمر بن الخطاب الى حى من جسيمة بالقبيلة عما يلى ساحل البحر وبينها وبين المدينة خمس ليال فاصابهم في الطريق جوع شديد فاكلوا الخبط والى اليهم البحر حوتا عظيما فاكلوا منه ثم انصرفوا ولم يلقوا كيدا وفي هذا نظر فان في الصحيحين من حديث جابر قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم في ثلثمائة راكب أميرنا أبو عبيدة بن الجراح نرد صعيدة أقر يش فاصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط فسمى جيش الخبط فنحر رجل ثلاث جزائر ثم نحر ثلاث جزائر ثم نحر ثلاث جزائر ثم ان أبا عبيدة ناه فالتى البنا البحر دابة يقال لها العنبر فاكلنا منه نصف شهر وادها منه حتى ثابت منه أجسامنا وصلحت وأخذ أبو عبيدة ضلعا من أضلاعه فنظر الى أطول رجل في الجيش وأطول جمل فحمل عليه ومر تحته وتروذنا من لحمه وشاقي فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا له ذلك فقال هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم من لحمه شيء تطعمونا فارسلنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فاكل قلت وهذا السباق يدل على أن هذه الغزوة كانت قبل الهدنة وقبل عمرة الحديبية فانه من حين صالح أهل مكة بالحديبية لم يكن يرصد لهم عيرا بل كان زمن أمن وهدنة الى حين الفتح ويبعد أن تكون سرية الخبط على هذا الوجه مرتين مرة قبل الصلح ومرة بعده والله أعلم

(فصل في فقه هذه القصة) فقيها جواز القتال في الشهر الحرام ان كان ذكر التاريخ فيها يرجح محفوظا والظاهر والله أعلم أنه وهم غير محفوظ اذ لم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه غزا في الشهر الحرام ولا أغار فيه ولا بعث فيه سرية وقد عير المشركون المسلمين لقتالهم في أول رجب في قصة العلاء بن الحضرمي فقالوا استحل محمد الشهر الحرام وأنزل الله في ذلك يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية ولم يثبت نسخ هذا بنص يجب المصير اليه ولا أجمعت الامة على نسخه وقد استدلل على تحريم القتال في الاشهر الحرم بقوله

تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ولا حجة في هذا لان الاشهر الحرم منها هي
أشهر التسيير التي سير الله فيها المشركين في الارض يأمنون فيها وكان أولها يوم الحج الاكبر عاشر ذي الحجة
وأخرها عاشر ربيع الآخر هذا هو الصحيح في الآية لوجوه عديدة ليس هذا موضعها وفيها جواز أكل ورق
الشجر عند الخمصة وكذلك عشب الارض وفيها جواز نهى الامام وأمير الجيش للغزاة عن نحر ظهروهم وان
احتاجوا اليه خشية أن يحتاجوا الى ظهرهم عند لقاء عدوهم ويجب عليهم الطاعة اذا ناهى وفيها جواز أكل مية
البحر وأنها لم تدخل في قوله عز وجل حرمت عليكم الميتة والدم وقد قال تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه
متاعا لكم وقد صرح عن أبي بكر الصديق وعبد الله بن عباس وجماعة من الصحابة أن صيد البحر ما صيد منه
وطعامه ما مات فيه وفي السنن عن ابن عمر مرفوعا وموقوفا أحلت لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالسماك
والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال حديث حسن وهذا الموقوف في حكم المرفوع لان قول الصحابي
أحل لنا كذا وحرم علينا ينصرف الى احلال النبي صلى الله عليه وسلم وتحريمه قلت قيل فالصحابة في هذه
الواقعة كانوا مضطرين ولهذا لما هموا باكلها قالوا انها مية وقالوا نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحن مضطرون فاكلوا وهذا دليل على أنهم لو كانوا مستغنيين عنها لما أكلوا منها قيل لا ريب أنهم كانوا
مضطرين ولكن هيا الله لهم من الرزق أطيبه وأحله وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لم بعد أن قدموا هل بقي
معكم من لحمه شيء قالوا نعم فاكل منه النبي صلى الله عليه وسلم وقال انما هو رزق ساقه الله لكم ولو كان هذا رزق
مضطرب لم يأكل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال الاختيار ثم لو كان أكلهم منها للضرورة فكيف ساغ لهم
أن يدهنوا بوجدها وينجسوا به ثيابهم وأبدانهم وأيضا فكثير من الفقهاء لا يجوز الشبع من الميتة انما يجوزون
منها سد الرق والسرية أكلت منها حتى ثابت اليهم أجسامهم وسمنوا وتزودوا منها فان قيل انما يتم لكم الاستدلال
بهذه القصة اذا كانت تلك الدابة قد ماتت في البحر ثم ألقاها ميتة ومن المعلوم أنه كالميتة ذلك يحتمل أن يكون
البحر قد جزر عنها وهي حية فانت بمفارقة الماء وذلك ذكاتها وذكاة حيوان البحر ولا سبيل الى دفع هذا الاحتمال
كيف وفي بعض طرق الحديث فجزر البحر عن حوت كالظرب قيل هذا الاحتمال مع بطله جدا فانه يكاد
يكون خرقا للعادة فان مثل هذه الدابة اذا كانت حية انما تكون في لجة البحر وتبجع دون ساحله وما رقى
منه ودنا من البر وأيضا فانه لا يكتفي ذلك في الحل لانه اذا شك في السبب الذي مات به الحيوان هل هو سبب
مسيح له أو غير مسيح لم يحل الحيوان كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الصيد يرمى بالسهم ثم يوجد في الماء وان وجدته
غير يقاتي الماء فلا تأكل فانك لا تدري المسألة أو سهمك فلو كان الحيوان البحري حراما اذا مات في البحر لم يبع وهذا
عما لا يعلم فيه خلاف بين الائمة وأيضا فلم تكن هذه النصوص مع المسحين لكان القياس الصحيح معهم فان الميتة انما
حرمت لاحتران الرطوبات والفضلات والدم الخبيث فيها والذكاة لما كانت تزيل ذلك الدم والفضلات
كانت سبب الحل والا فالمرت لا يقتضى التحريم فانه حاصل بالذكاة كما يحصل بغيرها واذا لم يكن في الحيوان دم
وفضلات تزيها الذكاة لم يحرم بالموت ولم يشترط لعله ذكاة كالجراد ولهذا لا ينجس بالموت ما لانفسه سائلة
كالذباب والنحلة ونحوهما والسماك من هذا الضرب فانه لو كان لهدم فضلات تحقن بموته لم يحل لموته بغير ذكاة ولم
يكن فرق بين موته في الماء أو موته خارجا اذ من المعلوم ان موته في البر لا يذهب تلك الفضلات التي تحرمه عند المحرمين

إذا مات في البحر ولولم يكن في المسألة فصوص لكان هذا القياس كافيا والله أعلم
(فصل) وفيها دلائل على جواز الاجتهاد في الواقع في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وأقراره على ذلك لكن هذا
كان في حال الحاجة إلى الاجتهاد وعدم تمكنهم من مراجعة النص وقد اجتهد أبو بكر وعمر رضي الله عنهما بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدة من الواقع وأقرهما على ذلك لكن في قضايا جزئية معينة لافي أحكام عامة
وشرائع كلية فإن هذا الموضع بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد من الصحابة في حضوره صلى الله عليه وسلم البتة
(فصل في الفتح الأعظم) الذي أعز الله به دينه ورسوله وجنده وحزبه الأيمن واستنقذه ببلده وبيته الذي
جعله هدى للعالمين من أيدي الكفار والمشركين وهو الفتح الذي استبشر به أهل السبأ وضربت أطناب عزه على
مناكب الجوزاء ودخل الناس به في دين الله أفواجا وأشرق به وجه الأرض ضياءً وإتهاجا خرج له رسول الله صلى
الله عليه وسلم بكتائب الاسلام وجنود الرحمن سنة ثمان لعشر مضين من رمضان واستعمل على المدينة أبا رهم
كثوم بن حصين الغفاري وقال بن سعد بل استعمل عبد الله بن أم مكتوم وكان السبب الذي جر اليه وحدا اليه
فيما ذكر امام أهل السير والمغازي والأخبار محمد بن اسحق بن يسار أن بني بكر بن عبد مناة بن كنانة عدت على
خزاعة وهم على ما يقال له الوقر فيتيوم وقتلوا منهم وكان الذي هاج ذلك أن رجلا من بني الحضرمي يقال له مالك بن
عباد خرج تاجرا فلما توسط أرض خزاعة عدوا عليه فقتلوه وأخذوا ماله فعدت بنو بكر على رجل من بني خزاعة
فقتلوه فعدت خزاعة على بني الاسود وهم سبلي وكثوم ودويب فقتلوهم بعرقة عند أنصاب الحرم هذا كله قبل
المبعث فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء الاسلام حجز بينهم وتشاغل الناس بشأنه فلما كان صلح
الحديبية بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش وقع الشرط أنه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعهده فعل ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فعل فدخلت بنو بكر في عقد قريش وعهدهم
ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده فلما استمرت الهدنة اغتصم بنو بكر من خزاعة وأرادوا
أن يصيبوا منهم الثأر القديم فخرج نوفل بن معاوية الديلي في جماعة من بني بكر فبيت خزاعة وهم على الوثير فأصابوا
منهم رجلا وتناوشوا واقتلوا وأعانت قريش بنو بكر بالسلاح وقتل معهم من قريش من قاتل مستخفيا لئلا يذكر ابن
سعد منهم صفوان بن أمية وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص حتى حازوا خزاعة إلى الحرم فلما اتهموا اليه
قالت بنو بكر يا نوفل اننا قد دخلنا الحرم اهلك اهلك فقال كلمة عظيمة لاله له اليوم يا بني بكر أصيبوا ثأركم فلعمري
انكم لتشركون في الحرم فلا تصيبون ثأركم فيه فلما دخلت خزاعة مكة لجؤا إلى دار بديل بن ورقاء الخزاعي ودار
مولى لهم يقال له رافع ويخرج عمره وبن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فوقف عليه وهو
جالس في المسجد بين ظهراني أصحابه فقال

يا رب إني ناشد محمدا	حلف أيننا وأيه الاتلدا
قد كتم ولدا وكنا والدا	ثمة أسلنا ولم تنزع يدا
فانصر هداك الله نصرا أبدا	وادع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا	أبيض مثل البدر يسمو اصعدا
ان شتمت خشفا وجهه تربدا	في فليق كالبحر يجرى مزيدا

ان قريشاً أخلفوك الموعدة ونقضوا ميثاقك المؤكدا
وجعلوا لى فى كداء رسدا وزعموا أن لست تدعو أحدا
وهم أذل وأقل عددا هم يتوننا بالوتير مجددا
وقتلونا ركمدا وسجدا

يقول قتلنا وقد أسلنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرضت سحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ههنا السحابة لتستهل بنصر بنى كعب ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه بما أصيب فيهم وبمظاهرة قريش بنى بكر عليهم ثم رجعوا الى مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس كأنكم بأى سفيان وقد جاء ليشد العقد ويزيد في المدة ومضى بديل بن ورقاء في أصحابه حتى لقوا أبا سفيان بن حرب بعسفان وقد بعثه قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشد العقد ويزيد في المدة وقد رهبوا الذى صنعوا فلما لقي أبو سفيان بديل بن ورقاء قال من أين أتيت يا بديل فظن أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادى قال أو ماجئت محمدا قال لا قلنا راجع بديل الى مكة قال أبو سفيان لئن كان جاء المدينة لقد علف بها التوى فأتى مبرك راحته فأخذ من بعرها فقتله فرأى فيها النوى فقال أحلف بالله لقد جاء بديل محمدا ثم خرج أبو سفيان حتى قدم المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه فقال يا بنية ما أدري أرغبت لى عن هذا الفراش أم رغبت به عني قالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت مشرك نجس فقال والله لقد أصابك بعدى شر ثم خرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم يرد عليه شيئا ثم ذهب الى أبى بكر فكلمه أن يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بفاعل ثم أتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال أنا أشفع لكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به ثم جاء فدخل على على بن أبى طالب وعنده فاطمة وحسن غلام يدب بين يديهما فقال يا على انك أمس القوم برحما وإنى قد جئت في حاجة فلا أرجعن كاجئت غائبا اشفعلى الى محمد فقال ويحك يا أبا سفيان والله لقد عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه فالتفت الى فاطمة فقال هل لك أن تأمرى ابنك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر قالت والله ما يبلغ ابنى ذلك أن يجبر بين الناس وما يجبر أحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا الحسن انى أرى الأمور قد اشتدت على فانصحنى قال والله ما علم لك شيئا يغنى عنك ولكنك سيد بنى كنانة فاجرب بين الناس ثم الحق بأرضك قال وأترى ذلك مغنيا عني شيئا قال لا والله ما أغنئه ولكنى لم أجد لك غير ذلك فقام أبو سفيان في المسجد فقال أيها الناس انى قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما ورائك قال جئت محمدا فكلمته فوالله ما ردد على شيئا ثم جئت ابن أبى حنيفة فلم أجد فيه خيرا ثم جئت عمر بن الخطاب فوجدته أدنى العدو ثم جئت عليا فوجدته ألين القوم قد أشار على بشىء صنعت فوالله ما أدري هل يغنى عني شيئا أم لا قالوا وبم أمرك قال أمرنى أن أجبر بين الناس ففعلت فقالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا ويلك والله ان زاد الرجل على أن لعب بك قال لا والله ما وجدت غير ذلك وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجيزوه فدخل أبو بكر على ابنته عائشة رضى الله عنها وهي تحرك بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى بنية أمركن رسول الله

صلى الله عليه وسلم تجهيزه قالت نعم فتجهز قال فأين ترينه يريد قالت لا والله ما أدرى ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس أنه سائر إلى مكة فامرهم بالجد والتجهيز وقال اللهم خذ العيون والاختار عن قريش حتى نبثها في بلادها فتجهز الناس فكتب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش كتابا يخبرهم بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ثم أعطاه امرأة وجعل لها جملا على أن تبلغه قريشا فجعلته في قرون في رأسها ثم خرجت به وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السبأ بما صنع حاطب فبعث عليا والزبير وغير ابن اسحق يقول بعث عليا والمقداد فقال انطلقا حتى تأتيا روضة خاخ فان بها علينة معها كتاب إلى قريش فانطلقا تعادى بهما خيلهما حتى وجدا المرأة بذلك المكان فاستزلاها وقالوا معك كتب فقالت ماعنى كتاب فتتشا رحلها فلم يجدا شيئا فقال لها علي رضي الله عنه احلف بالله ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كذبتا والله لنخرجن الكتاب أو لنجر دنك فلبارأت الجذمنة قالت أعرض فأعرض فخلت قرون رأسها فاستخرجت الكتاب منها فدفعتها إليهما فأتياه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش يخبرهم بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا فقال ما هذا يا حاطب فقال لا تمجّل على يا رسول الله والله اني مؤمن بالله ورسوله وما ارتدّدت ولا بدلت ولكني كنت امرأة ملصقا في قريش لست من أنفسهم ولّى فيهم أهل وعشيرة وولد وليس لي فيهم قرابة يحمونهم وكان من معك لهم قرابات يحمونهم فاحببت اذ فأتني ذلك أن اتخذ عندهم بدا يحمون بها قرابتي فقال عمر بن الخطاب دعني يا رسول الله أضرب عنقه فانه قد خان الله ورسوله وقد نافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدرا وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطّلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فدفرت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم والناس صيام حتى اذا كانوا بالكديد وهو الذي تسميه الناس اليوم قديدا أفطر وأفطر الناس معه ثم مضى حتى نزل من الظهران وهو بطن مر ومعه عشرة آلاف وعمرى الله الاخبار عن قريش فهم على وجل وارْتَقَاب وكان أبو سفيان يخرج يتجسس الاخبار فخرج هو وحكيم بن حزام وبيديل بن ورقاء يتجسسون الاخبار وكان العباس قد خرج قبل ذلك بأهله وعياله مسلحا مهاجرا فلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحفة وقيل فوق ذلك وكان ممن لقيه في الطريق ابن عمه أبو سفيان بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية لقياه بالابواء وهما ابن عمه وابن عمته فأعرض عنهما لما كان يقامه منهما من شدة الاذى والهجو فقالت له أم سلمة لا يكن ابن عمك وابن عمتك أشقى الناس بك وقال علي لاني سفيان فيما حكاه أبو عمر انت رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه قتل له مائة أخوة يوسف ليوسف تالله لقد أترك الله علينا وان كنا لخاططين فانه لا يرضى أن يكون أحد أحسن منه قولا فافعل ذلك أبو سفيان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تثرىب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين فانشده أبو سفيان أيأ تاتأمنها

لعمرك انى حين أحمل راية لتغلب خيل اللات خيل محمد

لكالندج الحيران أظلم ليله فهذا أوانى حين أهدى فاهدى

هدانى هاد غير نفسى ودلى على الله من طردته كل مطرد

فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره وقال أنت طردتني كل مطرد وحسن اسلامه بعد ذلك ويقال أنه ما فرغ راسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلم حياه منه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه وشهد له

بالجنة وقال أرجو أن يكون خلفا من حزة ولما حضرته الوفاة قال لا تبكو اعلى فوالله ما نطقت بخطيئة منذ أسلمت
عاد الحديث فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظنآن نزله عنده فأمر الجيش فأوقدوا النيران فأوقدت
عشرة آلاف نار وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحرس عمر بن الخطاب رضى الله عنه وركب العباس
بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء وخرج يلتمس له يحمى بعض الخطابة أو أحدا يخبر قريشا ليخرجوا
يستأمنون رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يدخلها عنوة قال والله أنى لأسير عليها اذ سمعت كلام أبي سفيان
وبديل بن ورقاء وهما يتراجمان وأبو سفيان يقول ما رأيت كالبيلة نيرانا قط ولا عسكرا قال يقول بديل هذه والله
خزاعة خمشتها الحرب فيقول أبو سفيان خزاعة أقل وأذل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها قال فعرفت صوته
فقلت أباحنظلة فعرف صوتي فقال أبا الفضل قلت نعم قال مالك فذاك أبى وأمى قال قلت هذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى الناس واصباح قرش والله قال فالحيلة فذاك أبى وأمى قلت والله لئن ظفرت بك ليضربن عنقك
فأركب فى عجز هذه البغلة حتى آتى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأستأمنه لك فركب خلفي ورجع أصحابه
قال فجئت به فكلمنا مررت به على نار من نيران المسلمين قالوا من هذا فإذا رأوا بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأنا عليها قالوا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا وقام الى
فلما رأى أبا سفيان على عجز الدابة قال أبو سفيان عدو الله الحمد لله الذى أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج
يشد نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسبقت فأقتحمت عن البغلة فدخلت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان فدعنى أضرب عنقه قال قلت يا رسول الله
أنى قد أجزته ثم جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت برأسه فقلت والله لا ينجاه الليلة أحد دوني
فلما أكره عمر فى شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله لو كان من رجال بنى عدى بن كعب ما قلت مثل هذا قال مهلا يا عباس
فوالله لا سلامك كان أحب الى من اسلام الخطاب لو أسلم وما بنى الا أنى قد عرفت أن اسلامك كان أحب الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس الى رحلك
فاذا أصبحت فأنتى به فذهبت فلما أصبحت غدوت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا اله الا الله قال بلى أنت وأمى ما أحملك وأكرمك
وأوصلك لقد ظننت أن لو كان مع الله اله غيره لقد أغنى شيا بعد قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن
تعلم أنى رسول الله قال بلى أنت وأمى ما أحملك وأكرمك وأوصلك أما هنه فان فى النفس حتى الآن منها
شئ فقال له العباس ويحك اسلم واشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله قبل أن تضرب عنقك فاسلم
وشهد شهادة الحق فقال العباس يا رسول الله ان أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيا قال نعم من دخل
دار أبى سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن وأمر العباس أن يجلس
أبا سفيان بمصيق الرادى عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله فيراها فتقول القبائل على راياتها كلما مرت به
قبيلة قال يا عباس من هذه فاقول سليم قال فيقول مالى ولسليم ثم تمر به القبيلة فيقول يا عباس من هؤلاء فاقول
مزينة فيقول مالى ولمزينة حتى هدت القبائل فتمر به قبيلة الاسألى عنها فادا أحبرته قال مالى وانى فلان حتى مر به
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كتيبه الخضراء فيها المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا الخلق من الحديد

قال سبحانه الله يا عباس من هؤلاء قال قلت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار قال ما لاحد
 هؤلاء قبل ولا طلبة ثم قال والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك اليوم عظيما قال قلت يا أبا سفيان انها
 النبوة قال نعم اذا قال قلت النجاة الى قومك وكانت راية الانصار مع سعد بن عبادة فلما مر بابي سفيان قال له
 اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمة اليوم أذل الله قريشاً فلما حاذى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سفيان
 فقال يا رسول الله ألم تسمع ما قال سعد قال وما قال فقال كذا وكذا فقال عثمان وعبد الرحمن بن عوف يا رسول الله
 ما نأمن أن يكون له في قريش صولة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل اليوم يوم تعظم فيه الكعبة اليوم يوم
 أعز الله فيه قريشاً ثم أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد فزع منه اللواء ودفعه الى قيس ابنه ورأى أن
 اللواء لم يخرج عن سعد اذ صار الى ابنه قال أبو عمرو وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزع منه الراية دفعها
 الى الزبير ومضى أبو سفيان حتى اذا جاء قريشاً صرخ باعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم
 به فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن قامت اليه بنت عتبة فاخذت بشاره فقالت اقتلوا الحيت الدم الا خمس
 الساقين فبح من طليعة قوم قالو ليكن لاترنكم هذه من أنفسكم فانه قد جاءكم ما لا قبل لكم به من دخل دار أبي سفيان
 فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن قالوا قاتلك الله وماتننى عنا دارك قال ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن
 دخل المسجد فهو آمن ففرق الناس الى دورهم والى المسجد وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مكة من
 أعلاها وضربت له هنالك قبة وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد يدخلها من أسفلها وكان على
 المنجبة اليمنى وفيها أسلم وسليم وغفار ومزينة وجسيمة وقبائل من قبائل العرب وكان أبو عبيدة على الرحالة والحسر
 وهم الذين لا سلاح معهم وقال لخالد ومن معه ان عرض لكم أحد من قريش فاحصدهم حصدا حتى توافوا
 على الصفا فاعرض لهم أحد الا أناموه وتجمع سقيا قريش وأخافوها مع عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية
 وسهيل بن عمرو بالخنزيرة ليقاتلوا المسلمين وكان حماس بن قيس بن خالد أخو بني بكر يعد سلاحا قبل دخول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له امرأته لماذا تدعنا أرى قال لمحمد وأصحابه قالت والله ما يقوم لمحمد وأصحابه
 شيء قال انى والله لأرجو أنى أخذك بعضهم ثم قال

ان يقبلوا اليوم فالى علة هذا سلاح كامل وآلة وذو غرارين سريع السلة

ثم شهد الخندمة مع صفوان وعكرمة وسهيل بن عمرو فلما لقيهم المسلمون ناوشوهم شيئا من قتال فقتل كرز بن جابر
 الفهري وخنيس بن خالد بن ربيعة من المسلمين وكانا في خيل خالد بن الوليد فشدنا عنه فسلكا طريقا غير طريقه
 فقتلا جميعا وأصيب من المشركين نحو اثني عشر رجلا ثم انهزموا وانهمز حماس صاحب السلاح حتى دخل بيته
 فقال لامرأته أغلقتى على بابي فقالت وأين ما كنت تقول فقال

انك لو شهدت يوم الخندمة اذ فر صفوان وفر عكرمة

واستقبلتنا بالسيف المسلمه يقطعن كل ساعد وجميعه

ضربا فلا سمع الا غمغمه لم نبيت حولنا وهمهم

لم تنطق في اللوم اذنى كله

وهال أبو هريرة أتبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مكة فبعث الزبير على احدى المنجبتين وبعث خالد بن

الوليد على المجنبية الأخرى وبعث أبا عبيدة بن الجراح على الحرس وأخذوا بطن الوادي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في كنيسته قال وقد وبشت قريش أو باشا لها فقالوا تقدم هؤلاء فان كان قريش شيء كنا معهم وإن أصيبوا أعطينا الذي سئلتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بَاهِرَة قتلتي ليك رسول الله وسعدك فقال اهتضلي بالانصار ولا يأتيني الا أنصاري فهتفت بهم فجاءوا فاطافوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنزوني الى أو باش قريش وأتباعهم ثم قال يديه أحدهما على الأخرى احصوهم حصدا حتى توافوني بالصفة فانطلقنا فما يشاء أحد منا أن يقتل منهم الا شاء وما أحد منهم وجه الينا شيئا وركزت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجون عند مسجد الفتح ثم نهض رسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرون والانصار بين يديه وخلفه وحوله حتى دخل المسجد فاقبل الى الحجر الاسود فاستلمه ثم طاف بالبيت وفي يده قوس وحول البيت وعليه ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعن بها بالقوس ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد والاصنام تتساقط على وجوها وكان طوافه على راحلته ولم يكن محرما يومئذ فاقصر على الطواف فلما أكمله دعا عثمان بن طلحة فاخذ منه مفتاح الكعبة فلمر بها ففتحت فدخلها فرأى فيها الصور ورأى فيها صورة ابراهيم واسماعيل يستقيمان بالازلام فقال قاتلهم الله والله ان استقسما بها قط ورأى في الكعبة حمامة من عيدان فكسرها بيده وأمر بالصور فحيت ثم أغلق عليه الباب وعلى أسامة وبلال فاستقبل الجدار الذي يقابل الباب حتى اذا كان بينه وبينه قدر ثلاثة أذرع وقف وصلى هناك ثم دار في البيت وكبر في نواحيه ووحده الله ثم فتح الباب وقريش قد ملأت المسجد صفوا فينتظرون ماذا يصنع فاخذ بعضهم ادى الباب وهم تحته فقال لاله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ألا كل مأثرة أو مال أو دم فهو تحت قدمي هاتين الاسدانة البيت وسقاية الحاج ألا وقتل الخطأ شبه العمد السوط والعصا فيه الدية مغلفة مائة من الابل أربعون منها في بطونها أولادها يامعشر قريش ان الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء الناس من آدم وادم من تراب ثم تلا هذه الآية يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم ان الله حليم خبير يامعشر قريش ماترون اني فاعل بكم قالوا خير أخ كريم وابن أخ كريم قال فاني أقول لكم كما قال يوسف لاختوته لا تثريب عليكم اليوم اذهبوا فاتم الطلقاء ثم جلس في المسجد فقام اليه على رضى الله عنه ومفتاح الكعبة في يده فقال يا رسول الله اجمع لنا الحجابة مع السقاية صلى الله عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعى له فقال له هاك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم بروا وفاء وذكر ابن سعد في الطبقات عن عثمان بن طلحة قال كنا نفتح الكعبة في الجاهلية يوم الاثنين والخميس فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يريد أن يدخل الكعبة مع الناس فأغلظت له فقلت منه خلم عني ثم قال يا عثمان لعلك ستري هذا المفتاح يوما يبدى أضعه حيث شئت فقلت لقد هلك قريش يومئذ وذلت فقال بل عمرت وعزت يومئذ ودخل الكعبة فوقعت كلمته مني موقعا ظننت يومئذ ان الامر سيصيب الى ما قال فلما كان يوم الفتح قال يا عثمان اتنى بالمفتاح فأتيته به فأخذته مني ثم دفعه الى وقال خذوها خالدة تاللة لا يزعها منكم الا ظالم يا عثمان ان الله استأمنكم على بيته فكلوا مما يصل اليكم من هذا البيت المعروف قال فلما وليت ناداني فرجعت اليه فقال ألم يكن الذي قلت لك قال فذكرت قوله لي بمكة قبل الهجرة لعلك ستري هذا المفتاح يبدى أضعه حيث

شئت فقلت بلى أشهد أنك رسول الله وذكر سعيد بن المسيب أن العباس تطاول يومئذ لاخذ المفتاح في رجال من بني هاشم فرده رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عثمان بن طلحة وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا أن يصعد فيؤذن على الكعبة وأبو سفيان بن حرب وعتاب بن أسيد والحارث بن هشام وأشراف قريش جلوس بفناء الكعبة فقال عتاب لقد أكرم الله أسيدا أن لا يكون سمع هذا فيسمع منه ما يغيظه فقال الحارث أما والله لو أعلم أنه حق لا تبعته فقال أبو سفيان أما والله لأقول شيئا لو تكلمت لا خبرت عنى هذه الحصاة فخرج عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم قد علمت الذي قلتم ثم ذكر ذلك لهم فقال الحارث وعتاب تشهد أنك رسول الله والله ما اطلع على هذا أحد كان معنا فنقول أخبرك

(فصل) ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار أم هانئ بنت أبي طالب فاغتسل وصلى ثمان ركعات في بيتها وكان ضحى فظنها من ظنها صلاة الضحى وانما هذه صلاة الفتح وكان أمراء الاسلام اذا فتحوا حصنا أو بلدا صلوا عقيب الفتح هذه الصلاة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي القصة ما يدل على أنها بسبب الفتح شكر الله عليه فانها قالت ما رأيته صلاحا قبلها ولا بعدها وأجارت أم هانئ حمويين لها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجرنا من أجرنا يا أم هانئ

(فصل) ولما استقر الفتح آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كلهم الا تسعة نفر فانه أمر بقتلهم وان وجدوا تحت أستار الكعبة وهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وعكرمة بن أبي جهل وعبد العزى بن خطل والحارث بن قيس بن وهب ومقيس بن صبابه وهبار بن الاسود وقيتان لابن خطل كاتبا تغنيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وسارة مولاة لبعض بني عبد المطلب فأما ابن أبي سرح فأسلم فجاء به عثمان بن عفان فاستأمن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل منه بعد أن أمسك عنه رجاء أن يقوم اليه بعض من الصحابة فيقتله وكان قد أسلم قبل ذلك وهاجر ثم ارتد ورجع الى مكة وأما عكرمة بن أبي جهل فاستأمنت له امرأته بعد أن فرأته النبي صلى الله عليه وسلم فقدم وأسلم وحسن اسلامه وأما ابن خطل والحارث ومقيس واحدى القيتين فقتلوا وكان مقيس قد أسلم ثم ارتد وقتل ولحق بالمشركين وأما هبار بن الاسود فهو الذى عرض لزيين بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجرت فنخس بها حتى سقطت على صخرة وأسقطت جنبها ففر ثم أسلم وحسن اسلامه واستؤمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لسارة واحدى القيتين فامنها فاسلنا فلما كان الغد من يوم الفتح قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس خطيبا حمد الله وأثنى عليه ومجده بما هو أهله ثم قال أيها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض فهى حرام بحرمة الله الى يوم القيامة فلا يحل لامرىء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دما أو يعصدها شجرة فان أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما حلت لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس فليبلغ الشاهد الغائب ولما فتح الله مكة على رسوله وهى بلده ووطنه ومولده قال الانصار فيما بينهم أتروى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح الله عليه أرضه وبلده أن يقيم بها وهو يدعو على الصغار ايدى يديه فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلتم قالوا لا شيء يا رسول الله فلم يزل بهم حتى أحبروه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاد الله المحيا محياكم والمات مائتكم وهم فضالة بن عير بن الملوحة أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف

باليث قلبا دنا منه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضالة قال نعم فضالة يا رسول الله قال ماذا كنت تحدث به نفسك قال لا شيء كنت أذكر الله فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال استغفر الله ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه وكان فضالة يقول والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما خلق الله شيئا أحب الى منه قال فضالة ف رجعت الى أهلى فررت بامرأة كنت أتحدث اليها قالت هلم الى الحديث فقات بأبى الله عليك والاسلام لو قد رأيت محمدا وقبيله بالفتح يوم تكسر الاصنام رأيت دين الله أضحى بينا والشرك يغشى وجهه الاظلام

وفريومث صفوان بن أمية وعكرمة بن أبى جهل فأما صفوان فاستأمن له عمير بن وهب الجهمى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه وأعطاه عمامته التى دخل بها مكة فلهقه عمير وهو يريد أن يركب البحر فرده فقال اجعلنى بالخيار شهرين فقال أنت بالخيار أربعة أشهر وكانت أم حكيم بنت الحارث بن هشام تحت عكرمة بن أبى جهل فأسلمت واستأمنت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه فلقته باليمن فأمنته فرده وأقرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وصفوان على نكاحهما الاول ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبأ أسيد الخزاعى فجدا نصاب الحرم وبث رسول الله صلى الله عليه وسلم سراياه الى الاوثان التى كانت حول الكعبة فكسرت كلها منها اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ونادى مناديه بمكة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع فى بيته صنما الا كسره فبعث خالد بن الوليد الى العزى خمس ليال بقين من شهر رمضان ليهدمها فخرج اليها فى ثلاثين فارسا من أصحابه حتى انتهوا اليها فهدمها ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال هل رأيت شيئا قال لا قال فانك لم تهدمها فارجع اليها فاهدمها فرجع خالد وهو متغيظ فجرد سيفه فخرجت اليه امرأة عريانة سوداء ناشرة الرأس فجعل السادن يصيح بها فضر بها خالد فجرحها باثنين ورجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال نعم تلك العزى وقد أيسأت أن تعبد فى بلادكم أبدا وكانت بنحلة وكانت لقريش وجميع بنى كنانة وكانت أعظم أصنامهم وكانت سدتها بنى شيبان ثم بعث عمرو بن العاص الى سواح وهو صنم لهديل ليهدمه قال عمرو فأتيت اليه وعند السادن فقال ما تريد قالت أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهدمه فقال لا تقدر على ذلك قلت لم قال تمنع قلت حتى الآن أنت على الباطل ويحك فهل يسمع أو يبصر قال قد نوت منه فكسرتة وأمرت أصحابي فهدموا بيت خزانه فلم يجد فيه شيئا ثم قلت للسادن كيف رأيت قال أسلمت لله ثم بعث سعد بن زيد الاشجلى الى مناة وكانت بالمشلل عند قديد للاوس والخزرج وغسان وغيرهم فخرج فى عشرين فارسا حتى انتهى اليها وعندها سادن فقال السادن ما تريد قلت هدم مناة قال أنت وذاك فاقبل سعد يمشى اليها وتخرج اليه امرأة عريانة سوداء نائرة الرأس تدعو بالويل وتضرب صدرها فقال لها السادن مناة دونك بعض عصاتك فضر بها سعد فقتلها وأقبل الى الصنم فهدمه وكسره ولم يجدوا فى خزانه شيئا

(ذكر سرية خالد بن الوليد الى بني جذيمة) قال ابن سعد ولما رجع خالد بن الوليد من هدم العزى ورسول الله صلى الله عليه وسلم مقيم بمكة بعث الى بنى جذيمة داعيا الى الاسلام ولم يعثه مقاتلا فخرج فى ثلثةائة وخمسين رجلا من المهاجرين والانصار وبنى سليم فأتته اليهم فقال ما أتم قالوا مسلمون قد صلينا وصدقنا بمحمد وبنينا المساجد فى ساحتنا وأذنا فيها قال فما بال السلاح عليكم قالوا ان بيننا وبين قوم من العرب عداوة فحفنا

ان تكونوا هم وقد قيل انهم قالوا صبا ناصبا ولم يحسنوا أن يقولوا أسلما قال فضعوا السلاح فوضعوه فقال لهم استأسروا فاستأسر القوم فأمر بعضهم فكشف بعضا وفرقهم في أصحابه فلما كان في السحر نادى خالد بن الوليد من كان معه أشير فليضرب عنقه فلما بنو سليم قتلوا من كان في أيديهم وأما المهاجرون والانصار فأرسله أسراهم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ما صنع خالد فقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ويعث عليا يودي لم قتلاهم وما ذهب منهم وكان بين خالد وعبد الرحمن بن عوف كلام وشر في ذلك فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال مهلا يا خالد دع عنك أصحابي فوالله لو كان لك أحد ذهباً ثم أنفقت في سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابي ولا راحته

(فصل) وكان حسان بن ثابت رضى الله عنه قد قال في عمرة الحديبية

عفت ذلك الاضالع والجواء	الى عذراء منزلها خلاء
ديار من بنى الحساس قفر	تعفها الروامس والسياء
وكانت لازال بها أنيس	خلال مروجها نم وشاء
فدع هذا ولكن من لطيف	يؤرقني اذا ذهب العشاء
لشعائه التي قد تيمته	فليس لقلبه منها شفاء
كان سية من بيت رأس	يكون مزاجها عسل وماء
اذا ما الاشرابات ذكرن يوما	فهن لطيب الراح الغذاء
نوليها السلامة ان أنا	اذا ما كان مغن أو لحاء
فكشر بها ففتركتنا ملوكا	وأسدا ما ينهننا اللقاء
عدمنا خيلنا ان لم تروها	تسير النقع موعدها كداء
ينازعن الاعنة مصعدات	على أكتافها الاسد الظماء
تظل جيادنا متضررات	تلطمهن بالخر النساء
فاما تعرضوا عنا اعترنا	وكانا الفتح وانكشف الغطاء
والا فاصبروا لجلاد يوم	يعز الله فيه من يشاء
وجبريل رسول الله فينا	وروح القدس ليس له كفاء
وقال الله قد أرسلت عبدا	يقول الحق ليس به خفاء
وقال الله قد أرسلت جندا	هم الانصار عرضتها اللقاء
لنا في كل يوم من معد	سباب أو قتال أو حياء
فتحكم بالتوافي من هجانا	وتضرب حين يختلف الدماء
ألا أبلغ أباسفيا عنى	مغلطة قد برد الحفاء
بأن سيوفنا تركتكم عبدا	وعيد الدار سادتها الاماء
هجرت محمدا فاجبت عنه	وعند الله في ذاك الجزاء
أتهجوه ولست له بكفء	فشركا لخيركم الفداء

هوجت مباركا برا حنيفا أمين الله شيمته الوفا
أمن يهجو رسول الله منكم ويمدحه وينصره سواء
فان أبي ووالدني وعرضي لعرض محمد منكم وقاه
لساني صارم لا عيب فيه وبحري لا تنكدره الدلا

﴿فصل في الإشارة الى ما في هذه الغزوة من الفقه والطلائف﴾ كان صالح الحديبية مقدمة وتوطئة بين يدي هذا الفتح العظيم أمن الناس به وكلهم بعضهم بعضا وناظره في الاسلام وتمكن من اخفى من المسلمين بمكة من اظهار دينه والدعوة اليه والمناظرة عليه ودخل بسية بشر كثير في الاسلام ولهذا ساء الله فتحا في قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا نزلت في شأن الحديبية فقال عمر يارسول الله أوقع هو قال نعم وأعدا سبحانه ذكر كونه فتحا فقال لقد صدق الله رسوله الرؤيا الى قوله فلم مالم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا وهذا شأن سبحانه أن يقدم بين يدي الامور العظيمة مقدمات تكون كالمداخل اليها المنبئة عليها كما قدم بين يدي قصة المسيح وخلقه من غير أب وقصة زكريا وخلق الولد له مع كونه كبيرا لا يولد لمثله وكما قدم بين يدي نسخ القبلة قصة البيت وبنائه وتعظيمه والتنويه به وذكر بانيه وتعظيمه ومدحه ووطأ قبل ذلك كله بذكر النسخ وحكمته المقتضية له وقدرته الشاملة له وهكذا ما قدم بين يدي مبعث رسوله صلى الله عليه وسلم من قصة الفيل وبشارات الكهان به وغير ذلك وكذلك الرؤيا الصالحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم كانت مقدمة بين يدي الوحي في البقعة وكذلك الهجرة كانت مقدمة بين يدي الامر بالجهاد ومن تأمل أسرار الشرع والقدر رأى من ذلك ما يبرر حكمته الالاب

﴿فصل﴾ وفيها أن أهل العهد اذا حاربوا من هم في ذمة الامام وجواره وعهده صاروا حرا به بذلك ولم يبق بينهم وبينه عهد فله أن يبيتهم في ديارهم ولا يحتاج أن يعلمهم على سواء وانما يكون الاعلام اذا خاف منهم الخيانة فاذا تحققها صاروا ناذين لعهد

﴿فصل﴾ وفيها اتقاض عهد جميعهم بذلك ردتهم ومبشرهم اذا رضوا بذلك وأقروا عليه ولم ينكروه فان الذين أعانوا بني بكر من قريش بعضهم لم يقاتلوا كلهم معهم ومع هذا ففزعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم وهذا كما انهم دخلوا في عقد الصلح تبعا ولم ينفرد كل واحد منهم بصلح اذ قد رضوا به وأقروا عليه فكذلك حكم نقضهم للعهد هذا هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لاشك فيه كما ترى وطرد هذا جريان هذا الحكم على ناقضي العهد من أهل النعمة اذا رضى جماعتهم به وان لم يباشروا كل واحد منهم ما ينقض عهده كما أجلى عمر بن الخطاب لما عدا بعضهم على ابنه ورموه من ظهره ارق قد رواه بل قد تنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع مقاتلة بني قريظة ولم يسأل عن كل رجل منهم هل نقض العهد أم لا وكذلك أجلى بني النضير كلهم وانما كان الذي هم بالقتل رجلا ن وكذا فعل بني قينقاع حتى استوهبهم منه عبد الله بن أبي فهدى سيرته وهدى الذي لاشك فيه وقد أجمع المسلمون على أن حكم الرد حكم المباشر في الجهاد ولا يشترط في قسمة الغنيمة ولا في الثواب مباشرة كل واحد واحد في القتال وهذا حكم تطلاع الطريق حكم ردتهم حكم مباشرهم لان المباشر انما يباشروا الافساد بقوة الباقيين ولولا هم ما وصل الى ما وصل اليه وهذا هو الصواب الذي لاشك فيه وهو مذهب أحد رحمه الله ومالك رحمه الله وأبي حنيفة رحمه الله وغيرهم

(فصل) وفيما جواز صالح أهل الحرب على وضع القتال عشر سنين وهل يجوز فوق ذلك الصواب أنه يجوز للحاج والمصاحبة الراجحة كما إذا كان بالمسلمين ضعف وعدوم أقوى منهم وفي العقد لما زاد عن العشر مصلحة للاسلام (فصل) وفيها ان الامام وغيره اذا سئل مالا يجوز بذله أو لا يجب فسكت عن بذله لم يكن سكوته بذلا له فان أب سفيان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحديد العهد فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجبه بشئ ولا يكن بهذا السكوت معاهدا له

(فصل) وفيها أن رسول الكفار لا يقتل فان أب سفيان كان ممن جرى عليه حكم انتفاض العهد ولم يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان رسول قومه اليه

(فصل) وفيها جواز تبئيت الكفار ومغاضبتهم في ديارهم اذا كانت قد بلغتهم الدعوة وقد كانت سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتولون الكفار ويغيرون عليهم باذنه بعد أن بلغتهم دعوته

(فصل) وفيها جواز قتل الجاسوس وان كان مسلحا لان عمر رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل حاطب بن أبى بلتعمة لما بعث يخبر أهل مكة بالخبر ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل قتله انه مسلم بل قال وما يدريك لعل الله قد اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فاجاب بان فيه مانعا من قتله وهو شهوده بدرا وفي الجواب بهذا كاتنبيه على جواز قتل جاسوس ليس لمثل هذا المانع وهذا مذهب مالك رحمه الله وأحد الوجهين في مذهب أحمد رحمه الله وقال الشافعي رحمه الله وأبو حنيفة رحمه الله لا يقتل وهو ظاهر مذهب أحمد رحمه الله والفرقان يحتجون بقصة حاطب والصحيح أن قتله راجع الى رأى الامام فان رأى في قتله مصالحة للمسلمين قتله وان كان بقاءه أصلح استبقاه والله أعلم

(فصل) وفيها جواز تجريد الملة كلها وتكثيفها للحاجة والمصلحة العامة فان عليا والمقداد قالا للظعينة لتخرجن الكتاب أولنكشفنك واذا جاز تجريد الملة الحاجتها الى ذلك حيث تدعو اليها فتجريدها لمصلحة الاسلام والمسلمين أولى (فصل) وفيها أن الرجل اذا نسب المسلم الى النفاق والكفر متأولا وغضب لله ورسوله ودينه لا هواه وحظه فانه لا يكفر بذلك بل لا يأنم به بل يثاب على نيته وقصده وهذا بخلاف أهل الالهواء البدع فانهم يكفرون ويبدعون لمخالفة أهوائهم وبجهلهم وهم أولى بذلك عن كفروه وبدعوته

(فصل) وفيها أن الكبيرة العظيمة مما دون الشرك قد تكفر بالحسنة الكبيرة المحمية كما وقع الجس من حاطب مكفرا بشهوده بدرا فان ما اشتملت عليه هذه الحسنة العظيمة من المصاحبة وتضمنته من محبة الله لها ورضاه بها وفرحها بها ومباهااته للملائكة بفاعلا أعظم مما اشتملت عليه سيئة الجس من المفسدة وتضمنته من بغض الله لها فغاب الأقوى على الأضعف فأزاله وأبطل مقتضاه وهذه حكمة الله في الصحة والمرضى الناشئين من الحسنات والسيئات الموجبين لصحة القلب ومرضه وهي نظير حكمته تعالى في الصحة والمرضى اللاحقين للبدن فان الأقوى منهما يهزم المغلوب ويصير الحكمه حتى يذهب أثر الأضعف فهذه حكمته في خلقه وقضائه وتلك حكمته في شرعه وأمره وهذا كما انه ثابت في محو السيئات بالحسنات لقوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقوله صلى الله عليه وسلم واتبع السيئة الحسنة تمحها فهو ثابت في عكسه لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى وقوله يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت

النبي ولا تنجروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون وقول عائشة عن زيد بن أرقم أنه لما باع بالعينه أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن يتوب وكقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه من ترك صلاة العصر حبط عمله إلا غير ذلك من النصوص والآثار الدالة على تدافع الحسنات والسيئات وإبطال بعضها بعضاً وذهاب أثر القوي منها بما دونه وعلى هذا مبنى الموازنة والاحباط وبالجملة فتوة الاحسان ومرض العصيان متصاولان ومتحاربان ولهذا المرض مع هذه القوة حالة تزايد وتراعى الى الهلاك وحالة انحطاط وتناقص وهى خير حالات المريض وحالة وقوف وتقابل الى أن يقهر أحدهما الآخر وإذا دخل وقت البحران وهو ساعة المناجزة فخط القلب أحد الخطتين أما السلامة وأما العصب وهذا البحران يكون وقت فعل الواجبات التى توجب رضى الرب تعالى ومغفرته أو توجب سخطه وعقوبته وفى الدعاء النبوى أسألك موجبات رحمتك وقال عن طلحة يومئذ أوجب طلحة ورفع الي النبي صلى الله عليه وسلم رجل وقالوا يا رسول الله انه قد أوجب فقال اعتقوا عنه وفى الحديث الصحيح أتدرون ما الموجبان قالوا الله ورسوله أعلم قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار يريد أن التوحيد والشرك رأس الموجبات وأصلها فهما بمنزلة السم القاتل قطعاً والترىاق المنجي قطعاً وكأن البدن قد يعرض له أسباب برية لازمة توهم قوته وتضعفها فلا ينتفع معها بالاسباب الصالحة والاغذية النافعة بل تحيلها تلك المواد الفاسدة الى طبعها وقوتها فلا يزدادها الا مرضاً وقد تقوم مواد صالحة وأسباب موافقة توجب قوته وتمكنه من الصحة وأسبابها فلا تكاد تقضه الاسباب الفاسدة بل تحيلها تلك المواد الفاضلة الى طبعها فتهلكها موارد صحة القلب وفساده فتأمل قوتها يمان حاطب التى حملته على شهود بدر وبذله نفسه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيثاره الله ورسوله على قومه وعشيرته وقرابته وهميين ظهر اى العدو وفى بلدهم ولم يشذ عن عزمه ولا فى من حدياته ومواجهته لقتال لمن أهله وعشيرته وأقاربه عذم قلباً جامض الجس برزت اليه هذه القوة وكان البحران صالحاً فاندفع المرض وقام المريض كأن لم يكن به قلة ولما رأى الطبيب قوتاً بمانه قد استعلت على مرض جسده وقهرته قال لمن أراد قصده لا يحتاج هذا العارض الى فساد وما يدريك لعل الله اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وعكس هذا والخويرة التيمى وأضرابه من الخوارج الذين بلغ اجتهادهم فى الصلاة والصيام والقرآن الى حد يحقر أحد الصحابة عمله معه كيف قال فيهم لن أدركتهم لاقتنائهم قتل عاد وقال اقلوهم فان قتلهم أجزأ عندهم ان قتلهم وقال شرقى تحت أديم السماء فلم ينتفعوا بتلك الاعمال العظيمة مع تلك المواد الفاسدة المهلكة واستحال فاسدة وتأمل فى حال ابليس لما كانت المادة المهلكة كانه فى نفسه لم ينتفع معها بما ساف من طاعاته ورجع الى شاكلته وما هو أولى به وكذلك الذى آتاه الله آياته فانسأخ منها فاتبعه الشيطان فكان من النافرين وأضرابه وأشكاله فالمعول على السرائر والمقاصد والنيات والهمم فهى الاكسير الذى يقلب نحاس الاعمال ذهباً أو يردّها خبثاً والله التوفيق ومن له لب وعقل يعلم قدر هذه المسألة وشدة حاجته اليها واتقاعها بها ويطلع منها على باب عظيم من أبواب معرفة الله سبحانه وحكمته فى خلقه وأمره وثوابه وعفايه وأحكام الموازنة وإصلا اللذة والالم الى الروح والبدن فى المعاش والمعاد وتفاوت المراتب فى ذلك باسباب مقتضية بالغة بمن هو قائم على كل نفس بما كسبت

فصل: وفى هذه القصة جواز مباغتة المعاهدين اذا نقضوا العهد والاغارة عليهم وأن لا يعلمهم بمسهر

اليهم واماماداموا قائمين بالوفاء بالعهد فلا يجوز ذلك حتى ينفذ اليهم على سواء

(فصل) وفيها جواز بل استحباب اظهار كثرة المسلمين وقوتهم وشوكتهم وهياتهم لرسل العدو اذا جاؤا الى الامام كما يفعل ملوك الاسلام كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بايقاد النيران ليلة الدخول الى مكة وأمر العباس أن يجلس أباسفيان عند حطم الجبل وهو متضايق منه حتى عرضت عليه عساكر الاسلام وعصابة التوحيد وجند الله وعرضت عليه خاصكية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم في السلاح لا يرى منهم الا الحدق ثم أرسله فاخبر قريشاً بما رأى

(فصل) وفيها جواز دخول مكة للقتال المباح بغير احرام كما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وهذا لاخلاف فيه ولاخلاف أنه لا يدخلها من أراد الحج أو العمرة الا باحرام واختلف فيما سوى ذلك اذالم يكن الدخول لحاجة متكررة كالخشاش والحطاب على ثلاثة أقوال أحدها لا يجوز دخولها الا باحرام وهذا منسوب ابن عباس رضي الله عنه وأحد رحمه الله في ظاهر مذهبه والشافعي رضي الله عنه في أحد أقواله والثاني أنه كالخشاش والحطاب فيدخلها بغير احرام وهذا القول الآخر للشافعي رضي الله عنه ورواية عن أحمد رحمه الله والثالث أنه ان كان داخل المواقيت جاز دخوله بغير احرام وان كان خارج المواقيت لم يدخل الا باحرام وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله وهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معلوم في المجاهد ومريد النسك وأمان عداهما فلا واجب الا ما أوجبه الله ورسوله أو أجمعت عليه الامة

(فصل) وفيها البيان الصريح بان مكة فتحت عنوة كما ذهب اليه جمهور أهل العلم ولا يعرف في ذلك خلاف الا عن الشافعي وأحمد رحمهما الله في أحد قوليه وسياق القصة أوضح شاهد لمن تأمله لقول الجمهور ولما استهجن أبو حامد الغزالي القول بانها فتحت صلحا حتى قول الشافعي رضي الله عنه أنها فتحت عنوة في وسيطه وقال هذا مذهبه قال أصحاب الصالح لو فتحت عنوة لقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الغانمين كما قسم خيبر وبما قسم سائر الغنائم من المنقولات فكان يجمعها ويقسمها قالوا ولما استأمن أبو سفيان لاهل مكة لما أسلم فامنهم كان هذا عقد صلح معهم قالوا ولو فتحت عنوة لملك الغانمونز باعها ودورها وكانوا أحق بهامن أهلها وجاز اخر اجهم منها لحيث لم يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الحكم بل لم يرد على المهاجرين دورهم التي أخرجوا منها وهي بأيدي الذين أخرجهم وأقرهم على بيع الدور وشراؤها واجارتها وسكنائها والانتفاع بها وهذا مناف لاحكام فتوح العنوة وقد صرح باضافة الدور الى أهلها فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن دخل داره فهو آمن قال أرباب العنوة لو كان قد صالحهم لم يكن لامانة المقيد بدخول كل واحد داره واغلاظه بابوه القائه سلاحه فائدة ولم يقتلهم خالد بن الوليد حتى قتل منهم جماعة ولم ينكر عليه ولما قتل مقيس بن صباة وعبد الله بن خطلم ومن ذكر معهما فان عقد الصلح لو كان قد وقع لاستثنى فيه هؤلاء قطعا ولنقل هذا وهذا ولو فتحت صلحا لم يقتلهم وقد قال فان أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم ومعلوم أن هذا الاذن المختص برسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو الاذن في القتال لا في الصلح فان الاذن في الصلح عام وأيضا فلو كان نحيها لالحا لم يقل ان الله أحلها له ساعة من مهاباتها اذا فتحت صلحا كانت باقية على حرمتها ولم يخرج بالصالح عن العنوة قد أخبرنا في تلك الساعة لم تكن حراما وأنها بعد انقضاء ساعة الحرب عادت الى

حرمها الأولى وأيضاً فاتها لو فتحت صلحاً لم يحب جيشه خيانتهم ورجالهم ميمنة وميسرة ومعهم السلاح وقال
لأبي هريرة اهتف لي بالانصار فنهف بهم فجاءوا فاطفوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتروني إلى أوباش
قريش وأتباعهم ثم قال يديه أحدهما على الأخرى احصدوهم حصداً حتى توافوني على الصفا حتى قال أبو سفيان
يا رسول الله أيجت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعاقني بابه فهو آمن
وهذا محال أن يكون مع الصلح فإن كان قد تقدم صلح وكلا فانه ينتقض بدون هذا وأيضاً فكيف يكون صلحاً
وانما فتحت بإيجاف الخيل والركاب ولم يحبس الله خيل رسوله وركابه عنها كما حبسها يوم صلح الحديبية فإن
ذلك اليوم كان يوم الصلح حقاً فإن القصور لما بركت به قالوا خلاص القصور قال ما خلاص ما ذاك لها بخلق
ولكن حبسها حابس القيل ثم قال والله لا يسألوني خطه يعظمون فيها حرمة من حرمت الله إلا أعطيتوها
وكذلك جرى عقد الصلح بالكتاب والشهود ومحضر ملائمة المسلمين والمشركون والمسلمون يومئذ ألف
وأربعة ألاف جرى مثل هذا الصلح في يوم الفتح ولا يكتب ولا يشهد عليه ولا يحضره أحد ولا ينقل كيفيته والشروط
فيه هذا من المتع بين امتناعه وتأمل قوله إن الله حبس عن مكة الفيل ووسط عليها رسوله والمؤمنين كيف يفهم
منه أن قهر رسوله وجنده الغالبين لاهلها أعظم من قهر الفيل الذي كان يدخلها عليهم عنوة فحبسه عنهم وسلط رسوله
والمؤمنين عليهم حتى فتحوها عنوة بعد القهر ولساطان العنوة واذلال الكفر وأهله وكان ذلك أجل قدراً وأعظم
خطراً وأظهر آية وأتم نصرة وأعلى كلمة من أن يدخلهم تحت رق الصلح واقتراح العدو وشر وطهم وبمنهم
سلطان العنوة وعزها وظفرها في أعظم فتح فتحه على رسوله وأعز به دينه وجعله آية للعالمين قالوا وأما قولكم أنها
لو فتحت عنوة لقسمت بين الغانمين فهذا مبنى على أن الأرض داخلة في الغنائم التي قسمها الله سبحانه بين الغانمين
بعد تخميسها وجمهور الصحابة والأئمة بعدهم على خلاف ذلك وأن الأرض ليست داخلة في الغنائم التي يجب
قسمتها وهذه كانت سيرة الخلفاء الراشدين فإن بلالا وأصحابه لما طلبوا من عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يقسم
بينهم الأرض التي فتحوها عنوة وهي الشام وما حولها وقالوا له خذ خمسها واقسمها فقال عمر هذا غير المال ولكن
أحبسه فيا يجرى عليكم وعلى المسلمين فقال بلال وأصحابه رضي الله عنهم أقسمها بيننا فقال عمر اللهم اكفني بلالا
وذويه فاحال الحال ومنهم عين تطرف ثم وافق سائر الصحابة رضي الله عنهم عمر رضي الله عنه على ذلك وكذلك
جرى في قنوج مصر والعراق وأرض فارس وسائر البلاد التي فتحت عنوة لم يقسم منها الخلفاء الراشدون
قرية واحدة ولا يصح أن يقال أنه استطالب نفوسهم وقبض بضام فانهم قد نازعوه في ذلك وهو يأبى عليهم
ودعا على بلال وأصحابه رضي الله عنهم وكان الذي رآه وفعله عين الصواب ومحض التوفيق إذ لو قسمت لتوارثها
رثة أولئك وأقاربهم فكانت القرية والبلد تصير إلى امرأة واحدة أو صبي صغير والمقاتلة لاشئ بأيديهم فكان
في ذلك أعظم الفساد وأكبره وهذا هو الذي خاف عمر رضي الله عنه منه فوفقه الله سبحانه لترك قسمة الأرض
وجعلها وقفاً على المقاتلة تجري عليهم فيها حتى يغزو منها آخر المسلمين وظهرت بركة رأيه ويمنه على الاسلام
وأهله وواقفه جمهور الأئمة واختافوا في كيفية ابقائها بلا قسمة فظاهر مذهب الامام أحمد رحمه الله وأكثر
نصروه على أن الامام مخير فيها تخيير مصلحة لا تخيير شهوة فإن كان الاصلح للمسلمين قسمتها قسمها وإن كان
الاصلح أن يقفها على جماعتهم وقبها وإن كان الاصلح قسمة البعض وقف البعض فعلى من رسول الله صلى

الله عليه وسلم فعل الاقسام الثلاثة فانه قسم ارض قريظة والنضير وترك قسمة مكة وقسم بعض خير وترك بعضها لما ينويه من مصالح المسلمين وعن أحمد رحمه الله رواية ثانية أنها تصير وقفا بنفس الظهور والاستيلاء عليها من غير أن ينشئ الامام وقفا وهو مذهب مالك رحمه الله وعنه رواية ثالثة أنه يقسمها بين الغانمين كما يقسم بينهم المنقول الا أن يتركوا حقوقهم منها وهو مذهب الشافعي رحمه الله وقال أبو حنيفة رحمه الله الامام يحير بين القسمة وبين أن يقر أربابها فيها بالخراج وبين أن يجلهم عنها وينفذ اليها قوما آخرين يضرب عليهم الخراج وليس هذا الذي فعل عمر رضي الله عنه بخالف للقرآن فان الارض ليست داخلة في الغنائم التي أمر الله بتخميمها وقسمتها ولهذا قال عمر انها غير المال ويدل عليه أن اباحة الغنائم لم تكن لغیر هذه الامة بل هو من خصائصها كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته وأحلّت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وقد أحل الله سبحانه الارض التي كانت بأيدي الكفار لمن قبلنا من اتباع الرسل اذا استولوا عليها عنوة كما أحلها لقوم موسى فلهذا قال موسى لقومه باقوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على أدياركم فتقبلوا غلرين فوسى وقومه قاتلوا الكفار واستولوا على ديارهم وأموالهم فجمعوا الغنائم فنزلت النار من السماء فأكلتها وسكنوا الارض والديار ولم يحرم عليهم فلم أنها ليست من الغنائم وأنها لله يورثها من يشاء

(فصل) وأما مكة فان فيها شيئا آخر يمنع من قسمتها ولو وجبت قسمة ماعداها من القرى وهي أنها لا تملك فانها دار النسك ومتعب الحلق وحرم الرب تعالى الذي جعله للناس سواء العاكف فيه والباد فهي وقف من الله على العالمين وهم فيها سواء معنى مناخ من سبق قال تعالى ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم والمسجد الحرام هنا المراد به الحرم كله كقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فهذا المراد به الحرم كله وقوله سبحانه سبحانه الذي أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وفي الصحيح أنه أسرى به من بيت أم هانئ وقال تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وليس المراد به حضور نفس موضع الصلاة اتفاقاً وإنما هو حضور الحرم والقرب منه وسياق آية الحج تدل على ذلك فانه قال ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم وهذا لا يختص بمقام الصلاة قطعاً بل المراد به الحرم كله فالذي جعله للناس سواء العاكف فيه والباد هو الذي توعد من صد عنه ومن أراد الاحاد بالظلم فيه فالحرم ومشاعره كالصفا والمروة والمسعى ومنى وعرفة ومن دلفة لا يختص بها أحد دون أحد بل هي مشتركة بين الناس اذ هي محل نسكهم ومتعبد لهم فهي مسجد من الله وقفه ووضع خلقه ولهذا امتنع النبي صلى الله عليه وسلم أن يبني له بيت بمنى يظله من الحر وقال مني مناخ من سبق ولهذا ذهب جمهور الأئمة من السلف والخلف الى أنه لا يجوز بيع أراضي مكة ولا اجارة بيوتها هذا مذهب مجاهد وعطاء في أهل مكة ومالك في أهل المدينة وأبي حنيفة رحمه الله في أهل العراق وسفيان الثوري والامام أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه رحمه الله عليهم وروى الامام أحمد رحمه الله عن علقمة بن فضالة قال كانت ربيع مكة تدعى السوانب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر من احتاح سكن ومن استغنى أسكن وروى أيضاً عن عبد الله بن عمر من أكل أجور بيوت مكة فأنما يأكل في بطنه نار جهنم رواه الدارقطني مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ان الله حرم مكة لخراجه رباعاً وأكل ثمنها وقال

الامام أحمد حدثنا معمر عن ليث عن عطاء وطاوس ومجاهد أنهم قالوا يكره أن تباع ربيع مكة أو تক্রى بيوتها وذكر الامام أحمد عن القاسم بن عبد الرحمن قال من أكل من كراهية بيوت مكة فأنما يأكل في بطنه ناراً وقال أحمد حدثنا هشيم حدثنا حجاج عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال نهى عن اجارة بيوت مكة وعن بيع ربيعها وذكر عن عطاء قال نهى عن اجارة بيوت مكة وقال أحمد حدثنا اسحق بن يوسف قال حدثنا عبد الملك قال كتب عمر بن عبد العزيز الى أمير أهل مكة ينههم عن اجارة بيوت مكة وقال انه حرام وحكى أحمد عن عمر أنه نهى أن يتخذ أهل مكة للدور أبواباً لينزل البادية حيث شاء وحكى عن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه نهى أن تغلق أبواب دور مكة فنهى من لا باب لداره أن يتخذ لها باباً ومن لداره باب أن يغلقه وهذا في أيام الموسم قال المجوزون للبيع والاجارة الدليل على جواز ذلك كتاب الله وسنة رسوله وعمل أصحابه وخلفائه الراشدين قال الله تعالى للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم وقال والذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وقال إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم فأصاف الدور اليهم وهذه اضافة تملك وقال النبي صلى الله عليه وسلم وقد قيل له أين نزل غداً يدرك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من ربيع ولم يقل انه لا دار لي بل أفرم على الاضافة وأخبر أن عقيلاً استولى عليها ولم ينزعها من يده واطافة دورهم اليهم في الاحاديث أكثر من أن تذكر كدار أم هانئ ودار خديجة ودار أبي أحمد بن جحش وغيرها وكانوا يتوارثونها كما يتوارثون المنقول ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم وهل ترك لنا عقيل من منزل وكان عقيل هو ورث أبا طالب دوره فانه كان كافراً ولم يرثه على رضى الله عنه لاختلاف الدين بينهما فاستولى عقيل على الدور ولم يزالوا قبل الهجرة وبعدها بل قبل المبعث وبعده من مات ورث ورثته داره الى الآن وقد باع صفوان بن أمية داراً لعمر بن الخطاب رضى الله عنه بأربعة آلاف درهم فاشترىها سجناءً وإذا جاز البيع والميراث فالاجارة أجوز وأجوز فهذا موقف أقدام الفريقين كما ترى وحججهم في القوة والظهور لا تدفع وحجج الله وبيناته لا يبطل بعضها بعضاً بل يصدق بعضها بعضاً ويجب العمل بموجبها كلها والواجب اتباع الحق أين كان فالصواب القول بموجب الأدلة من الجانبين وأن الدور تملك وتوهب وتورث وتباع ويكون نقل الملك في البناء لافي الارض والعرضة فلوزال بناؤه لم يكن له أن يبيع الارض وله أن يبنيا ويعيدها كما كانت وهو أحق بها يسكنها ويسكن فيها من شاء وليس له أن يعاوض على منفعة السكنى بعقد الاجارة فان هذه المنفعة إنما يستحق أن يقدم فيها على غيره ويختص بها لسبقه وحاجته فلذا استغنى عنها لم يكن له أن يعاوض عليها كالجلوس في الرحاب والطرق الواسعة والاقامة على المعادن وغيرها من المنافع والاعيان المشتركة التي من سبق اليها فهو أحق بها مادام يتمتع فلذا استغنى لم يكن له أن يعاوض وقد صرح أرباب هذا القول بأن البيع ونقل الملك في ربيعها إنما يقع على البناء لا على الارض ذكره أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله فان قيل فقد منعت الاجارة وجوزتم البيع فهل لهذا نظير في الشريعة والمعهود في الشريعة أن الاجارة أوسع من البيع فقد يتمتع البيع ويجوز الاجارة كالوقوف والحرق فأما العكس فلا عهد لانه قيل كل واحد من البيع والاجارة عقد مستقل غير مستلزم للآخر في جوازهما وامتناعهما وموردتهما مختلف وأحكامهما مختلفة وإنما جاز البيع لانه وارد على المحل الذي كان البائع أخص به من غيره وهو البناء وأما الاجارة فأنما ترد على المنفعة وهي مشتركة والسابق اليها حق التقديم دون المعاوضة فلذا أجزأ للبيع

دون الاجارة فان أيتّم الا النظر قيل هذا المكاتب يجوز لسيد يبعو يصير مكاتباً عند مشتريه ولا يجوز له اجارته اذ فيها ابطال منافعه واكسابه التي ملكها بعقد الكتابة والله أعلم على أنه لا يمنع البيع وإن كانت منافع أرضها ورباعها مشتركة بين المسلمين فانها تكون عند المشتري كذلك مشتركة المنفعة إن احتاج سكن وإن استغنى أسكن كما كانت عند البائع فليس في بيعها ابطال اشتراك المسلمين في هذه المنفعة كما أنه ليس في بيع المكاتب ابطال ملكه لمنافعه التي ملكها بعقد المكاتبه ونظير هذا جواز بيع أرض الخراج التي وقفها عمر رضي الله عنه على الصحيح الذي استقر الحال عليه من عمل الامه قديماً وحديثاً فانها تنتقل الى المشتري خراجية كما كانت عند البائع وحق المقاتلة انما هو في خراجها وهو لا يبطل بالبيع وقد اتفقت الامه على أنها تورث فان كان بطلان بيعها لكونها وقفاً فكذلك ينبغي أن تكون وقفيتها مبطلة لميراثها وقد نص أحمد رحمه الله على جواز جعلها صداقاً في النكاح فاذا جاز نقل الملك فيها بالصدّق والميراث والهبة جاز البيع فيها قياساً وعملاً وقفها والله أعلم

(فصل) فاذا كانت مكة قد فتحت عنوقه فبطل الخراج على مزارعها كسائر أرض العنوة وهل يجوز لكم أن تفعلوا ذلك أم لا قيل في هذه المسألة قولان لأصحاب العنوة. أحدهما المنصوص المنصور الذي لا يجوز القول بغيره أنه لا خراج على مزارعها وإن فتحت عنوة فانها أجل وأعظم من أن يضرب عليها الخراج لاسيما والخراج هو جزية الارض وهو على الارض كالجزية على الرؤس وحرّم الرب أجل قدراً وأكبر من أن تضرب عليه جزية ومكة بفتحها عادت الى ما وصفها الله عايه من كونها حرماً آمناً يشترك فيه أهل الاسلام اذ هو موضع مناسكهم ومتعبد لهم وقلة أهل الارض. والثاني وهو قول بعض أصحاب أحمد رحمه الله أن على مزارعها الخراج كما هو على مزارع غيرها من أرض العنوة وهذا فاسد مخالف لنص أحمد رحمه الله ومنهجه ولفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين من بعده رضي الله عنهم فلا التفات اليه والله أعلم وقد بينى بعض الأصحاب تحريم بيع رابع مكة على كونها فتحت عنوة وهذا بناء غير صحيح فان مساكن أرض العنوة تباع قولاً واحداً فظهر بطلان هذا البناء والله أعلم وفيها تعيين قتل السابح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن قتله حد لا بد من استيفائه فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمن مقيس بن صباة وابن خطل والجاريين اللتين كانتا تغنيان بهجائه مع أن نساء أهل الحرب لا يقتلن كما لا تقتل الذرية وقد أمر يقتل هاتين الجاريتين وأهدر دم أم ولد الأعمى لما قتلها سيدها لاجل سبها النبي صلى الله عليه وسلم وقتل كعب بن الاشرف اليهودي وقال من لكعب فانه قد آذى الله ورسوله وكان يسبه وهذا اجماع من الخلفاء الراشدين ولا نعلم لهم من الصحابة رضي الله عنهم مخالفاً فان الصديق رضي الله عنه قال لأن برزة الاسلمي وقد هم بقتل من سبه لم يكن هذا لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ومر عمر رضي الله عنه برهب فقبل له هذا يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو سمعته لقتلته انا لم نعظم الذمة على أن يسبوا نبينا صلى الله عليه وسلم ولا ريب أن المحاربة بسب نبينا أعظم أذية ونكابة لنا من المحاربة باليد ومع دينار جزية في السنة فكيف ينقض عهده ويقتل بذلك دون السب وأي نسبة لمفسدة منه ديناراً في السنة الى مفسدة منع مجارته بسب نبينا أتقبح السب على رؤس الأشهاد بل لا نسبة لمفسدة محاربه باليد الى مفسدة محاربه بالسب فأولى ما انتقض به عهده وأمانه سب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتنقض عهده بشيء أعظم منه الا سبه الخالق سبحانه فهذا محض القياس ومقتضى النصوص واجماع الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم وعلى هذه المسألة أكثر من أربعين

دليلا فان قيل فالتبى صلى الله عليه وسلم لم يقتل عبد الله بن أبي وقد قال لئن رجعت الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ولم يقتل ذا الخويصرة التميمي وقد قال له اعدل فانك لم تعدل ولم يقتل من قاله يقولون انك تهيب عن الفى وتستجلى به ولم يقتل القاتل له ان هذه القسمة ما أريد بها وجه الله ولم يقتل من قال له لما حكم للزبير بتقديمه في السقي أن كان ابن عمتك وغير هؤلاء عن كان يبلغه عنهم أذى وتنقص قبل الحق كأنه فله أن يستوفيه وله أن يسقطه وليس لمن بعده أن يسقط حقه كما أن الرب تعالى له أن يستوفى حقه ولهذا أن يسقط وليس لاحد أن يسقط حقه تعالى بعد وجوبه كيف وقد كان في ترك قتل من ذكرتم وغيرهم مصالح عظيمة في حياتهم زالت بعد موته من تأليف الناس وعدم تفجيرهم عنه فانه لو بلغهم أنه يقتل أصحابه لنفروا وقد أشار الى هذا بعينه وقال لعمر لما أشار عليه بقتل عبد الله بن أبي لا يبلغ الناس أن محمدا يقتل أصحابه ولا ريب أن مصلحة هذا التأليف وجمع القلوب عليه كانت أعظم عنده وأحب اليه من المصلحة الحاصلة بقتل من سبه وأذاه ولهذا لما ظهرت مصلحة القتل وترجحت جدا قل الساب كما فعل بكعب بن الأشرف فانه جاهر بالعداوة والسب فكان قتله أرجح من ابقائه وكذلك قتل ابن خطل ومقيس والجاريين وأم ولد الاعشى فقتل للمصلحة الراجحة وكف للمصلحة الراجحة فاذا صار الامر الى نوابه وخلفائه لم يكن لهم أن يسقطوا حقه

(فصل فيما في خطبته العظيمة ثاني يوم الفتح من أنواع العلم) فيها قوله ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فهذا تحريم شرعى قدرى سبقه قدره يوم خلق هذا العالم ثم ظهر به على لسان خليله ابراهيم ومحمد صلوات الله وسلامه عليهما كما في الصحيح عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم ان ابراهيم خليلك حرم مكة وانى أحرم المدينة فهذا اخبار عن ظهور التحريم السابق يوم خلق السموات والارض على لسان ابراهيم فلهذا لم يتنازع أحد من أهل الاسلام في تحريمها وان تنازعوا في تحريم المدينة والصواب المقطوع بتحريمها اذ قد صح فيه بضعة وعشرون حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مطعن فيها بوجه. ومنها قوله فلا يحل لاحد أن يسفك بها دما هذا التحريم لسفك الدم المختص بها وهو الذى يباح في غيرها ويحرم فيها لكونها حراما كما أن تحريم عضد الشجر بها واختلاف خلائها والتقاط لقطتها هو أمر مختص بها وهو مباح في غيرها اذ الجميع في كلام واحد ونظام واحد والا بطلت فائدة التخصيص وهذا أنواع أحدها وهو الذى ساقه أبو شريح العدوى لأجله ان الطائفة الممتعة بها من مبايعة الامام لا تقايل لاسيما ان كان لها تأويل كما امتنع أهل مكة من مبايعة يزيد ويايعوا ابن الزبير فلم يكن قتالهم ونصب المنجنيق عليهم واحلال حرم الله جائزا بالنص والاصحاح وانما خالف في ذلك عمر بن سعيد الفاسق وشيعته وعارض نص رسول الله صلى الله عليه وسلم برأيه وهو انه فقال ان الحرم لا يعيد عاصيا فيقال له هو لا يعيد عاصيا من عذاب الله ولو لم يعذبه من سفك دمه لم يكن حراما بالنسبة الى الأدميين وكان حراما بالنسبة الى الطير والحيوان البهيمة وهو لم يزل يعيد العصاة من عهد ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه وقام الاسلام على ذلك وانما لم يعذ مقيس بن صباية وابن خطل ومن سمي معهم لانه في تلك الساعة لم يكن حراما بل حلا فلما انقضت ساعة الحرب عاد الى ما وضع عليه يوم خلق الله السموات والارض وكانت العرب في جهالتها يرى الرجل قاتل أبيه أو ابنه في الحرم فلا يهجمه وكان ذلك بينهم خاصة الحرم التى صار بها حراما ثم جاء الاسلام فأكد ذلك وقواه وعلم النبي صلى الله عليه وسلم أن من الأمة من يتأسى به في احلاله بالقتال والقتل فقطع الحلق وقيل لا يحاميه

فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لك وعلى هذا فمن أتى حداً أو قصاصاً خارج الحرم يوجب القتل ثم لجأ إليه لم يجز أقامته عليه فيه وذكر الامام أحمد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لو وجدت فيه قاتل الخطاب مامسته حتى يخرج منه وذكر عن عبد الله بن عمر أنه قال لو وجدت فيه قاتل عمر مابته وعن ابن عباس أنه قال لو لقيت قاتل أبي في الحرم ما هجمته حتى يخرج منه وهذا قول جمهور التابعين ومن بعدهم بل لا يحفظ عن تابعي ولا صحابي خلافة وأليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله ومن وافقه من أهل الرلق والامام أحمد ومن وافقه من أهل الحديث وذهب مالك والشافعي رحمهما الله إلى أنه يستوفى منه في الحرم كما يستوفى منه في الحل وهو اختيار ابن المنذر واحتج لهذا القول بعموم النصوص الدالة على استيفاء الحدود والقصاص في كل مكان وزمان وبأن النبي صلى الله عليه وسلم قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة وبما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الحرم لا يبعد عاصياً ولا فارابدم ولا بخرية وبأنه لو كان الحدود والقصاص فيما دون النفس لم يعنه الحرم ولم يمتعه من أقامته عليه وبأنه لو أتى فيه بما يوجب حداً أو قصاصاً لم يعنه الحرم ولم يمنع من أقامته عليه فكذلك إذا أتاه خارجة ثم لجأ إليه اذ كونه حرماً بالنسبة إلى عصمته لا يختلف بين الأمرين وبأنه حيوان أصبح قتله لفساده فلم يفترق الحال بين قتله لاجئاً إلى الحرم وبين كونه قد أوجب ما أصبح قتله فيه كالحية والحدأة والكلب العقور ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم فبقتلن في الحل والحرم على العلة وهي فسقهن ولم يجعل التجا منهن إلى الحرم مانعاً من قتلن وكذلك فاسق بني آدم الذي قد استوجب القتل قال الأولون ليس في هذا ما يعارض ما ذكرناه من الأدلة ولا سيما قوله تعالى ومن دخله كان آمناً وهذا إما خبر بمعنى الأمر لاستحالة الخلف في خبره تعالى وإما خبر عن شرعه ودينه الذي شرعه في حرمة وإما إخبار عن الأمر المعبود المستمر في حرمة في الجاهلية والإسلام كما قال تعالى أولم يروا إنا جاعنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم وقوله تعالى وقالوا إن تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا أولم تمكّن لهم حرماً آمناً يجي إليه ثمرات كل شيء وما عدا هذا من الأحوال الباطلة فلا يلتفت إليه كقول بعضهم ومن دخله كان آمناً من النار وقول بعضهم كان آمناً من الموت على غير الإسلام ونحو ذلك فكأن دخله وهو في قبر الجحيم وأما العمومات الدالة على استيفاء الحدود والقصاص في كل زمان ومكان فيقال أولاً لا تبرض في تلك العمومات لزمان الاستيفاء ولا مكانه كما لا تبرض فيها لشروطه وعدم موافقه فإن اللفظ لا يدل عليها بوضعه ولا يتضمنه فهو مطابق بالنسبة إليها ولهذا إذا كان الحكم شرطاً أو مانعاً لم يقل إن توقف الحكم عليه تخصيص لذلك العام فلا يقول يحصل أن قوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم مخصوص بالمنكوسة في عدتها أو بغير إذن وليها أو بغير شهود فهكذا النصوص العامة في استيفاء الحدود والقصاص لا تعرض فيها الزمان ولا مكانه ولا شرطه ولا مانعه ولو قدر تناول اللفظ لذلك لوجب تخصيصه بالأدلة الدالة على المنع الثلاثي بطول موجبها ووجب حمل اللفظ العام على ما عداها كاستثناؤه وإذا خصصت تلك العمومات بالحامل والمرضع والمريض الذي يرجى برؤه والحال المحرمة للاستيفاء كشدة المرض أو البرد أو الحر فما المانع من تخصيصها بهذه الأدلة وإن قائم ليس ذلك تخصيصاً بل تبديلاً لمطابقها كننا لكم بهذا الصاع سواء بسواء وأما قتل ابن خطل فقد تقدم أنه كان في وقت الحل والنبي صلى الله عليه وسلم قطع الإلحاق ونص على أن ذلك من خصائصه وقوله صلى الله عليه وسلم

وأما أحلت لي ساعة من نهار صريح في أنه إنما أحل له سفك دم حلال في غير الحرم في تلك الساعة خاصة
 إذ لو كان حلالا في كل وقت لم يختص بتلك الساعة وهذا صريح في أن الدم الحلال في غير ما حرام فيها فبإعادة تلك
 الساعة وأما قوله الحرم لا يعيد عاصيا فهو من كلام الفاسق عمرو بن سعيد الأشقي يرد به حديث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حين روى له أبو شريح الكعبي هذا الحديث كإجابة مينا في الصحيح فكيف يقدم على قول رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وأما قولكم لو كان الحد والقصاص فيما دون النفس لم يعده الحرم منه فهذه المسألة فيها
 قولان للعلماء وهما وإيتان منصوستان عن الإمام أحمد رحمه الله فمن منع الاستيفاء نظر إلى عموم الأدلة العاصمة
 بالنسبة إلى النفس ومادونها ومن فرق قال سفك الدم إنما ينصرف إلى القتل ولا يلزم من تحرمة في الحرم تحریم
 مادونه لأن حرمة النفس أعظم والانتهاك بالقتل أشد قالوا ولأن الحد بالجلد أو القطع مجرى التأديب فلم
 يمنع منه كتأديب السيد عبده وظاهر هذا المذهب أنه لا فرق بين النفس ومادونها في ذلك قال أبو بكر هذه مسألة
 وجدتها لحنبلي عن عه أن الحدود كلها تقام في الحرم إلا القتل قال والعمل على أن كل جان دخل الحرم لم يقيم
 عليه الحد حتى يخرج منه قالوا وحيث قد فتحيكم بالجواب المركب وهو أنه إن كان بين النفس ومادونها في ذلك
 فرق مؤثر بطل الإلزام وإن لم يكن بينهما فرق مؤثر سويتا بينهما في الحكم وبطل الاعتراض بتحقيق بطلانه على
 التقديرين قالوا وأما قولكم أن الحرم لا يعيد من هتك فيه الحرمة أذ أن فيه ما يوجب الحد فكذلك اللاجئ
 إليه فهو جمع بين ما فرق الله ورسوله والصحابة بينهما فروى الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ابن
 طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال من سرق أو قتل في الحل ثم دخل الحرم فانه لا يجالس ولا يكلم ولا يؤوى حتى
 يخرج فيؤخذ فيقام عليه الحد وإن سرق أو قتل في الحرم أقيم عليه في الحرم وذكر الأثر عن ابن عباس أيضا من أحدث
 حدثا في الحرم أقيم عليه ما أحدث فيه من شيء وقد أمر الله سبحانه بقتل من قاتل في الحرم فقال ولا تقتلواهم عند
 المسجد الحرام حتى يقتلواكم فيه فإن قاتلواكم فاقتلواهم والفرق بين اللاجئ والمتك في من وجوه أحدها أن
 الجاني فيه هاتك لحرمة باقداها على الجنابة فيه بخلاف من جنى خارجه ثم لجأ إليه فانه معظم لحرمة مستشعر
 بها بالتجائه إليه فقياس أحدهما على الآخر باطل. الثاني أن الجاني فيه بمنزلة المفسد الجاني على بساط الملك في داره
 وحرمة ومن جنى خارجه ثم لجأ إليه فانه بمنزلة من جنى خارج بساط الملك وحرمة ثم دخل إلى حرمة مستجير
 الثالث أن الجاني في الحرم قد هتك حرمة الله سبحانه وحرمة بيته وحرمة فهو هاتك لحرمتين بخلاف غيره
 الرابع أنه لو لم يقيم الحد على الجنابة في الحرم لم الفساد وعظم الشر في حرم الله فإن أهل الحرم كثيرهم في الحاجة
 إلى صيانة نفوسهم وأموالهم وأعراضهم ولولم يشرع الحد في حق من ارتكب الجرائم في الحرم لتعطلت حدود
 الله وعم الضرر للحرم وأهله والخامس أن اللاجئ إلى الحرم بمنزلة التائب المتصل اللاجئ إلى بيت الرب تعالى
 المتعلق بأستاره فلا يناسب حاله ولا حال بيته وحرمة أن يهاج بخلاف المتقدم على انتهاك حرمة فظهر الفرق
 وتبين أن ما قاله ابن عباس هو بعض الفقه وأما قولكم أنه حيوان مفسد فابيح قتله في الحل والحرم كالكلب
 العقور فلا يصح القياس فإن الكلب العقور طبعه الأذى فلم يحرمه الحرم ليدفع أذاه عن أهله وأما الأذى فالأصل
 فيه الحرمة وحرمة عظيمة فأيضا يبيح لعراض فاشبه الصائل من الحيوانات المباحة من الماء كولات فإن الحرم
 يعصمها وأيضا فإن حاجة أهل الحرم إلى قتل الكلب العقور والحياة والحياة كحاجة أهل الحل سواء فلو أعادها

الحرم لعظم عليهم الضرر بها

(فصل) ومنها قوله صلى الله عليه وسلم ولا يعضد بها شجر وفي اللفظ الآخر ولا يعضد شوكة وفي لفظ في صحيح مسلم ولا يخط شوكة لاخلاف بينهم أن الشجر البرى الذى لم يفته الأذى على اختلاف أنواعه مراد من هذا اللفظ واختلفوا فيما أنبت الأذى من الشجر فى الحرم على ثلاثة أقوال وهى فى مذهب أحمد رحمه الله أحدها أن له قلعه ولا ضمان عليه وهذا اختيار ابن عقيل وأبى الخطاب وغيرهما والثانى أنه ليس له قلعه وإن فعل فقيه الجزاء بكل حال وهو قول الشافعى رحمه الله وهو الذى ذكره ابن البناء فى خصاله الثالث الفرق بين ما أنبته فى الحل ثم غرسه فى الحرم وبين ما أنبته فى الحرم أولا فالاول لا جزاء فيه والثانى لا يقطع وفيه الجزاء بكل حال وهذا قول القاضى وفيه قول رابع وهو الفرق بين ما أنبت الأذى جنسه كاللوز والجوز والتخل ونحوه وما لا ينبت الأذى جنسه كاللوح والسلم ونحوه فالاول يجوز قلعه ولا جزاء فيه والثانى لا يجوز وفيه الجزاء قال صاحب المغنى والاولى الاخذ بعموم الحديث فى تحريم الشجر كله الا ما أنبت الأذى من جنس شجرهم بالقياس على ما أنبتوه من الزرع والاهلى من الحيوان فاتنا إنما أخرجنا من الصيد ما كان أصله انسيا دون ما يأنس من الوحش كذا ههنا وهذا تصريح منه باختيار هذا القول الرابع نصارى مذهب أحمد رحمه الله أربعة أقوال والحديث ظاهر جداً فى تحريم قطع الشوك والعوسج وقال الشافعى رحمه الله لا يحرم قطعه لانه يؤذى الناس بطبعه فاشبه السباع وهذا اختيار أبى الخطاب وابن عقيل وهو مروي عن عطاء ومجاهد وغيرهما وقوله صلى الله عليه وسلم لا يعضد شوكة وفي اللفظ الآخر لا يخط شوكة صريح فى المنع ولا يصح قياسه على السباع العادية فان تلك تقصد بطبعها الأذى وهذا لا يؤذى من لم يدن منه والحديث لم يفرق بين الأخضر واليابس ولكن قد جوزوا قطع اليابس قالوا لانه بمنزلة الميت ولا يعرف فيه خلاف وعلى هذا فسيق الحديث يدل على أنه إنما أراد الأخضر فانه جعله بمنزلة تغير الصيد وليس فى أخذ اليابس انتهاك حرمة الشجرة الخضراء انى تسبح بحمد ربها ولهذا غرس النبي صلى الله عليه وسلم على القبرين غصنين أخضرين وقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا وفى الحديث دليل على أنه اذا انقاعت الشجرة بنفسها أو انكسر الغصن جاز الاتفاف به لانه لم يعضده هو وهذا لا نزاع فيه فان قيل فما تقولون فيما اذا قلعها قال ثم تركها فهل يجوز له أو لغيره أن يتنفع بها قيل قد سئل الامام أحمد رحمه الله عن هذه المسألة فقال من شبه بالصيد لم يتنفع بقطعها وقال لم أسمع اذا قطعه يتنفع به وفيه وجه آخر أنه يجوز لغير القاطع الاتفاف به لانه قطع بغير فعله فابح له الاتفاف به كالأول فقلعته الريح وهذا بخلاف الصيد اذا قتلته محرم حيث يحرم على غيره فان قتل المحرم له جعله ميتة وقوله فى اللفظ الآخر ولا يخط شوكة صريح أو كالمصريح فى تحريم قطع الورق وهذا مذهب أحمد رحمه الله وقال الشافعى رحمه الله له أخذه ويروى عن عطاء والاول أصح لظاهر النص والقياس فان منزلة من الشجرة بمنزلة ريش الطائر منه وأيضاً فان أخذ الورق ذريعة الى بيس الاغصان فانه لباسها ووقايتها

(فصل) وقوله صلى الله عليه وسلم ولا يخطى خلاها لاخلاف أن المراد من ذلك ما ينبت بنفسه دون ما أنبته الأديون ولا يدخل اليابس فى الحديث بل هو للربط خاصة فان الخلا بالقتل الحشيش الرطب مادام رطباً فإذا بس فهو حشيش يرحل الارض كثر خلاها واختلاف الخلا قطعه ومنه الحديث كان ابن عمر يخطى لغربه

ومنه سميت المخلاة وهي وعاء الخلال والأذخر مستثنى بالنص وفي تخصيصه بالاستثناء دليل على إرادة العموم فيما سواه فإن قيل فهل يتناول الحديث الرعي أم لا قيل هذا فيه قولان أحدهما لا يتناول به فيجوز الرعي وهذا قول الشافعي رحمه الله والثاني يتناول به بمعناه وإن لم يتناول به بألفظه فلا يجوز الرعي وهو مذهب أحمد رحمه الله والقولان لاصحاب أحمد رحمه الله قال المحرمون وأى فرق بين اختلاعه وتقديمه للذابة وبين إرسال الذابة عليه ترعاه قال المبيحون لما كانت عادة الهدايا أن تدخل الحرم وتكثر فيه ولم يقل قط أنها كانت تسد أفواهها دل على جواز الرعي قال المحرمون الفرق بين أن يرسلها ترعى ويسلطها على ذلك وبين أن ترعى بطبعها من غير أن يسلطها صاحبها وهو لا يجب عليه أن يسد أفواهها كالا يجب عليه أن يسد أنفه في الإحرام عن شم الطيب وإن لم يحزله أن يتعمد شمه وكذلك لا يجب عليه أن يتمتع من السر خشية أن يوطئ صيدا في طريقه وإن لم يحزله أن يقصد ذلك وكذلك نظائره فإن قيل فهل يدخل في الحديث أخذ الكأء والققع وما كان مغنيا في الأرض قيل لا يدخل فيه لانه بمنزلة الثمرة وقد قال أحمد يؤكل من شجر الحرم الضغائيس والشقوق

(فصل) وقوله صلى الله عليه وسلم ولا يَنْفَر صَيْدَهَا صريح في تحريم التسبب إلى قتل الصيد وأصطياده بكل سبب حتى أنه لا ينفره عن مكانه لانه حيوان محترم في هذا المكان قد سبق إلى مكانه فهو أحق به ففي هذا أن الحيوان المحترم إذا سبق إلى مكان لم يزج عنه

(فصل) وقوله صلى الله عليه وسلم ولا يَلْتَقِط سَاقِطَهَا إلا إن عرفها وفي لفظ ولا تحل ساقطتها إلا المنشد فيه دليل على أن لقطة الحرم لا تملك بحال وأنها لا تلتقط إلا للتعريف لا للملك. واللام يمكن لتخصيص مكة بذلك فائدة أصلا وقد اختلف في ذلك فقال مالك وأبو حنيفة رحمهما الله لقطة الحل والحرم سواء وهذا أحد الروايتين عن أحمد وأحد قول الشافعي ويروى عن ابن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم وقال أحمد في الرواية الأخرى والشافعي في القول الآخر لا يجوز التقاطها للملك وإنما يجوز لحفظها لصاحبها فإن التقطها عرفها أبدا حتى يأتي صاحبها وهذا قول عبد الرحمن بن مهدى وأبي عبيدة وهذا هو الصحيح والحديث صريح فيه والمنشد المعروف والناشد الطالب ومنه قوله أصاخة الناشد للناشد وقد روى أبو داود في سننه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لقطة الحاج وقال إن وهب يعني يتركها حتى يجدها صاحبها قال شيخنا وهذا من خصائص مكة والفرق بينها وبين سائر الأفاق في ذلك أن الناس يتفرقون عنها إلى الأقطار المختلفة فلا يتمكن صاحب الضالة من طلبها والسؤال عنها بخلاف غيرها من البلاد

(فصل) وقوله صلى الله عليه وسلم في الخطبة ومن قتل له قتيلا فهو بخير النظرين إما أن يقتل وإما أن يأخذ الدية فيه دليل على أن الواجب بقتل العمد لا يتعين في القصاص بل هو أحد شيئين إما القصاص وإما الدية وفي ذلك ثلاثة أقوال وهي روايات عن الإمام أحمد أحدها أن الواجب أحد شيئين إما القصاص أو الدية والخيرة في ذلك إلى الولي بين أربعة أشياء العفو مجانا والعفو إلى الدية والقصاص ولا خلاف في تخيره بين هذه الثلاثة والرابع المصالحة على أكثر من الدية فيه وجهان أشهرهما منبأ جوازه والثاني ليس له العفو على مال إلا الدية أو دونهما وهذا أرجح دليلا فإن اختار الدية سقط القود ولم يملك طلبه بعد وهذا مذهب الشافعي وأحد الروايتين عن مالك والقول الثاني أن موجه القود دعينا وأنه ليس له أن يعفو إلى الدية إلا برضا الجاني فإن عدل إلى الدية ولم

يرض الجاني فقوده بحاله وهذا مذهب مالك في الرواية الاخرى وأبي حنيفة والقول الثالث أن موجه القود عينا مع التخيير بينه وبين الدية وإن لم يرض الجاني فاذا عفا عن القصاص الى الدية فرضى الجاني فلا اشكال وإن لم يرض فله العود الى القصاص عينا فان عفا عن القود مطلقا فان قلنا الواجب أحد الشيتين فله الدية وإن قلنا الواجب القصاص عينا سقط حقه منها فان قيل فما تقولون فيما لو مات القتال قلنا في ذلك قولنا أحد هاتسقط الدية وهو مذهب أبي حنيفة لأن الواجب عندهم القصاص عينا وقد زال محل استيفائه بفعل الله تعالى فاشبه ما لو مات العبد الجاني فان أرض الجناية لا ينقل الى ذمة السيد وهذا بخلاف تلف الرهن وموت الضامن حيث لا يسقط الحق لثبوته في ذمة الراهن والمضمون عنه فلم يسقط بتلف الوثيقة وقال الشافعي وأحمد رحمهما الله تعين الدية في تركه لانه تعذر استيفاء القصاص من غير اسقاط فوجب الدية لثلا ينهب حق الورثة من الدم والدية مجانا فان قيل فما تقولون لو اختار القصاص ثم اختار بعده العفو الى الدية هل له ذلك قلنا هذا فيه وجهان أحدهما أن له ذلك لأن القصاص أعلى فكان له الانتقال الى الأدنى والثاني ليس له ذلك لانه لما اختار القصاص فقد أسقط الدية باختياره له فليس له أن يعود اليها بعد اسقاطها فان قيل فكيف تجمعون بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم من قتل عمدا فهو قود قيل لا تعارض بينهما بوجه فان هذا يدل على وجوب القود بقتل العمد وقوله فهو بخير النظرين يدل على تخييره بين استيفاء هذا الواجب له وبين أخذ بدله وهو الدية فاي تعارض وهذا الحديث نظير قوله تعالى كتب عليكم القصاص وهذا لا يبنى تخيير المستحق له بين ما كتب له وبين بدله والله أعلم

(فصل) وقوله صلى الله عليه وسلم في الخطبة الاالاخر بعد قول العباس له الا الاخر يدل على مسألتين احدهما اباحة قطع الاخر والثانية أنه لا يشترط في الاستثناء أن ينويه من أول الكلام ولا قبل فراغه لأن النبي صلى الله عليه وسلم لو كان ناويا لاستثناء الاخر من أول كلامه او قبل تمامه لم يتوقف استثناءه له على سؤال العباس له ذلك واعلامه أنهم لا بد لهم منه لقينهم ويوتهم ونظير هذا استثناءه صلى الله عليه وسلم لسهيل بن بيضاء من أسارى بدر بعد أن ذكره به ابن مسعود فقال لا ينقلن أحد منهم الا بقاء أو ضربة عنق فقال ابن مسعود الاسهيل بن بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام فقال الاسهيل بن بيضاء ومن المعلوم أنه لم يكن قد نوى الاستثناء في الصورة بن من أول كلامه ونظيره أيضا قول الملك لسليمان لما قال لا طوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل امرأة غلاما يقاتل في سبيل الله فقال له الملك قل ان شاء الله تعالى فلم يقل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله تعالى لقاتلوا في سبيل الله أجمعون وفي لفظ لكان دركا لحاجته فاخبر أن هذا الاستثناء لو وقع منه في هذه الحالة لنفعه ومن يشترط التية يقول لا ينفعه ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا غزون قريشا والله لا غزون قريشا ثلاثا ثم سكنت ثم قال ان شاء الله فهذا استثناء بعد سكوت وهو يتضمن انشاء الاستثناء بعد الفراغ من الكلام والسكوت عليه وقد نص أحمد على جوازه وهو الصواب بلاريب والمصير الى موجب هذه الاحاديث الصحيحة الصريحة أولى والله التوفيق

(فصل) وفي القصة أن رجلا من الصحابة يقال له أبو شاة قام فقال اكثروا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكثروا ابني شاة يريد خطبته فقيه دليل على كتابة العلم ونسخ النهي عن كتابة الحديث فان انبي صلى الله

عليه وسلم قال من كتب عن شيئا غير القرآن فليمححه وهذا كان في أول الاسلام خشية أن يختلط الوحي الذي يتلى بالوحي الذي لا يتلى ثم أذن في الكتابة لحديثه وصح عن عبد الله بن عمرو أنه كان يكتب حديثه وكان مما كتبه صحيفة تسمى الصادقة وهي التي رواها حفيده عمرو بن شعيب عن أبيه عنه وهي من أصح الأحاديث وكان بعض أئمة أهل الحديث يجعلها في درجة أيوب عن نافع عن ابن عمر والأئمة الأربعة وغيرهم احتجوا بها

(فصل) وفي القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل البيت وصلى فيه ولم يدخله حتى بحيث الصور منه فقيه دليل على كراهة الصلاة في المكان المصور وهذا أحق بالكراهة من الصلاة في الحمام لأن كراهة الصلاة في الحمام أmaalكونه مظنة النجاسة وأمالكونه بيت الشيطان وهو الصحيح وأمالعل الصور فظنة الشرك وغالب شرك الامم كان من جهة الصور والتصور

(فصل) وفي القصة أنه دخل مكة وعليه عمامة سوداء فقيه دليل على جواز لبس السواد أحيانا ومن ثم جعل خلفاء بني العباس لبس السواد شعارا لهم ولولاتهم وقضاتهم وخطبائهم والنبي صلى الله عليه وسلم لم يلبسه لباسا راتبا ولا كان شعاره في الأعياد والجمع والمجامع العظام البتة وإنما اتفق له لبس العمامة السوداء يوم الفتح دون سائر الصحابة ولم يكن سائر لباس يومئذ السواد بل كانواؤه أيضا

(فصل) وبما وقع في هذه الفزوة اباحة متعة النساء ثم حرما قبل خروجه من مكة واختلف في الوقت الذي حرمت فيه المتعة على أربعة أقوال أحدها أنه يوم خيبر وهذا قول طائفة من العلماء منهم الشافعي وغيره والثاني أنه عام فتح مكة وهذا قول ابن عينة وطائفة والثالث أنه عام حين وهذا في الحقيقة هو القول الثاني لاتصال غزاة حنين بالفتح والرابع أنه عام حجة الوداع وهو يوم من بعض الرواة سافر فيه ومهم من فتح مكة إلى حجة الوداع كما سافر وهم معاوية من عمرة الجعرانة إلى حجة الوداع حيث قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص على المروقي حجته وقد تقدم في الحج وسفر اليوم من زمان إلى زمان ومن مكان إلى مكان ومن واقعة إلى واقعة كثير أما يعرض للحفاظ فن دونهم والصحيح أن المتعة إنما حرمت عام الفتح لانه قد ثبت في صحيح مسلم أنهم استمتعوا عام الفتح مع النبي صلى الله عليه وسلم باذنه ولو كان التحريم زمن خير لزم النسخ مرتين وهذا لا عهد بمثله في الشريعة البتة ولا يقع مثله فيها وأيضا فان خير لم يكن فيها مسلمات وإنما كن يهوديات واباحة نساء أهل الكتاب لم يكن ثبت بعد إنما أبحن بعد ذلك في سورة المسائدة بقوله اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من الذين أحل لكم الطيبات وطعامهم حل لكم وأكلت لكم دينكم وبقوله اليوم يأس الذين كفروا من دينكم وهذا كان في آخر الأمر بعد حجة الوداع أو فيها فلم تكن اباحة نساء أهل الكتاب ثابتة زمن خير ولا كان للمسلمين رغبة في الاستمتاع بنساء عدوهم قبل الفتح وبعد الفتح استرق من استرق منهن وصرن أمام المسلمين فان قيل فاستصنمون بما ثبت في الصحيحين من حديث علي ابن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن متعة النساء يوم خير وعن أكل لحوم الحر الانسية وهذا صحيح صريح قبل هذا الحديث قد صحت روايته بأقواين هذا أحدهما والثاني الاقتصار على نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة وعن لحوم الحر الأهلية يوم خير هذه رواية ابن عينة عن الزهري قال قاسم بن أصبغ قال سفيان ابن عيينة يعني أنه نهي عن لحوم الحر الأهلية زمن خير لانه نكاح المتعة ذكره أبو عمر وفي التمهيد ثم

قال على هذا أكثر الناس انتهى فتوهم بعض الرواة أن يوم خير ظرف لتحريمين فرواه حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المتعة زمن خير والحر الأهلية واقتصر بعضهم على رواية بعض الحديث فقال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المتعة زمن خير بلغة بالغلط البين فإن قيل فأى فائدة في الجمع بين التحريمين إذا لم يكونا قد وقعا في وقت واحد وأين المتعة من تحريم الحرقيل هذا الحديث رواه على بن أبي طالب رضي الله عنه محتجا به على ابن عمه عبد الله ابن عباس في المستثنين فإنه كان يبيع المتعة ولحوم المحرم فناظره على بن أبي طالب في المستثنين وروى له التحريمين وقيد تحريم المحرم زمن خير وأطلق تحريم المتعة وقال إنك امرؤ تائه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم المتعة وحرم لحوم المحرم الأهلية يوم خير كما قاله سفيان بن عيينة وعليه أكثر الناس فروى الأمرين محتجا عليه بهما لا مقيدا لهما يوم خير والله الموفق ولكن ههنا نظر آخر وهو أنه هل حرما تحريم القواش التي لا تباح بحال أو حرما عند الاستغناء عنها وأباحا للضرر هذا هو الذي نظر فيه ابن عباس وقال أنا أبحتنا للضرر كالمتة والدم فلبس توسع فيهما من توسع ولم يقف عند الضرورة أسك ابن عباس عن الإفناء بجملها ورجع عنه وقد كان ابن مسعود يرى أباحتها ويقرأ يأياها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم في الصحيحين عنه قال كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس لنا نسائ قتلنا إلا نختصي فنهانا ثم رخص لنا أن نتكح المرأة بالثوب إلى أجل ثم قرأ عبد الله يأياها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تمتدوا أن الله لا يحب المعتدين وقرأه عبد الله هذه الآية عقيب هذا الحديث فتمثل أمرين أحدهما الرد على من يحرما وإنما لو لم تكن من الطيبات لما أباحها رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني أن يكون أراد آخر هذه الآية وهو الرد على من أباحها مطلقا وأنه معتد فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما رخص فيها للضرورة وعند الحاجة في الغزو وعند عدم النساء وشدة الحاجة إلى المرأة فمن رخص فيها في الحضر مع كثرة النساء وامكان النكاح المعتاد فقد اعتدى والله لا يحب المعتدين فإن قيل فكيف تصنعون بما روى مسلم في صحيحه من حديث جابر وسليمة بن الأكوع قال خرج علينا منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لكم أن تستمتعوا يعني متعة النساء قيل هذا كان زمن الفتح قبل التحريم ثم حرما بعد ذلك بدليل ما رواه مسلم في صحيحه عن سليمة بن الأكوع قال رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام وطاس في المتعة ثلاثا ثم نهى عنها وعام أوطاس هو عام الفتح لأن غزاة أوطاس متصلة بفتح مكة فأن قيل فإتصنمون بما رواه مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال كنا نستمع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حتى نهى عنها عمر في شأن عمرو بن حريث وفيما ثبت عن عمر أنه قال متعتان كانتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أنهى عنهما متعة النساء ومتعة الحج قيل الناس في هذا طائفتان طائفة تقول إن عمر هو الذي حرما ونهى عنها وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باتباع ما سنه الخلفاء الراشدون ولم تر هذه الطائفة تصحيح حديث سيرة بن معد في تحريم المتعة عام الفتح فإنه من رواية عبد الملك بن الربيع بن سيرة عن أبيه عن جده وقد تكلم فيه ابن معين ولم ير البخاري إخراج حديثه في صحيحه مع شدة الحاجة إليه وكونه أصلا من أصول الإسلام ولوصح عنده لم يصبر عن إخراجها والاحتجاج بها قالوا ولوصح حديث سيرة لم يخف على ابن مسعود حتى يروى أنهم فعلوها ويحتج بالآية وأيضا ولوصح لم يقل عمر أنها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أنهى عنها وأعاقب عليها بل كان يقول انه صلى الله عليه وسلم حرما ونهى عنها قالوا ولو

صح لم تفعل على عهد الصديق وهو عهد خلافة النبوة حقا والطائفة الثانية رأت محقق حديث سيرة ولولم يصح فقد صح حديث على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم متعة النساء فوجب حل حديث جابر على أن الذي أخبر عنها بفعلها لم يبلغه التحريم ولم يكن قد اشتهر حتى كان زمن عمر رضي الله عنه فلبا وقع فيها النزاع ظهر تحررها واشتهر وبهذا تألف الأحاديث الواردة فيها وبالله التوفيق

(فصل) وفي قصة الفتح من الفقه جواز إجازة المرأة وأمانها للرجل والرجلين كما أجاز النبي صلى الله عليه وسلم أمان أم هانئ لمخوئها وفيها من الفقه جواز قتل المرتد الذي تغلظت ردة من غير استتابه فإن عبد الله بن سعيد بن أبي سرح كان قد أسلم وهاجر وكان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد ولحق بمكة فلما كان يوم الفتح أتى به عثمان بن عفان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأيمه فأمسك عنه طويلا ثم يأيمه وقال إنما أسكت عنه ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه فقال له رجل هلا أو ماتت لي يا رسول الله فقال ما ينبغي لني أن تكون له عاتية إلا عين فهذا كان قد تغلظ كفره برده بعد إيمانه وهجرته وكتابة الوحي ثم ارتد ولحق بالمشركين يطعن على الإسلام ويبيعهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قتله فلما جاء به عثمان بن عفان وكان أخاه من الرضاة لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله حيا من عثمان ولم يبايمه ليقوم إليه بعض أصحابه فيقتله بها يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقدموا على قتله يغير أذنه واستحيار رسول الله صلى الله عليه وسلم من عثمان وساعد القدر السابق لما يريد الله سبحانه بعبد الله عما ظهر منه بعد ذلك من الفتوح فبايمه وكان ممن استثنى الله بقوله كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم وقوله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لني أن تكون له عاتية إلا عين إن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتخالف ظاهره وباطنه ولا سره وعلايته وإذا نفذ حكم الله وأمره لم يوم به بل صرح به وأعلنه وأظهره

(فصل في غزوة حنين وتسمى غزوة أوطاس) وهما موضعان بين مكة والطائف فسميت الغزوة باسم مكانها وتسمى غزوة هوازن لأنهم الذين أتوا لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق ولما سمعت هوازن برسول الله صلى الله عليه وسلم وما فتح الله عليه من مكة جمع مالك بن عوف النضري واجتمع إليه مع هوازن ثقيف كلها واجتمعت إليه مضر وجشم كلها وسعد بن بكر وناس من بني هلال وهم قليل ولم يشهدا من بني قيس بن خيلان إلا هؤلاء ولم يحضرها من هوازن كعب ولا كلاب وفي جشم دريد بن الصمة شيخ كبير ليس فيه إلا رايه ومعرفته بالحرب وكان شجاعا مجربا وفي ثقيف سيدان لهم وفي الاخلاف قارب بن الاسود وفي بني مالك سبيع بن الحرث وأخوه أحر بن الحرث وجماع أمر الناس إلى مالك بن عوف النضري فلما أجمع السير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ساق مع الناس أموالهم ونسائهم وأبنائهم فلما نزل باوطاس اجتمع إليه الناس وفيهم دريد بن الصمة فلما نزل قال باي واد أتم قالوا باوطاس قال نعم مجال الخيل لاحزن ضرر ولا سهل دهش مالى أجمع رغاء البعير ونهاق الحمير وبكاء الصبي وثغاء الشاة قالوا ساق مالك بن عوف مع الناس نسائهم وأموالهم وأبنائهم قال إن مالك قيل هذا مالك ودعي له قال يا مالك أنك قد أصبحت رئيس قومك وإن هذا يوم كائن لهما بعدة من الأيام مالى أسمع رغاء البعير ونهاق الحمير وبكاء الصغير وثغاء الشاة قال سقت مع الناس أبنائهم ونسائهم وأموالهم قال ولم قال

أردت أن أجعل خلف كل رجل أهله وماله ليقاتل عنهم فقال راعي ضأن والله وهل يرد المنهزم شيء إنما إن كانت لك لم تفعلك إلا رجل يسيفه ورحمه وإن كانت عليك فضحت في أهلك ومالك ثم قال ما فعلت كعب وكلاب قالوا لم يشهدا أحد منهم قال غاب الحد والجند لو كان يوم علا ورفعة لم يغيب عنهم كعب ولا كلاب ولوددت أنكم فعلتم ما فعلت كعب وكلاب فمن شهدا منكم قالوا عمرو وبن عامر وعوف بن عامر قال ذلك الجنعان من عامر لا ينفعان ولا يضران يمالك إنك لم تصنع بتقديم البيضة بيضة هوازن إلى نخور الخيل شيأ أرفهم إلى تمتع بلادهم وعليها قومهم ثم اتى الصباة على متون الخيل فإن كانت لك لحق بك من ورائك وإن كانت عليك ألقاك ذلك وقد أحرزت أهلك ومالك قال والله لأفعل إنك قد كبرت وكبر عقلك والله لتطعنني هوازن أو لا تكين على هذا السيف حتى يخرج من ظهري وكره أن يكون لندريد فيها ذكر ورأى فقالوا أطلعناك فقال لندريد هذا يوم لم أشهده ولم يغتنى

بالتقى فيها جندع أخب فيها وأضع

أفود وطفاء النمع كأنها شاة صدع

ثم قال مالك للناس إذا رأيتموه فأكسروا جفون سيوفكم ثم شدوا شدة رجل واحد وبعث عيوناً من رجاله فأتوه وقد تفرقت أو صالحهم قال ويلكم ما شأنكم قالوا رأينا رجلاً يضاً على خيل باق والله ما تماسكنا أن أصابنا ما ترى فوائته ما رده ذلك عن وجهه أن مضى على ما يريد فلما سمع بهم نبى الله صلى الله عليه وسلم بعث إليهم عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي وأمره أن يدخل في الناس فيقيم فيهم حتى يعلم عليهم ثم يأتيه بخبرهم فانطلق ابن أبي حذرد فدخل فدخل فيهم حتى سمع وعلم ما قد جمعوا له من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع من مالك وأمر هوازن ما هم عليه ثم أقبل حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره الخبر فلما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم السير إلى هوازن ذكر له أن عند صفوان بن أمية ادراعا وسلاحاً فأرسل إليه وهو يومئذ مشرك فقال يا أبا أمية أخرجنا سلاحك هذا نأق فيه عدونا غدا فقال صفوان أغضباً يا محمد قال بل عارية وهي مضمونة حتى تؤديها إليك فقال ليس بهذا بأس فأعطاه مائة درع بما يكفيها من السلاح فزعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألهم أن يكفيهم حملها ففعل ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معه ألفان من أهل مكة وعشرة آلاف من أصحابه الذين خرجوا معه ففتح الله بهم مكة وكانوا اثني عشر ألفاً واستعمل عتاب بن أسيد على مكة أميراً ثم مضى يريد لقاء هوازن فقال ابن اسحق لحدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه جابر بن عبد الله قال لما استقبلنا ولدى حنين انحدرنا في واد من أودية تهامة أجوف حطوط إنما تنحدر فيه انحدرنا قال وفي عماية الصبح وكان القوم قد سبقوا إلى الوادى فكمنا لانا في شعابه وأجنابه وهضابيه قد أجمعوا وتجهؤا وأعدوا فوائه ما راعنا ونحن منهطلون إلا الكتائب قد شدوا علينا شدة رجل واحد وانشمر الناس راجعين لا يلوى أحد منهم على أحد وانحاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات اليمين ثم قال إلى أين أيها الناس هلم إلى أنا رسول الله أنا محمد بن عبد الله وبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من المهاجرين وأهل بيته وقيمن ثبت معد من المهاجرين أبو بكر وعمر ومن أهل بيته علي والعباس وأبو سفيان ابن الحرث وابنه والفضل بن العباس وريعتين الحرث وأسامة بن زيد وأمين ابن أم أيمن وقتل يومئذ قال ورجل من هوازن على جمل له أحمر يده راية سوداء في رأس رمح طويل أمام هوازن وهوازن خلفه إذا أدرك طعن برمح وإذا فاتته الناس رفع رمحاً لمن وراءه فاتبعوه فينا هو كذلك إذا هوى عليه على

ابن أبي طالب ورجل من الانصار يريد انه قال فاق على من خلفه فضرب عرقوبى الجمل فوقع على عجزه فوثب الانصارى على الرجل فضربه ضربة اظن قدمه بنصف ساقه فالتجف عن رحله قال فاجتلد الناس قال فوائتاهم رجعت راجعة الناس من هزيمتهم حتى وجدوا الاسارى عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق ولما انهزم المسلمون ورأى من كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جفاة اهل مكة الهزيمة تكلم رجال منهم بما فى أنفسهم من الطعن فقال أبو سفيان ابن حرب لا تنتهى هزيمتهم دون البحر وان الازام لمعنى كئنته وصرخ جبلة بن الجندى وقال ابن هشام صوابه كلمة ألا بطل السحر اليوم فقال له صفوان أخوه لأمه وكان بعد مشركا اسكت فض الله فاك فوالله لأن يرى رجل من قريش أحب الى من أن يرى رجل من هوازن وذكر ابن سعد عن شيبة بن عثمان الحजी قال لما كان عام الفتح دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قلت أسير مع قريش الى هوازن بمجنين ففى ان اختلطوا ان أصيب من محمد غرة فأثارت منه فاكون أنا الذى قتت بثار قريش كلها وأقول لولم يبق من العرب والعجم أحد الا اتبع محمدا ما اتبعته أبدا وكنت مرصدا لما خرجت له لايزداد الامر فى نفسى الا قوة فلما اختلط الناس اقتحم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بغلته فاصلت السيف فدنوت أريد ما أريد منه ورفعت سيفى حتى كدلت أشعره اياه فرفع لى شواط من نار كالبرق كاد يحشنى فوضعت يدي على بصرى خوفا عليه فالتفت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادانى يا شيب ادن منى فدنوت منه فسح صدرى ثم قال اللهم أعذه من الشيطان قال فوالله لو كان ساعتئذ أحب الى من سمى وبصرى ونفسى وأذهب الله ما كان فى نفسى ثم قال ادن فقاتل فتقدمت أمامه أضرب بسيفى الله أعلم انى أحب أن أقيه بنفسى كل شئ ولو لقيت تلك الساعة أبى لو كان حيا لا وقعت به السيف فجعلت ألزمه فيمن ألزمه حتى تراجع المسلمون فكروا كرة رجل واحد وقربت بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستوى عليها وخرج فى أثرهم حتى تفرقوا فى كل وجه ورجع الى معسكره فدخل خباءه فدخل عليه ما دخل عليه أحد غيرى حيا لرؤية وجهه وسروا به فقال يا شيب الذى أراد الله بك خيرا أردت لنفسك ثم حدثنى بكل ما أضمرت فى نفسى ما لم أكن أذكره لاحد قط قال فقلت فانى أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله ثم قلت استغفرلى فقال غفر الله لك وقال ابن اسحق وحدثنى الزهرى عن كثير بن العباس عن أبيه العباس بن عبد المطلب قال انى لمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بحكمة بغلته البيضاء قد شجرتها بها وكنت امرأ جسيما شديد الصوت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين رأى ما رأى من الناس الى أين أيها الناس قال فلم أر الناس يلوون على شئ فقال يا عباس اصرخ يا معشر الانصار يا معشر اصحاب السمرة فأجابوا اليك ليك قال فيذهب الرجل ليثنى بعبه فلا يقدر على ذلك فياخذنصره فيقفها فى عنقه وياخذ سيفه وقوسه وترسه ويقتم عن بعبه ويخلى سبيله ويؤم الصوت حتى ينتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا اجتمع اليه منهم مائة استقبلوا الناس فاقتلوا فكانت الدعرة أول ما كانت بالانصار ثم خاضت آخرها بالانصار ورجعوا وانا صابرا عند الحرب فاشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ركائبه فنظر الى يجتلد القوم وهم يحتلدون فقال الآن حى الوطيس وزاد غيره

أنا ابى لا كئند أنا ابن عبد المطلب

وفى صحيح مسلم ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فى يدها فى وجه الكفار ثم قال انهزموا

ورب محمد قسا هو الا أن رماهم فسا زلت أرى حدهم قليلا وأمرهم مدبرا وفي لفظ انه نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب الارض ثم استقبل بها وجوههم وقال شأهت الوجوه فساخا الله منهم انسانا الا ملي عنه ترابا بذلك القبضة فولوا مدبرين وذكر ابن اسحق عن جبير بن مطعم قال لقد رأيت قبل هزيمة القوم والناس يقتلون يوم حنين مثل التجاد الاسود أقبل من السماء حتى سقط بيننا وبين القوم فنظرت فإذا نمل أسود مبثوث قد ملأ الوادي فلم يكن الا هزيمة القوم فلم أشك أنها الملائكة قال ابن اسحق ولما انهزم المشركون أتوا الطائف ومعههم مالك بن عوف وعسكر بعضهم باوطاس وتوجه بعضهم نحو نخلة وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثار من توجه قبل أوطاس أبا عامر الاشعري فأدرك من الناس بعض من انهزم فنأوشوه القتال فرمى بهم قتل فأخذ الراية أبو موسى الاشعري وهو ابن عمة قتال ففتح الله عليه فزهمهم الله وقتل قاتل أبي عامر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لابي عامر وأهله واجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك واستغفر لابي موسى ومضى مالك بن عوف حتى تحصن بحصن ثقيف وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسبي والغنائم أن يجمع فجمع ذلك كله ووجهوه الى الجعرانة وكان السبي ستة آلاف رأس والابل أربعة وعشرون ألفا والغنم أكثر من أربعين ألف شاة وأربعة آلاف أوقية فاستأق بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقدموا عليه مسلين بضع عشرة ليلة ثم بدأ بالاموال قسمها وأعطى المثلثة قلوبهم أول الناس فأعطى أبا سفيان بن حرب أربعين أوقية ومائة من الابل فقال ابني يزيد فقال أعطوه أربعين أوقية ومائة من الابل فقال ابني معاوية قال أعطوه أربعين أوقية ومائة من الابل وأعطى حكيم بن حزام مائة من الابل ثم سأله مائة أخرى فأعطاه وأعطى النضر بن الحارث بن كلفة مائة من الابل وأعطى الصلاء بن حارثة التي في خمسين وذكر أصحاب المائة وأصحاب الخمسين وأعطى العباس بن مرداس أربعين فقال في ذلك شعرا فكل له المائة ثم أمر يزيد بن ثابت باحضار الغنائم والناس ثم فرضها على الناس فكانت سهامهم لكل رجل أربعة من الابل وأربعين شاة فإن كان فارسا أخذ اثني عشر بعيرا وعشرين ومائة شاة . قال ابن اسحق وحديثي صاحب بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد عن أبي سعيد الخدري قال لما أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطى من تلك العطايا الكبار في قريش وفي قبائل العرب ولم يكن في الانصار منها شيء وجد هذا الحى من الانصار في أنفسهم حتى كثرت فيهم المقالة حتى قال قائلهم لقي والله رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه فدخل عليه سعد بن عباد فقال يا رسول الله ان هذا الحى من الانصار قد وجدوا عليك في أنفسهم لما صنعت في هذا الفى . الذى أصبت قسمت في قومك وأعطيت عطايا عظاما في قبائل العرب ولم يكن في هذا الحى من الانصار منها شيء . قال فابن أنت من ذلك يا سعد قال يا رسول الله ما أنا الا من قومي قال فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة قال فجاء رجال من المهاجرين فتركهم فدخلوا وجاء آخرون فرددهم فلما اجتمعوا أتى سعد فقال قد اجتمع لك هذا الحى من الانصار فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال يا معشر الانصار مقالة بلغتني عنكم وجدة وجدتموها في أنفسكم ألم أنكم ضللا فهذا لكم الله بيني وبعالي فاعناكم الله في واعداء . فأفان الله بين قلوبكم قالوا الله ورسوله . وأفضل ثم قال ألا تجيئونني يا معشر الانصار قالوا بماذا نجيبك يا رسول الله الله ورسوله المن والفضل قال أما والله لو شئتم لقتلتم فلصدقتم ولصدقتم أتيتنا مكذبا فصدقناك ونخذلنا فنصرناك وطريدنا فأؤا بنائك وعاتلنا فواسنناك أوجدتم على ما عهدت الانصار . في أنفسكم .

لما علمت الدنيا تألفت بها قوموا ليسلوا وكلكم إلى اسلامكم إلا ترضون يا معشر الانصار أن يذهب الناس بالشام والبعير وترجعون برسول الله إلى حالكم فوالذي نفس محمد بيده ما نلقون به خيراً إنما ينقلبون به ولو لا الهجر تركت أمر أمن الانصار ولو سلكت الناس شعباو واديها وسلكت الانصار شعباو واديها لسلكت شعب الانصار وادى الانصار شعباو والناس ذئار اللهم ارحم الانصار وأبناء الانصار وأبناء بني أنصار قال فيكي القوم حتى اخضلوا الحام وقالوا رضينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فسموا حظام انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقوا وقدمت الشيا بنت الحرث ابن عبد العزى أخت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاة فقالت يا رسول الله اني أختك من الرضاة قال وما علامة ذلك قالت عضة عضتنيها في ظهري وأنا متوركتك قال فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم العلامة فبسط لها رداءه وأجلسها عليه وخبرها فقال ان أحببت الإقامة فندى بحية مكرمة وان أحببت أن أمثلك فترجى إلى قومك قالت بل تمتحن وتردني إلى قومي ففعل فرحمت بنو سعد أنه أعطاها غلاما يقال له مكحول وجارية فزوجت احدهما من الآخر فلم يزل فيهم من نسلها بقية وقال أبو عمر فأسلمت فأعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أعبد وجارية ونميا وشاء وسمها خدانة وقال والشيا لقب

(فصل) وقدم وفد هوازن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أربعة عشر رجلا ورأسهم زهير بن صرد وفيهم أبو برقان عم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاة فسأله أن يمن عليهم بالسبي والاموال فقال ان معي من ترون وان أحب الحديث إلى أصدق فأنباؤكم ونسأؤكم أحب إليكم أم أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيأ فقال اذا صايت الغداة فقوموا فقولوا انا نستشفع برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المؤمنين ونستشفع بالمؤمنين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرد علينا سينا فلما صلى الغداة قاموا فقالوا ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ما كان لي ولبي عبد المطالب فهو لكم وسأسأل لكم الناس فقال المهاجرون والانصار ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الأقرع بن حابس أما أنا وبنو تميم فلا وقال عينة بن حصن أما أنا وبنو فزارة فلا وقال العباس بن مرداس أما أنا وبنو سليم فلا فقالت بنو سليم ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال العباس بن مرداس وهتموني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء القوم قد جاؤا مسبين وقد كنت استأنيت سبيهم وقد خيرتهم فلم يعدلوا بالانبا والنساء شيأ فن كان عنده منهم شيء فطابت نفسه بأن يرده فسيل ذلك ومن أحب أن يستمسك بحقه فلا يرد عليهم وله بكل فريضة ست فرائض من أول ما بقى الله علينا فقال الناس قد طيبنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا لانعرف من رضى منكم من لم يرض فارجوا حتى يرفع البناء فلوكم أمركم فردوا عليهم نسامهم وأبناهم ولم يتخاف منهم أحد غير عينة بن حصن فانه أبى أن يرد مجوزاً صارت في يديه منهم ثم ردها بعد ذلك وكسا رسول الله صلى الله عليه وسلم السبي قبضة قبضة

(فصل في الإشارة إلى بعض ما تضمنته هذه الغزوة من المسائل الفقهية والتكت الحكيمة) كان الله عز وجل قد وعد رسوله وهو صادق الوعد أنه اذا فتح مكة دخل الناس في دينه أفواجا ودانت له العرب بأسرها فلما تم له الفتح المبين اقتضت حكمته تعالى أن أمسك قلوب هوازن ومن تبعها عن الاسلام وأن يجمعوا ويتألبوا للحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ليظهر أمر الله وتعام اعزاد رسوله ونصره لدينه ولتكون غنائمهم شكرا لاهل الفتح وليظهر الله سبحانه رسوله وعباده وقهره لهذه الشوكة العظيمة التي لم يلقي المسلمون مثلبا فلا

يقاومهم بعد أحد من العرب ولغير ذلك من الحكم الباهرة التي تلوح للتاملين وتبدو للتوسمين فأقتضت حكمته سبحانه أن أذاق أو لا مرارة الهزيمة والكسرة مع كثرة عددهم وعددهم وقوة شوكتهم ليطامن رؤسا رفعت بالفتح ولم تدخل بلده وحرمه كما دخله رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعاً رأسه متحنياً على فرسه حتى أن فقهه تكاد أن تمس سرجه تواضعاً لربه وخضوعاً لعظمته واستكافة لعزته أن أحل له حرمه وبلده ولم يحل لأحد قبله ولا لأحد بعده وليسين سبحانه لمن قال لن تغلب اليوم عن قلة أن النصر انما هو من عنده وأنه من ينصره فلا غالب له ومن يخفله فلا ناصر له غيره وأنه سبحانه هو الذي تولى نصر رسوله ودينه لا كثرتكم التي أعجبتكم فانها لم تغن عنكم شيئاً فوليت مدبرين فلما انكسرت قلوبهم أرسلت اليها خلع الجبر مع بريد النصر فأزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وقد اقتضت حكمته أن خلع النصر وجوائزه انما تفيض على أهل الانكسار وزيد أن تمن على الذين استضعفوا في الأرض وتعلمهم أئمة وتعلمهم الوارثين وتمكن لهم في الأرض ونزى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون . ومنها أن الله سبحانه لما منع الجيش غنائم مكة فلم يظنوا منها ذهباً ولا فضة ولا متاعاً ولا سبياً ولا أرضاً كما روى أبو داود عن وهب بن منبه قال سألت جابراً هل غنموا يوم الفتح شيئاً قال لا كانوا قد فحوها بالبحاف الخيل والركب وهم عشرة آلاف وفيهم حاجة الى ما يحتاج اليه الجيش من أسباب القوة فترك سبحانه قلوب المشركين لغزوهم وقذف في قلوبهم اخراج أموالهم وتعميم وشياهم وسديمهم معهم نزلاً وضيافة وكرامة لحزبه وجنده وتم تقديره سبحانه بأن أطعمهم في الظفر والأحاح لهم مبادئ النصر ليقضى الله أمراً كان مفعولاً فلما أرسل الله نصره على رسوله وأوليائه وبردت الغنائم لاهلها وجرت فيها سهام الله ورسوله قيل لاجابة لنا في دمائكم ولا في نساءكم وذرائكم فأوحى الله سبحانه الى قلوبهم التوبة والانابة فجاءوا مسلمين فقيل ان من شكر اسلامكم واتيانكم أن نرد عليكم نساءكم وأبناءكم وسيديكم وان يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويفخر لكم والله غفور رحيم ومنها أن الله سبحانه افتتح غزوه العرب بغزوة بدر وفتحهم بغزوة حنين ولهذا يقرن بين هاتين الغزاتين بالذكر فيقال بدر وحنين وان كان بينهما سبع سنين والملائكة قاتلت بأنفسها مع المسلمين في هاتين الغزاتين والتي صلى الله عليه وسلم رمى في وجوه المشركين بالحصى فيها وبهاتين الغزاتين طفت حجرة العرب لغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فالاولى خوفهم وكسرت من حدهم والثانية استفرغت قواهم واستنفدت سهامهم وأذلت جمعهم حتى لم يجدوا بدا من الدخول في دين الله . ومنها أن الله سبحانه جبر بها أهل مكة وفرحهم بما نالوه من النصر والمغنم وكانت كالدواء لما بهم من كسرهم وان كان عين جبرهم وعرفهم تمام نعمته عليهم بما صرف عنهم من شر هو اذن فانه لم يكن لهم بجم طاقة وانما نصرنا عليهم بالمسلمين ولو أفردوا عنهم لأكلهم عدوهم الى غير ذلك من الحكم التي لا يحيط بها الا الله تعالى

(رُفَصَل) وفيها من الفقه أن الامام ينبغي له أن يعث العيون ومن يدخل بين عدوه ليأتيه بخبرهم وأن الامام اذا سمع بقصد عدوه له وفي جسده قوة ومنعة لا يقعد ينتظرهم بل يسير اليهم كما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هوازن حتى لقيهم بحنين ومنها أن الامام له أن يستعير سلاح المشركين وعدتهم لقتال عدوه كما استعار رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرع صفوان وهو به متذمرك ومما أن من تمام انوار استعالي الاسباب التي تصبها الله لمساكناتها قد ا

وشرعا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أكمل الخلق توكلوا عما كانوا ياقون عدوهم ومتحصنون بأنواع السلاح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة والبيعة على رأسه وقد أنزل الله عليه والله يصمك من الناس وكثيرين لا تحقيق عنده ولا رسوخ في العلم يستشكل هذا ويتكاسى في الجواب تارة بأن هذا فعله تطليما للامة وتارة بأن هذا كان قبل نزول الآية ووقت في مصر مسألة سأل عنها بعض الامراء وقد ذكر له حديث ذكره أبو القاسم بن عساكر في تاريخه الكبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعد أن أهدت له اليهودية الشاة المسمومة لا يأكل طعاما قدم له حتى يأكل منه من قدمه قالوا وفي هذا أسوة للبارك في ذلك فقال قاتل كيف يجمع بين هذا وبين قوله تعالى والله يصمك من الناس فاذا كان الله سبحانه قد ضمن له العصمة فهو يعلم أنه لا سبيل لبشر اليه وأجاب بعضهم بأن هذا يدل على ضعف الحديث وبعضهم بأن هذا كان قبل نزول الآية فلما نزلت لم يكن ليفعل ذلك بعدها ولو تأمل هؤلاء أن ضمان الله له العصمة لا ينافي تعاطيه لاسبابها لاغناهم عن هذا التكلف فان هذا الضمان له من ربه تبارك وتعالى لا يناقض احتراسه من الناس ولا ينافيه كما أن اخبار الله سبحانه له بأنه يظهر دينه على الدين كله ويعليه لا يناقض أمره بالقتال واعداد العدة والقوة ورباط الخيل والاخذ بالجد والحذر والاحتراس من عدوه ومحاربه بأنواع الحرب والتورية وكان اذا أراد الغزوة ورى بغيرها وذلك بأن هذا اخبار من الله سبحانه عن عاقبة حاله ومآله بما يتعاطاه من الاسباب التي جعلها الله مفضية الى ذلك مقتضية له وهو صلى الله عليه وسلم أعلم بربه وأتبع لأمره من أن يعطل الاسباب التي جعلها الله له بحكمته موجبة لما وعده به من النصر والظفر واطهار دينه وغلبته لعدوه وهذا كما أنه سبحانه ضمن له حياته حتى يبلغ رسالاته ويظهر دينه وهو يتعاطى أسباب الحياة من المأكل والمشرب والملبس والسكن وهذا موضع يغاط فيه كثير من الناس حتى آل ذلك لبعضهم الى أن ترك الدعاء وزعم أنه لا فائدة فيه لأن المسئول ان كان قد قدر ناله ولا بد وان لم يقدر لم ينله فأى فائدة في الاشتغال بالدعاء ثم تكاسى في الجواب بأن قال الدعاء عبادة فيقال لهذا الغالط ببق عليك قسم آخر وهو الحق أنه قد قدر له مطلوبه بسبب ان تعاطاه حصل له المطلوب ومماثل هذا الغالط الا مثل من يقول ان كان الله قد قدر لي الشبع فأنا أشبع أكلت أو لم أكل وان لم يقدر لي الشبع لم أشبع أكلت أو لم أكل فما فائدة الاكل وأمثال هذه الترهات الباطلة المنافية لحكمة الله تعالى وشرعه وبالله التوفيق

(فصل) وفيها أن النبي صلى الله عليه وسلم شرط لصفوان في العارية الضمان فقال بل عارية مضمونة فهل هذا اخبار عن شرعه في العارية ووصف لها بوصف شرعه الله فيها وأن حكمها الضمان كما يضمن المنصوب أو اخبار عن ضمانها بالأداء بعينها ومعناه اني ضامن لك تأديتها وأنها لا تذهب بل أردها اليك بعينها هذا عما اختلف فيه الفقهاء فقال الشافعي وأحمد رحمهما الله بالاول وانها مضمونة بالتلف وقال أبو حنيفة ومالك رحمهما الله بالثاني وأنها مضمونة بالرد على تفصيل في مذهب مالك وهو أن العين ان كانت مما لا يئتاب عليه كالحيوان والعقار لم تضمن بالتلف الا أن يظهر كذبه وان كانت مما يئتاب عليه كالخيل ونحوه ضمنن بالتلف الا أن يأتي بينة تشهد على التلف وسر مذهب أن العارية أمانة غير مضمونة كما قال أبو حنيفة الا أنه لا يقبل قوله فيما يخالف الظاهر فلذلك فرق بين ما يئتاب عليه وبين ما لا يئتاب عليه وأخذ المسألة أن قوله صلى الله عليه وسلم لصفوان بل عارية مضمونة هل أراد به أنها مضمونة بالرد أو بالتلف أى أضمنن ان تلفت أو أضمنن لك ردها وهو يحتمل الامرين وهو في

ضمان الرد أظهر لثلاثة أوجه . أحدها أن في اللفظ الآخر بل عارية مؤداة فهذا يبين أن قوله مضمونة المراد به المضمونة بالاداء الثاني أنه لم يسأله عن تلفها وإنما سأله هل تأخذها مني أخذ غضب تحول بيني وبينها فقال لا بل أخذ عارية أو دينا اليك ولو كان سأله عن تلفها وقال أخاف أن تنهب أناسب أن يقول أنا ضامن لها أن تلفت الثالث أنه جعل الضمان صفة لها نفسها ولو كان ضمان تلف لكان الضمان لبدلها فلبس وقوع الضمان على ذاتها على أنه ضمان أداء فان قيل ففي القصة أن بعض الدروع ضاع فعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يضمها فقال أنا اليوم في الاسلام أرغب قيل هل عرض عليه أمرا واجبا أو أمرا جائزا مستحبا الأولى فعله وهو من مكارم الاخلاق والشيم ومن محاسن الشريعة وقد ترجع الثاني بأنه عرض عليه الضمان ولو كان الضمان واجبا لم يعرضه لبل كان يني له به ويقول هذا حقل كالكواكب للذهاب بعينه موجودا فانه لم يكن ليعرض عليه رده فتأمل

(فصل) وفيما جاز عقرو فرس العدو ومركوبه اذا كان ذلك عونا على قتله كما عقر على كرم الله وجهه وجل حامل راية الكفار وليس هذا من تعذيب الحيوان المنهي عنه وفيما عفو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن من يقتله ولم يعاجله بل دعا له ومسح صدره حتى عاد كانه ولى حميم ومنها ما ظهر في هذه الفزاة من معجزات النبوة وآيات الرسالة من اخباره لشية بما أضمر في نفسه ومن ثباته وقد تولى عنه الناس وهو يقول
أنا الذي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وقد استقبلته كتائب المشركين ومنها ايصال الله قبضته التي رى بها الى عيون أعدائه على البعد منه وبركته في تلك القبضة حتى ملأت أعين القوم الى غير ذلك من معجزاته فيها كنزول الملائكة للقتال معه حتى رآهم العدو جهرة ورآهم بعض المسلمين ومنها جواز انتظار الامام بقسم الغنائم اسلام الكفار ودخولهم في الطاعة فيرد عليهم غنائمهم وسيبهم وفي هذا دليل لمن يقول أن الغنيمة إنما تملك بالقسمة لا بمجرد الاستيلاء عليها اذ لو ملكها المسلمون بمجرد الاستيلاء لم يستأن بهم النبي صلى الله عليه وسلم ليردها عليهم وعلى هذا فلو مات أحد من الغانمين قبل القسمة أو احرزها بدار الاسلام رد نصيبه على بقية الغانمين دون ورثته وهذا مذهب أبي حنيفة لومات قبل الاستيلاء لم يكن لورثته شيء ولو مات بعد القسمة فسيبهم لورثته

(فصل) وهذا العطاء الذي أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم لقريش والمؤلفة قلوبهم هل هو من أصل الغنيمة أو من الخمس أو من خمس الخمس فقال الشافعي ومالك رحمهما الله هو من خمس الخمس وهو سهمه صلى الله عليه وسلم الذي جعله الله له من الخمس وهو غير الصني وغير ما يصيبه من المغنم لان النبي صلى الله عليه وسلم يستأذن الغانمين في تلك العطية ولو كان العطاء من أصل الغنيمة لاستأذنتهم لانهم ملكوها بجوزها والاستيلاء عليها وليس من أصل الخمس لانه مقسوم على خمسة فهو اذا من خمس الخمس وقد نص الامام أحمد على أن النفل يكون من أربعة أخماس الغنيمة وهذا العطاء هو من النفل نفل النبي صلى الله عليه وسلم به رؤس القبائل والعشائر ليتألفهم به وقومهم على الاسلام فهو أولى بالجواز من تنفيل الثلث بعد الخمس والرابع بعده لما فيه من تقوية الاسلام وشوكة وأهله واستجلاب عدوه اليه وهكذا وقع سواء كما قال بعض هؤلاء الذين نقلهم لقد أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لا يفيض الخلق الى ما زال يعطيني حتى انه لأحب الخلق الى فاطنك بعباءة قوى الاسلام وأهله وأذله الكفر وحزبه واستجلب به قلوب رؤس القبائل والعشائر الذين اذا غضبوا غضب لغضبهم أتباعهم واذا رضوا رضوا

لرضاهم فإذا أسلم هؤلاء لم يتخلف عنهم أحد من قومهم فله ما أعظم موقع هذا العطاء وما أجده وأنفعه للإسلام وأهله ومعلوم أن الإنفال لله ولرسوله بقسمها رسوله حيث أمره لا يتعدى الأمر فلو وضع الغنائم بأسرها في هؤلاء لمصلحة الإسلام العامة لما خرج عن الحكمة والمصلحة والعدل ولم أصبحت أبصار رضى الخويرة التيمى وأضرابه عن هذه المصلحة والحكمة قال له قائلهم أعدل فانك لم تعدل وقال مشبهه إن هذه لقسمه ما أريد بها وجه الله ولعمر الله إن هؤلاء من أجل الخلق برسوله ومعرفته بربه وطاعته له وتسام عدله وإعطائه لله ومنعه لله ولله سبحانه أن يقسم الغنائم كما يحب وله أن يمنها للفاخين جملة كما منعمهم غنائم مكة وقد أوجفوا عليها بخيلهم وركابهم وله أن يسطر عليها ناراً من السماء تأكلها وهو في ذلك كله أعدل العادلين وأحكم الحاكمين وما فعل ما فعله من ذلك عيباً ولا قدره سدى بل هو عين المصاحبة والحكمة والعدل والرحمة مصدره كالعله وعزته وحكمته ورحمته ولقد أتم نعمته على قوم ردهم إلى منازلهم برسوله صلى الله عليه وسلم يقودونه إلى ديارهم وأرضى من لم يعرف قدر هذه النعمة بالشاة والبعر كما يعطى الصغير ما يناسب عقله ومعرفته ويعطى العاقل اللبيب ما يناسبه وهذا فضله وليس هو سبحانه تحت حجر أحد من خلقه فيوجبون عليه يعقوبهم ويحرمون ورسوله منفذ لأمره . فان قيل فلودعت حاجة الإمام في وقت من الاوقات إلى مثل هذا مع عدوه هل يسوغ له ذلك قيل الإمام نائب عن المسلمين يتصرف لمصالحهم وقيام الدين فان تعين ذلك للدفع عن الإسلام والذب عن حوزته واستتلاب رؤس أعدائه إليه ليأمن المسلمون شرم ساخ له ذلك بل تعين عليه وهل تجوز الشريعة غير هذا فانه وإن كان في الحرمان مفسدة فالفسدة المتوقعة من فوات تأليف هذا العدو أعظم ومبنى الشريعة على دفع أعلى المفسدتين باحتمال أدناهما وتحصيل أكمل المصلحتين بتفويت أدناهما بل بناء مصالح الدنيا والدين على هذين الاصلين وبالله التوفيق

(فصل) وفيها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يطيّب نفسه فكله بكل فريضة ست فرائض من أول ما يفيء الله علينا ففي هذا دليل على جواز بيع الرقيق بل الحيوان بعضه ببعض نسيئة ومتفاضلاً وفي السنن من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يجهز جيشاً فنفذت الابل فأمره أن يأخذ على قلائص الصدقة وكان يأخذ البعير بالبعيرين إلى ابل الصدقة وفي السنن عن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة رواه الترمذى من حديث الحسن بن سمرة وفي صحيحه وفي الترمذى من حديث الحجاج بن أروطة عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحيوان اثنان واحد لا يصاح نسيئاً ولا بأس به يدايد قال الترمذى حديث حسن فاختلف الناس في هذه الاحاديث على أربعة أقوال وهي روايات عن أحد أحدها جواز ذلك متفاضلاً ومتساوياً نسيئةً ويديده وهو مذهب أبي حنيفة والشافعى رحمهما الله والثاني لا يجوز ذلك نسيئةً ولا متفاضلاً والثالث يحرم الجمع بين النساء والتفاضل ويجوز البيع مع أحدهما وهو قول مالك رحمه الله والرابع أن اتحد الجنس جاز التفاضل وحرّم النساء وأن اختلف الجنس جاز التفاضل والنساء وللناس في هذه الاحاديث والتأليف بينها ثلاثة مسالك أحدها تضعيف حديث الحسن بن سمرة لانه لم يسمع منه سوى حديثين ليس هذا منهما وتضعيف حديث الحجاج بن أروطة والمساك الثالث دعوى النسخ وإن لم يتبين المتأخر منها من المتقدم ولذلك وقع الاختلاف والمساك الثالث حملها على أحوال مختلفة وهو أن النهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئةً إنما كان لانه ذريعة إلى النسيئة في الربويات فان البائع إذا رأى ما في البيع من الربح لم تقتصر

نفسه عليه بل تجرعه الى بيع الربوى كذلك فسد عليهم الذرية وأباحه يدا يد ومنع من النساء فيه وما حرم للنزيرة
 يباح للمصاحبة الراجعة كأباح من المزاينة الدرايا للمصاحبة الراجعة وأباح ما تدعو اليه الحاجة منها وكذلك بيع
 الحيوان بالحيوان نسيئة متفاضلا في هذه القصة وفي حديث ابن عمر إنما وقع في الجهاد ودوا حاجة المسلمين الى تجهيز
 الجيش ومعلوم أن مصلحة تجهيزه أرجح من المفسدة التي في بيع الحيوان بالحيوان نسيئة والشرعة لا تبطل المصاحبة
 الراجعة لاجل المرجوحة ونظير هذا جواز لبس الحرير في الحرب وجواز الخيلاء فيها اذ مصاحبة ذلك أرجح من
 مفسدة لبسه ونظير ذلك لباسه القباء الحرير الذي أهده له ملك أيلة ساعة ثم نزعه للمصاحبة الراجعة في تأليفه
 وكان هذا بعد النهي عن لباس الحرير كما بيناه مستوفى في كتاب التخيير فيما يحل ويحرم من لباس الحرير وبيننا
 أن هذا كان عام الوفود سنة تسع وأن النهي عن لباس الحرير كان قبل ذلك بدليل أنه نهى عمر عن لبس الحلة
 الحرير التي أعطاها لها فكسها عمر أخاه مشركا بمكة وهذا كان قبل الفتح ولباسه صلى الله عليه وسلم هدية ملك
 أيلة كان بعد ذلك ونظير هذا نهي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة قبل طلوع الشمس وبعد العصر سدا للذريعة
 التشبه بالكفار وأباح ما فيه مصلحة راجحة من قضاء الفوائت وقضاء السنن وصلاة الجنازة وتحية المسجد لأن
 مصلحة فعلها أرجح من مفسدة النهي والله أعلم

(فصل) وفي القصة دليل على أن المتعاقدين اذا جملا بينهما أجلا غير محدود جاز اذا اتفقا عليه ورضياه
 وقد نص أحد على جواز في رواية عنه في الخيار مدة غير محدودة أنه يكون جائزا حتى يقطعا وهذا هو الراجح اذ لا
 محذور في ذلك ولا تحذروا وكل منهما قد دخل على بصيرة ورضا بموجب العقد فكلهما في العلم به سواء فليس
 لاحدهما مزية على الآخر فلا يكون ذلك ظلما

(فصل) وفي هذه الغزوة أنه قال من قتل قتيلًا له عليه ينة فله سلبه وقاله في غزوة أخرى قبلها فاختلف الفقهاء
 هل هذا السلب مستحق بالشرع أو بالشرط على قوانين همار وايتان عن أحد أحدهما أنه له بالشرع شرطه
 الامام أو لم يشترطه وهو قول الشافعي رحمه الله والثاني أنه لا يستحق الا بشرط الامام وهو قول أبي حنيفة رحمه الله
 وقال مالك رحمه الله لا يستحق الا بشرط الامام بعد القتال فلو نص قبله لم يحز قال مالك ولم يبلغني أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ذلك الا يوم حنين وانما نقل النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن برد القتال وأخذ النزاع أن
 النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الامام والحاكم والمفتي وهو الرسول فقد يقول الحكم بمنصب الرسالة فيكون
 شرعاعاما الى يوم القيامة كقولهم أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وقوله من زرع في أرض قوم بغير اذنهم
 فليس له من الزرع شيء وله نفقته وحكمه بالشاهد واليمين وبالشفعة فيما لم يقسم وقد يقول بمنصب الفتوى
 كقوله عند بنت عتبة امرأة أبي سفيان وقد شكت اليه شح زوجها وأنه لا يعطيها ما يكفيها خذى ما يكفيك
 ولذلك بالمعروف فهذه فتيا الاحكام اذ لم يدع بأبي سفيان ولم يسأله عن جواب الدعوى ولا سأله البيتة وقد يقول
 بمنصب الامامة فيكون مصاحبة لامة في ذلك الوقت وذلك المكان وعلى تلك الحال فيلزم من بعده من الائمة
 مراعاة ذلك على حسب المصاحبة التي راعاها النبي صلى الله عليه وسلم زمانا ومكانا وحالا ومن ههنا تختلف الائمة
 في كثير من الموضع التي فيها أثر عنه صلى الله عليه وسلم كقوله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلًا فله سلبه هل قاله
 بمنصب الامامة فيكون حكمه متممًا بالامة أو بمنصب الرسالة والنبوة فيكون شرعاعاما وكذلك قوله من أحيا

أرضاً ميتة فهي له هل هو شرع عام لكل أحد أذن فيه الإمام أو لم يأذن أو هو راجع إلى الأئمة فلا يملك بالاحياء
 إلا باذن الإمام على القولين فالاول للشافعي وأحمد رحمهما الله في ظاهر مذهبهما والثاني لابي حنيفة وقرى مالك
 بين الغلوات الواسعة ولا يتشاح فيه الناس وبين ما يقع فيه التشاح فاعتبر اذن الإمام في الثاني دون الاول
(فصل) وقوله صلى الله عليه وسلم له عليه بيعة دليل على مسألتين أحدهما أن دعوى القاتل أنه قتل هذا الكافر
 لا يقبل في استحقاق سلبه الثانية الاكتفاء في ثبوت هذا الدعوى بشاهد واحد من غير يمين لمثبت في الصحيح
 عن أبي قتادة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة فرأيت
 رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين فاستدرت إليه حتى أتيت من ورائه فضربت على حبل عاتقه وأقبل
 على فضمي ضمة فوجدت منها ربح الموت ثم أدركه الموت فارسلني فلحقت عمر بن الخطاب فقال ما للناس قتل
 أمراً الله ثم إن الناس رجعوا وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قتيلاً له عليه بيعة فليسلبه قال فقممت
 فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال مثل ذلك قال فقممت فقلت من يشهد لي ثم قال ذلك الثالثة فقممت فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا قتادة فقصصت عليه القصة فقال رجل من القوم صدق يا رسول الله وسلب
 ذلك القاتل عندي فأرضه من حقه فقال أبو بكر الصديق لا والله إذا لا يعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله
 ورسوله فعميتك سلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق فاعطاه إياه فاعطاني فبعت الدرع فابتعته بخمسة مائة
 في بني سلمة فانه لأول مال تأتله في الاسلام وفي المسألة ثلاثة أقوال هذا أحداهو وجه في مذهب أحمد والثاني
 أنه لا بد من شاهد ويمين كاحد الروايتين عن أحمد والثالث وهو منصوص الإمام أحمد أنه لا بد من شاهدين
 لأنها دعوى قتل فلا تقبل إلا بشاهدين وفي القصة دليل على مسألة أخرى وهي أنه لا يشترط في الشهادة التلفظ
 بلفظ أشهد وهذا أصح الروايات عن أحمد في الدليل وإن كان الأشهر عند أصحابه الاشتراط وهي مذهب مالك
 قال شيخنا ولا يعرف عن أحد من الصحابة والتابعين اشتراط لفظ الشهادة وقد قال ابن عباس شهد عندي
 رجال مرضيون وأرضاهم عندي عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر وبعد الصبح
 ومعلوم أنهم لم يتلفظوا له بلفظ أشهد إنما كان مجرد اخبار وفي حديث ماعز فلما شهد على نفسه أربع شهادات
 رحمه وإنما كان منه مجرد اخبار عن نفسه هو اقرار وكذلك قوله تعالى قل أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى
 قل لا أشهد وقوله قالوا شهدنا على أنفسنا وغرهم الحيلة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين وقوله لكن
 الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به لعلهم والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً وقوله أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري
 قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين وقوله شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً
 بالقسط إلى أضعاف ذلك مما ورد في القرآن والسنة من اطلاق لفظ الشهادة على الخبر المجرد عن لفظ أشهد وقد
 تنازع الإمام أحمد وعلى بن المديني في الشهادة للعشرة بالجنة فقال على أقول هم في الجنة ولا أقول أشهد أنهم في
 الجنة فقال الإمام أحمد متى قلت هم في الجنة فقد شهدت وهذا تصريح منه بأنه لا يشترط في الشهادة لفظ أشهد
 وحديث أبي قتادة من أبيين الحجج في ذلك فإن قيل اخبار من كان عنده السلب إنما كان اقراراً بقوله هو عندي
 وليس ذلك من الشهادة في شيء قيل تضمن كلامه شهادة وأقراراً فقوله صدق شهادة له بأنه قتله وقوله هو عندي
 اقرار منه بأنه عنده والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قضى بالسلب بعد البيعة وكان تصديقي هذا هو البيعة

(فصل) وقوله صلى الله عليه وسلم فله سلبه دليل على أن له سلبه كله غير محس وقد صرح بهذا في قوله لسلبه بن الاكوع لما قتل قتيل له سلبه أجمع وفي المسألة ثلاثة مذاهب هذا أحدها والثاني أنه يخمس كالغنيمة وهذا قول الاوزاعي وأهل الشام وهو مذهب ابن عباس لدخوله في آية الغنيمة والثالث أن الامام أن استكثره خمسة وان استقله لم يخمسه وهو قول اسحق وفضله عمر بن الخطاب فروى سعيد في سننه عن ابن سيرين أن البراء بن مالك بارز مرزبان المرازبة بالبحرين فقطعه فذق صلبه وأخذ سواريه وسلبه فلما صلى عمر الظهر أتى البراء في داره فقال اما كنا لانخمس السلب وان سلب البراء قد بلغ مالا وأنا خامسه فكان أول سلب خمس في الاسلام سلب البراء وبلغ ثلاثين ألفا والاول أصح فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخمس السلب وقال هو له أجمع ومضت على ذلك سنته وستة الصديق بعده وماراه عمر اجتهد منه أداه اليه رأيه

(فصل) والحديث يدل على أنه من أصل الغنيمة فان النبي صلى الله عليه وسلم قضى به للقاتل ولم ينظر في قيمته وقدره واعتبار خروجه من خمس الخمس وقال مالك هو من خمس الخمس ويدل على أنه يستحقه من يسهم له ومن لا يسهم له من صبي وامرأة وعبد ومشرک وقال الشافعي في أحد قوله لا يستحق السلب الا من يستحق السهم لان السهم المجمع عليه اذا لم يستحقه العبد والصبي والمرأة والمشرک فالسلب أولى والاول أصح للعموم ولانه جار مجرى قول الامام من فعل كذا وكذا أو دل على حصن أو جاهد برأس فله كذا بما فيه تحريض على الجهاد والسهم مستحق بالحنور وان لم يكن منه فعل والسلب مستحق بالفعل فجري مجرى الجمالة

(فصل) وفيه دلالة على أنه يستحق سلب جميع من قتله وان كثروا وقد ذكر أبو داود أن أباطلة قتل يوم حنين عشرين رجلا فأخذ أسلحهم

(فصل في غزوة الطائف) في شوال سنة ثمان قال ابن سعد قالوا ولما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم المسير الى الطائف بعث الطفيل بن عمرو الى ذى الكفين صنم عمرو بن حمة الدوسي يهدمه وأمره أن يستمد قومه وبوافيه بالطائف فخرج سريعا الى قومه فهدم ذاك الكفين وجعل يحثو النار في وجهه ويحرقه ويقول

يا ذا الكفين لست من عبادك ميلادنا أكبر من ميلادك

اني حوث النار في فؤادك

وانحدر معه من قومه أربع مائة سراعا فوافوا النبي صلى الله عليه وسلم بالطائف بعد مقدمه بأربعة أيام وقدم بدابة ومنجنيق قال ابن سعد ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين يريد الطائف قدم خالد بن الوليد على مقدمته وكانت ثقيف قد رها حصنهم وأدخلوا فيه ما يصاح لهم لسنة فلما إنهمزوا من أو طاس دخلوا حصنهم وأغلقوه عليهم وتنهوا للقتال وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فزل قريبا من حصن الطائف وعسكر هناك فرموا المسلمين بالنبل رميا شديدا كأنه رجل جراد حتى أصيب ناس من المسلمين بجراحة وقتل منهم اثنا عشر رجلا فارتفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى موضع مسجد الطائف اليوم وكان معه من نسائه أم سلبية وزينب فغضب لهما قبتين وكان يصلى بين القبتين مدة حصار الطائف فاصرم ثمانية عشر يوما وقال ابن اسحق بضعا وعشرين ليلة ونصب عايهم المنجنيق وهو أول مرمى به في الاسلام وقال ابن سعد حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ثور بن يزيد عن مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف أربعين يوما قال ابن

اسحق حتى اذا كان يوم الشدخة عند جدار الطائف دخل نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت دبابته ثم دخلوا بها الى جدار الطائف ليحرقوه فارسلت عليهم ثقيف سلك الحديد محما بالنار فخر جوامن تجتبا فرمهم ثقيف بالنبل فقتلوا منهم رجالا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع أعقاب ثقيف فوقع الناس فيها يقطعون قال ابن سعد فسالوه أن يدعوا له وللرحم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أدعاه الله وللرحم فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما عبد نزل من الحصن وخرج اليها فهو حرج فخرج منهم بضعة عشر رجلا فيهم أبو بكر فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفع كل رجل منهم الى رجل من المسلمين بموته فشق ذلك على أهل الطائف مشقة شديدة ولم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في فتح الطائف واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلي فقال ما ترى فقال ثعالب في جحر أن أقمت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب فأذن في الناس بالرحيل فضج الناس من ذلك وقالوا نرحل ولم يفتح عاينا الطائف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغدوا على القتال فغدوا فأصابت المسلمين جراحات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قاتلون غدا ان شاء الله فسيروا بذلك وأذعنوا وجعلوا يرحلون ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فلما ارتحلوا واستقلوا قالوا آيونا ثابتون عابدون لربنا حامدون وقيل يا رسول الله ادع الله على ثقيف فقال اللهم اهد ثقيفا واثت بهم واستشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائف جماعة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف الى الجعرانة ثم دخل منها محرما بعمرة فقصى عمرته ثم رجع الى المدينة **(فصل)** قال ابن اسحق وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من تبوك في رمضان وقدم عليه في ذلك الشهر وفد ثقيف وكان من حديثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف عنهم اتبع أثره عروة بن مسعود حتى أدركه قبل أن يدخل المدينة فاسلم وسأله أن يرجع الى قومه بالاسلام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يتحدث قومك انهم قاتلوك وعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أن فيهم نخوة الامتاع الذي كان منهم فقال عروة يا رسول الله أنا أحب اليهم من أكلهم وكان فيهم كذلك محبا مطاعا فخرج يدعو قومه الى الاسلام رجاء أن لا يخالفوه لمزله فيهم فلما أشرف لهم على عليه له وقد دعاهم الى الاسلام وأظهر لهم دينه رموه بالنبل من كل وجه فاصابه سهم فقتله فقبل لعروة ما ترى في دمك قال كرامة أكرمني الله بها وشهادة سابقا الله الى فليس في الاماني الشهداء الذين قتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يرتحل عنكم فادفوني معهم فدفنوه معهم فزعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه ان مثله في قومه كمثل صاحب يس في قومه ثم أقامت ثقيف بعد قتل عروة أشبرا ثم انهم اتسمروا بينهم ورأوا أنه لا طاعة لهم بحرب من حولهم من العرب وقد بايعوا وأسلموا فأجمعوا أن يرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كما أرسلوا عروة فكلما عبد ياليل بن عمرو بن عبيد وكان في سن عروة بن مسعود وعرضوا عليه ذلك فاني أن يفعل وخشى أن يصنع به كما صنع لعروة فقال لست بفاعل حتى ترسلوا معي رجالا فاجعوا أن يرسلوا معه رجلاين من الاحلاف وثلاثة من بني مالك فيكونون ستة فبعثوا معه الحكم بن عمر بن وهب وشريحيل بن غيلان ومن بني مالك عثمان بن أبي العاص وأوس بن عوف وبهز بن خشة فخرج بهم فلما دنوا من المدينة ونزلوا قاعة لقوا بها المخيرة بن شعبة فاشتد لبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدمهم عليه فلقية أبو بكر فقال أقسمت عليك بالله لا تسبقني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أكون أنا أحدثه

فجعل فدخل أبو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بقدمهم عليه ثم خرج المغيرة الى أصحابه فروح الظهر معهم وأعلمهم كيف يحبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفعلوا الا بتحية الجاهلية فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عليهم قبة في ناحية مسجده كما يزعمون وكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذي يمشي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتبوا كتابهم وكان خالد هو الذي كتبه وكانوا لا يأكلون طعاما يأتيهم من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يأكل منه خالد حتى أسلبوا وقد كان فيما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدع لهم الطاغية وهي اللات لا يهدمها ثلاث سنين فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فابروحا يسألونه سنة سنة وأبى عليهم حتى سألهوا شهرا واحدا بعد قدمهم فأبى عليهم أن يدعها شيئا مسمى وانما يريدون بذلك فيما يظنون أن يسلبوا بتركها من سفهائهم ونسائهم وذرائعهم ويكرهون أن يروعا قومهم يهدمها حتى يذهبهم الاسلام فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أن يبعث أبا سفيان بن حرب والمغيرة ابن شعبة يهدمها وقد كانوا يسألونه مع ترك الطاغية أن يعفيهم من الصلاة وأن لا يكسروا أو ثأنتهم بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما كسر أو ثأنتكم بأيديكم فستعفيكم منه وأما الصلاة فلا خير في دين لا صلاة فيه فلما أسلبوا وكتب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا أمر عليهم عثمان بن أبي العاص وكان من أحدثهم سنا وذلك أنه كان من أحرصهم على التفقه في الاسلام وتعلم القرآن فلما فرغوا من أمرهم وتوجهوا الى بلادهم راجعين بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة في هدم الطاغية فخرجوا مع القوم حتى اذا قدموا الطائف أراد المغيرة بن شعبة أن يقدم أبا سفيان فأبى ذلك عليه أبو سفيان فقال ادخل أنت على قومك وأقام أبو سفيان بماله بنى الهدم فلما دخل المغيرة بن شعبة علاعلاها يضربها بالمعول وقام دونه بنو مغيث خشية أن يرى أو يصاب كما أصيب عروة وخرج نساء ثقيف حسرا يبكين عليها ويقول أبو سفيان والمغيرة يضربها بالناس واهالك واهالك فلما هدمها المغيرة وأخذ مالها وحليها أرسل الى أبي سفيان بجمع مالها من الذهب والفضة والجزع وقد كان أبو مليح بن عروة وقارب بن الاسود قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفد ثقيف حين قتل عروة يريدان فراق ثقيف وأن لا يجامعاها على شيء أبدا فأسلما فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم توليا من شئتما قالوا نولي الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالكما أبا سفيان بن حرب قتالا وغالتا أبا سفيان فلما أسلم أهل الطائف سأل أبو مليح رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقضى عن أبيه عروة ديناً كان عليه من مال الطاغية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فقال له قارب بن الاسود وعن الاسود يارسول الله فاقضه وعروة والاسود أخوان لأب وأم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاسود مات مشركا فقال قارب بن الاسود يارسول الله لكن تصل مسلماً ذا قرابة يعني نفسه وانما الدين على وأنا الذي أطلب به فأمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي كتب لهم بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي رسول الله الى المؤمنين ان عضاه وج وصيده حرام لا يعضد من وجد يصنع شيئا من ذلك فانه يجلد وينزع ثيابه فان تعدى ذلك فانه يؤخذ فيأخ به النبي محمد وان هذا أمر النبي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب خالد بن سعيد بأمر الرسول محمد بن عبد الله فلا يعتمد أحد فيظلم نفسه فيما أمر به محمد رسول الله فهذه قصة ثقيف من أولها

الى آخرها سقناها كما هي وان تغلغل بين غزوها واسلامها غزاة تبوك وغيرها لكن آثرا أن لا تقطع قصتهم وأن يتنظم أولها بآخرها ليقع الكلام على قتله هذه القصة وأحكامها في موضع واحد فنقول فيها من الفقه جواز القتال في الأشهر الحرم ونسخ تحريم ذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المدينة الى مكة في أواخر شهر رمضان بعد مضي ثمان عشرة ليلة منه والدليل عليه ما رواه أحمد في مسنده حدثنا اسمعيل عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن شداد بن أوس أنه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الفتح على رجل يحتج بالبيع ثمان عشرة ليلة خلت من رمضان وهو أخذ يدي فقال أفطر الحاجم والمحجوم وهذا أصح من قول من قال انه خرج لعشر خلون من رمضان وهذا الاسناد على شرط مسلم فقد روى به بعينه ان الله كتب الاحسان على كل شيء وأقام بمكة تسع عشرة ليلة يقصر الصلاة ثم خرج الى هوازن فقاتلهم وفرغ منهم ثم قصد الطائف لحاصرم بضعا وعشرين ليلة في قول ابن اسحق وثمان عشرة ليلة في قول ابن سعد وأربعين ليلة في قول مكحول فاذا تأملت ذلك علمت أن بعض مدة الحصار في ذي القعدة ولا بد ولكن قد يقال لم يبتدئ القتال الا في شوال فلما شرع فيه لم يقطعه الشهر الحرام ولكن من أين لكم أنه صلى الله عليه وسلم ابتداء قتالا في شهر حرام وفرق بين الابتداء والاستدامة (فصل) ومنها جواز غزو الرجل وأهله معه فان النبي صلى الله عليه وسلم كان معه في هذه الغزوة أم سلة وزينب . ومنها جواز قطع شجر الكفار اذا كان ذلك يضعفهم ويغنيهم وهو أنكى فيهم . ومنها أن العبد اذا أبى من المشركين ولحق بالمسلمين صار حرا قال سعيد بن منصور حدثنا يزيد بن هارون عن الحجاج عن مقسم عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعق العبيد اذا جاؤا قبل مواليهم وروى سعيد بن منصور أيضا قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبد وسيدة قضيتين قضى أن العبد اذا خرج من دار الحرب قبل سيده أنه حر فان خرج سيده بعده لم يرد عليه وقضى أن السيد اذا خرج قبل العبد ثم خرج العبد رد على سيده وعن الشعبي عن رجل من ثقيف قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرد علينا أبا بكره وكان عبدا لنا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محاصر ثقيفا فأسلم فأبى أن يرده علينا فقال هو طليق الله ثم طليق رسوله فلم يرده علينا قال ابن المنذر وهذا قول كل من يحفظ عنه من أهل العلم

(فصل) ومنها أن الامام اذا حاصر حصنا ولم يفتح عليه ورأى مصلحة المسلمين في الرحيل عنه لم يلزمه مصابرة وجاز له ترك مصابرة وانما تلزمه المصابرة اذا كان فيها مصلحة راجحة على مفسدها

(فصل) ومنها أنه أحرم من الجعرانة بعمرة وكان داخلا الى مكة وهذه هي السنة لمن دخلها من طريق الطائف وما يليه وأما ما يفعله كثير من لاعلم عندهم من الخروج من مكة الى الجعرانة ليحرم منها بعمرة ثم يرجع اليها فهذا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من أصحابه البتة ولا استحبه أحد من أهل العلم وانما يفعله عوام الناس زعموا أنه اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وغلطوا فانه إنما أحرم منها داخلا الى مكة ولم يخرج منها الى الجعرانة ليحرم منها فهذا لون وسننه لون وبالله التوفيق

(فصل) ومنها استجابة الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم دعائه لتقيف أن يهديهم ويأتى بهم وقد حاربوه وقتلوه وقتلوا جماعة من أصحابه وقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أرسله اليهم يدعهم الى الله ومع هذا كله فدعاهم ولم

يدع عليهم وهذا من كمال رأفته ورحمته ونصيحته صلوات الله وسلامه عليه

(فصل) ومنها كمال حجة الصديق له وقصده التقرب اليه والتحب بكل ما يمكن ولهذا ناشد المغيرة أن يدعه هو يبشر النبي صلى الله عليه وسلم بقدم وفد الطائف ليكون هو الذي سره ونزحه بذلك وهذا يدل على أنه يجوز للرجل أن يسأل أخاه أن يؤثره بقرينة من القرب فانه يجوز للرجل أن يؤثر أخاه وقول من قال من الفقهاء لا يجوز الا يثار بالقرب لا يصح وقد أثرت عائشة عمر بن الخطاب بدفته في بيتها جوار النبي صلى الله عليه وسلم وسألها عمر ذلك فلم تذكره له السؤال ولا لها البذل وعلى هذا فاذا سأل الرجل غيره أن يؤثره بمقامه في الصف الاول لم يكن يكره له السؤال ولا لذلك البذل ونظائره ومن تأمل سيرة الصحابة وجددم غير ظاهرين لذلك ولا يتمتعين منه وهل هذا الا كرم وسخاء واثار على النفس بما هو أعظم محبوباتها تقرحها لآخيه المسلم وتعظيم القدره واجابة له الى مأسأله وترغيبه في الخير وقد يكون ثواب كل واحد من هذه الخصال راجعاً على ثواب تلك القرينة فيكون المؤثر بها من تاجر فبذل قرينة وأخذ أضعافها وعلى هذا فلا يتمتع أن يؤثر صاحب المساء بمأته أن يتوضأ به ويتيمم هو اذا كان لا بد من تيمم أحدهما فأثر أحدهما حاز فضيلة الا يثار فضيلة الطهر بالتراب ولا يمنع هذا كتاب ولا سنة ولا مكارم أخلاق وعلى هذا فاذا اشتد العطش بجاعة وعابوا التلف ومع بعضهم ماء فأثر به على نفسه واستسلم للموت كان ذلك جائزاً ولم يقل انه قاتل لنفسه ولا أنه فعل محرماً بل هذا غاية الجود والسخاء كما قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وقد جرى هذا بعينه لجماعة من الصحابة في فتوح الشام وعد ذلك من مناقبهم وفضائلهم وهل اهداء القرب المجمع عليها والمتنازع فيها الى الميت الا يثار ثوابها وهو عين الا يثار بالقرب فأى فرق بين أن يؤثره بفعله ليحز ثوابها وبين أن يعمل ثم يؤثره بثوابها وبالله التوفيق

(فصل) ومنها أنه لا يجوز ابقاء مواضع الشرك والطواغيت بعد القدرة على هدمها وإبطالها يوماً واحداً فانها شعائر الكفر والشرك وهي أعظم المنكرات فلا يجوز الاقرار عليها مع القدرة البتة وهذا حكم المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أو ثابا وطواغيت تعبد من دون الله والاحجار التي تقصد للتعظيم والتبرك والندى والتقبيل لا يجوز ابقاء شيء منها على وجه الارض مع القدرة على ازالته وكثير منها بمنزلة اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى أو أعظم شركاً عندها وبها والله المستعان ولم يكن أحد من أرباب هذه الطواغيت يعتقد أنها تخلق وترزق وتميت وتحى وانما كانوا يفعلون عندها وبها ما يفعله اخوانهم من المشركين اليوم عند طواغيتهم فاتبع هؤلاء سنن من كان قبلهم وسلكوا سبيلهم حذو القعدة بالقعدة وأخذوا ما خدعهم شرباً وبشر وذراعاً بذراع وغلب الشرك على أكثر النفوس لظهور الجهل وخفاء العلم فصار المعروف منكراً والمنكر معروفاً والسنة بدعة والبدعة سنة ونشأ في ذلك الصغير وهم عليه الكبير وطمست الاعلام واشتدت غربة الاسلام وقل العلماء وغلب السفهاء فتقام الامر واشتد البأس وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ولكن لا تزال طائفة من العصابة المحمدية بالحق قائمين ولاهل الشرك والبدع مجاهدين الى أن يرث الله سبحانه الارض ومن عليها وهو خير الوارثين (فصل) ومنها جواز صرف الامام الاموال التي تصير الى هذه المشاهد والطواغيت في الجهاد ومصالح المسلمين فيجوز للامام بل يجب عليه أن يأخذ أموال هذه الطواغيت التي تساق اليها كلها ويصرفها على الجند والمقاتلة ومصالح الاسلام كما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم أموال اللات وأعطاها لآبي سفيان يتألفه بها وقضى منها

دين عروفة الاسود وكذلك يجب عليه أن يهدم هذه المشاهد التي بنيت على القبور التي اتخذت أو ثابوا له أن يقطعها للمقاتلة أو يبيعها ويستعين بأئمتها على مصالح المسلمين وكذلك الحكم في أوقافها فإن وقفها فلو وقف عليها باطل وهو مال ضائع فيصرف في مصالح المسلمين فإن الوقف لا يصح إلا في قربة وطاعة لله ورسوله فلا يصح الوقف على مشهد ولا قبر يسرج عليه ويعظم وينذره ويحج إليه ويعبد من دون الله ويتخذون ثمنه من دونه وهذا مما لا يخالف فيه أحد من أئمة الاسلام ومن اتبع سبيلهم

(فصل) ومنها أن وادي وج وهو واد بالطائف حرم يحرم صيده وقطع شجره وقد اختلف الفقهاء في ذلك والجمهور قالوا ليس في البقاع حرم الا مكة والمدينة وأبو حنيفة رحمه الله خالفهم في حرم المدينة وقال الشافعي رحمه الله في أحد قوله وج حرم يحرم صيده وشجره واحتج لهذا القول بمحدثين أحدهما هو الذي تقدم والثاني حديث عروة بن الزبير عن أبيه الزبير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن صيد وج وعصاهه حرم محرم لله رواه الامام أحمد وأبو داود وهذا الحديث يعرف لمحمد بن عبد الله بن أنسان عن أبيه عن عروة قال البخاري في تاريخه لا يتابع عليه قلت وفي سماع عروة من أبيه نظر وإن كان قد رآه والله أعلم

(فصل) ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ودخلت سنة تسع بعث المصدقين يأخذون الصدقات من الأعراب قال ابن سعد ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المصدقين قالوا لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال المحرم سنة تسع بعث المصدقين يصدقون العرب فبعث عينة بن حصن الى بني تميم وبعث يزيد بن الحصين الى أسلم وغفار وبعث عباد بن بشير الاشهل الى سليم ومزينة وبعث رافع بن مكيث الى جينة وبعث عمرو بن العاص الى بني فزارة وبعث الضحاك بن سفيان الى بني كلاب وبعث بشر بن سفيان الى بني كعب وبعث ابن التبية الازدي الى بني ذبيان وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم المصدقين أن يأخذوا العفو منهم ويتوقوا كرائم أموالهم قيل ولما قدم ابن التبية حاسبه وكان في هذا حجة على حاسبه المال والامانة فان ظهرت خيانتهم عزمهم وولى أمينا قال ابن اسحق وبعث المهاجر بن أبي أمية الى صنعاء فخرج عليه العنسي وهو بها وبعث زياد ابن لبيد الى حضرموت وبعث عدى بن حاتم الى طي وبني أسد وبعث مالك بن نورة على صدقات بني حنظلة وفرق صدقات بني سعد على رجلين فبعث الزبيرقان بن بدر على ناحية وقيس بن عاصم على ناحية وبعث العلاء ابن الحضرمي على البحرين وبعث عليا رضي الله عنه الى نجران ليجمع صدقاتهم ويقدم عليه بحزبتهم

(فصل في السرايا والبعوث في سنة تسع) ذكر سرية عينة بن حصن الفزاري الى بني تميم وذلك في المحرم من هذه السنة بعثه اليهم في سرية ليغزوهم في خمسين فارسا ليس فيهم مهاجري ولا أنصاري فكان يسير الليل ويمكن النهار فهم عليهم في صحراء وقد سرحوا مواشيهم فلما رأوا الجمع ولوا فأخذ منهم أحد عشر رجلا واحدا وعشرين امرأة وثلاثين صيغا فاقبلوا في دار رملة بنت الحرث فقدم فيهم عندهم رؤسائهم عطاردين حاجب والزبيرقان بن بدر وقيس بن عاصم والاحرج بن حابس وقيس بن الحرث ونعيم بن سعد وعمرو بن الاعمى ورياح بن الحرث فلما رأوا نسائهم وذراريهم بكوا اليهم فبجلوا فجاءوا الى باب النبي صلى الله عليه وسلم فنادوا يا محمد اخرج الينا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام بلال الصلاة وتملقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه فوقف معهم ثم مضى فصلي الظهر ثم جلس في صحن المسجد فقدموا عطاردين حاجب فكلّم وخطب فأمر رسول الله

صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس بن شماس فأجلهم وأنزل الله فهم أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يقولون ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم والله غفور رحيم فرد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسرى والسبي فقام الزريقان شاعر بني تميم فأشد مفاخرا

نحن الكرام فلا حي يعادلنا
وكم قسرنا من الأحياء كلهم
ونحن نعلم عند القحط مطعمنا
به ترى الناس تأتينا سراهم
فتحرق القوم غيظا في أرومتنا
فلا ترانا إلى حي نفاخرهم
فن يفاخرنا في ذلك نعره
إنا أينما ولا يأتي لنا أحد

فقام شاعر الاسلام حسان بن ثابت فأجابه على البديهة

ان الذنائب من فخر واخوتهم
يرضى بهم كل من كانت سريره
قوم اذا حاربوا ضروا عدوهم
سجية تلك فيهم غير محدة
ان كان في الناس سابقون بعدم
لا يرفع الناس ما أوهت أكفهم
ان سابقوا الناس يوما فاز سبقهم
أحفة ذكرت في الوحى غفهم
لا يخلون على جار بفضلهم
اذا نصبنا لحي لم يذب لهم
سموا اذا الحرب نالتنا محالها
لا يفخرون اذا نالوا عدوهم
كانهم في الوحى والموت مكتف
خذ منهم ما أتوا عمو اذا عضوا
فان في حرمهم فاترك عداوتهم
أكرم قوم رسول الله شيعتهم
أهدى لهم مدحى قاب يوارزه
فانهم أفضل الأحياء كلهم

قد ينو سنة للناس تتبع
تقوى الاله وكل الخير يصطنع
أوحاولوا النفع في أشياءهم ففعلوا
ان الخلاق فاعلم شرها البدع
فكل سبق لادى سبقهم تبع
عند الدفاع ولا يوهون ما رفضوا
أوازنو أهل مجد بالندى منعوا
لا يطمعون ولا يريهم طمع
ولا يسهم من مطعم طبع
كما يندب الى الوحشية الذرع
اذا العطف من أطفارها خشعوا
وان أصبوا فلا جور ولا هلع
عليه في أرسلتها فدع
ولا يكن همك الامر الذى منعوا
شرا يخاض عليه السم والسلع
اذا تفلوت الاهواء والشيع
فبما أحب لسان حالك صنع
ان حد بالناس حد القول واستمعوا

فلما فرغ حسان قال الاقرع بن حابس ان هذا الرجل لموافق له لخطيبه أخطب من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولا صوتهم أعلى من أصواتنا ثم أسلوا فاجازهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسن جوائزهم (فصل) قال ابن اسحق فلما قدم وفد بني تميم دخلوا المسجد وتنادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اخرج اليها يا محمد فأذى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من صياحهم فخرج اليهم فقالوا جئنا لنفاخرك فأذن لشاعرنا وخطيبنا قال نعم قد أذنت لخطيبكم فليقم فقام عطار بن حاجب فقال الحمد لله الذي جعلنا ملوكا الذي له الفضل علينا والذي وهب لنا أموالا عظيما ففعل فيها المعروف وجعلنا أعز أهل المشرق وأكثره عددا وأيسره عدة فمن مثلنا في الناس ألسنا رؤس الناس وأولى فضلهم فمن فاخرنا فليعد مثل ما وعدنا فلو شئنا لأكثرنا من الكلام ولكن نستحي من الاكثار لما أعطانا أقول هذا لان يأتوا بمثل قولنا أو أمر أفضل من أمرنا ثم جلس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس قم فأجبه فقام فقال الحمد لله الذي السموات والارض خلقه قضى فيهن أمره ووسع كرسيه عليه ولم يكن شيء قط الا من فضله ثم كان من فضله أن جعلنا ملوكا واصطفي من خير خلقه رسولا أكرمه نسا وأصدقه حديثا وأفضله حسبا فانزل عليه كتابا واتممه على خلقه وكان خيرة الله من العالمين ثم دعا الناس الى الايمان بالله فأمن به المهاجرون من قومه ذوى رحمة أكرم الناس أحسابا وأحسنهم وجوها وخير الناس فعلا ثم كان أول الخلق اجابة واستجابة لله حين دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن فنحن أنصار الله ووزراء رسول الله صلى الله عليه وسلم نقاتل الناس حتى يؤمنوا فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه ومن تكلم جهادناه في سبيل الله أبدا وكان قله علينا يسيرا أقول هذا وأستغفر الله العظيم للمؤمنين والمؤمنات والسلام عليكم ثم ذكر قيام الزبير بن العوام وانشاده وجواب حسان له بالابيات للتقدمة فلما فرغ حسان من قوله قال الاقرع بن حابس ان هذا الرجل خطيبه أخطب من خطيبنا وشاعره أشعر من شاعرنا وأقوالهم أعلى من أقوالنا ثم أجازهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسن جوائزهم

(فصل في ذكر سرية قطيبة بن عامر بن حديدة الى خثعم) وكانت في صفر سنة تسع قال ابن سعد قالوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيبة بن عامر في عشرين رجلا الى حى من خثعم بناحية تبالة وأمره أن يشن الغارة فخرجوا على عشرة أبعة يمتقبونها فأخذوا رجلا فسألوه فاستعجم عليهم فجعل يصيح بالحاضرة ويحذرهم فضر بوا عنقه ثم أقاموا حتى نام الحاضرة فشنوا عليهم الغارة فقاتلوا قتالا شديدا حتى كثر الجرحى في الفريقين جميعا وقتل قطيبة ابن عامر مع من قتل وساقوا النعم والنساء والشاة الى المدينة وفي القصة أنه اجتمع القوم وركبوا في آثارهم فارسل الله سبحانه عليهم سيلا عظيما حال بينهم وبين المسلمين فساقوا النعم والشاة والسبي وهم ينظرون لا يستطيعون أن يعبروا اليهم حتى غابوا عنهم

(فصل) ذكر سرية الضحاك بن سفيان الكلابي الى بني كلاب في ربيع الاول سنة تسع قالوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا الى بني كلاب وعليهم الضحاك بن سفيان بن عوف الطائي ومعه الاصيد بن سلية فلقوهم بالزرج زج لاوة فدعوه الى الاسلام فأبوا فقاتلهم فهزمهم فلاحق الاصيد أباه سلية وسلية على فرس له في غدير بالزرج فدعاه الى الاسلام وأعطاه الامان فسبه وسب دينه فضرب الاصيد عرقوب فرس أبيه فلما وقع الفرس على عرقوبه ارتكز سلية على الرمح في الماء ثم استمسك حتى جاءه أحدهم فقتله ولم يقتله ابنه

(فصل ذكر سرية علقمة بن محرز المدلجي إلى الحبشة) سنة تسع في شهر ربيع الآخر قالوا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ناسا من الحبشة تراءى لهم أهل جدغبعث إليهم علقمة بن محرز في ثلثمائة فأتته إلى الجزيرة في البحر وقد خاض إليهم البحر ففرىو أمته فلما رجع تعجل بعض القوم إلى أهلهم فاذن لهم فتحمل عبد الله بن حذافة السهمي فأمره على من تعجل وكانت فيه دعاة فزولوا بعض الطريق وأوتدوا ناراً يصطلون عليها فقال عزمت عليكم ألا تؤاثبتم في هذه النار فقام بعض القوم فتجزوا حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال اجسأوا إنما كنت أضحك معكم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من أمركم بمعصية فلا تطيعوه قلت في الصحيحين عن علي بن أبي طالب قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليهم رجلا من الانصار وأمرهم أن يسمعوا له ويعطوا فأغضبوه فقال اجمعو إلى حطلي فجمعوا فقالوا وقدوا ناراً ثم قال ألم بأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسمعوا لي قالوا بلى قال فادخلوها فظار بعضهم إلى بعض وقالوا إنما فررنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فكانوا كذلك حتى سكن غضبه وطفئت النار فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو دخلوها ما خرجوا منها أبداً وقال لا طاعة في معصية الله إنما الطاعة في المعروف فهذا فيه أن الأمير كان من الانصار وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره وأن الغضب حمله على ذلك وقدرى الإمام أحمد في مسنده عن ابن عباس في قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فاما أن يكونا واقعتين أو يكون حديث علي هو المحفوظ والله أعلم

(فصل في ذكر سرية علي ابن أبي طالب رضي الله عنه إلى صنم طي) لبيد في هذه السنة قالوا وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب في مائة وخمسين رجلا من الانصار على مائة بعير وخمسين فرسا ومعه راية سوداء ولواء أيضا إلى القاس وهو صنم طي لبيد فقتلوا الغارة على محلة حاتم مع الفجر فهدموه وماؤا أيديهم من السبي والنعم والشامو في السبي أخت عدي بن حاتم وهرب عدي إلى الشام ووجدوا في خزائنه ثلاثة أسياف وثلاثة أدرع فاستعمل على السبي أبو قتادة وعلى المشاشية والرفعة عبد الله بن عتيك وقسم الغنائم في الطريق وعزل الصفي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقسم على آل حاتم حتى قدم بهم المدينة قال ابن اسحق قال عدي بن حاتم ما كان رجل من العرب أشد كراهية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني حين سمعت به صلى الله عليه وسلم وكنتم امرأ أشرفا وكنت نصرانيا وكنت أسير في قوى بالربيع وكنت في نفسى على دين وكنت ملكا في قوى فلما سمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم كرهته فقلت لفلان عربي كان لي وكان راعيا لا يلى لأبائك أعدلى من ابلى أجمالا ذلا سبانا فاحبسا قريبا مني فإذا سمعت بجيش محمد قد وطئ هذه البلاد فأذن ففعل ثم أنه أتاني ذات غداة فقال يا عدي ما كنت صانعا اذا غشيتك خيل محمد فاصنه الآن فاني قد رأيت رايات فسألت عنها فقالوا هذه جيوش محمد قال فقلت تقرب الى أجمال فحربها فاحتملت بأهلى وولدى ثم قلت ألحق بأهل ديبى من النصارى بالشام وخلفت بنتا لحاتم في الحاضرة فلما قدمت الشام أقمت بها وتخالفتي خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل ابنه حاتم فبين أصابت فقدمها على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبايا من طي وقد بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم هربني إلى إمام هربها رسول الله صلى الله عليه وسلم فبالت يا رسول الله غالب الوافد وانقطع الوالد وأنا عجز كبيرة ما بي من حدة فذن علي من الله عليك قال مه واهك قالت عدي بن حاتم قال الذي فر من الله ورسوله قالت فرن علي قال قلبا

وسمع ورجل الى جنبه ترى أنه على قال عليه السلام قالت فسأله فأمر لها به قال عدى فأنتني إختي فقالت لقد فعل فعلما كان أبوك يفعلها أنته راغباً أو راهباً فقد أتاه فلان فأصاب منه وأتاه فلان فأصاب منه قال عدى فأنتيه وهو جالس في المسجد فقال القوم هذا عدى بن حاتم وجئت بغير أمان ولا كتب فلبس دفتت اليه أخذ يدي وقد كان قبل ذلك قال أني أرجو أن يجعل الله يدي في يدي قال فقام فلقيته امرأة ومعه صبي فقالا ان لنا اليك حاجة فقام معها حتى قضى حاجتهما ثم أخذ يدي حتى أتى داره فالتفت له الوليدة وسادة فجلس عليها وجلست بين يديه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما يفرك أبفرك أن تقول لا اله الا الله فبل تعلم من اله سوى الله قال قلت لاقال ثم تكلم ساعة ثم قال إنما تفر أن يقال الله أكبر وهل تعلم شيئاً أكبر من الله قال قلت لاقال فان اليهود مغضوب عليهم وأن النصراني ضالون قال فقلت اني حنيف مسلم قال فرأيت وجهه ينبسط فرحا قال ثم أمرني فنزلت عند رجل من الانصار وجعلت أعشاه آتية طرف في النهار قال فينأ أنا عنده اذ جاء قوم في ثياب من الصوف من هذه النمار قال فسلمي وقام لحث عليهم ثم قال يا أيها الناس ارضخوا من الفضل ولو بصاع ولو نصف صاع ولو بقبضة ولو ببعض قبضة يقي أحدكم وجهه حر جهنم أو النار ولو بتمره ولو بشق تمره فان لم تجدوا فبكلمة طيبة فان أحدكم لاقى الله وقائل له ما أقول لكم ألم أجعل لك مالا وولدا فيقول بلى فيقول أين ما قدمت لنفسك فينظر قدماه وبعده وعن يمينه وعن شماله ثم لا يجد شيئاً يقي به وجهه حر جهنم ليق أحدكم وجهه النار ولو بشق تمره فان لم يجد فبكلمة طيبة فاني لأخاف عليكم الفاقة فان الله ناصركم ومعطيكم حتى تسير الظئنة ما بين يثرب والحيرة وأكثر ما يخاف على مطيتها السرقة قال فجعلت أقول في نفسي فابن لصوص طي

(فصل ذكر قصة كعب بن زهير مع النبي صلى الله عليه وسلم) وكانت فيما بين رجوعه من الطائف وغزوة تبوك قال ابن اسحق ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف كتب بغير بن زهير الى أخيه سعد يخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجلاً بمكة ممن كان يهجو ويؤذيه وأن من بقي من شعراء قريش ابن الزبير وهيرة ابن أبي وهب قد هربوا في كل وجه فان كانت لك في نفسك حاجة فطر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يقتل أحداً جاءه ثانياً مسلماً وان أنت لم تفعل فانج الى نجاتك وكان كعب قد قال
ألا أبلغا عني بحجراً رسالة فهل لك في ما قلت ويحك هل لك
فبين لنا ان كنت لست بفاعل على أي شيء غير ذلك دلنا
على خلق لم تلف أما ولا أباً عليه ولا تلتني عليه أحوالكا
فان أنت لم تفعل فاست بأسف ولا قاتل ما عثرت لعلكا
سقاك بها المأمون كما ساروية فأنهلك المأمون منها وعلكا

قال وبعث بها الى بغير فلما أتت بغيراً كره أن يكتبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشدها ياها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سقاك بها المأمون صدق والله انه لكذب وأنا المأمون ولما سمع على خلق لم تلف أما ولا أباً عليه فقال أجل قال لم ياف عليه أباه ولا أمه ثم قال بغير لكعب

من مبلغ كعبا فهل لك في التي تلوم عليها باطلا وهي أحزم
الى الله لا العزى ولا اللات وحده فتعجروا اذا كلن النجاة وتسلم

لدى يوم لا ينجو وليس بمنقذ من الناس الا طاهر القلب مسلم

فدين زهير وهو لاشئ دينه ودين أبي سلى على عمره

فلما بلغ كعب الكتاب ضاقت به الارض واشفق على نفسه وأرجف به من كان حاضره من عدوه فقال هو مقتول فلما لم يجد من شئ بدا قال قصيدته التي يمدح فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويذكر خوفه وارجافه الوشاة به من عدوه ثم خرج حتى قدم المدينة فزل على رجل كانت بينه وبينه معرفة من جهته كاذكر لى فغدا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح فصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا رسول الله فقم اليه واستأمنه فذكر لى أنه قام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس اليه فوضع يده في يده وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرفه فقال يا رسول الله ان كعب بن زهير قد جاء ليستأمنك تأتيا مسلما فهل أنت قابل منه ان أنا جئت بك به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال أنا يا رسول الله كعب بن زهير قال ابن اسحق فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة أنه وثب عليه رجل من الانصار فقال يا رسول الله دعنى وعد والله أضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه عنك فقد جاء تأتيا نازعا قال فضرب كعب على هذا الحى من الانصار لما صنع به صاحبهم وذلك أنه لم يتكلم فيه رجل من المهاجرين الا بنجر فقال قصيدته الامية التي يصف فيها محبته وناقته التي أولها

بانت سعاد قلبي اليوم متبول متم اثرها لم يقد مكبول

تمشى الفواة جتايبها وقولم انك يا ابن أبي سلى لمقتول

وقال كل صديق كنت آمله لا الهيك انى عنك مشغول

فقلت خلوا طريقي لا أبالكم فكل ما قدر الرحمن مفعول

كل ابن أثى وان طالت سلامته يوما على آله حدياء محمول

نبئت أن رسول الله أوعدى والعفو عند رسول الله مأمول

مهلا هداك الذي أعطاك نافلة القرآن فيها مواعظ وتفصيل

لا تأخذنى باقوال الوشاة ولم أذنب ولو كثرت فى الاقاويل

لقد أقوم مقاما لو يقوم به أرى وأسمع ما لو يسمع القيل

لظل ترعد من خوف بواده ان لم يكن من رسول الله تويل

حتى وضعت يمينى ما أنازعها فى كف ذى تقهات قوله القيل

لذلك أخوف عندى اذا أكله وقيل انك منسوب ومسؤل

من ضيغم من ليوث الاسد مسكنه فى بطن عثر غيل دونه غيل

يغدو فيلحم ضرغامين عيشهما لحم من الناس معقول خراويل

اذا يساور قرنا لا يحلل له أن يترك القرن الا وهو مفلول

منه تظل سباع الجو نافرة ولا تمشى بواده الاراجيل

ولا يزال بواده أخو ثقة مطرح البز والدرهم ما كويل

ان الرسول لنور يستضاء به مهند من سيوف الله مسلول
 في عصبة من قريش قال قائلهم يطن مكة لما أسلوا زولوا
 زالوا فزال انكس ولا كشف عند اللقاء ولا ميل مجازيل
 يمشون مشى الجمال الزهر يصهمهم ضرب اذا عرد السود التنايل
 شم العرائن أبطال لبوسهم من نسج داود في الهيجا سرايل
 يعض سوابغ قد شكت لها حلق كأنها حلق القفعا مجدول
 ليسوا معارج ان نالت رماحهم قوما وليسوا مجازيما اذا نيلوا
 لا يقع الطعن الا في محورهم وما لهم عن حياض الموت تهليل
 قال ابن اسحق قال عاصم بن عمر بن قتادة فلما قال كعب اذا عرد السود التنايل وانما سعى معشر الانصار لما
 كان صاحبنا صنع به وخص المهاجرين بمدحته غضب عليه الانصار فقال بعد أن أسلم يمدح الانصار
 قصيدته التي يقول فيها

من سره كرم الحياة فلا يزل في منقب من صالحى الانصار
 وروثا المكارم كابرا عن كابر ان الخيار هم بنو الاخيار
 الباذلين نفوسهم لنبيهم يوم الهياج وقتة الاجبار
 والرائلين الناس عن أديانهم بالمشرفى وبالقنا الخطار
 والباثعين نفوسهم لنبيهم للبوت يوم تعاق وكرار
 يتطهرون يرويه نسكاهم بذما من علقوا من الكفار
 واذا حلت ليمعوك اليهم أصبحت عند معاقل الاعفار
 قوم اذا خفت النجوم فانهم للطارقين النازلين مقارى
 وكعب بن زهير من غول الشعراء هو وأبوه وابنه عقبة وابن ابنه العوام بن عقة وعما يستحسن لكعب قوله
 لو كنت أعجب من شئ لا يعجبني سعى الفتى وهو يجبره القدر
 يسعى الفتى لامور ليس يدركها فالنفس واحدة والهم منتشر
 والمرء ما عاش بمدوده أمل لا تنهى العين حتى ينشئ الاثر
 وعما يستحسن له أيضا قوله في النبي صلى الله عليه وسلم
 تحدى به الناقة الادماء معتجرا بالبرد كالبرد جلى ليلة الظلم
 فني عطايفه وأثناء برده ما يعلم الله من دين ومن كرم

(تم الجزء الثاني من زاد المعاد في هدى خير العباد وبليه الجزء الثالث أوله غزوة تبوك)

صحيفة	صحيفة
٢ فضل في هديه في العقيقة	٦٨ فصول في هديه في السي والجاسوس والعبيد
٤ فصول في عاداته صلى الله عليه وسلم في الاذان في	٦٩ بحث أن مكة فتحت غزوة
أذن المولود وتسميته وختانه	٧٠ فضل في الهجرة من دار الكفر
٥ فضل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاسماء والكنى	٧٠ فصول في هديه صلى الله عليه وسلم في الصلح والامار
١٣ بحث في التوكل والتوسل	والجزية ومعاملة أهل الكتاب والمناقضين وغير ذلك
١٣ فضل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاذكار	٧٩ فضل في هديه في أخذ الجزية
١٨ فضل في هديه صلى الله عليه وسلم في أذكار الوضوء	٨٣ فضل في سياق بعوته ومغازيه
١٩ فضل في كيفية الاذان وهديه صلى الله عليه وسلم	٨٥ غزوة بدر
في الذكر والاجابة	٨٨ غزوة أحد وما اشتملت عليه من الاحكام
٢٢ فضل في آدابه صلى الله عليه وسلم في الطعام	١١٠ غزوة ذات الرقاع وصلاة الخوف
٢٢ فضل في هديه وآدابه صلى الله عليه وسلم في السلام	١١٢ غزوة دومة الجندل والمريسيح
والاستئذان وتسميت العاطس	١١٣ قصة زولآة التيم وقصة فاك عائشة رضی الله عنها
٣١ فضل في آداب السفر وهديه صلى الله عليه وسلم	١١٧ غزوة الخندق
في أذكاره وما يتعلق به	١١٩ غزوة بني لحیان وسرية نجد وغزوة الغابة
٣٤ فضل في هديه في أذكار التكاح	١٢٠ سرية زيد بن حارثة
٣٤ فضل فيما يقول من رأى مبتلى ومن لحقته الطيرة ومن	١٢٢ قصة الحديبية وما فيها من الاحكام
رأى في المنام ما يكره	١٢٣ غزوة خيبر وما فيها من الاحكام
٣٥ فضل فيما يقوله ويفعله من ابتلى بالسواس	١٥٣ بحث حضانة الاطفال
٣٨ هديه في الجهاد والغزوات وذكر مراتب الجهاد	١٥٥ فضل في غزوة مؤتة
٤٢ فضل في ذكر من بادر الى الاسلام	١٥٧ فضل في غزوة ذات السلاسل
٤٤ فضل في هجرة الصحابة الى الحبشة	١٥٨ فضل في سرية الخطب وما فيها من الاحكام
٤٧ بحث المراج النبوى	١٦٠ فضل في فتح مكة المعظمة
٤٩ فضل في مبدأ الهجرة الى المدينة	١٦٨ سرية خالد الى بني جذيمة
٥١ فضل في ربيعة الانصار بمكة	١٦٩ فضل في ماني الفتح من الاحكام والطلائف
٥٢ فضل في اجتماع المشركين بدار الندوة	١٨٤ بحث اباحة ذكاح المتعة والنهي عنه
٥٤ فصول الهجرة ووصوله صلى الله عليه وسلم الى المدينة	١٨٥ فضل في غزوة حنين
٥٦ فضل في بناء المسجد النبوى	١٩٦ فضل في غزوة الطائف وما فيها من الاحكام
٥٧ فضل في توجهه الى بيت المقدس والكعبة	٢٠١ بحث كون وادى وج حرما
٥٨ فصول في شرعة الاذان والجهاد	٢٠١ فضل في السرايا والبعوث سنة تسع
٦٤ ذكر آدابه في البيعة والجهاد	٢٠٥ فضل في قصة كعب بن زهير وقصيدة بانث سعاد

